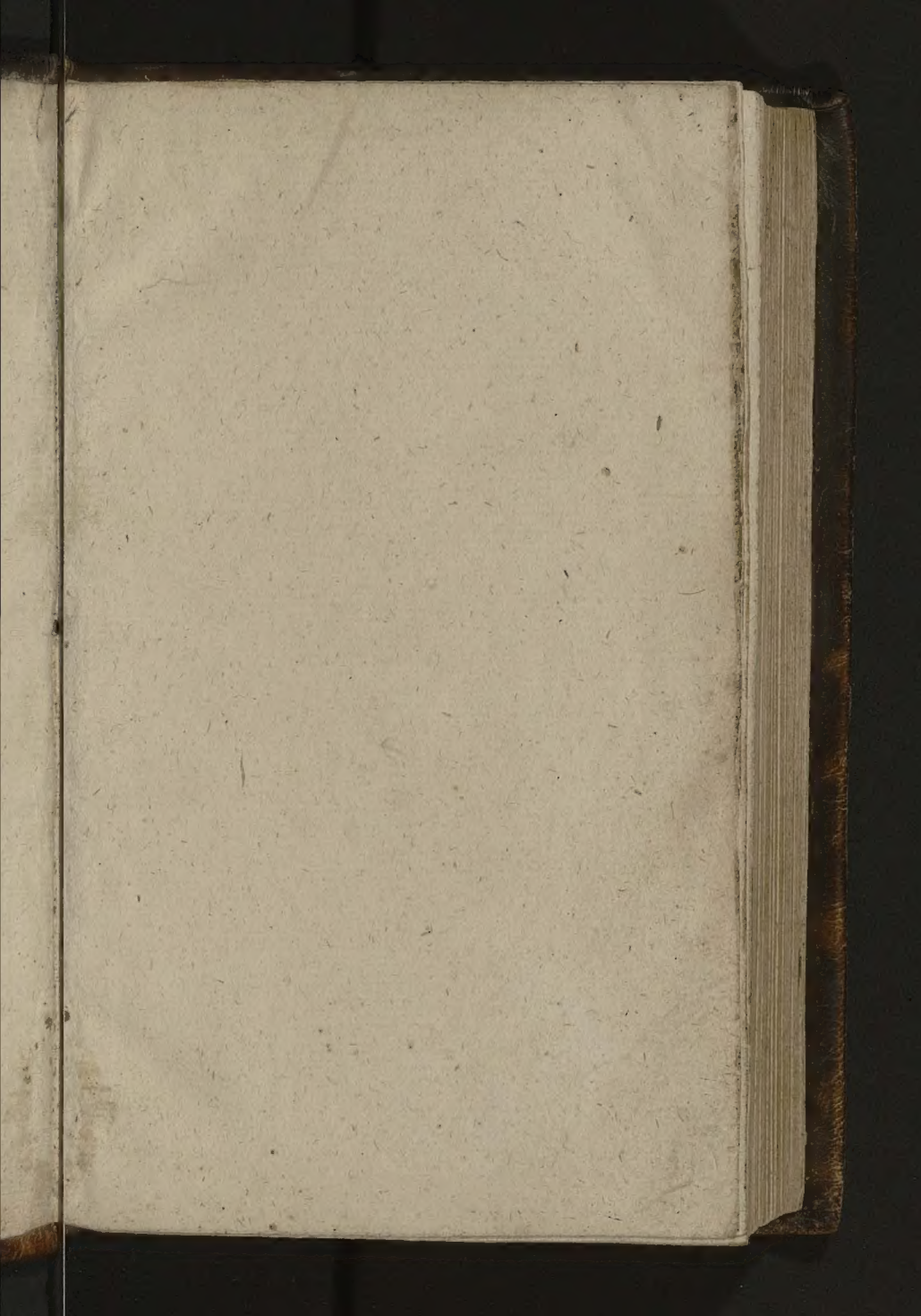
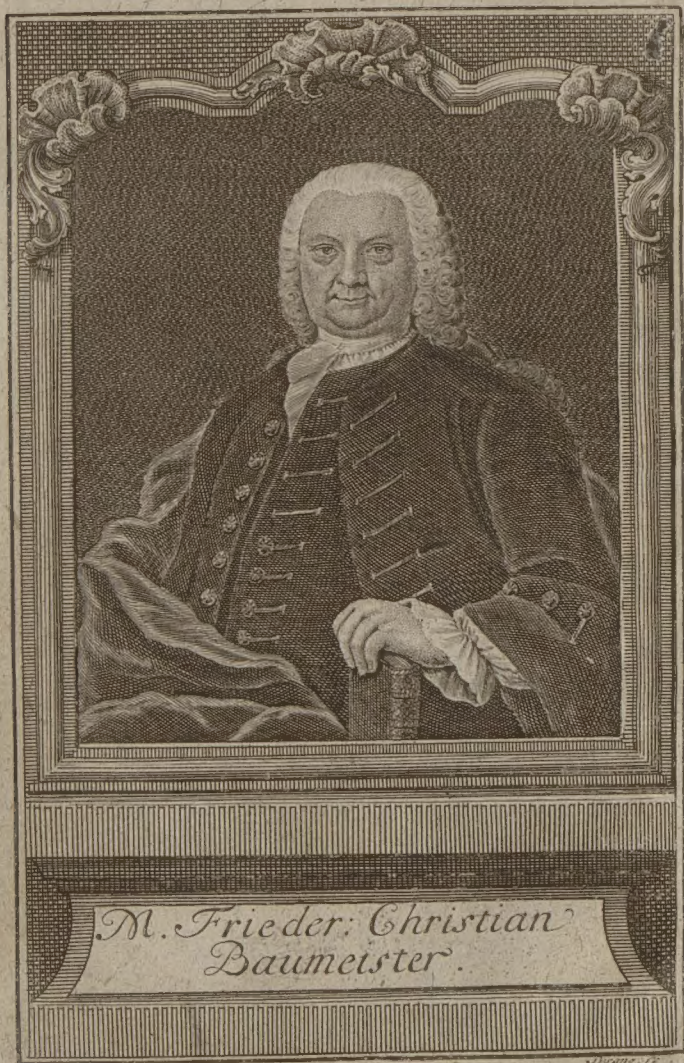


F. L. D.



Biem. H. III. 4



M.

P

VS

*Ant
Gm
PL*

E

CVM

SVM

M. FRID. CHRISTIANI BAVMEISTERI,
AVGVSTI GYMNASII GORLICENSIS RECTORIS

E L E M E N T A
P H I L O S O P H I A E
R E C E N T I O R I S

VSIBVS IVVENTVTIS SCHOLA-
STICAE

Biblioth. Lib. Eremitar.
ACCOMMODATA
Gamadiulen. ET *Institute Vigrensis.*

PLVRIBVS SENTENTIIS EXEM-
PLISQVE EX VETERVM SCRIPTO-
RVM ROMANORVM MONIMEN-
TIS ILLUSTRATA.

EDITIO NOVA, AVCTIOR ET EMENDATIO.



CVM PRIVILEGIO SACR. CAESAR. MAIEST. ET SER.
REG. POL. ET ELECT. SAX.

L I P S I A E,
SVMTIBVS IO. FRIDERICI GLEDITSCHII
CICDCCCLV.

PHILLOPOPHIAE
RECEPITORIS

Handwritten notes in cursive script, likely a signature or date.

EXC

HE

DE

AVG

CIS T

INT

N

DYNA

DANE

NO

E

CI

MAE

HOG P

ILLVSTRISSIMO
ATQVE
EXCELLENTISSIMO DOMINO
DOMINO
HERMANNO CAROLO
S. R. I. COMITI
DE KEYSERLINGK,
AVGVSTISSIMAE IMPERATRI-
CIS TOTIVS RVSSIAE CONSILIARIO
INTIMO ACTVALI ET MINISTRO PLE-
NIPOTENTIARIO IN AVLA REGIS
BORVSSIAE ETC. ETC.
DYNASTAE BIDGOSTENSI ET FOR-
DANENSI, CAPITANEO POLANGENSI, NEC
NON DOMINO VTRIVSQUE TERRAE
BLVHDENSIS, ETC. ETC.
EQVITI AQVILAE ALBAE,

DOMINO SVO LONGE
CLEMENTISSIMO
MAECENATI LITTERARVM MAXIMO

HOC PIETATIS ET OBSERVANTIAE MONIMEN-
TVM SVEMISSISSIME OFFERT

FRIDERICVS CHRISTIANVS
BAYMEISTERVS.

ALLVSTRISSIMO
EXCELLENTISSIMO DOMINO
DOMINO
HERMANNO CAROLO
S. R. I. COMITI

DE KEYSERLICH
AVGVSTISSIMA IMPERIALI
CIS. ROMAN. REX. CO. P. A. R. I. O.
INTIMO ACTVARI ET MINISTRO P. P.
IN OTENTARIO A. A. A. A. A. A. A.
FORVSSIAE ETC. ETC.
DYNASTAE BINGOSTENSIS ET FOR.
DANESI CAPITANO POLANDENSIS NEC
NON DOMINO A. R. I. V. G. V. T. E. R. A. E.
E. R. E. D. E. N. S. E. T. C. E. T. C.
BOYLTZGUTAE ALEB.

DOMINO SVO LONGE
CLEMENSISIMO
MAGNATU LIT. RAVAN. MAXIMO

BOYLTZGUTAE ALEB.
E. R. E. D. E. N. S. E. T. C. E. T. C.
DYNASTAE BINGOSTENSIS ET FOR.
DANESI CAPITANO POLANDENSIS NEC
NON DOMINO A. R. I. V. G. V. T. E. R. A. E.
INTIMO ACTVARI ET MINISTRO P. P.
CIS. ROMAN. REX. CO. P. A. R. I. O.
AVGVSTISSIMA IMPERIALI
DE KEYSERLICH



COMES ILLVSTRISIME

DOMINE CLEMENTISIME.

Quamuis, quas ILLVSTRISIMO
NOMINI TVO inscribere au-
deo, lucubrationes exiles admodum
sint, dignitatisque, qua emines, amplitu-
dine et splendore parum dignae, tanto ta-
men minus meae tenuitatis conscientia me

ab obsequii cultu publice TIBI testificando, reuocare potuit, quanto plura illustrioraque inusitatae cuiusdam in me clementiae documenta adhuc exstare uoluisti.

Ex omnibus diebus, quos per uitam optatissimos uidi, hunc laetissimum multoque felicissimum iudico, quo, ante hos quatuor annos, contigit mihi, ad TE, iussu TVO arcessituque, uenire, et coram demirari tot uirtutum, uariaeque et exquisitioris doctrinae decora, quibus, inter gentium legatos, purpuratosque aularum Europaearum procures, ita exsplendescis, ut uniuersum, qua cultioribus litteris pretium statuit, orbem ILLVSTRISSIMI NOMINIS TVI ueneratione dudum impleueris, omnesque, quibus TVI conueniendi copia datur, stupore defixos, mirificisque clementiae significationibus exhilaratos dimittas. Quod quidem, si quisquam, ego profecto cumulatius expertus sum, qui, cum TE Gorgilii, praestita clientis obsequentia, uenerabundus salutarem, nesciebam fere, conueniretne magis reuereri et obseruare excelsum illud splendidissimumque dignitatis fastigium, in quo diuina TE prouidentia, rerum humanarum moderatrix et domina, collocauit, an admirari incredibilem TVAM erga litterarum cultores clementiam, ac scientiam
recon-

reconditiorem earum artium, quibus ingenia, publicis grauissimisque negotiis expediundis nata, ad magnae fortunae cultum excitantur.

Tantum mihi non fumo, ut uel excelsi TVI sagacitatem ingenii, uel plurium florentiorumque linguarum peritiam, quae tanta est, ut in earum, quibuscum agis, gentium sinu genitus uidearis et expolitus, uel admirabilis eloquentiae uim flumenque, uel acumen et perspicaciam, qua abditos naturae recessus exploras, et in ipsa philosophiae penetras adyta, uel insignem historiarum omnis acui scientiam, uel exquisitissimam, ciuilium tractatione rerum egregie spectatam, totque Regibus, et maxime AVGVSTISSIMAE INVICTISSIMAEQVE RVSSORVM IMPERATRICI mirifice probatam, prudentiam, uel alia denique, quibus supra, quam laudari, quam credi queat, enitescis, illustris et heroicae litteraturae ornamenta enarrare, nedum digne collaudare sustineam.

Quae omnia, et alia plura, quemadmodum non modo Aula Dresdenensis et Berolinensis, sed uniuersa quoque Europa, ad TVI uenerationem conuersa, admiratur et extollit, ita uel in primis ad posteritatis memoriam commemorari meretur effusae TVAE benignitatis ubertas, quae, diductis late riuis,

ita se diffundit in litteratorum rempublicam,
ut haec plurimum TIBI debeat incremen-
ti, omniumque adeo, si qui sunt, qui perpau-
ci sunt, Maecenatum optimus munificentis-
simusque recte habearis.

Tantae ergo Glorïae TVAE, in illu-
stri quasi monumento positae, splendore ob-
stupefactus, leuidense hoc meae in TE pie-
tatis obseruantiaeque pignus TIBI quantâ
maxima possum animi submissione trado,
rogoque TE per eum, quo litteras tam
prolixè foues, earumque decus tueris, amo-
rem, ut quaecunque hoc sancti obsequii,
TIBI deuotissimi, monumentum clementis-
sime accipias, gratiamque TVAM, qua
nihil mihi optatius, et ad spes fortunasque
meas constabiliendas accommodatius con-
tingere potest, perpetuam serues.

ILLVSTRISSIMI NOMI- NIS TVI

Gorlicl apud

Lufatos

MDCCXXVII

Id. April.

obsequentissimus obseruantissi-
musque

cultor

FRIDERICVS CHRISTIANVS
BAVMEISTERVS.

NOS FRANCISCUS, divina favente
clementia, Electus Romanorum Imperator, semper Augustus, ac Germaniæ & Hierosolymarum Rex, Dux Lotharingiæ, & Barri, Magnus Hetruriæ Dux, Princeps Carolopolis, Marchio Nomenei, Comes Falkensteinii &c. &c. Agnoscimus & notum facimus tenore præsentium universis, quod, cum Nobis *Ioannis Friderici Gleditsch* relicta Vidua humillime exponi curarit, quem in modum *M. Friderici Christiani Baumeisteri Elementa Philosophiæ recentioris usus scholasticæ Iuventutis accommodata, & pluribus sententiis exemplisque ex ueterum scriptorum Romanorum monumentis illustrata*, in octavo prelo committere resolverit, uereatur autem, ne æmulatorum invidia hanc editionem imitantium, impendii et laboris sui fructu frustretur, ideoque Nobis demisse supplicarit, quatenus eius indemnitati Privilegio Nostro Cæsareo succurrere clementissime dignaremur, Nos submissæ pariter ac æquæ eius petitioni annuendum censuerimus; Ac proinde Authoritate Nostra Cæsarea omnibus & singulis Bibliopolis, Bibliopegis, Typographis & aliis quibuscunque rem librariam seu negotiationem exercentibus, firmiter inhibemus, veramus & interdici-mus, ne quis supra nominata Baumeisteri Elementa Philosophiæ sub hoc aliove titulo aut hac aliaue forma, seu ut aiunt formato, nec in toto nec in parte, per decem annorum spatium, ab hodierno die computandum, intra Sacri Romani Imperii fines recudere, vel aliis recudenda dare, aliorumve impressa apportare, vendere, vel distrahere, citra præfatæ Impetrantis hæredumque ac successorum voluntatem & assensum, in scriptis obtentum, ausit vel præsumat, si quis vero secus faciendo Privilegium hoc Nostrum seu Interdictum violare contemnereque præsumserit, eum non solum eiusmodi exemplaribus, ubicumque locorum repertis, perperam quippe reculis, seu apportatis (quæ dicta *Ioannis Friderici Gleditsch* Vidua siue propria authoritate, siue magistratus illius loci auxilio sibi vindicare poterit) de facto privandum, sed & quin-

a 5

que

que marcarum auri puri poena, Aerario seu Fisco No-
stro Caesareo & parti laesae ex aequo pendenda, omni
spe veniae sublata, nullitandum decernimus, dummo-
do renor huius Nostri Privilegii in fronte libri impres-
sus reperitur, et consueta quinque Exemplaria Consi-
lio Nostro Imperiali Aulico exhibeantur. Mandamus
itaque omnibus & singulis Nostreis & Sacri Romani Im-
perii subditis & fidelibus dilectis, tam Ecclesiasticis
quam secularibus, cuiuscunque status, gradus, dignitatis
aut ordinis fuerint, praesertim vero iis, qui in Magistratu
existentes vel suo, vel superiorum suorum loco aut
nomine ius iustitiamque administrant, ne quemquam
Privilegium Nostrum Caesareum violare, spernere, aut
transgredi patiantur, sed si quos contumaces compere-
rint, constituta a Nobis Multa eos puniri, & quibus-
cunque modis idoneis coerceri curent, quatenus & ipsi
graviissimam Nostram indignationem, praedictamque
multam evitare voluerint. Harum testimonio litera-
rum manu Nostra subscriptarum et sigilli Nostri Cae-
sarei appensione munitarum, quae dabantur Viennae die
decima octava Augusti anno millesimo septingentesimo
quadragésimo. nono, Regni Nostri quarto.

FRANCISCVS Mpria.

(L. S.)

Vt R. Comes Colloredo.

Ad Mandatum Sacr. Caesar.
Majestatis proprium
J. J. Hayeck de Waldstätten.

Privil. Impressorium
ad decem annos su-
per Baumeisteri M.
Friderici Elementa
Philosophiae in octav.
pro Gleditsch. Vidua.



PRAEFATIO
DE ELEGANTIORIS STILI
CVLTVRA, PHILOSOPHIS
NON INDIGNA.

Ad philosophiae recentioris elementa, quae nunc edo, publicae exponenda luci induxit me muneris, quo fungor, ratio, quae a studio, iuventutis, ad humanitatem erudiendae, commodis inferuendi seiuncta esse non debet. Ex quo rationibus rei scholasticae moderandis praefui, haec duo mihi proposita existimaui, alterum, ut eorum, qui se mihi limandos permittunt, rationem, idque philosophia adiutrice, perficerem, alterum, ut orationis poliendae comendaeque praecepta, quam possem breuissime distinctissimeque, traderem. Quod utrumque ut assequerer, in eam semper uiam ingressus sum, quae esset expeditissima, minimumque haberet salebrarum.

Quare, in philosophia tradenda, quantum potui, seruii perspicuitati, neque committendum putaui, ut, quod faciunt multi, iuuenum,

P R A E F A T I O.

num, nondum iudicio satis ac ratione firmatorum, aciem obtunderem, eosque per tortuosos ducerem anfractus. Ea, quae plussculum habere uideri poterant difficultatis, tantisper seposui, definitiones concinnaui, cuiusque captui accommodatissimas, et, quas alii subtilius artificiosiusque contexunt, demonstrationes, operam dedi, ut proponerem quam euidentissime, semotis, quae methodo mathematicae inesse putantur, ineptiis offensionibusque. Inprimis uero, tanquam condimentis, ueterum scriptorum sententiis exemplisque perspergendas putauit grauiissimas philosophiae doctrinas, quae capiuntur facilius, iucunditatisque plus habent, cum hauriuntur ex politioris humanitatis fontibus. Plerumque enim res, quae docentur, sunt eiusmodi, ut earum uel difficultas discitentium contentionem frangeret, uel doctrinarum asperitas deterreret eos, nisi uariis ingenii amoenioris suauitatibus, ex humanioris literaturae penu depromendis, disciplinarum grauiissimarum rigor mitigaretur. Recte ergo ii faciunt, qui, in proponendis saluberrimis doctrinis utile miscent dulci, audientiumque uoluptati et usui ita inferuiunt, ut, quod subtilitate uideri poterat horridum, aut incultu asperum, id uel historiarum sententiarumque, ex cultioris Latii monumentis arcessitarum, conuestiant floribus, uel aliis ingenii festiuitatibus molliant.

Cum qua docendi philosophiam ratione, dici non potest, quam multi optabilesque
con-

PRAEFATIO.

coniungantur fructus, quorum is praecipuus est, ut non modo cogitandi facultas in iuuenibus instruat lautius, meditandique uis acuat, sed ut litterarum quoque, quae ad humanitatem pertinent, quaeque, nostra aetate, tantopere negliguntur, studio inflammentur. Nihil enim est, quod ad solidam exquisitioremque eruditionem assequendam plus ualeat, quam artium humaniorum cum philosophia coniunctio, quam ita nunc complures dirimere uideas, ut uel ii, qui rationi perficiendae operam dant, omnem orationis poliendae curam abiciant, uel ii, qui de adiutitione artificioque distinctam pertinent, sunt solliciti, de rebus, quae dictione explicandae sunt, non magnopere laborent. Turpiter hi ea, quae natura cohaerent, praepostero studio distrahunt, ipsasque adeo, quas natura sanxit, peruertunt leges, propterea, quod uinculum, quo uerba colligantur cum rebus, prorsus dissolunt.

Minus ergo mihi probantur critici nonnulli, qui rerum delectum, eaque omnia, quibus excellenter subtiliterque cogitandi uel comparatur facultas, uel instruitur, insolenter fastidiunt, ueraeque eruditionis decus omne in scita et numerosa uerborum collocatione, ornatuque orationis et splendore positam arbitrantur. Quod quidem tanto est ineptius, quanto magis habetur praeposterum, in corpore, quod sensu et uita caret, ornando multum elaborare. In omni enim
ora-

P R A E F A T I O.

oratione, quod in corpore humano est anima, esse solent sententiae, quibus si uerba destituuntur, fieri non potest, quin orationis corpus eneruetur et cadat. Non attinet, et hoc loco alienum est, horum, qui a uerborum cultu rerum scientiam seiungunt, ineptias, quas notandas putarunt alii, copiosius commemorare.

At non minus perperam peruerseque agunt ii, qui, ut optime cogitent, nihil non sibi agendum putant, de eo, ut optime dicant, cogitataque puro terfoque sermone proferant, parum sunt solliciti.

Audeo, si ueniam dabitis, audeo, inquam, uos compellare, qui, nostra aetate, quicquid habetis uirium ingeniique, ad ornandam philosophiam confertis. Eximie uos collaudo, quod fines rationis longius proferre et suum ueritati decus propugnaculis errorum disiectis asserere allaboratis. Praedico uestram diligentiam, quam in contundendis profligandisque iis ponitis, qui, eleuata rationis auctoritate, nugas ineptiasque, et, nescio quae, commenta pro sapientiae regulis obtrudunt. Neque, ut hoc addam, insensus sum iis, qui se Wolfii, philosophorum nostrae aetatis principis, commentationibus aut interfuisse, aut eiusdem scriptis delectari, aiunt. Nostis, opinor, ipsi, me adhuc si multum non potui, at uoluissè certe, quantulumcunque potui, ad illustrandam philosophiam Wolfianam conferre. Atque illud denique inprimis mihi laetandum iure esse uideo, quod sentiendi dissentienti-

que

PRAEFATIO.

que libertas, philosophiae ope, nostris temporibus, tanta ceperit incrementi, quantis eam, ante hoc tempus, auctam fuisse non facile recordamur.

At, at hoc indigne ferunt plerique, hoc ipse nonnullis uestrum duco crimini, quod, quae cogitatis optime, pessime saepius inquinatissimeque enunciatis, horrido ufi dicendi genere, strigoso, barbaro, inculto, tali denique, quale uel ipsas scholasticorum aures uulneret et offendant. Non sum tam delicati fastidii, ut omnem orationem, quae non sit Ciceroniana, repudiari uelim, proiectamque respui, quin etiam ipse ego, quicquid pictum nimis coloratumque est et fucis meretricio imbutum, id ineptum puto, putidum, et otiosum. Neque enim recipit philosophia lenocinia, sed ipsam, tanquam grauem matronam, decet cultus purus, simplex, rectus, minimeque sordidus, cuius ipsam non debeat suppedere.

At quid uos? Ridetis Scholasticos, et, quod mirum nonnullis uideri poterat, philosophiam multo sordidiori dedecoratis habitu, quam quo eam, Scholasticorum temporibus, barbarie foedatis, comparuisse, reperimus. Incusatis Auerrois, Auicennae, et totius Aristotelicorum gregis obscuritatem et tenebras; ipsi uero uocibus horridioribus, et ante hunc diem ne fando quidem audiris, sententias mentemque uestram ita inuoluitis, ut ipsi diei lucem eripuisse uideamini. Veterum Peritretates, animalitates, futuribiles, ceteras ineptias, falsius, si inciderit occasio, per-

strin-

PRAEFATIO.

stringitis; neque ipsi erubescitis scripta uestra tot implere terriculamentis, tot foedare barbarismorum sordibus, ut, qui uestras legerit commentationes, in turbidum lacum, qui non fluat, aut lutulentus fluat, sibi delatus uideatur. Maxime uero fastidium mihi excitant nonnullorum, qui philosophiae magistri haberi uolunt, exercitationes academicae, quas cum lego, parum abest, quin obscurorum uirorum epistolas legere mihi uidear. Quam sicca in his sunt omnia, quam sine neruis, quam elumbis, sordida, corrupta, exsanguisque oratio, quam parum aequabile temperatumque dicendi genus! Verba uerbis coagmentata uideo, quibus nulla persaepe subest sententia, et, si dicendum, quod res est, omnes latinitatis corruptelae in minutorum horum philosophorum scripta confluisse uidentur.

Sequitur, ut lutulentos, ex quibus tot profluant sordes, indicem fontes, excutiamque latebras, unde tot dictionis barbarae monstra oriantur. Plurimi uestrum, dicam enim aperte, plurimi ex scholis in academias cum comineant, nihil adferunt politioris literaturae, rudes, impoliti, hospitesque in Latium et peregrini. Neque quisquam fere uestrum est, qui, quod in scholis factum est, damnum in Academia duplicato reconcinnare labore uelit, propterea, quod diligentiam, quae in humanitatis studiis linguaeque cultu Latinae ponitur, putidam nimis nugatoriamque existimatis. Ad magna surgitis, si Dis
placet,

PRAEFATIO.

placet, et, ne pueriliter facere uideamini, id omne, quod ad scholica nugalia, quae uocatis, pertinet, arroganter spernitis. At haud impune spernitis. PRISCIANVS enim iniurias ultum it, et ipsa Grammatica sui contemtionem, data occasione, uindicat. Non ergo magnopere miror, quid sit, quod pleraque scripta uestra cum fastidio, nonnunquam etiam cum irrisione, legantur a prudentioribus, ueritasque adeo ipsa, scisso sordidissimoque induta uestitu, per saepe foras proiciatur.

Alteram causam, cur nouorum philosophorum nonnulli tam illoto utantur sermone, eam esse existimo, quod ueterum, qui pure emendateque scripserunt, commentarios uix sumant in manus. CICERONEM legere, aequè puerile esse, putant, ac nucibus ludere cum infantibus. Praeter nonnullos dictionum sterculos et orationis lumina, nihil, putant, ex CICERONE peti posse. At uestram uos opinionem multum fefellisse, reperietis, cum ipsum TVLLIUM euolueritis, quem, scimus, subtilitatem dialecticae, moralis partis utilitatem, et rerum motus causasque accurate distincteque cognouisse, disciplinamque sapientiae grauius, et rei cuiusuis naturae conuenienter, exposuisse. Quod luculenter probant, quos de officiis inscripsit, libri, quibus, ita saluus sim, ut nihil uel ad acute cogitandi facultatem, uel ad ea, quae subtiliter cogitas, pure incorrupteque enunciandi scientiam lautius instruendam potest esse accomotatus. Magnopere ergo errant, qui solis pueris legendum

PRAEFATIO.

CICERONEM arbitrantur, quin etiam, praeter philosophum, neminem cum fructu Ciceronis euoluere scripta. confidenter affirmo.

At philosophia, inquis, non magnopere desiderat orationis ornatum, qui, cum sit eloquentiae proprius, tanto rectius ex philosophorum eiicitur scriptis, quanto certius est, ornamentorum copiam, si quid aliud, uim inferre perspicuitati. Non refert, quam eleganter, sed quam perspicue philosophus dicat.

Certum est, quid respondeam. Cuiusuis est, in omni oratione, cum ea, quae in circulari congressionibusque familiarium uersatur, tum illa, quae in iudiciis eruditorumque aut populi concionibus adhibetur, eo referre omnia, ut ii, qui uel nos loquentes audiunt, uel nostra legunt scripta, sensa animi, quae dicendo exprimuntur, quam optime facillimeque intelligant. Secus enim si fit, nullus est orationis usus, et nihilo plus ages, quam si des operam, ut cum ratione insanias, quod non, nisi in ineptissimum quemque ac stolidissimum, cadere potest. Inprimis uero philosophus perspicuitatem, quam maxime potest, in loquendo scribendoque consecratur, nihilque adeo admittat, quod uel uerbis parum apertum, uel sensu occultum sit.

Ex quo consequitur illud, ut ea oratio, quae ex uerbis coagmentatur propriis, dilucidis, usitatis, praeferenda sit ei, quae dictionibus, in alieno natis solo, maculatur, iisque foedatur uocibus, quarum sonum ipsum ob asperitatem, cultiores reformidant. Maioremne,
dic,

PRAEFATIO.

dic, quaeso, euidentiā in CICERONIS, qui philosophiam puro incorruptoque dicendi genere explanauit, scriptis reperis, an in Scholasticorum purgamentis? Num tibi, quod barbare dicitur et inquinatē, minus habere uidetur obscuritatis, quam quod tersioris Latinitatis regulis consentaneum est? Num in turbido flumine, qui limum coenumque uehit, uel iniectos lapides, uel imaginem tui clarius intuebere, quam in aqua pura et limpida?

Neque audiendi sunt, qui ornatum orationis perspicuitati uim inferri, pertendunt. Ornamenta enim, quae euidentiā tollunt, ut in eloquentia, sic uel maxime in philosophia reiiicimus, neque quidquam, quod a natura abhorret, facile probamus. Vt enim commentitia, et arte quaesita, pulchritudo, quam natura non tribuit, nec uultus pudorque ingenuus commendat, sani nihil habet, fastidiumque excitat elegantibus formarum spectatoribus: ita orationis ornamenta, quae repugnant naturae, uel rebus proponendis lucem eripiunt, tantum abest, ut aut a me, aut a quocunque alio, commendentur, ut potius explodi mereantur et repudiari.

Semoueas omnes elegantias, et ornatum, tanquam uestem, philosophi orationi detrahas, sit simplex illa, sit pressa, sit plana, sit tenuis, sit nullis pigmentis colorata. Quid tum? Nonne poterit esse pura, nonne sermonis simplicitas naturalem admittere pulchritudinem, qua, quid obstat, quo minus uel philosophorum oratio exsurgat?

PRAEFATIO.

At, quod ait CICERO, non uocabulorum opificem, sed rerum inquisitorem decet esse sapientem. Decet, sed ita, ut, quemadmodum in omni uita cultuque, sic in oratione sit lautus, purus, minimeque sordidus. Sapientis est, id agere, ut placeat omnibus, aut certe prudentissimis. Vtra uero sapientis oratio magis probabitur uere eruditae? Barbara et sordibus foedata, an pura, tersa, culta, et ad elegantioris Latinitatis regulas exacta? Fac, res, quas meditatione ingenioque inuenisti, esse grauissimas, et obusum, quem praestant, scitu perquam necessarias. Finge, eas proponi horrido et inculto dicendi genere. Nonne idem excitabunt fastidium, quod cibi creant, cum uasa, quibus apponuntur, illuue et squalore obsita fuerint? Nonne tenuissimum et contentissimum cibum, tersis et nitentibus inclusum crateris, praeferes exquisitissimis escis et potionibus, quae patinis poculisque, coeno conspurcatis, continentur? Poma argentea uasis apponi aureis, non indecorum est, sed perpulchrum.

At philosopho, inquis, licet *ὀνοματοποιεῖν*. Neque ipse CICERO, neque ueterum scriptorum castissimus quisque dubitauit, hac nouas effingendi uoces liberrate uti. Paucis, quia copiosius nunc non licet, ad haec respondeo. Latissime patet disputatio de nouorum effictione uocabulorum, neque ea ad elegantioris tantum cultores stili, sed ad Theologos quoque, philosophos, medicos, atque item iure consultos pertinet, quos omnes, scimus, de inconsulta nouas comminiscendi uoces lubricine identidem fuisse con-

PRAEFATIO.

conquestos. Et id recte quidem ac merito. Dici enim non potest, quam multa mala in rempublicam litterariam *ενοχλωσάντα* inuexerit. Hanc enim, scito, lutulentum illum esse fontem, ex quo tot defluerint sordes, quibus latinam linguam foedissime contaminatam esse, reperi-
mus. Hanc item discordiae sparsisse semina, et, dissociatis eruditorum animis, funestas excita-
se contentiones, is demum nouit, qui ex hi-
storiarum monumentis didicit, plurimum cor-
ruptelarum, plurimumque confusionis, omni
tempore, ex uerborum immutatione cum in
philosophiam, tum in Theologiam ceterasque
disciplinas immigrasse. Sed incidunt tempora,
cum, quae alias in uitio ponitur, nouorum con-
fectio uocabulorum non modo est licita, sed
prorsus etiam necessaria. At, si quando, hic
profecto est modus adhibendus, ne quid fiat
temere aut perperam. CICERO'NIS aliorum-
que exemplum scriptorum ueterrimorum
quod proferatis, in eo nihil uideo, quod cul-
pandum sit. At audite, quae BERGERVS, hanc
in rem, scite eleganterque disputat. *Nihilomi-
nus, inquit, CAESAR, quam CICERO, uerbis,
recens editis, eo spectarunt. ut facerent linguam
locupletiores, id autem non potuerunt animo pro-
uidere, homines e posteris fore tam immanes, ab
barbaros, qui nullum comminiscendi, praesertim
non necessaria, modum adhiberent, et abiecta
omni munditie, sordibus orationem coenoque foe-
darent.* De Natural. Pulchrit. Orat. p. 511.

Ex his ergo iudicari nunc potest, quam prae-
clare de philosophia aequae ac re scholastica,
nostri

PRAEFATIO.

nostris temporibus, promeritus fuerit ERNESTI, summatissimi uir iudicii, qui philosophiam tam tene tanque eleganter libero, quem plures ante annos edidit, proposuit, ut ad ueterum scriptorum laudem peruenisse uideatur.

Nos, quamuis ERNESTIANI praestantiam ingenii imitatione minus consequi posse, facile intelligamus, uoluntate certe proxime accedimus, summa ope conarsi, ut cogitata animi euidenter et plano dicendi exprimere-mus genere, non illo quidem ERNESTIANO, quod perpaucorum est, sed apto tamen, et, quoad eius fieri potuit, puro.

Quae desiderari uideri poterant in hoc opusculo, separatim, si quos harum mearum lucubrationum lectores nactus fuero, edentur. Ceterum me tuo lector, commendo fauori, et, ut res tuas feliciter agas, ex animo opto. Dab. Gortlic. cto lopp xxxvii, Mensē Aprili.






C A P. I.

Prolegomena de Philosophia eius- que partibus.

§ 1.

 Quandoquidem in eo nunc nostra uersabitur opera, ut omnes philosophiae partes, apta connexaque ratione tradamus, opus est, ut ante, quam ad ipsas disciplinas explicandas accedimus, strictim earptimque exponamus, quid per *philosophiam* uelimus intelligi. Cuius si distinctam notionem animo comprehensam habere uelis et insignitam, ad ea, oportet, attendas, quae de uariis cognitionis humanae generibus et experientia nos docet et recta ratio.

§ 2.

Triplex est cognitio humana. Aut enim, quidpiam factum esse, uel fieri, nouimus, aut causas etiam et rationes earum rerum, quae sunt uel fiunt, perspectas habemus, aut denique, quanta quaeque res sit, intelligimus, et uires mensurare didicimus.

§ 3.

Cum ea, quae sunt uel fiunt, cognoscimus, tum gaudere dicimur cognitione historica siue ulgari. Ut adeo *cognitio historica* nihil aliud sit, quam cognitio factorum siue rerum existentium.

E. gr. Nosti, magnetem attrahere ferrum. Nosti, nonnunquam cooriri tempestatem, cum magno fragore tonitribusque. Nosti, ut hoc addam, ex LIVIO, rempublicam Romanam, ab exiguis profectam initiis, ad summa peruenisse fastigia, deinde, magis magisque lapsam, a summo fastigio ad ima praecipitatum fuisse. Haec omnia cum nosti, nosti *historice*.

§ 4.

Causas uero rerum et rationes cum perspectas habes, tum altius surgit cognitio tua, diciturque *philosophica*, quae nihil aliud est, quam cognitio causarum.

Si, rempublicam Romanam, scis, ideo ruisse praecipitem, quod diuitiae auaritiam, et abundantes uoluptates desiderium. per luxum atque libidinem pereundi, perdendique omnia, inuexerant, tum tua tantae euerisionis cognitio est philosophica, propterea, quod causas, cur, collapsa sit respublica, intelligis.

§ 5.

Qui, praeter causas rerum, uires quoque causarum mensurare didicerunt, et quantitatem, quam uocant philosophi, perspectam habent, eos, dicimus, instructos esse *cognitione mathematica*, quam recte dixeris cognitionem quantitatis siue mensurae rei.

Mathematicorum scilicet est, inuestigare, quanta quaeque res sit, et in diu eriendis ponderandisque corporibus occupari. Quod ut intelligas, haec habeto. Audit e. gr. rusticus, tormentum bellicum magno cum

cum fragore explodi. Audit, at, cur, incenso puluere pyrio, tam horrendus edatur fragor, iuxta cum ignarissimis ignorat. *En cognitionem historicam!* Philosophus hoc cum rustico habet commune, ut eundem audiat fragorem. At causas quoque accurate cognoscit, cur quodlibet pulveris pyrii granulum motu celerrimo ignem concipiat, cur item, concepto igne, tormentum maxima vi displodatur, cur denique, displaso illo, concutiantur aedificia, terraeque ipsa contremiscat. *En cognitionem philosophicam!* Mathematicus nouit, quanta pulveris pyrii moles requiratur ad proiciendum globum ferreum mille pluresue passus; ipsumque adeo locum definit, quo is, tormento excussus, deuehatur.

§ 6.

His rite explicatis, facile nunc intelliges positiones subnexas.

- I. Quia historica cognitio est cognitio eorum, quae sunt uel fiunt (§ 3), euident est, cognitionem historicam sensuum ope acquiri, propterea, quod ea, quae sunt uel fiunt, non, nisi sensuum ministerio, nobis innotescunt.
- II. Cognitio historica est fundamentum cognitionis philosophicae. Ecqua enim ratione causas rerum cognoscas, nisi res ipsas antea noueris?
- III. Cognitio historica est infimus cognitionis humanae gradus, quia inferior in cognoscendo gradus exeogitari nequit.
- IV. Qui cognitione philosophica instructus est, ueritatum rerumque connexionem perspiciat, oportet. Qui enim causas rerum intelligit, is relationem inter causas et effecta no-

scit, atque adeo nexum perspicit, (quia *nexus* est illa relatio, quae est inter causas et effecta, ut inter patrem et filium, DEVM et mundum).

- V. d cognitionem philosophicam acquirendam non soli sufficiunt sensus, sed requiritur uel maxime *ratio*, quippe quae est facultas nexum rerum et ueritatum distincte perspicendi.

§ 7.

Perspicuum ex his est, quid sit *Philosophari*. Philosophari est, rerum causas nosse, siue de illa re philosopharis, cuius habes cognitionem philosophicam. (§ 4).

§ 8.

Consciuntur hinc hae positiones:

- I. Cuiuscunque rei ratio et causa reddi potest, de ea possumus philosophari.
- II. Qui philosophatur, debet ueritatum connexionem perspicere (§ 6 pos. 4).
- III. Qui philosophatur, non solis stare debet sensibus, sed rectam rationem uel in primis in subsidium adhibeat (§ 6 pos. 5).
- IV. Qui habitu gaudet rerum causas uel rationes sufficientes inuestigandi et perspicendi, dicitur *philosophus*. Seite hanc in rem CICERO: *Vt quisque, inquit, maxime perspicit, quid in re quaque uerissimum sit, quique acutissime et celerrime potest et uidere et explicare rationem; is prudentissimus et sapientissimus rite haberi solet.* Off. Lib. I cap. 5.

§ 9.

§ 9.

Vt adeo *philosophia* nihil aliud sit, quam habitus ueritatum rationes sufficientes et causas inuestigandi et perspiciendi.

Quae de origine uocis *philosophi* uel *philosophiae* adferri poterant, ea uero uerbosè satis eleganterque exposita inuenies in HEVMANNI *Actis philosophorum* P. I c. 2, item P. II c. 4. Id hic monuisse iuuabit, uocem *philosophiae* nonnunquam ita accipi a quibusdam, ut per eam intelligant complexum ueritarum, ex ratione cognitarum et apte connexarum, siue doctrinam, ratione sola cognitam, qua id, quod homini ad felicitatem suam promouendam necessarium est, distinctè traditur. Quod cum sit, philosophiam *obiectiue* et *systematice* considerari, aiunt Philosophi. At si per philosophiam intellexeris eam mentis potestatem, eam facultatem, qua homo eas, quibus res diuinae humanaeque continentur, causas distinctè accurateque nouit, tum uocabulum *philosophiae* *subiectiue* sumi, intelligitur. Hoc sensu definit CICERO philosophiam per scientiam rerum diuinarum et humanarum, causarumque, quibus hae res continentur. Off. Lib. II c. 2.

§ 10.

Cum philosophia sit *habitus* (§ 9), perspicuum est, non eum statim uocandum esse philosophum, qui quarundam rerum causas perspectas habet. Accedat, oportet, firma quaedam facilitas, studio et industria comparata, et consuetudine longoque usu corroborata.

Quemadmodum is nondum dici meretur linguae Gallicae magister, qui nonnulla, ex lingua Gallica desumpta, uocabula tenet, et quasdam colloquii particulas, ex Grammatica decerptas, profert, sed ille demum nomine hoc insigniendus est, qui usum et consuetudinem,

6 CAPI. PROLEGOMENA

dine, aut multo studio eam sibi comparauit scribendi loquendique facultatem, ut cogitata animi, apto expeditoque sermone, et concitato quodam orationis flumine, cum aliis possit communicare; ita is minime appellandus est philosophus, qui quarundam rerum, quae sub sensus cadunt, et quotidie obuiæ sunt, causas tenet, sed qui quadam gaudet facilitate earum maxime ueritatum, quae meditandi artificio abstractæ sunt, iustas idoneasque causas inuestigandi, qui, quid in quaque re uerissimum sit, maxime perspicit, quique acutissime et celerrime potest et uidere et explicare rationem.

Ineptum ergo est, futorem uel quemcunque alium opificem dicere philosophum, propterea, quod earum rerum, quas tractat quotidie, et in quibus uersatur, causas nouit. Num futorem uel rusticum dicis Theologum, si prima religionis elementa præcipuaque doctrinae caelestis capita animo tenet?

§ II.

Colligitur ex his

- I. Non posse quemquam philosophum nominari, nisi habitu uel facilitate positiones demonstrandi sit instructus (§ 8 pos. 4). Est enim *demonstrare* nihil aliud, quam effecta ex causis principiisque certis deducere.
- II. Scientiam a philosopho non debere esse seiunctam. Est enim *scientia* habitus asserta sua demonstrandi.
- III. Philosophum ueri nominis omnia ea, quae uel affirmat, uel negat, certis minimeque dubiis fundamentis siue principiis debere superstruere. Postulat enim hoc natura demonstrationis, quae esse nulla potest, nisi ita omnes positiones secum inuicem connectantur,

tur, ut, solidis constitutae fundamentis, plurimum habeant firmamenti, nullaque ratione possint conuelli.

§ 12.

Ex iis, quae praestruimus, nunc manifestum fit, qua *methodo* philosophus in tradendis ueritatibus uti debeat. Leges, quibus Philosophorum methodus in cogitando ueritatibusque proponendis conformari debet, his complectemur positionibus.

- I. Cum philosophi sit, asserta sua principiis certis et immotis superstruere, (§ 11. pos. 3) consequens est, ut philosophus uel in cogitando, uel in tradendis ueritatibus cum obseruare debeat ordinem, ubi certa principia praestruuntur, et, fundamenti loco, substernuntur, et ex iis legitimo nexu ceterae positiones deriuantur, siue, ut CICERONIS utar uerbis, ubi est apta argumentorum sententiarumque series, et ex alio alia neſcuntur.

Ad principia certa pertinent 1) *definitiones*, 2) *axiomata*, i. e. eiusmodi propositiones, de quibus non magis dubitare potes, quam, sol sit, nec ne, 3) *experientiae certae minimeque dubiae*.

- II. Principia demonstrandi, quibus asserta sua superstruit philosophus, dicuntur eiusmodi propositiones, ex quibus ueritates aliae robur suum repetunt, et quae ideo praemittuntur, ut sequentia ex iis intelligantur. In ordine ergo, quo philosophus in tradendis ueritatibus utitur, ea sunt praemittenda, per quae sequentia intelliguntur.

8 CAP. I PROLEGOMENA

III. Ordo denique, quo philosophus in meditando aut cogitatis proponendis utitur, requirit, ut nullus admittatur terminus, nisi qui accurata definitione fuerit iam ante rite explicatus.

Definitiones enim, ut diximus (num. I not.) in demonstrandi principiis, quibus superstruere debet asserta sua philosophus, recte numerantur.

§ 13.

His ordinis legibus qui conformat cogitationes suas et doctrinas, is *methodo* utitur *mathematica*, quippe quae nihil est aliud, quam ille ordo tractandi ueritates, ubi ex principiis certis immotisque conclusiones, nexu legitimo, deducuntur.

Si uoces, *methodus mathematica*, offensionis quid habent, tolle eas, eumque, cuius leges stabiliuimus, ordinem dicas *methodum naturalem*, *methodum systematicam*, *philosophicam*, *cetera*. Mutatis nominibus, idem dicis. Vid. *commentatio nostra de cautione philosophi circa uoces odiosus*.

§ 14.

Haec de *methodo*. Iam ad stilum philosophicum deueniamus, quem appellamus illud dicendi scribendiue genus, quo uti debet philosophus in ueritatibus proponendis.

§ 15.

Haec igitur prima lex stili philosophici sancitur,

I. Ut nihil, quod uerbis obscurum est, admittatur, perspicuitatisque uel in primis habeatur ratio. Est enim philosophi, uoces adhibere

bere nullas, nisi definitione legitima fuerint explicatae (§ 12 pos. 3), luxque adeo iis, quae dicuntur, sit affusa.

II. Cuilibet uoci et phrasi constans et fixus significatus est tribuendus.

III. Omnis ornatus, qui perspicuitati sermonis uim infert, ex stilo philosophico est proscribendus. Cum autem orationis elegantia euidenciam non tollit, tantum abest, ut eam negligi uelimus a philosopho, ut commendemus etiam maximopere, ipsique quoad eius fieri potest, consecretur.

C A P. II.

De Partibus et diuisione Philosophiae.

§ 16.

Cum in philosophia, si systematice eam consideraueris, ea tradantur, quae homini ad felicitatem suam firmandam uel augendam, scienda agendaue sunt (§ 9), intelligitur, ueritates nonnullas in philosophia esse eiusmodi, ut easdem, felicitate potituri, scire tantum debeamus, nonnullas uero esse eius indolis, ut nostras actiones dirigant et conforment ad felicitatem adipiscendam.

§ 17.

Illa pars philosophiae, quae ueritates, ad felicitatem scitu necessarias, magisque ad intelligentiam instruendam, quam actiones conformandas perti-

nent, complectitur, dicitur *theoretica*. Eae autem disciplinae, quae praecepta exponunt, quibus actiones moresque hominum conformantur, constituunt *philosophiam practicam*.

Ad philosophiam theoreticam referimus 1) philosophiam naturalem siue *Physicam*, quae in corporum naturalium uiribus explicandis uersatur. 2) *Metaphysicam*, qua notiones communes ueritatesque generaliores exponuntur. Ipsam autem *Metaphysicam*, scimus, his quatuor constare disciplinis α) *Ontologia*, β) *Cosmologia*, γ) *Psychologia*, cum *empirica*, tum *rationali*, δ) *Theologia* denique *naturali*.

Ad philosophiam practicam pertinent 1) *philosophia practica uniuersalis*, quae notiones generaliores principiaque tradit regularum uiuendi.

2) *Ius naturae*, in quo leges, ad quas actiones nostrae sunt instituendae, traduntur, et in quo iubentur, quae facienda, uetanturque, quae ratio uult omitti.

3) *Ethica*, in qua uia ratioque ostenditur, qua iis, quae legibus sancita sunt, obsequi possimus.

4) *Politica*, in qua praecepta demonstrantur, quibus hominis, in republica uiuentis, bonique ciuis munia obituri uita ad ueram felicitatem dirigitur.

Differentiam harum disciplinarum scies, si nosti, *Ius naturae* regulas *iusti*, *Ethicam* regulas *honesti*, *Politica* denique *decori* explicare. De quibus infra plurius exponemus.

§ 18.

In disciplinis his pertractandis is ordo est obseruandus, ut ea praemittantur, quae intelligendis reliquis subseruiunt (§ 12. pos. 11). Recte ergo

I. Logica ceteris disciplinis praemittitur, quia illa intelligendi uim quasi acuit et praeparat ad ueritates, uel in spirituum doctrina, uel
in

ET DIVISIONE PHILOSOPHIAE. II

in physica, uel in morum scientia obuias, distinctius perspicendas diiudicandasque.

II. Metaphysica seu philosophia prima praemittenda est philosophiae morum.

III. Metaphysica prius, quam Physica, tractetur.

IV. Ipsae autem Metaphysicae partes ita collocentur, ut primum quidem locum Ontologia, secundum Cosmologia, tertium Psychologia, quartum denique Theologia naturalis occupet.

LOGICAE, SIVE PHILOSOPHIAE RATIONALIS PROLEGOMENA.

§ 19.

Vt, quid sit Logica, rectius intelligi queat, nonnullas ante adferamus positiones, necesse est, ceteris, quae dicentur, uberius explicandis subseruituras.

§ 20.

Omnes homines naturali quadam, uel uerum cognoscendi, uel cognitum examinandi, uel rationes denique conficiendi siue ratiocinandi dote sunt instructi.

§ 21.

Haec, a natura data, iudicandi ratiocinandique uis exercitatione et usu crebriori ita perficitur a nonnullis, ut non modo, quid in quaque re ueri sit, perspicere; uerum quoque, quale illud sit, iudicare possint.

§ 22.

§ 22.

Si qui naturalem hanc, quam diximus, iudicandi ratiocinandique facultatem assidua exercitatione ita perfecerunt, ut et verum cognoscere, et illud diiudicare queant, tum ipsis tribuimus *Logicam naturalem*, quae est naturalis nostra iudicandi ratiocinandique facultas, usu et exercitatione quomodocunque polita.

§ 23.

Haec Logica naturalis regulis quibusdam dirigatur, necesse est. Mens enim hominis in inuestigando cognoscendoque uero saepius labitur. Atqui uero nulla prolapsio, nullus error esse potest, nisi adsint regulae, a quibus deflectatur.

§ 24.

Has regulas, secundum quas iudicant uel ratiocinantur, qui Logica naturali unice sunt contenti, non distincte perspiciunt.

Idem scilicet ipsis accidit, quod iis, qui solo usu linguam Gallicam didicerunt. Verba hi iungunt secundum Grammatices regulas, ipsas autem regulas prorsus ignorant. At quemadmodum, qui solo usu linguam aliquam sibi familiarem reddiderunt, maiori errandi uitioseque loquendi periculo sunt expositi, quam quidem illi, qui regulas loquendi distincte perspiciunt, et rationem sermonis ex regulis, distinctius cognitis, reddere possunt; ita mirum non est, eos, qui, solo usu et exercitatione, iudicandi facultatem consecuti sunt, saepenumero labi, et leges recte ratiocinandi identidem migrare

§ 25.

§ 25.

Ea disciplina, quae exponit regulas, quibus mens humana in cognoscendo diiudicandoque uero dirigitur, dicitur *Logica artificialis*, quam recte appellaueris artem cogitandi.

Haec elegantissima disciplina uocatur quoque *philosophia rationalis*, propterea, quod uel maxime in eo occupatur, ut regulas, ad rationem perficiendam spectantes, exponat.

§ 26.

Ex his conficiuntur sequentes propositiones:

- I. Logica artificialis a naturali non *essentialiter*, ut philosophi loquuntur, differt, sed Logica artificialis est distincta explicatio Logicae naturalis.
- II. Logica artificialis tantum praestat Logicae naturali, quantum distincta et solida rerum cognitio confusae.
- III. In Logica artificiali regulae deducendae sunt ex mentis humanae natura, propterea quod artificialis Logica explicat leges, quibus naturalis iudicandi uis dirigitur.
- IV. Intelligis denique, quid sit, quod eruditum, negemus, unice posse esse contentum Logica naturali.

§ 27.

Quandoquidem ergo Logica artificialis regulas exponit, quibus mentis humanae uires, et intellectus operationes dirigi debeant in ueritate perspicuenda examinandaque; intelligitur, Logicam artificialem

ficialem optime ita disponi, ut prima quidem parte operationes mentis earundemque natura explicentur, subnexis generalioribus iudicandi ratiocinandiue regulis, altera uero parte uia ostendatur, in quam mens ingredi debeat, ut ueritatem uel inueniat, uel inuentam diiudicet. Illam partem Logices uocamus partem *theoreticam*, hanc *practicam*.

§ 28.

Parte ergo theoretica explicabuntur praecipuae illae tres mentis intellectusque operationes,

- I. *perceptio*, siue *idea*,
- II. *iudicium*, siue idearum connexio, aut separatio.
- III. *ratiocinium*, siue *Syllogismus*.

Quam quidem Logicam pertractandi rationem et simplicissimam et naturae conuenientissimam esse iudico. Equis enim est, quem non quotidiana edoceat experientia, nostram intelligendi uim sese exserere his tribus modis, ut aut rem aliquam contueamur menteque contemplemur, aut de ea iudicemus, aut ex iudiciis noua formemus, siue ratiocinemur.

De usu Logices plura hic addere non attinet. Quicquid diligentior rationis cultura tibi adtulerit comodi, id omne expectabis a Logica:



LOGICA E

P A R S I.

Theoretica seu de tribus mentis operationibus.

CAP. I.

De Ideis seu notionibus.

§ 29.

Quae primo loco explicanda est mentis nostrae operatio, simplicem perceptionem, siue notionem itemque *ideam* appellamus, quae nihil aliud est, quam rei alicuius repraesentatio in mente, sine affirmatione et negatione.

E. gr. Animo informas notionem patriae tuae, parentumque, a quibus nunc disiunctus uiuis, cum scilicet patriae parentesque tui animo quasi praesentes sistantur, adeo, ut coram intueri eos uideare. Nonne tunc imago siue, Graeco uocabulo, *idea* patriae parentumque menti obuersatur? Addidimus in definitione: *sine affirmatione & negatione*. Neque enim, quod putant nonnulli, semper iudicamus, cum rem uel oculis uel animo contemplamur.

Notio quoque uocatur *conceptus*, et ueteres eam appellasse scimus simplicem apprehensionem.

§ 30.

Notiones, quas mens humana format, uarie distinguuntur. Primum ratio habenda est *modi*, quo

quo notiones siue ideae effinguntur, deinde *ipsae* quoque *res*, quae percipiuntur, sunt eiusmodi, ut inde noua idearum siue notionum distinctio oriatur.

§ 31.

Ratione modi repraesentandi omnis notio siue idea est uel *clara*, uel *obscura*. Illa est, quae sufficit ad rem perceptam ab aliis rebus distinguendam. Haec uero, quae non est sufficiens ad rem, quam percipis, ab aliis internoscendam.

Notiones clarae sunt, si e. gr. album a nigro colore, odorem rosae ab odore alius floris, dulce ab amaro, poteris dignoscere.

§ 32.

Has ergo positiones facili nunc negotio intelliges:

I. Quo plura potes in re, quam percipis, distinguere, hoc clarior est idea.

Si, e. gr. hominem, ruri ambulantem, sed longius abs te remotum, conspicias, primum moueri quid, sentis. At nescis, num equus sit, an homo. Sed si id ipsum, quod moueri tantum uidebas, nunc propius ad te accedit, animaduertis iam, esse hominem. At neque faciem, neque uestem, ob distantiam loci, ita nosti, ut ab aliis discernere possis. Quo propius uero accedit, hoc plura distinguis, tandemque amicum tuum *CATVM* agnoscis. Vides, paullatim pederentimque ideam tuam clariorem fieri, cum plura scilicet in re, quam percipis, distinguere potes.

II. Vt claram acquiras notionem siue ideam, usus requiritur sensuum.

III. Quo

III. Quo pluribus sensibus rem quampiam usurpaueris, hoc clarior fit notio.

Medicus ut medicamentum ab aliis recte distinguat, illud intēns oculis et acerrime contuerur, nec contuerur modo, sed naribus quoque illud admouet, ut odoretur, quin ipsum saporem in consilium adhibet, clarissimam medicinae notionem adepturus.

IV. Cum bruta, sensibus in subsidium adhibitis, rem alteram ab altera distinguant, recte illis tribuimus ideas claras.

V. Eruditus in solis ideis claris acquiescere non potest, cum eas et cum uulgo et cum brutis communes habeat. Altius surgit eruditi cognitio, quae in interiores rerum latebras et recessus, a sensibus remotissimos, penetrat.

§ 33.

Quemadmodum aliam ideam alia clariorem esse diximus (§ 32), sic obscuritatis quoque gradus dari, lucide apparet.

Cum rem quidem nobis repraesentamus, sed illam rem *prorsus* non possumus ab aliis rebus distinguere, tum haec idearum *obscuritas absoluta* dicitur. At sit nunquam, ut, quod clare percipio, alter clarius sentiat, tum perceptio mea, comparata cum clariori alterius perceptione, obscura est, quae obscuritas est *relatiua*.

§ 34.

De ideis obscuris sequentes propositiones habeto:

I. Caue, existimes, alteri statim esse obscuram ideam eius rei, quam tu obscure nec clare satis percipis. Qui hebetioris est inge-

B nii,

nii, ei philosophorum et scripta et placita ita obscura sunt, ut, uix ea a quoquam intelligi posse, sibi persuadeat. At aliis, qui acutius uident, tam clara sunt, ut de nulla conquerantur obscuritate.

II. Quo ipso patet, praecipitanter nimis iudicare illos, qui, obscuritatem suo ingenii modulo mensi, id omne *in se* obscurum esse clamitant, quod ipsi non capiunt.

III. Obscurae perceptionis causa plerumque in hominibus, raro in re percepta, quaerenda est. Rem aliquam si non attente satis consideras, quid mirum, te obscure eam percipere.

IV. Cum res, mentis perturbationibus siue affectibus turbati, contemplamur, non satis clare eas percipimus.

V. Cum, in meditatione alia defixi, rem consideramus, aut uno momento nimis multa oculis animoque subiicimus, mirum non est, perceptiones, nocte quasi menti offusa, esse obscuriores.

IV. Si denique nimis celeriter a perceptione una ad alteram transgredimur, nec satis diu iis, quae menti sistimus, immoramur, fieri non potest, ut perceptio sit clara.

Hinc perquam commode complures discendi regulae poterunt deduci, quas in bonarum artium disciplinis colendis, iuuenes, liſteris dediti, magno cum suo fructu, obseruabunt.

§ 35.

Cum rem perceptam ita ab aliis rebus distingui-
mus, ut notas quoque, quibus ab aliis discerni-
tur, sigillatim nobis repraesentemus, easque men-
te distinguamus, tum notio siue idea dicitur *dis-*
tincta, quae est nihil aliud, quam repraesentatio
notarum rei alicuius.

Tibi e. gr. notionem distinctam *spei* formas, cum nosti,
spem esse gaudium ob futurum bonum. Hic enim
notas sigillatim tibi mente repraesentas, speciatim,
que enumeras characteres, quibus spes ab omnibus
aliis rebus internoscitur. Notae autem siue chara-
cteres *spei* sunt 1) *gaudium*, 2) *bonum*, 3) *futurum*
bonum.

§ 36.

Si minus poteris notas et characteres, quibus
res percepta ab aliis discernitur, sigillatim tibi
fistere et enumerare, quamvis rem ab altera distin-
guas, tum idea appellatur *confusa*.

Experientia testatur, nos colores a se inuicem posse in-
ternoscere. At quotusquisque est, qui notas, quibus
e. gr. color albus a nigro discernatur, possit sigillatim
enumerare. Colorum ergo, patet, nos habere ideas
confusas.

§ 37.

De ideis distinctis confusisque has positiones
teneto:

- I. Ad ideas distinctas acquirendas attentio
plurimum adfert adiumenti.
- II. Praecipuum notionis distinctae *νεστηγιον*
existimo, si quis ea, quae cogitat, sigilla-
tim enumerare, cumque aliis communica-
re potest.

B 2 III. At,

III. At, cum cogitata proloqui non potes, indicio id est, te ideis confusis impediri.

IV. Hinc est, ut, si cum altero debet communicari id, quod confuse cogitas, res ipsa, quam confuse percipis, alterius sensibus obijci, coramque ostendi, aut cum alia re, cuius iam habemus ideam claram, comparari debeat.

Vt hae positiones rectius intelligantur, exemplum addam. Si vis scire, num SEMPRONIUS amicus tuus, idea distincta uel amoris, uel odii gaudeat, quaerere ex ipso, quid sit amor, quid odium. Si notas proferre potest, quibus ab odio amor, ab amore odium discernatur, tum odii amorisque notione distincta gaudet. Roga ipsum porro, ut homini, qui inde ab utero materno coecus fuit, distincte explicet, quomodo a nigro album, et ab albo nigrum differat, tum obmutescet, quod ipsum ideam confusam indicat.

§ 38.

Si notas tibi sistis aut enumeras, quae sufficiunt ad rem repraesentatam ubique et semper agnoscendam, et ab omnibus aliis discernendam, tum idea distincta uocatur *completa*, at si, quas recenses, notae minus suffecerint, notionem dicimus *incompletam*.

Si, e. gr. de *commiseratione* has enumeraueris notas, quod sit α) *taedium*, β) ob *infelicitatem alterius*, tum omnia ea adfers, quae ad commiserationem ab omnibus aliis rebus internoscendam pertinent.

Notio ergo commiserationis non modo distincta est, sed completa quoque. At si dixeris: *Verba sunt signa conceptuum*, facile uides, has notas ad uerba ab omnibus aliis rebus semper internoscenda minus sufficere.

ficere. Dantur enim signa conceptuum, quae non sunt uerba.

§ 39.

Cum distinctam rerum cognitionem sibi acquisisse censendus sit, qui partes rei cognitae et notas interiores separatim animo contemplatur (§ 35), intelligitur, tanto cuiusque notionem esse distinctiorem, quanto plures rei partes peruidet, notasque adeo notarum, altius penetrando, animo cognitionibusque percurrit. Quod cum fit, idea dicitur *adaequata*, quam eiusmodi repraesentationem appellamus, ubi nouas notas notarum sigillatim mente nobis sistimus. Sin minus id possumus, tunc idea dicitur *inadaequata*.

E. gr. Notae siue characteres, qui notionem spei ingrediuntur eamque constituunt, sunt 1) *gaudium*, 2) *futurum bonum*. (Spes enim est gaudium ob futurum bonum). Has notas, quibus notio spei constituitur, si sigillatim tibi repraesentare et enumerare potes, notione spei distincta gaudes. At si nouas notas notarum, *gaudii* nimirum, et *boni*, perspectas habueris, ut, quid sit gaudium, quid sit bonum, enumerare possis, tum idea spei est adaequata.

§ 40.

Haec adaequatarum idearum formatio dicitur a philosophis *notionum analysis*.

Quemadmodum scilicet rei medicae periti, dissecto in partes corpore humano, omnes coagmentationis tam pulchrae, tamque elegantis, recessus latebrasque perferutantur, ita philosophorum est, analysi notionum facta, minimas quasque rei cognitae partes perquirere, attentiusque contemplari.

§ 41.

Ex his facile intellectu est,

- I. Quod, quo longius in enumerandis et allegandis nouis notarum notis poteris progredi, hoc fiat adaequatio*r* idea.
- II. Quod idea adaequata oriatur ex idea distincta notarum caracteristicarum.
- III. Quod de omnibus rebus ideas adaequatas formare nobis non possimus, propterea, quod omnes res non possimus, ob sensuum limites, distincte percipere.
- IV. Quodque adeo in analysi notionum non possimus in infinitum progredi, fere, uti illi, qui corpora dissecant membraque articulatim diuidunt, particulas uel cordis uel cerebri, uel reliquorum membrorum nota in infinitum resolvere queunt.

§ 42.

Haecenus recensuimus diuersa idearum genera, quae ex diuerso perceptionum modo existunt. Nunc illud excutiendum, quae notionum diuersitas nascatur ex rerum perceptarum uarietate.

§ 43.

Res scilicet, quas cognoscimus, aut existunt, aut sunt proprietates quaedam, rebus existentibus communes, quas a rebus, mente et cogitatione, abstrahimus.

§ 44.

Quicquid existit, id uocamus *rem indiuiduam* siue *singularem*.

E. gr.

E. gr. Hic liber, quem coram uides, haec sella, in qua sedeo, sunt indiuidua.

§ 45.

Cum indiuiduum siue rem singularem nobis representamus, tum *idea* dicitur *indiuidualis* siue *singularis*.

E. gr. Si tibi ideam formas de hac mensa, tum idea tua appellatur singularis siue indiuidualis.

§ 46.

Res indiuiduae siue singulares, quamuis ob innumeras περιάσεις, quae eas comitantur, ita a se inuicem differant, ut altera alteri nunquam in omnibus similis deprehendatur, sunt tamen nonnulla, in quibus indiuidua perpetuo conueniunt, quaeque in omnibus, ceteroquin diuersissimis, eadem reperiuntur.

Quod ut intelligas clarius, haec habeto. Sumas complura indiuidua, CAIVM, PETRVM, PAVLLVM, ROMVLVM, IVL. CAESAREM, CIOERONEM, hanc mensam, hunc librum. Dubitari non potest, mirum quantum haec, quae recensui, indiuidua, a se inuicem differre, at sunt tamen nonnulla, in quibus perpetuo similia sibi esse deprehendes, e. gr. quod CAIVS, PETRVS, PAVLLVS, ROMVLVS, &c. sint *homines*, quod liber hic, haec mensa, CICERO, CAESAR, sint *substantiae*.

§ 47.

Ea igitur, in quibus indiuidua perpetuo sunt similia, constituunt *speciem*, quae est similitudo indiuiduorum.

CAIVS, CICERO, CAESAR, LIVIVS, differunt uel ratione aetatis, uel staturae, uel diuitiarum, uel ingenii,

genii, uel dignitatis, in eo uero perpetuo conuenire obseruabis, quod uiuo et ad sentiendum apto corpore, animoque, rationis compote, gaudeant, quodque adeo sint *homines*. Vides itaque, cur notio *hominis* speciem constituat. Voce enim *homo* similitudinem innumerorum indiuiduorum exprimis, eademque in classe, quasi quadam collocas.

§ 48.

Quod si plures species inter se conferimus, eademque, obseruamus, in quibusdam proprietatibus sibi esse similes, tum illa similitudo specierum classem quandam superiorem constituit, quae, species illas complexa, genus uocatur. *Genus* enim est similitudo specierum.

Sic, e. gr. homo, equus, lupus, canis, leo, ouis, pluresque species, si inter se comparantur, eas quidem in compluribus, reperies, a se inuicem differre, at in eo tamen conueniunt inter se perpetuo, similesque sibi sunt, quod *uiuant* et *sint*. Hanc similitudinem uno uerbo *animalis* complectimur. Vt adeo pateat, animal constituere notionem *generis*.

§ 49.

Notiones uniuersales sunt notiones, quibus ea repraesentantur, quae rebus pluribus communia sunt.

Sic notio *hominis*, itemque notio *animalis* sunt notiones uniuersales, quia per ideam *hominis* sistitur nobis id, quod pluribus indiuiduis, e. gr. PAVLLO, PETRO, SEMPRONIO, &c. est commune, et per ideam *animalis*, quod pluribus speciebus commune est.

§ 50.

Hinc facili negotio sequentes positiones intelliges.

I. No-

I. Notiones specierum et generum sunt uniuersales, quia species nobis sistit ea, quae pluribus indiuiduis sunt communia (§ 47), genus autem, quae pluribus speciebus sunt communia (§ 48).

II. Genera et species non existunt, nisi in indiuiduis.

Quod ut plenius intelligas, notionem hominis sumas. Ad eam constituendam requiruntur haec duo, 1) *Corpus*, sentiendi facultate et subsidiis instructum, 2) *Anima*, rationis particeps, et cum corpore connexus. Nullum autem ens existit, quod duo tantum haec praedicata sustineat, et nulla alia praeterea. Omnia enim indiuidua, quae hominum classem constituunt, pluribus aliis determinationibus gaudent, ad notionem *hominis* constituendam non pertinentibus. Existit, *PAVLLVS*, *PETRVS*, *CAIVS*, at homo, quatenus homo est, non existit, nisi in his indiuiduis.

III. Plus est in indiuiduis, quam est in specie.

E. gr. In his indiuiduis, *PETRO*, *PAVLLQ*, *CAIO*, *TITIO*, deprehendis innumeras proprietates et determinationes, e. gr. eruditionem, ingenium, uestes, staturam, parentes, honorem et dignitatem, reliqua, quae efficiunt, ut *PETRVS* et *PAVLLVS* haec sint indiuidua, nec alia. At in notione speciei, scilicet hominis, praeter corpus organicum, et animam, rationis competentem, nihil inuenis.

IV. In specie itidem plus est, quam est in genere.

V. A determinata specie non concludi debet ad genus.

VI. Non omne id, quod repugnat speciei, ideo repugnat generi, quamuis, quod repugnat generi, idem repugnet speciei.

Quas positiones ut clariores efficiamus, haec subiungemus exempla.

In *anima* hominis, tanquam specie, plures sunt determinationes, quam in *spiritu*, tanquam genere. Anima humana est limitibus circumscripta, est cum corpore connexa, quotusquisque uero est, qui haec ita ad *spiritus* notionem constituendam pertinere dixerit, ut sine his spiritus esse non possit? Neque adeo haec probandi ratio ualere potest: *Anima mea est limitibus definita. Omnis igitur spiritus debet esse limitibus obnoxius.* Porro, quamuis in animam, tanquam speciem, non cadat omnium rerum scientia, spiritus tamen, generatim spectatus, est omniscientiae capax.

§ 51.

Determinationes illae, quibus altera species ab altera, sub uno genere, differt, uocatur *differentia specifica*.

E. gr. Commiseratio et inuidia in eo conueniunt, quod sint *taedium*. Quod ipsum constituit genus. At sunt nonnulla, quibus inuidia a commiseratione distinguitur. Inuidia scilicet est *taedium* ob alterius *felicitatem*. Commiseratio uero ob alterius *infelicitatem*. En differentiam specificam!

§ 52.

His rite expositis, facile nunc intelligis, notiones rerum existentium, siue indiuiduorum formarum sensuum adminiculo, notiones uero uniuersales siue generum et specierum, abstrahendi artificio.

E. gr. Lipsiae notionem non alia ratione acquires, quam ope sensuum. At, ut scias, quid urbs in genere sit, non sufficiunt sensus, sed opus est, ut plura indiuidua, e. gr. Hamburgum, Lipsiam, Vratislauiam, Amstelodamum inter se conferas, easque proprietates, quas perpetuo similes in omnibus his indiuiduis obseruas,

seruas, ad notionem *urbis* constituendam retineas, ceteras autem, quae non omnibus his indiuiduis perpetuo tribuuntur, seponas minusque consideres. Quod est abstrahere. *Abstrahimus* enim, cum unum absque altero consideramus.

Sunt, qui alio adhuc modo notiones a mente humana effingi et posse et solere affirmant, per *arbitrariam* scilicet *combinationem*. Hoc modo notionem nobis formamus *intellectus perfectissimi, montis aurei &c.*

§ 53.

Explicatis ita uariis notionum generibus, uariaeque eadem formandi ratione, reliquum est, ut eorum, quae diximus, usum exponamus, subiungatis nonnullis discendi regulis, quas iuuentutis, literis deditae, commodis maxime inferuituras opinamur.

I. In colendis literis minus feliciter progredieris, nisi id egeris, ut rerum tractandarum clara distinctaque cognitione gaudeas.

II. Ad cognitionem claram distinctamque non pertinges, nisi *attentionem*, in qua magnis magnumque momentum ad clare distinctiusque rem cognoscendam positum est, tibi commendatam habueris.

Cum Matheseos, et Geometriae studio, attentionis acies mirifice acui soleat, sunt, qui, studiorum initia a Matheseos disciplinis capienda esse opinantur. Idque ipsum causam esse, aiunt, cur PLATO neminem, Geometriae ignarum, suas in scholas recipiendum putarit.

III. Cum, quae properatur nimis, rerum contemplatio non, quam debebat, attentionem

nem secum habeat coniunctam, neque adeo, qui rem aliquam non satis diu contem-
platur, nequaquam claram distinctamque
eius rei cognitionem acquirere possit (§ 34
pos. 6); sequitur, ut praepropere festinatio
in literarum cultura uel maxime sit uitanda.
In primis uero in scientiarum principiis,
tanquam elementis, ex quibus ceterae ue-
ritates componuntur, diu haereat iuuenis,
nec, nisi iis distincte intellectis, progredia-
tur ad alia.

Scite Baco Verulamius: *Iuuenum ingeniis non plumas
aut alas, sed plumbum et pondera, addamus.*

IV. Quandoquidem multitudo rerum pertra-
ctandarum mentem distrahit, attentionis-
que incidit neruos, cauendum est, ne ni-
mia rerum cognoscendarum uarietate et
copia mentem obruamus, neque adeo
multa uno momento discenda putemus,
sed, quae discimus, *multum* saepiusque con-
templemur, et, ueluti cibum remansum,
regustemus.

Noſti tritum illud:

Pluribus intentus minor est ad singula sensus.

Eleganter BÜLFINGERVS: *Sex, octo, decem, horas con-
tinuas adire Magistros uaria docentes, eo quidem fine, ut
biennii, uel triennii spatio cursum absolutum acq̃uilem-
cum, hoc idem est, ac si tria per diem prandia tresque
coenas sumere pueri inst. tuerent, ut paucioribus scilicet
adolescant. Quo si finem assequi liceret, credam, princi-
pum filios sexto iam anno, et fortassis citius maturum esse
fore. Vid. eius Oratio de praecipuis quibusdam affe-
cendi regulis ex comparatione corporis et animi entis.
p. m. 25.*

V. Quo.

V. Quandoquidem mens, uariis agitata commotionibus, non magis potest clare distingereque res percipere, quam aqua limpida esse, quae continuo turbatur motu (§ 34 pos. 4); sequitur, ut, si uelis in literis feliciter progredi, animus in quietum tranquillumque statum sit deducendus, omniaque, quae mentis impediunt tranquillitatem, e. gr. ira, tristitia, frequentiores sollicitates, computationes, amor uenereus, sint solícite euitanda.

VI. Cum eruditus esse non possit, nisi qui distinctis ueritatum ideis instructus sit (per defin.), is autem demum distincte rem cognoscere censendus sit, qui notas, quibus res constituitur, ita habuerit in numero, ut eas scriptis uel uoce cum aliis possit communicare (§ 37 pos. 2); sequitur, ut, si tua interest, uerae eruditionis te laude florere, ut, inquam, omnia ea, quae uel legisti, uel audiuisti, uel meditatus es, ita habeas in promptu, ut, qua ratione ueritas ab altera discernatur, aliis distributius enarrare possis.

Ad hanc regulam, tanquam ad lydium lapidem, exigat suam quisque cognitionem necesse est, si solidi quid discere cupiat. Sunt, qui ueritatum, quas ab aliis propositas audiuerunt, distincta se gaudere cognitione opinantur, at, cogitata cum aliis communicare iussi, obmurescunt. Fac, e. gr. te in scholis theologicis doctrinam de peccato in Spiritum S. et filium hominis expositam audiuisse. Si differentiam horum peccatorum ita perspectam habes, ut aliis notas, quibus

ab

ab altero alterum distinguitur, possis enumerare, tum hanc doctrinam distingere nosti.

VII. Perinultum ergo ad distinctam rerum cognitionem adiumenti adfert illud, si ea, quae legisti aut audiisti per diem, uel in chartam ipse conieceris, quasi dissertationem de iis scripturus, uel si docendo aliis proposueris ea, quae didicisti, uel si te ipse examines.

Verum est, quod in prouerbio dicitur: *Docendo discimus*. Neque scio, an quicquam possit iis, qui in scholis Gymnasiiue discunt, esse utilius, quam si, ex discipulis facti doctores, continenti nexu sociis ea, quae audiuerunt, proponere iubentur. Cuius rei quae sit quantaque utilitas, dudum me experientia edocuit.

CAP. II.

De Vsu Vocum seu terminorum circa uoces.

§ 54.

Notiones siue ideas, a mente efformatas, significamus aliis per *uoces* siue *terminos*. Sunt autem *uoces* signa notionum, sono articulo prolata.

Signum quid sit, id in Ontologia explicatur. *Signum* est id, cuius idea excitat ideam alterius.

E. gr. Lacrimae sunt signum tristitiae. Idea enim lacrimarum excitat in nobis ideam tristitiae, i. e. cum uidemus, alterum lacrimas profundere, oppido cogitamus, illum esse tristem.

§ 55.

§ 55.

Quae de uocibus, tanquam cogitationum seu notionum indicibus, notari merentur, his complectemur positionibus.

I. Penes nos est, qua quamque rem uoce designare et enunciare uelimus, siue, ut philosophi aiunt, *uoces sunt signa conceptuum arbitraria.*

Si enim necessario continerentur uinculo uerba, et res, uerbis indicatae, fieri non posset, ut eadem res a diuersis gentibus per diuersas uoces significarentur.

II. Ideo uoces adhibemus, ut alii, ad quos uerba facimus, nos intelligant.

Intelligimus autem alios, cum easdem notiones cum aliorum uerbis coniungimus, quas alii cum iisdem coniungunt, e. gr. intelligis LIVIVM L. I c. 39, qui, excitos REGES, ait, cum SERVIO TVLLIO dormienti caput arserit, si cum uoce REGES eundem conceptum coniunxeris, quem LIVIVS coniunxit. Ipse autem per Reges intelligit regias personas, Tarquinium, regem, et Tanaquil, reginam. Conf. idem L. 27 c. 4.

III. Nulla uox est adhibenda, nisi cui subiecta sit sententia et notio.

Si enim uox inanis erit, nihil significat, atque adeo non est cogitationum index. Quos sonos inanes dicimus nonnunquam *notiones deceptrices*, ut nihil cogitamus, quamuis nos, uocabulo audito, quid cogitare, nobis persuadeamus. Talium uocum plena sunt pleaque poemata; plenae orationes.

IV. Vt facilius intelligamur, cauendum sedulo est, ne *ambigue* loquamur, i. e. ita, ut cum una uoce plures, quam unam, notionem connectamus.

Fieri

Fieri non potest interdum, quia occurrant uoces, quibus plures significantur notiones. Sunt enim plures res, quam uerba. Hinc philosophi est, uim potestatemque uocis definitione complecti, ne in ambiguo fluctuet mens et ancipiti cogitatione distrahatur.

V. Ex quo necessaria consecutione conficitur illud, philosophorum uerba, quibus cogitata sua exprimunt, debere esse eiusmodi, ut eadem iisdem semper respondeat notio.

§ 56.

Termini, qui eundem habent significatum, dicuntur *synonyma*, siue *termini synonymici*.

E. gr. Methodus mathematica, demonstratiua, scientificae &c.

§ 57.

Terminus dicitur *proprie* sumi tamdiu, quamdiu eidem notio illa tribuitur, cui significandae destinatus est. Notio autem, qua sistitur nobis res, cui iudicandae terminus aliquis destinatur, significatum proprium constituit.

§ 58.

Cum autem terminus a significato proprio transfertur ad designandam rem aliam, cui alius terminus proprius suppetit, idque ob similitudinem, inter ambas res obuiam, tum inde exsurgit *significatus* uocis *improprius*, ipse autem terminus dicitur *translatus* itemque *metaphoricus*.

E. gr. Vocabulum *oculus* proprie sumitur, cum per id membrum illud et organon intelligimus, quo res extra nos positas uidemus. Huic enim notioni significandae primum haec vox fuit destinata. At cum

CICERO

CICERO Corinthum Graeciae oculum appellat, facile uides, improprie hic hanc uocem sumi.

§ 59.

Quo ipso intelligis, philosophi esse, ab impropriis metaphoricisque uocabulis omni modo se abstinere, nisi, quae sit uocabuli sententia ac potestas, fuerit definitum.

Quod si enim philosophus uocibus usus fuerit impropriis, alter conceptum proprium cum uocibus eius coniunget, cum tamen philosophus cum iisdem coniungat improprium, atque adeo, fieri non potest, ut philosophus intelligatur, quod est contra § 55 num. II.

§ 60.

Fit nonnunquam, ut in sermone quotidiano familiarique congregatione quibusdam utamur terminis, quos intelligimus quidem, etsi ad notionem ipsius significatam, animum non aduertamus, quos dicimus *terminos familiares*.

Eiusmodi terminus familiaris est terminus *galant*, quod identidem utimur, at complures, quid, hac uoce audita, cogitent, nesciunt.

§ 61.

Vsus loquendi quid sit, ex his existimari potest. Est autem *loquendi usus* significatus uocum, in communi sermone proprius.

Vox, e. gr. *oculus*, ex loquendi usu, indicat instrumentum illud uisorium, in animantium corporibus, cuius adminiculo species extrinsecus inferuntur in animam.

§ 62.

Quandoquidem in omni sermone proprium uerborum significatum perspicuitatemque consuetari

C

debet

debet philosophus (§ 59 et 55), a recepto uocum significatu et usu loquendi non temere recedat.

§ 63.

Si plures uoces inter se iungimus, exiit inde *sermo* siue *oratio*, quam recte dixeris nexum plurimum uocum.

§ 64.

Superest, ut regulas nonnullas, in iuuentutis, litterarum studiosae, gratiam addamus, quibus uerborum sermonisque usus uel in familiari consuetudine, uel in eruditorum circulis, conformari queat.

I. Cum uoces sint cogitationum indices (§ 54), id agas, ut, quandocunque locutus fueris cum aliis, expendas, probeque ponderes, quid cogites.

Ita euitabitur inanis illa et odiosa loquacitas, iuuentuti familiaris. Scilicet a teneris consueverunt complures ita loqui, ut uerba, ab aliis audita, dicendo repetant, neque perpendant adeo, quid dicant, et cur haec, nec alia uerba proferant.

II. Caue, putes, te semper *ideam rei* gaudere, si *ideam soni* habueris.

Sonum audiunt, sibi familiarem, permulti, si in oratione, quam Christus nobis praescripsit, uerba recitant: Wie wir vergeben unsern Schuldiqern. Si. post prandium, gratias acturi, uerba proferunt, der Herr hat nicht Lust an der Stärke des Rosses, noch Gefallen an jemandes Weinen, idea soni gaudent, at ideam rei non habent.

III. Caue, existimes, te semper intelligere uoces connexas, quas singulas intelligis.

E. gr.

E. gr. Quid sit *homo*, intelligis, itemque, quid sit *omnipotens*, at coniunge has uoces, nulla tam subiecta est uocibus sententia.

IV. Quamuis penes nos sit, qua quamque rem uoce designare uelimus (§ 55 num I), nouas tamen uoces temere effingere non licet, nisi in conlocatione hominum et communitate rideri explodique uelimus.

Verba ualent, sicut numi. Neque enim numi, quibus merces apud Persas Russosque emuntur, apud nos ualent, suo licet ualore apud alios non destituti. Aliae prouinciae, ut alios numos, ita alias uoces postulant. Perabsurdi erant, qui quondam omnes uoces, quarum origo ex Romanorum lingua arcessenda erat, deuirituri, die Nase, Latine nasum, uocabant den Schnauber, die Ohren, (aures) die Luffsfänger, das Fenster, (fenestram) den Tageleuchter, cetera.

V. Cum ideo loquamur, ut alii nos intelligant (§ 55 n II), minus decet, uel Latinas, uel Gallicas, uel Italicas uoces sermoni Teutonico immiscere, maxime, si cum hominibus rudioribus rem habueris.

Perridicula ergo eorum est insolentia, qui, ut eruditi videantur, tertio cuique uerbo immiscunt uocabula peregrina, aut, cum pro concione de rebus diuinis ad populum dicunt, uel integras sententias Latinas, Graecas, Hebraeasque proferunt, ut ingenium ostendant, uel singula certe uerba, ex alienis accita linguis, interpolant.



CAP. III.

De Definitionibus.

§ 65.

Quandoquidem hactenus de ideis, idearumque significationibus exposuimus, percommode his doctrinam de *definitionibus* subiungimus.

§ 66.

Est enim *definitio* nihil aliud, quam notio, siue idea distincta, completa, sermone siue oratione expressa. Ipse terminus uel res, quae definitur, dicitur *definitum*.

Quid sit idea distincta, quid sit completa, exposuimus § 35 et 38.

§ 67.

Quae quidem definitionis definitio satis luculenter demonstrat, ad sequentes positiones, tanquam regulas, omnem uerae legitimaeque definitionis rationem esse exigendam.

- I. In definitione notae et characteres eius rei, quae definitur, debent enumerari. Postulat enim id ideae distinctae natura et indoles (§ 35).
- II. In omni definitione eiusmodi notae debent recenteri, quae sufficiunt ad rem definitam ab omnibus aliis rebus semper et ubique discernendam. Id enim requirit idea completa (§ 38).
- III. Notae, in definitione enumeratae, aliis rebus, praeter rem definitam, non conueniant,

niant, adeoque definitio non sit latior suo definito. Secus si fit, notae enumeratae non sufficiunt ad rem definitam ab omnibus aliis rebus distinguendam.

E. gr. Latior est definitio suo definito, si uerba definiueris per signa conceptuum siue cogitationum. Multi enim manibus signa quaedam cogitationum edunt, at haec num uerba dicēs?

IV. Notae, quas in definitione enumeras, debent esse eiusmodi, ut omnibus iis uel indiuiduis, uel speciebus tribui possint, quae rei definitae ambitu comprehenduntur, siue, definitio non debet esse angustior suo definito.

E. gr. Si definiueris *amorem* generatim per affectum, quo aliorum felicitate delector, tum amor erga nosmet ipsos hac definitione non continetur.

V. Ex quo patet, notas enumeratas debere aequae late patere, quam ipsam definitum, siue definitionem debere adaequare definitum.

Vt enim omnes partes rei cuiusdam, si in complexu sumferis, ipsam rem, tanquam totum, efficiunt, ita quoque notas, quae definitum constituunt, ipsam rem definitam non debere excedere, patet.

VI. Hinc intelligitur, definitionem cum suo definito ita commutari posse, ut definitio in locum definiti, salua omni mutatione, possit substitui, et definitum in locum definitionis.

E. gr. Si dixeris, CAIVS est felix, nihil aliud dicis, quam hoc: CAIVS perfruitur gaudio constanti et aequabili.

VII. Ea, quae rei definitae non perpetuo constanterque tribui possunt, siue accidentia in definitionem admitti non debent. Haec enim non sufficiunt ad rem definitam ab omnibus aliis rebus semper et ubique discernendam, quod est contra § 38.

Minus recte defines *animam humanam*, si eam diceres spiritum in corpore nostro cogitantem, et eruditione instructum. Ut enim mens nostra sit erudita, id inter fortuita pertinet, nec eidem perpetuo tribui potest.

VIII. Non nisi ea, quae rei definitae constanter insunt, nec ab ea seiungi possunt, attributa essentialia, uti uocant philosophi, in definitione recenseantur, necesse est. Quia haec demum apta sunt ad rem definitam, omni tempore locoue ab aliis rebus inter-noscendam.

IX. In definitionibus haec lex uel in primis fanciatur, ut perspicuitatem, quam maxime possumus, consecretur, neque adeo quicquam iis insit, quod minus intelligi queat. Definitionis enim est, notiones complicatas euoluere, et, quae obscuritatis quid habent, enodatus proponere, alias non esset idea distincta, quod est contra § 67.

X. Recte ergo et perbene faciunt, qui terminos, quibus constituitur definitio, ante explicant, atque adeo, si quid superest obscuri, noua definitione tollunt.

Definis e. gr. Felicitatem per statum durabilis gaudii. Ne obscurum tibi sit, quid durabile gaudium dicamus,

mus, perspicuitatis lex iubet, ut ea, quae durabile gaudium efficiunt, ante explices distinctius. Quod ipsum obseruauit CICERO, qui libertatis uerae indolem explicaturus, *Quid est, inquit, libertas? Potestas uiuendi, ut uelis. Quis igitur uiuit, ut uult, nisi, qui recta sequitur, qui gaudet officio, cui uiuendi uia considerata atque prouisa est*, Paradox. V c. I.

XI. Ne perspicuitatis legem migres, cauendum est, ne idem per idem explicetur.

Quod perabsurde faciunt illi, qui quantitatis notionem distinctius tradituri, eam dicunt esse accidens, a quo res dicatur *quanta*. CICERO definit *uoluptatem* per iucundum motum in sensu. *De Fin. Libr. II c. 23.* Quod quid aliud est, quam uoluptatem per uoluptatem explicare?

XII. Ex quo conficitur, uitium illud, quod philosophi uocant *circulum in definiendo*, sollicitè esse fugiendum. Est enim *circulus* in definiendo nihil aliud, quam si A per B, et B rursus per A definio. Atque adeo, qui *circulum* in definiendo committit, A per A definit, siue idem per idem explicat, quod est contra regulam antecedentem XI.

Quod ut intelligas, accipe exemplum. Si *legem* definis per decretum *superioris*, obligans inferiorem, *superiorem* uero per eum, qui habet potestatem *legem ferendi*, committis *circulum*. Notione enim *legis* continetur notio *superioris*, et notione *superioris* notio *legis*, atque adeo a *lege* deuenis ad *superiorem*, et a *superiore* rursus ad *legem*. Quo ipso definitio in orbem redit.

XIII. Ex omni definitione debent proscribi termini metaphorici et ambigui, nisi ante definitione fuerint explicati. conf. § 67 num. 10.

Minus accurate definis *intellectum humanum* per lumen animae, nisi, quid sit lumen animae, ante fuerit explicatum.

XIV. Neque in definiendo, quid res non sit, dicere decet, sed, quid res sit, explicandum est, atque adeo definitio, quam uocant, negatiua est uitanda.

§ 68.

De diuersa res definiendi ratione pauca addenda sunt. Cum notas enumeras, quibus res definita ab aliis rebus internoicitur, tum *definitio* appellatur *nominalis*. At cum rei, quam definis, causas, et modum, quo fieri potest, exponis, *realem* condis *definitionem*.

Non me fugit, ueteres, per definitionem nominalem, quam *ετυμολογίαν* uocabant, intellexisse Grammaticas uocum explicationes, quo pertinebat α) *Etymologia*, qua in uocis definiendae originem et stirpem inquitur, β) *Synonymia*, qua aliae, idem significantes, uoces adducuntur, γ) *Homonymia*, qua assertur multiplex uocis significatio. Recentiores definitionem nominalem characterum enumerationem uocant. E. gr. *Deus* est spiritus perfectissimus. In resli, quam *γενετικήν* quoque uocant, causas et genesin siue ortum rei exponunt. E. gr. *Commiseratio* est taedium, ex alterius infelicitate oriundum, Hic enim, quae sit commiserationis causa et origo, exponitur.

§ 69.

Cum definitione non est confundenda *descriptio*. Res, quae sensibus subiiciuntur, *describimus*, at generum specierumque notiones *definimus*. In descriptione notas quidem enumeramus, at minus sufficiunt eae ad rem, quam describis, ab omnibus aliis

aliis rebus distinguendam, quod contra fit in definitionibus. *Descriptionem* ergo recte dixeris, notionem rei distinctam incompletam.

Descriptiones oratoribus poetisque perquam sunt familiares, quarum complures reperimus in CERVITIO, LIVIO, VELLEIO PATERCVLO, aliis, quos nominamus, situm, pulchritudinesque vel urbium, vel plagae alicuius tam uicis depingere solere coloribus, ut eas coram intueri uideamur. Eiusmodi descriptiones inuenimus in literis accusatoriis (Etzel Drücke) quibus iudex facinorosum fugitiuum persequi solet, ita quidem, ut et eius externus habitus, et faciei lineamentorumque conformatio, et alia, quibus fur fugitiuus ab aliis internosci potest, distincte sigillatimque recenscantur.

§ 70.

Quas ultimo loco regulas cautionesque his subiungendas putamus, eas eo pertinere uolumus, ut intelligat iuuentus, meliorum literarum studio, nos ipsas rationibus quam maxime consultum uelle.

I. Quanti refert, unumquemque, qui solidioris doctrinae studio ducitur, distinctas rerum notiones sibi acquirere (§ 35), tanti quoque interest, definitiones, quippe quae cuiusque rei naturam ac uim distincte explicant, ab omnibus, uerae eruditionis cupidis, disci, accurateque teneri.

Proinde inuenturi, quae in scholis elegantioris literaturae cultum instruit, memoriae quidem exercitationes studiumque linguarum quam possum amplissimis uerbis commendare soleo, ac cum uerborum cultura iudicii limandi studium ita coniungi uolo, ut, quae unius cuiusue rei sit indoles, definitionem adminiculo

culo mature perspicere discat, in quo, dici non potest, quantum momentum ad intelligentiae humanae iudiciiue uim acuendam sit positum.

II. Quare et ii, qui in scholis docent iuuentutem, et qui Musarum sacris, discantium in subselliis, operantur, id sibi uel in primis negotii datum credant, ut, in legendis explicandisque ueterum scriptorum monumentis, non tam uerborum aucupia confectentur, quam, quae cuique uoci subiecta sit sententia, distincte intelligant.

Magnopere ergo mihi probatur eorum docendi ratio, qui earum uocum, quae occurrunt, et quarum plerumque discantes ne confusam quidem notionem habent, uim ac potestatem definiendo complectuntur, atque ita iuuenes pedetentim a nimio memoriae cultu ad intelligendi iudicandique facultatem traducunt. Rem exemplo illustro. Mihi, CICERONEM euoluenti, haec occurrunt uerba: *Non me solum ratio, ac disputatio impulit. ut ita crederem, sed nobilitas etiam summorum philosophorum et auctoritas. De Senectute Cap. XXI.* Explica hic tuis, quid sit *ratio*, quid *disputatio*, quid *credere*, quid *nobilitas*, quid *philosophus*, quid *auctoritas*. Exemplis has notiones illustra, et iterum iterumque, quae dixisti, inculca: Dicta denique examinando repere. Hac uia, aut nihil intelligo, aut maximo cum fructu humanitatis studiosos te in ueterum scriptorum lectione occupare posse recte affirmo. Philosophari sic discunt iuuenes, neque sentiunt, se philosophatos esse.

III. Qui in scholis artem dicendi tractant. ii ornate copioseque loquendi facultatem sibi breui acquirunt, si. definiti loco, definitiones siue notas usurpare et in loco adhibere didicerint.

Ex

Ex quo quidem artificio, credi uix potest, quanta uis, quantusque splendor accedat eloquentiae. Sumas hanc propositionem: *Orator debet esse philosophus*. Si disiuueris, quid sit *orator*, quid sit *philosophus*, abesse non potest, quin haec positio, quae, omni ornatu, quasi nescite, detracto, nuda apparet, ornamentis, ex ipsa rerum enunciandarum natura peritis, decorata suauis in audientium aures, hunc fere in modum, influat.

„Quisquis in eam curam omni cogitatione totoque pectore incumbit, ut oratione ornata et artificio quodam expolitioneque distincta, non modo probet aliis, et, quae dicit, audientiumque animos ad credendum, flectat, sed quoque commotiones animi cieat, easdemque commotas sedet, reprimatque (*en definitionem oratoris*)! is uiam rationemque perspectam habeat, animorum motus humanaeque naturae recessus et studia explorandi, causasque eas, quibus mentes aut incitentur, aut concilientur, aut reflectantur, sagacissime indagandi (*en definitionem philosophi*)!

IV. Rerum, quarum nullam animo informas notionem distinctam, fac, ut tuopte ipse ingenio definitionem condere discas.

Nescis e. gr. quid sit *disciplina* (die *Zucht*), ipse, num eius definitionem exquirere possis, tenta, feliciter procedet negotium, si regulas, infra suppeditandas, rite applicare didiceris.

V. Aliorum definitiones, caue, memoriae tantum insigas, (quod non est sapere), sed id operam da, ut eas intelligas.

VI. Caue, definitiones, uerbis diuersas, semper re ipsa discrepare a se inuicem, existimes.

VII. Caue, putes, omnes res aut posse defini, aut debere.

Atque adeo definiendi pruritum, minutis nonnullis nostrae aetatis philosophis perquam familiarem, tantum abest,

abest, ut quisquam prudentiorum probare possit, ut eum potius tanto falsus quisque rideat, quanto limitatus ex philosophorum scholis iudicium retulit. Vid. nostra dissertatio de definiendi pruritu.

CAP. IV.

De Diuisionibus.

§ 71.

Diuisionem dicimus resolutionem totius in partes suas. Idea, quae in partes suas distribuitur, dicitur *diuisum*, ipsae autem partes, in quas diuisum resoluitur, dicuntur *membra diuidentia*. Si duo fuerint membra, diuisio dicitur *bimembris*, si tribus constat, *trimembris*.

E. gr. Cum spiritum diuidimus in spiritum creatum, et non-creatum, tum haec diuisio est bimembris.

§ 72.

Si partes siue membra, in quae totum diuiditur, in nouas rursus partes resoluis, tum *subdiuidere* diceris.

Si e. gr. entia diuidis in corpora et entia simplicia, entia autem simplicia rursus diuidis in *intelligentia* et *non-intelligentia*, tum haec noua diuisio appellatur *subdiuisio*.

§ 73.

Regulas diuisionis his complecti iuuat positionibus.

I. Membra diuidentia nec plus, nec minus complectantur, quam ipsum diuisum.

Peccas contra hanc regulam, si Europam diuidis in Galliam et Britanniam.

II. Mem-

II. Membra diuidentia sibi repugnent, neque unum eorum debet continere alterum.

Falso diuidis homines in eruditos et pios.

III. Membra diuidentia ex rei diuidentiae natura fumantur, neque adeo sine necessitate nimis cumulari debent.

Peccant ergo, et superstitionis ineptae inculpandi sunt, qui omnes disciplinae partes in puluisculos quasi secant, et subdiuisionum subdiuisiones formando, memoriam magis obtundunt, quam iuuant.

C A P. V.

De Iudiciis et Propositionibus.

§ 74.

Si ideas, quas format mens nostra, ita inter se conferimus, ut uideamus, num duae ideae inter se conueniant, uel non conueniant, tum dicimur *iudicare*. *Iudicium* ergo definimus per combinationem uel separationem idearum.

Si ideam *mundi* cum idea *optimi* ita confers, ut, mundum esse optimum, perspicias, tum iudicas.

§ 75.

Iudicium, uerbis expressum, dicitur *propositio* siue *enunciatio*.

§ 76.

Id, de quo iudicas, siue aliquid enuncias, dicitur a philosophis *subiectum*, id, quod enunciatur, appellamus *praedicatum*. Vox autem EST, per quam notionum nexus uel separatio significatur, dicitur *copula*.

E. gr.

E. gr. IVLIVS CAESAR est confossus. In hac enunciatione subiectum est IVLIVS CAESAR, et praedicatum *confossus*, copula autem uox EST.

§ 77.

Varias propositionum species triplici illa notissimaque quaestione, *quae? qualis? quanta?* euoluunt philosophi. Ad quaestionem, *quae est propositio?* respondetur, quod sit uel *simplex*, uel *composita*. Ad quaestionem, *qualis est propositio?* respondent, quod sit uel *affirmatiua*, uel *negatiua*. At si quaeritur, *quanta est propositio?* responderi solet, est uel *uniuersalis*, uel *particularis*, uel *indefinita*, uel *singularis*.

§ 78.

Propositio simplex, quae dicitur quoque *categorica*, est, in qua praedicatum, sine ulla conditione adiecta, de subiecto enunciat, siue quae unico subiecto et unico praedicato constat. E. gr. CICERO est eloquens.

§ 79.

Composita propositio illa dicitur, in qua uel plura simul subiecta locum habent, uel praedicata. E. gr. Deus et natura nihil faciunt frustra.

Ad propositiones compositas referunt 1) *propositionem hypotheticam* siue *conditionalem*, 2) *disiunctiuam*, 3) *copulatiuam*.

§ 80.

Conditionalem siue *hypotheticam* propositionem uocamus illam, in qua praedicatum tribuitur subiecto, sub addita aliqua conditione. E. gr. Si Deus est sapiens, eligit optimum.

Duas

Duas
esse
Si
Ne
eu
atq
nun
lum

Cop
iecti p
ctiuam
E. gr.
re.
sub
uis
fies,

Cu
iecto
sophis

Modi a
bile
cic
effici
Gran
gene
culto
ment

Fit
quand

Duas hic obserues regulas: 1) *Conditio nihil ponit in esse.* 2) *Conditio impossibilis habet vim negandi.* E. gr. Si CAIVS est doctus, amplas consequetur dignitates. Neque hic affirmo, CAIVM esse doctum, neque, eum dignitate ornari, aio. Item: Si digito caelum attigeris, magno dono cumulabere, i. e. nullum donum accipies, fieri enim nullo modo potest, ut caelum quis digito attingat.

§ 81.

Copulatiuam propositionem uerbo ET, quo subiecti praedicatque partes coniunguntur, et disiunctiuam uocibus AVT, VEL, SIVE, cognoscis.

E. gr. Deus et uoluit et potuit mundum optimum creare. CICERO et rerum et uerborum copias nobis subministrat. En copulatiuas! *Aut*, quae legis, non uis intelligere, *aut* non potes capere. *Aut* doctus fies, *aut* indoctus manebis. En disiunctiuas!

§ 82.

Cum modum definimus, quo praedicatum subiecto tribuendum est, tum propositiones a philosophis uocantur *modales*.

Modi autem hi fere sunt: *Necesse est, contingit, possibile est, impossibile est.* E. gr. *Necesse est*, ut, qui CICERONEM continenter legit, orationem Latinam efficiat plenior. *Contingit*, ut, qui optimi sunt Grammatici, horrido per saepe inculcoque dicendi genere utantur. *Fieri potest*, ut ars dicendi sit sui cultoribus exitiosa. *Fieri non potest*, ut, qui habet mentem uitilis coopertam, sit bonus orator.

§ 83.

Fit nonnunquam, ut enunciationes nonnullae, quandoquidem obscuritate laborant, difficilesque intel-

intellectu sunt, explicatione indigeant, quae ideo *exponibiles* uocari solent.

In quibus numerari solent 1) *Exclusivae*, quae uocabulis *solus, unicus, solum, tantum, duntaxat, &c.* ab aliis internoscuntur. E. gr. *Solus CICERO* est elegantioris latinitatis cultoribus imitatione effingendus. 2) *Exceptivae*, his fere uocibus dignoscendae, *praeter, nisi, praeterquam, excepto, &c.* E. gr. *CICERO* in orationibus, nunquam, *nisi* tribus in locis, uocabula Graeca Latinis interpolauit. 3) *Restrictivae*, ubi has, limites quasi ponendi causa, uoces adhibemus, *quatenus, quia, in quantum, quod attinet ad, quoad, &c.* E. gr. *LIVIVS*, *qua* orator, *ia* uero identidem desleat, *qua* historicus, ueritatis studium diligentius confectatur. *HORATIVS*, quod ad rerum sententiarumque copiam et pondus attinet, *OVIDIO* est praefereendus, sed eidem, quod ad uersuum dulcedinem flumenque spectat, postponendus. 4) *Comparativae*, quas facile agnoscis, si uoces *magis, minus, plus, &c.* in iis deprehendis. E. gr. Epistola, presso et temperato dicendi genere elaborata, magis probatur eruditis, quam quae ornamenti, longius arcessitis, cumulat. *TACITVS* minus adiumenti ad Latinam linguam adfert, quam *CORNELIVS NEPOS*.

§ 84.

Si, *qualis* quaeque enunciatio sit, interrogaue-
ris, tum responderi solet, est uel *affirmans* uel *ne-*
gans. Illa est, in qua praedicatum tribuitur sub-
iecto, haec uero, in qua praedicatum remouetur
a subiecto.

E. gr. *LIVIVS* est ciuilis eloquentiae instruendae opti-
mus magister. Figurae, quae commotionibus animi
ciendis inuentae sunt, in stilo historico non sunt ad-
hibendae. Harum enunciationum illa affirmans est,
haec negans.

Hic

Hic illud probe tenendum est, quod, si propositio negans esse debet, negationis signum NON ad copulam referendum sit, neutiquam uel ad subiectum, uel ad praedicatum. Hoc si fit, tum dicitur propositio *infinita*. Non inepte. i. e. apte VELLEIVS PATERCVLVVS uirorum, domi militiaeque clarorum, ingenia moresque descripsit. Item: LIVIVS. CVRTIVS, SALLVSTIVS conciones ciuiles historiis suis pntue-rant quoque *non immiscere*.

§ 85.

Vt intelligatur, *quanta* propositio sit, eam, scias, uel *uniuersalem* esse, uel *particularem*. Illa est, cum causâ, cur praedicatum subiecto tribuitur, in subiecti natura et indole reperiunda est, si uero causam, cur conueniat praedicatum subiecto, in alia quapiam re, extra subiectum, deprehendis, *particularis* est propositio.

Quod ut intelligas planius, haec teneto. E. gr. Omnis oratio ornata est ad oblectandum composita. Haec enunciatio est uniuersalis. Ratio enim, cur orationem ornatam ad oblectandum compositam esse ais, in orationis oratae natura, et ut philosophi loquuntur, essentia reperitur. *Ornatum* enim orationis efficit id omne, quod eidem, placendi causâ, adicitur, ita, ut aurium, mentisque oblectatio seungi ab ea non possit. At si dixeris: *quaedam periodus quatuor constat membris*, tum haec enunciatio est particularis. Neque enim id periodi postulat natura intrinseca, ut quatuor ex membris coagmentetur. Quid enim prohibet, quo minus duo triaue membra integram nonnunquam efficiant periodum?

Voces, *omnis* et *nullus*, tanquam signa et notae, propositionibus uniuersalibus praefigi solent, at particulari propositioni designandae inseruiunt uerba *quidam*, *quidam non*, *nonnulli* &c.

Nonnunquam fit, ut haec signa prorsus absint, tum *indefinita* nominari solet propositio. E. gr. *Stilus historicus debet esse perspicuus*. Quae indefinita oratio eandem vim habet, quam uniuersalis. Cum enim stilum historicum debere esse perspicuum, affirmas, quid aliud dicis, quam hoc: *Omnis stilus historicus debet esse perspicuus*.

Si ea, quae in propositione enuncias, de *individo*, siue re singulari, tanquam subiecto dicuntur, tum propositio dici solet *singularis*. E. gr. VALERIVS MAXIMVS in colligendis uirtutum uirtutumque exemplis miram collocauit diligentiam.

Differentiam hanc propositionum indicarunt ueteres per quatuor uocales A. E. I. O. A significat uniuersalem affirmantem, E uniuersalem negantem, I particularem affirmantem, O particularem negantem.

§ 86.

Praeter has, quas exposuimus propositiones, aliae adhuc enunciationes supersunt, quarum quaeque in recentiorum philosophorum, et Mathematicorum in primis, scriptis peculiari suo designari solet nomine.

§ 87.

Quarum indolem ut penitus noscas, peropus est, ut illud teneas, in aliis propositionibus de subiecto uel affirmari, uel negari praedicatum, in aliis uero aliquid fieri posse affirmatur, uel fieri debere postulatur. Illae dicuntur *theoreticae*, haec *practicae*.

E. gr. *Inscriptiones ueterum multum discrepant a recentium inscriptionibus*. QUINTILIANVS est melior *rebetor*, quam orator. Sunt propositiones theoreticae. Haec autem propositio: *in epistola familiari locum dicendi genus confectari debemus*, sed ita tamen, ut ne

περὶ τοῦ

neglexisse uideamur, est practica. Exponit enim haec enunciatio, quid fieri debeat.

§ 83.

Harum propositionum utraque uel est eiusmodi, ut subiecti praedicatque nexus, sine ulla demonstratione, oppido cuius pateat, uel est ita comparata, ut adhuc probari debeat. Sin illud locum habuerit, tum dicitur *propositio indemonstrabilis*, sin hoc, *demonstrabilis*.

E. gr. *Oratio pulchra debet esse apta*, i. e. rerum dicendarum naturae accommodata. Haec propositio est demonstrabilis, potest enim eius ueritas ex definitione orationis pulchrae et orationis aptae demonstrari. At si dixeris: *fieri non potest, ut, quod est, idem simul non sit*, propositionem proferas, quae cuius ita manifestata est, ut nulla opus sit demonstratione.

§ 89.

Propositio indemonstrabilis theoretica uocatur *Axioma*, (ein Grundsatz).

Talis est haec: *Fieri non potest, ut idem simul sit et non sit*. Item omnes propositiones, quae unica nituntur definitione, a philosophis et mathematicis uocantur axiomata. Sit, exempli loco, haec definitio: *Eloquentia est facultas pulchre loquendi*. Hinc haec deducas, licet, axiomata. 1) *Qui eloquentia gaudet, gaudet facultate pulchre loquendi*. 2) *Sine facultate pulchre loquendi nulla potest esse eloquentia*. 3) *Quo quis pulchrius loquitur, eo eloquentior iudicandus est*.

§ 90.

Postulatum (ein Heischsatz) dicitur propositio practica indemonstrabilis, ex unica definitione deducta.

E. gr. Si ex definitione eloquentiae has deduxeris positiones: qui vult eloquentiam consequi, debet id agere, ut ad facultatem pulchre loquendi perveniat. Item: quisquis alteri viam ad eloquentiam monstrare vult, debet alterum rationem pulchre dicendi docere, tum hae propositiones dicuntur *postulata*.

§ 91.

Theorema (ein *Lehrsatz*) est propositio theoretica demonstrabilis.

Theoremata ex duabus vel pluribus definitionibus, inter se collatis, eruuntur. Exempli loco hae esse possunt enunciationes. *Oratio ornata est etiam copiosa. Eloquentia nititur clara et distincta rerum enunciandarum cognitione.* Harum propositionum nexus demonstratur ex definitione orationis ornatae et orationis copiosae, item ex definitione eloquentiae et cognitionis rerum distinctae.

§ 92.

Problema (eine *Aufgabe*) dicitur propositio practica demonstrabilis.

E. gr. Si quaeras: quo ordine sint auctores classici legendi, item: qua ratione sit conficiendus sermo paenegyricus, tum hae propositiones dicuntur *problemata*.

§ 93.

Corollaria siue *Confectaria* (*Folgerungesätze, Zusätzen*) dicuntur propositiones, quae ex aliis necessaria consecutione conficiuntur.

E. gr. *Vera eloquentia omnibus animi commotionibus cendis sedandisque sit accommodata.* Ergo etiam *amori, odio, irae, spei, metui, vel reprimendis vel concitandis apta sit, necesse est.*

§ 94.

§ 94.

Singulis his propositionum generibus addi solent *Scholia* (Anmerkungen), quae illustrant ea, quae adhuc obscura uideri poterant.

Si e. gr. de orationis *solecismis* exposueris, et nonnullis subnexis animaduersionibus, uel originem huius uocis uel eiusdem uim, lectorum animis oculisque subieceris, tum notas has siue observationes dicere consueuimus scholia.

§ 95.

Lemma (ein *Lehrsatz*) dicitur propositio, ex aliena disciplina desumpta, et in subsidium adhibita ad demonstrationem alicuius propositionis in disciplina, quam tractamus, obuiiae, absoluendam.

E. gr. Si in arte oratoria hoc effatum demonstrare uelles: *Ornatus orationis debet cedere eiusdem perspicuitati*, ad hoc autem demonstrandum in subsidium uocares propositionem illam metaphysicam: *Nonnunquam est exceptio facienda a regula perfectionis*; tum haec propositio dicitur *lemma*.

§ 96.

Sequitur, ut addamus nonnulla de propositionum, quas uocant, *affectionibus*, quo pertinent
 α) *Oppositio*, β) *Subalternatio*, γ) *Conuersio*, δ) *Aequiuentia*.

§ 97.

Oppositio est propositionum inter se pugnantium collatio, ubi una affirmat, quod negat altera.

E. gr. Has inter propositiones est oppositio: *Epistola est colloquium absentis cum absente*: *Epistola non est colloquium absentis cum absente*. Harum oppositionum alia

est *contraria*, *contradictoria* alia, alia denique *subcontraria*.

§ 98.

Propositiones, quarum una *uniuersaliter* negat, quod altera *uniuersaliter* affirmat, de eodem subiecto, dicuntur *contrariae*.

E. gr. *Omnes scriptores latini calamistratum dicendi genus amant. Nulli scriptores latini calamistratum dicendi genus amant.* Facile uides, contrariarum propositionum utramque falsam esse posse, at nunquam utramque ueram,

§ 99.

Contradictoria propositio est, quae idem praedicatum de eodem subiecto et affirmat, et negat.

E. gr. *Omnis barbarissimus dictionem latinam foedat, quidam barbarissimus dictionem non foedat.* Harum contradictorium propositionum alteram semper ueram, alteram falsam esse, scito.

§ 100.

Subcontraria denique oppositio est inter duas particulares propositiones.

E. gr. *Quidam humanioris literaturae studiosus commodis facillimis moribus est, quidam humanitatis studiosus non est commodis moribus.*

§ 101.

Ad propositionum affectiones pertinet quoque *subalternatio*, quae est relatio *uniuersalis* propositionis atque *particularis* inter se, quae idem subiectum idemque praedicatum habent. Vbi propositio *uniuersalis* dicitur *subalternans*, *particularis* autem propositio, uocatur *subalternata*.

E. gr.

E. gr. *Omnia poetarum veterum scripta delectant: quaedam veterum poetarum scripta delectant.* Prior dicitur subalternans, posterior subalternata.

§ 102.

Conuersio dicitur talis mutatio propositionum, ubi subiectum fit praedicatum.

E. gr. *Omnia ea, quae pertinent ad humanitatis studia elegantioris latinitatis culturam iuuant, omnia ea, quae elegantioris latinitatis culturam iuuant, pertinent ad humanitatis studia.*

§ 103.

Superest aequipollentia propositionis. Propositiones dicuntur aequipollere, quae uerbis quidem discrepant, sed sensum eundem habent.

E. gr. *Nemo, nisi Graece doctus, ad interiorem linguae Latinae notitiam perueniet. Quiduis potius, quam latine uel scribendi uel dicendi facultatem, sibi polliceri poterit, qui literarum Graecarum expertus est.*

§ 104.

Regulas, iuuentuti, meliorum literarum studiofae, in iudiciis formandis, perquam utiles subnectam.

I. Quandoquidem cuiusque hominis uel sapientia uel stoliditas iudicando maxime perspicitur, parcior esto in iudicando, si quidem ludibrio exponi nolis.

Pertinet huc illud: Si tacuisses, philosophus mansisses.

II. De nulla re, nisi quam distincte intelligis, iudicato.

III. In omnibus iudiciis uel tuis, uel aliorum probe uideas causam et rationem, cur hae potius notiones coniungantur nec aliae, cur hoc modo combinentur nec alio.

Plura infra de praeiudiciis adferentur.

CAP. VI.

De Ratiocinatione et Syllogismo.

§ 105.

Ad tertiam mentis operationem accedimus, quae est *ratiocinatio*. Haec tum se exserit, cum mens ex duabus propositionibus tertiam elicit. Ratiocinatio uero, uerbis expressa, dicitur *Syllogismus*.

E. gr. *Quicumque affectibus seruit, is non est liber, Aique auarus affectibus seruit.*

Ex his duabus propositionibus inter se comparatis eruis hanc tertiam. *Ergo auarus non est liber.* Hunc syllogismum eleganter HORATIVS, immutatis paulisper propositionibus, ita enunciat.

Qui melior seruo, qui liberior sit auarus,

In truiis fixum cum se demittit ob assem,

Non uideo. Nam qui cupiet, metuet quoque: porro

Qui metuens uiuit, liber mihi non erit unquam.

Epist. XVI l. 1 v. 63.

§ 106.

Mens in ratiocinando adornandisque syllogismis, ita fere procedere solet.

I. Si rem aliquam ad genus uel speciem referimus, tum omne illud, quod de genere uel

uel specie dicitur; dicimus quoque de re illa, sub genere contenta.

E. gr. *Temperantiam* referimus ad genus, nimirum *VIR-TUS*. Omne itaque illud, quod de uirtute dici potest, dici quoque debet de temperantia, hunc fero in modum.

Virtus felicitatem hominis amplificat,

Temperantia est virtus, E.

Temperantia felicitatem hominis amplificat.

II. Ad sequentem quoque cogitandi ordinem mens in ratiocinando conformari solet: Si definitionem rei alicui tribui posse, obseruamus, eidem quoque definitum conuenire iudicamus.

E. gr. Deprehendo in *CAIO* α) peritiam ueteres scriptores interpretandi, β) sententiam de illis ferendi, γ) uera a falsis, germana ab affectis internoscendi, δ) locos corruptos castigandi in pristinamque uindicandi integritatem. Hae notae cui competunt, ille est *criticus*, *E. CAIUS est criticus*.

§ 107.

Vt iuuenes totam illam de syllogismis tractationem facilius capiant, suaserim iis, ut syllogismum, sub aedificii cuiusdam imagine, concipiant. Quicquid scilicet ad aedificium construendum pertinet, id omne in explicandis syllogismis occurrat.

Ad aedificium requiritur

- 1) *Fundamentum*.
- 2) *Materia*, ex quo aedificium coagmentetur,
- 3) *Forma*, siue apta materiae dispositio,
- 4) *Regulae*, ad quas aedificium exstruitur.

D 5

Haec

Hæc omnia itidem reperis in syllogismo. De his omnibus nunc sigillatim exponemus.

§ 108.

FUNDAMENTVM syllogismorum est DICTVM DE OMNI. siue hæc propositio: *quicquid dicitur de OMNI, siue de genere, uel specie, dicitur etiam de singulis, siue de iis, quæ generis uel speciei notione continentur.*

E. gr. *Omnis uirtus nos felices reddit, E. etiam castitas. Omnis spiritus est intelligendi ui præditus, E. etiam anima humana.*

DICTVM autem de NVLLO dicitur hoc effatum, *quicquid negatur de omnibus, negatur etiam de singulis.*

§ 109.

Materia, ex qua componuntur syllogismi, termini sunt et propositiones.

§ 110.

Tres autem termini sunt, ex quibus omnes syllogismi constant. Hi dicuntur terminus maior, terminus minor et terminus medius.

§ 111.

Praedicatum conclusionis siue eius propositionis, quæ ex duabus præmissis propositionibus colligitur, uocatur terminus maior.

E. gr. *Quaecunque lingua Scripturae S. interpretandae inseruit, illa est utilis. Atqui Graeca lingua Scripturae S. interpretandae inseruit, E. Graeca lingua est utilis.*

Utilis est in hoc syllogismo maior terminus, est enim praedicatum conclusionis. Praedicatum
- autem

DE RATIOCIN. ET SYLLOG. 59

autem ideo dicitur terminus *maior*, quia praedicatum est maioris extensionis, et potest ad plura applicari, quam subiectum.

§ 112.

Minor terminus est subiectum conclusionis, e. gr. in allato syllogismo *minor terminus* est, *Gracca lingua*.

§ 113.

Terminus autem ille, in quo ratio sufficiens est, cur praedicatum cum subiecto connectatur, vocatur *terminus medius*.

E. gr. Si quaeris rationem, *cur lingua Graeca sit utilis*, habes eam in his verbis: *quia Scripturae Sacrae interpretandae inferuit*. En medium terminum! Ideo dicitur *medius*, quia, hoc mediante, praedicatum conclusionis cum subiecto connectitur.

§ 114.

Quemadmodum ad omnem syllogismum constituendum tres requiruntur termini, sic tres quoque propositiones adsint necesse est, si syllogismus omnibus numeris expletus esse debet.

§ 115.

Prima harum propositionum dicitur *maior*, altera *minor*, tertia *conclusio*.

§ 116.

Maior propositio dicitur illa syllogismi propositio, in qua terminus maior, siue praedicatum conclusionis connectitur cum medio termino. E. gr. Nostri syllogismi propositio prima est maior propositio

positio: quaecunque lingua Scripturae Sacrae interpretandae inseruit, ea est utilis.

Haec a CICERONE dicitur propositio κατ' ἐξοχήν.

§ 117.

Propositio minor est, in qua terminus minor siue subiectum conclusionis connectitur cum medio termino.

Dicitur quoque minor propositio a nonnullis *assumptio*.

Maiores autem et minores propositio uocantur *praemissae*.

§ 118.

Conclusio dicitur ea syllogismi propositio, quae ex combinatione terminorum, in praemissis syllogismi diversorum, formatur.

E. gr. Omnis eruditus honoratur, (ex maiorem propositionem)! CAIVS est eruditus, (ex minorem propositionem)! E. CAIVS honoratur (ex conclusionem)!

§ 119.

Hactenus de syllogismorum materia. Iam ad terminorum propositionumque dispositionem siue FIGVRAM accedamus, quam dicimus dispositionem medi termini cum subiecto et praedicato conclusionis.

§ 120.

Quot itaque modis medius terminus cum subiecto et praedicato conclusionis in praemissis potest disponi, tot habes syllogismi figuras. Atqui vero in syllogismo medius terminus non pluribus modis, quam quatuor, potest disponi cum subiecto et praedicato conclusionis, E. quatuor tantum, nec plures, inde existunt figurae.

Trans.

DE RATIOCIN. ET SYLLOG. 61

Transponas medium terminum cum subiecto et praedicato conclusionis his modis

1 figur.	2 figur.	3 figur.	4 figur.
M. P.	P. M.	M. P.	P. M.
S. M.	S. M.	M. S.	M. S.

§ 121.

Si medius terminus fuerit maioris propositionis subiectum, et praedicatum minoris propositionis, syllogismus PRIMAE, si medius terminus bis praedicatum fuerit, SECUNDAE, si bis loco subiecti, TERTIAE, si denique medius terminus in maiore propositione fuerit praedicatum, in minore subiectum, QUARTAEE figurae esse dicitur.

Syllogismus primae figurae est hic

O. homo peccat,
CAIVS est homo, E.
CAIVS peccat.

Secundae figurae.

O. res creata habet limites,
Deus non habet limites, E.
Deus non est res creata.

Tertiae figurae.

O. Spiritus intelligendi facultate praeditus est,
Quidam Spiritus est creatus, E.
Qu. quod creatum est, intelligendi facultate praeditum est.

Quartae figurae.

O. oratio ornata placet,
O. quod placet, est pulchrum, E.
Quoddam, quod pulchrum est, est oratio ornata.

Harum

Harum figurarum prima est praestantissima maximeque naturae consentanea, atque adeo uel sola nonnullis ad legitime ratiocinandum sufficiens esse uidetur.

§ 121.

Regulas quibus ratiocinandi ars dirigitur, his complectemur positionibus.

I. *Syllogismus non plures debet habere terminos quam tres.* Syllogismus enim est ratiocinium uerbis expressum (§ 105), ratiocinium autem oritur ex comparatione duarum idearum cum tertia (§ 105); intelligis ergo, non plures conceptus terminosque ad ratiocinium et syllogismum requiri, quam tres.

Irrepere saepenumero solent quatuor termini per *aquiuocationem uocis*, e. gr.

Homo est species,

CICERO est homo, E.

CICERO est species.

In maiori propositione homo sumitur *legice* pro conceptu siue notione hominis, in minore pro ipsa hominis substantia.

II. *Nec ex puris particularibus, nec ex meris negantibus propositionibus, quicquam sequitur.*

Si enim conclusio est particularis, una propositio debet esse uniuersalis, quia, ut dicti de OMNI, ita ratiocinandum est: quicquid dicitur de omnibus, dicitur etiam de singulis (§ 108).

Si conclusio est negans, alterutra praemissarum debet esse affirmans, si enim de specie uel indiuiduo quid negas, ideo, quia idem de genere negas, ostendendum tibi est, speciem sub genere contineri.

Perpetram

DE RATIOCIN. ET SYLLOG. 63

Perperam rationes subducis, si ita argumentaris:

Quidam orator est philosophus,

Quidam orator non est philosophus,

E. quidam philosophus non est philosophus.

Item contra regulam peccas hoc modo:

N. oratio obscura placet,

N. oratio perspicua est obscura, E.

N. oratio perspicua placet.

III. *Non debet medius terminus ingredi conclusio-*
nem. Medius enim terminus est terminus com-
munis praemissarum (per def.), conclusio uero
est combinatio terminorum a praemissis diuerso-
rum. E. medius terminus in conclusionem in-
gredi non debet.

E. gr. O. bonus miles est homo,

HANNIBAL est bonus miles, E.

HANNIBAL est bonus homo.

IV. *Non debet esse in conclusione plus minusue;*
quam fuit in praemissis. Si enim plus addi-
deris uel subiecto, uel praedicato conclusionis,
quam fuit in praemissis, tum ideae terminique
noui inde existunt, atque adeo irrepunt quatuor
termini, quod est contra regulam I.

Exemplo regulam illustrabimus:

Qui studia humanitatis colit, eloquentiam quoque
amat,

Atqui BURMANNS studia humanitatis colit,

E. eloquentiam *eorumque elegantiam* amat.

V. *Conclusio sequi debet partem debiliorem, i.e.*
si una praemissa fuerit uel particularis, uel ne-
gans, tum conclusio quoque debet esse uel par-
ticularis.

ricularis uel negans. Si enim conclusio esset uniuersalis, et una praemissarum esset particularis, tum ex propositione particulari deduceretur conclusio uniuersalis, atque adeo in conclusione plus esset, quam in praemissis. Propositio enim uniuersalis plus semper continet, quam propositio particularis.

Minus recte ratiocinando procederes hoc modo:

O. qui bene dicit, bene cogitat,

Quidam homo bene dicit, E.

Omnis homo bene cogitat.

Has regulas dicimus generaliores, quia omnes syllogismi, cuius demum cunque sint figurae, ad earum normam sunt exigendi.

§ 123.

Specialiores leges, quibus conformantur syllogismi primae figurae, hae fere sunt:

I. In prima figura maior propositio semper debet esse uniuersalis. Postulat id dictum de OMNI, quod si fundamenti loco substerni debet, ut debet, a propositione uniuersali ratiocinatio ordinanda est.

Non locum habet haec ratiocinatio:

Quaedam substantia est corpus,

O. Spiritus est substantia, E.

Quidam spiritus est corpus.

II. In prima figura minor propositio debet esse affirmans, non negans. Dictum enim de nullo requirit, ut, quod negatur de genere A in propositione maiori, idem negetur de specie C

in conclusione (§ 108); cum uero in conclusione non possis de specie C negare id, quod in maiori propositione de genere A negasti, nisi ostenderis in minori propositione, speciem C contineri sub genere A, patet minorem, propositionem, ui, Dicti de Nullo, debere esse affirmatiuam.

Falso ita ratiocinatis:

Quicumque cogitat, ille est,

Atqui hic mundus non cogitat; E.

Hic mundus non est.

§ 124.

Regulas secundae tertiaeque figurae his propositionibus includo.

- I. In secunda figura maior propositio debet esse uniuersalis, et conclusio negans.
- II. In tertia figura propositio minor semper sit affirmans, et conclusio particularis.

§ 125.

Sequitur, ut de syllogismorum modis pauca adferam. Quae ergo hic scitu necessaria putamus, his propositionibus complectemur.

- I. Scimus, propositiones in qualibet figura, secundum quantitatem et qualitatem, aliaue ratione, disponi.
- II. Nouas hinc oriri syllogismorum species, comperimus.
- III. Nouas has syllogismorum species, sub certa figura, tanquam sub genere comprehensas, dicimus *Syllogismorum modos*.

E

IV. Mo

IV. *Modus* ergo definitur per dispositionem trium propositionum secundum has quatuor differentias, A. E. I. O.

Hae quatuor uocales diuersitatem propositionum, ratione quantitatis et qualitatis, indicant. A scilicet indicat uniuersalem affirmantem propositionem, E. uniuersalem negantem, I particularem affirmantem, O particularem negantem.

V. Scholastici uocabulis quibusdam illos modos expresserunt, in quibus uocales quantitatem et qualitatem propositionum significant, litterae autem consonae ideo sunt adiectae, ut memoriae consuleretur.

Vocabula haec sequentibus uersibus comprehenduntur:

Primae figurae modi,

bArbArA, cElArEnt, *primae*, dArII fErIOque.

Modi secundae figurae,

eEsArE, cAmEsrEs, fErInO, bArOccO, *secundae.*

Modi tertiae figurae.

Tertia, grande sonans, recitat: dArAptI, fElAptOn, adiungens dIfAmIS, dAtIfI, bOcArdO, fErIfOn.

Exempla omnium modorum adduximus in institutionibus philosophiae nostrae rationalis p. 194.

C A P. VII.

De Syllogismis minus ordinariis, itemque consequentiis, quas uocant, immediatis.

§ 126.

Fit nonnunquam, ut in syllogismo aliae propositiones omittantur, transponantur aliae, totusque

DE SYLLOG. MINVS ORDINAR. 67

que adeo ratiocinationis ordo inuertatur. Quod cum fit, syllogismus dicitur *crypticus*, quia Intet ratiocinandi ordo formaque occultatur.

§ 127.

Occultatur autem ordinaria forma

I. Per *propositionum transpositionem*, e. gr.

Minor: Ira est affectus,

Mai. Omnis affectus est compescendus, E.

Conclus. Ira est compescenda.

II. Per *propositionum aequipollentiam*, ita, ut eadem res uerbis aliis elegantiusque enuncientur.

Exemplum reperies in TERENTIO, in *Eunuch. Act. I sc. 1.*

Here, inquit, *quae res in se neque consilium, neque modum*

Habet ullum, eam consilio regere non potes (habes maiorem propositionem).

In amore haec omnia insunt uitia: iniuriae,

Suspiciones, inimicitiae, induciae,

Bellum, pax rursus, (en minorem propositionem)!

Incerta haec, si tu postules,

Ratione certa facere, nibilo plus agas,

Quam si des operam, ut cum ratione insanias. (en conclusionem)!

Hunc syllogismum Terentianum, ornate satis et eleganter enunciatum, dialecticus paucis, et nullo ornatu uestitis, uerbis ita exprimit:

Quaecunque res consilii modique experts est, ea consilio modoque regi non potest.

Atqui amor consilii modique experts est, E.

Amor consilio modoque regi non potest.

III. Forma ratiocinandi ordoque occultatur, si alterutra præmissarum prorsus abiicitur et omittitur.

E. gr. Ex historia bene uiuendi exempla sumuntur, E. est lectu perutilis. Supplenda hic est maior propositio.

§ 128.

Quoties in syllogismo una præmissarum deest, toties eiusmodi syllogismus dicitur *Enthymema*.

Ab ἐνθυμημα *côgito*, propterea, quod aliquid hic in mente retinetur, ut in Arithmeticis. Elegans enthymema est illud, quo IULIVS CAESAR, de sociis coniurationis Catilinae sententiam rogatus, apud SALLVSTIVM utitur.

Mai. Omnes homines, inquit, qui de rebus dubiis consultant, ab odio, amicitia, ira atque misericordia uacuos esse decet.

Sequitur conclusio: Hoc item uobis providendum est, P. C. ne plus ualeat apud uos LENTVLI et ceterorum scelus, quam uestra dignitas, neu magis irae uestrae, quam famae, consulatis.

Minor propositio deest: Atqui uobis est de rebus dubiis consultandum.

§ 129

Ad syllogismos, qui ab usitata forma ordineque recedunt, referimus quoque *syllogismos compositos*, in quibus uel una, uel ambæ præmissæ sunt propositiones compositæ.

Quid sint propositiones compositæ, iam supra indicauimus § 79.

§ 130.

Cum propositio composita triplicis sit generis (§ 79), syllogismus quoque compositum triplicem esse

esse patet. Alius est *conditionalis*, siue *hypotheticus*, alius *disiunctiuus*, alius *copulatiuus*.

§ 131.

Syllogismus hypotheticus siue *conditionalis* est, si maior propositio fuerit hypothetica. E. gr. Si homo ratione gaudet, sequitur, ut causas rerum et consequentias perspicere futuraque cum praesentibus connectere possit. Atqui homo gaudet ratione, E. homo quoque causas rerum et consequentias perspiciat necesse est.

§ 132.

De syllogismo hypothetico siue *conditionali* haec teneto:

- I. Ea propositio, cui uox *si* praefixa est, dicitur *antecedens*.
- II. Ea propositio, in qua praedicatum subiecto illi, quod sub conditione enunciatur, comperit, dicitur *consequens*.
- III. Ipse autem nexus inter subiectum et praedicatum, uocatur *connexio* siue *consequentia*.
- IV. Syllogismus hypotheticus his modis coninnatur, α) *ponit*, i. e. affirmat antecedens, ut inde concludat consequens, β) *tollit* seu negat consequens, ut tollat uel neget antecedens.

Quae omnia ut intelligas rectius, exemplum addam. Si homo ad decus et libertatem natus est (haecenus antecedens), sequitur, ut animum abiectum et seruilem abicere debeat (en consequens)! ipse autem nexus duas has inter propositiones dicitur *consequentia*. (Atqui homo ad decus et libertatem natus est), hic pono uel affirmo

affirmo antecedens); *E. homo animum abiectum et servilem abicere debet* (pono inde et concludo consequens). Exemplum posterioris modi: *Si propter abusum rei alicuius usus non est concedendus, sequitur, ut ipsa Scripturae Sacrae lectio sit interdicens. Atqui posterius est falsum, (tollit seu negat hic consequens), E. et prius.*

- V. Falso in syllogismo hypothetico ratiocinaris, si α) ex eo, quod negasti et remouisti antecedens, consequens quoque remoueris. Si β) ex eo, quod affirmasti et pro uero sumfisti consequens, antecedens quoque affirmaueris.

Ecquis te ita ratiocinantem ferre poterit: *Si mundus cogitat, sequitur, ut existat. Atqui mundus non cogitat, E. mundus non existit.* Vel hoc modo: *Si mundus cogitat, sequitur, ut existat. Atqui mundus existit, E. mundus cogitat.*

§ 133.

Syllogismus *disiunctiuus* est, in quo propositio maior est disiunctiua.

Quid sit propositio disiunctiua, exposuimus § 81. Exemplum syllogismi disiunctiui hoc est: *Aut anima est res creata, aut est ipse creator. Sed non est ipse creator, E. est res creata.*

§ 134.

De syllogismo disiunctiuo haec obserues:

- I. Plena debet esse membrorum disiunctorum enumeratio. E. gr. Profanae gentes aut ex ratione, aut ex reuelatione perspectum habebant, idolis esse immolandum. Addi poterat membrum disiunctum: aut ex traditione et praepostera Iudaeorum imitatione.

II. Mem-

II. *Membra disiuncta sibi debent esse opposita, et ita quidem, ut una stare non possint.* Falsa hinc est haec opponendi ratio: Aut homo est pius, aut doctus.

§ 135.

Syllogismus copulatiuus ita conficitur, ut

- I. maior propositio sit negans,
- II. ut minor propositio duas propositiones per copulam connectat, ut
- III. harum alteram minor propositio adfirmet,
- IV. alteram uero neget conclusio.

E. gr. *Nemo simul potest rationem sequi, et cupiditatibus seruire,*

*Quidam homines cupiditatibus suis seruiunt, E:
Quidam homines non possunt sequi rationem.*

§ 136.

Si in argumentatione propositiones conditionales cum disiunctiuis connectimus, oritur hinc noua ratiocinatio, quae uocatur *dilemma*. *Dilemma* est syllogismus hypotheticus, cuius consequens est propositio disiunctiua, et totum tollitur.

E. g. Elegans est dilemma, quo, teste CVRTIO, usi sunt Scythae, cum ALEXANDRVM M. alloquerentur. *Aut Deus es, aut homo. Si Deus es, tribuere mortalibus beneficia debes, non sua eripere. Sin autem homo es, id quod es, semper esse te, cogita.* Lib. VII c. 8.

Dilemma dicitur quoque syllogismus cornutus, item syllogismus crocodilinus. Cur ita uocetur, rationem uide in WALCHII Lexico philos. Artic. *Dilemma* p. m. 516. Dilemmatis reciproci exemplum uide apud

GELL. noctib. Attic. lib. 5 c. 10. Haec ratiocinatio si duo tantum membra disiunctiva in minori propositione transfumit quidem, sed deinde destruit, dicitur *dilemma*, si tria, uocatur *trilemma*, si quatuor, *tetralemma* nominatur. Exemplum *tetralemmatis* praebeu heroica illa responsio FRIDERICI SAPIENTIS, Electoris Saxoniae, qui, monitus, ne in emendandis sacris, iram odiumque Papae sibi contraheret, respondit: Ist der Pabst Gott, so begehre ich seine Ehre zu fördern, und habe also mich nicht vor ihm zu fürchten. Ist er ein blosser Mensch, so habe ich Herz zens genug mich gegen ihn zu wehren. Ist er aber der Widersacher Gottes so achte ich seiner Feindschaft nicht, sondern verlange vielmehr dieselbe, weil ich Christi Freund nicht seyn kann, wenn ich ihn nicht zum Feinde habe. Will er kriegen, so habe ich Christum auf meiner Seite, und kann gewissen Sieg hoffen, weil ich durch Leben und Sterben die Herrlichkeit Gottes preisen werde. Conf. der Sächsishe Heldenz Saal p. 159 Tom. II.

§ 137.

Alia syllogismi species, quae ab usitato ordine recedit. Dicitur haec *inductio*. Ad inductionem requiritur, ut

- Alicuius rei partes enumerentur, §) ut, quod de omnibus alicuius rei partibus uel adfirmatur, uel negetur, idem de tota re adfirmetur, uel negatur. Inductionem itaque uocamus modum ratiocinandi, ubi, quod de singulis inferioribus adfirmatur negaturque, idem de superiori uniuersè infertur.

E. gr. Temperantia, fortitudo, sobrietas, castitas, placabilitas &c. amplificanc hominis felicitatem, ergo omnis uirtus hominis felicitatem amplificat. Scythae eiusmodi inductionem adhibebant, his ad ALE-

XAN-

XANDRUM M. usi verbis: *Omnium gentium, quas adisti, latro es. Lydiam cepisti: Syriam occupasti: Persidem tenes: Bactrianos habes in potestate: Indos petisti: iam etiam ad pecora nostra avaras et instabiles manus porrigis.* Vid. CVRT. Lib. VII c. 8.

Per inductionem argumentatur itidem CICERO hoc modo: *Quod si, inquit, nec earum rerum, quae subiectae sensibus sunt, ulla diminutio est, nec earum, quae artibus continentur, nec earum, quae in phil. sôphia disferuntur, nec earum, quae in republica uersantur, quarum rerum sit, nihil prorsus intelligo.* Lib. II de diuinat. cap. 4.

§ 138.

Sorites, qui a CICERONE *acerualis argumentatio* dicitur, est plurium propositionum ea connectio, ut prioris praedicatum semper sit posterioris subiectum.

- E. gr. *O. anima humana est ens simplex,*
O. ens simplex est indiuisibile,
O. ens indiuisibile est indestructibile.
O. ens indestructibile perpetuo durat.
E. O. anima humana perpetuo durat.

Hunc soritem eleganter CICERO his enunciat uerbis: in animi cognitione dubitare non possumus, nisi in physicis plumbei sumus, quin nihil sit animis admixtum, nihil concretum, nihil copulatum, nihil coagmentatum, nihil duplex (haec est minor propositio). Quod cum ita sit, certe nec secerni, nec diuidi, nec discerpi, nec distrahi potest, nec interire igitur (audis conclusionem). Est enim interitus quasi discessus, et secretio, ac direptus earum partium, quae ante interitum iunctione aliqua tenebantur, (en maiorem propositionem)! *L. I Quaest. Tusc. c. 29.*

§ 139.

In sorite haec duo potissimum sunt uitanda:

E 5

I. Ca.

I. Cauendum est, ne falsa propositio immisceatur.

II. Ne omnes propositiones sint negantes.

§ 140.

Epicherema est eiusmodi syllogismus, cuius propositioni uel maiori, uel minori, uel utrique, compendii causa, adicitur probatio.

Audiamus *Epicherema* CICERONIS:

Maior. Qui uirtute praediti sunt, soli sunt diuites.

Probatio additur. Soli enim possident res et fructuosas et sempiternas, solique, quod est proprium diuitiarum, contenti rebus suis, satis esse putant, quod est: nihil appetunt, nulla re egent, nihil sibi deesse sentiunt, nihil requirunt.

Conclusio. Improbi autem et auari, quoniam incertas, atque in casu positas res habent, et plus semper appetunt, nec eorum quisquam adhuc inuentus est, cui, quod haberet, esset satis; non modo non copiosi ac diuites, sed etiam inopes ac pauperes aestimandi sunt. *Paradox. VI. Cap. III.*

DIALECTICVS haec ita dixerit:

Qui uirtute est praeditus, is est diues,

Auarus non est uirtute praeditus, E.

Auarus non est diues.

§ 141.

Restat, ut de consequentiis immediatis, quas uocant, pauca adferam. Est autem *consequentia immediata* eiusmodi modus ratiocinandi, quo, una propositione posita, simul poni alteram, per rationes logicas manifestum est.

E. gr. Historia est alter oculus eruditionis. E. qui historiae est expertus, altero eruditionis oculo destituitur. Item: uerum est, animam humanam esse immortalem. E. falsum est, eam destrui.

PARS



* * * * *

PARS II

De Vſu Logicae.

CAP. I.

De Veritate in genere.

§ 142.

Logicae eſt, uiam monſtrare, qua uerum et inueniri poſſit, et examinari rite, quoque adeo modo tribus mentis operationibus, quas expoſuimus, et in inuenienda, et diiudicanda ueritate recte uti deceat. Quid ergo ſit *ueritas*, explicemus ante, necelle eſt.

§ 143.

Alia ueritas eſt *metaphyſica*, alia *ethica*. Si e. gr. aurum ea omnia habet, quae ad aurum conſtituentum pertinent, tum aurum uerum aurum eſt, at *metaphyſice*. Si ita loqueris, ut ſentis, neque adeo fermo a mente diſcordat, *uerum* loqui diceris. Haec ueritas eſt *ethica*. Si denique rem ita nobis repraeſentamus, uti in ſe eſt, ueritas *Logica* repraeſentationibus noſtris ineſſe dicitur.

§ 144.

Veritas ergo *Logica* eſt conuenientia cogitationum noſtrarum cum re ipſa.

E. gr. Si affectum *ſpei* ita ſibi mente repraeſentantes, ut cogites, ſpem eſſe gaudiu ob futurum bonum, ueritate gaudes. Reſpondet enim notio, quam de ſpe formas, rei repraeſentatae.

§ 145.

§ 145.

Veritas Logica reperitur

- I. In *ideis*, cum scilicet conueniunt cum re cognita.
- II. In *iudiciis* et *enunciationibus*, cum adfirmanda adfirmas, et neganda negas.
- III. In *ratiociniis* et *sylogismis*, si et praemissae fuerint uerae, ex quibus conclusio fluit, et regulae ratiocinandi nexusque legitime obseruentur.

Sunt interdum praemissae uerae, at conclusio falsa. Sed hoc fit tum, cum regulae ratiocinandi fuerint neglectae, quas si diligentius obseruaueris, fieri non potest, quin ex praemissis ueris uera sequatur conclusio.

CAP. II.

De iis quae ueritati aduersantur,
Falsitate, Errore, Praeiuudiis
et Fallaciis.

§ 146.

Falsum generatim definimus per disconuenientiam cogitationum cum re, quam cogitamus.

- E. gr. Cum coelum tibi repraesentas, tanquam fornitem ex crystallo uel alia materia coagmentatum, cui stellae affixae sunt, falsa est tua cogitatio.

§ 147.

Falsum reperitur

- I. In *ideis*, cum hae rei repraesentatae non sunt conformes.

II. In

II. In *iudiciis*, si neganda adfirmas, et adfirmanda negas.

III. In *rationibus*, cum uel falsae propositiones praestruuntur, ex quibus conclusio deducitur, uel nexus praemissarum et conclusionis, neglectis recte ratiocinandi regulis, turbatur.

§ 148.

Si quis propositionem ueram pro falsa habet, aut falsam pro uera, atque adeo iudicia confundit, is *errare* dicitur, ut ita *error* recte dicatur confusio iudiciorum.

E. gr. Haec enunciatio: *Cum eloquentia philosophia est coniungenda*, uera est. Quam si quis pro falsa habuerit, negaueritque, eloquentiam esse cum philosophia coniungendam, tum errat.

§ 149.

Qui committitur in iudicando error, dici solet *praeiudicium*, *praeiudicata* item et *praeconcepta opinio*.

Error in iudicando, per praecipitantiam commissus, ideo appellari uidetur *praeiudicium*, uel quia praeiudicia, iudicium sanae rationis certum antecedunt, uel quia committuntur ante, quam iudicium perueniret ad maturitatem. Non itaque incommode cum CICERONE praeiudicatam opinionem illam esse dixeris, cum falsae rei, uel non satis cognitae, temere assentimur.

§ 150.

Vario modo in iudicando error solet committi. Varia ergo sunt praeiudiciorum genera, ut hic cum HORATIO *serm. Lib. I sat. 1* recte exclames.

Cetera

*Cetera de genere hoc (adeo sunt multa) loquacem
Delassare ualent Fabium.*

Dispersi solent praeiudicia α) ratione *obiecti* siue rei, de qua iudicas. Hoc sensu praeiudicia sunt uel theologica, uel iuridica, medica, philosophica, philologica, cetera, β) ratione temporis diuidi possunt in praeiudicia infantiae, adolescentiae, aetatis uirilis et senilis, γ) ratione originis et fontis, ex quo manant, in praeiudicia *auctoritatis humanae, praecipitantis, proprietas, confidentiae, dissidentiae*, quo pertinent praeiudicia *sectae, receptae hypobeseos siue doctrinae, familiae, nationis, patriae, antiquitatis, nouitatis* et innumera alia.

Horum praeiudiciorum unumquodque, si secundum omnes partes distincte consideraueris, deprehendes, falso quodam ratiocinio illud effici. Sic, qui praeiudicio auctoritatis occupati sunt, ita rationes suas conficiunt.

Quicquid hic illene magnae auctoritatis eruditionisque uir affirmat, illud est uerum. Atqui hoc illudue hic uel ille eruditus uir, e. gr. THOMASIVS, WOLFIVS etc. affirmat, E. est uerum. Vides, quam lubrico fundamento minor nitatur propositio.

§ 151.

Ex his lucide apparet, nihil ad praeiudicia euitanda tam ualere, quam id, ut rationes, cur quaeque propositio uel pro uera, uel pro falsa habeatur, distinctius penitusque indagemus, iudiciumque paullisper suspendamus, siue, quod idem est, sobria quadam dubitatione assensionem cohibeamus. *Dubitare* enim nihil est aliud, quam suspendere iudicium, is autem *suspendere iudicium* dicitur, qui neque affirmat, neque negat.

Cave uero existimes, dubitationem talem, qualis Pyrrhonorum fuisse dicitur, nos commendare, quin potius, quem-

quemadmodum sine iusta causa, neque adfirmandum quidquam est, neque negandum, ita quoque sine ratione non esse dubitandum existimamus. Quae enim esset stoliditas, dubitare uelle, sol sit, nec ne? Quae foret ista temeritas, ea in dubium uocare, quae diuinis oraculis sunt stabilita?

§ 152.

Sequitur, ut de erroribus, in tertia mentis operatione committi solitis, siue de uitioso ratiocinandi captio loque modo exponamus. Quo pertinent *sophismata*, siue *fallaciae*, quod ratiocinationis genus homines decipit sub specie ueri. Est autem *sophisma* falsus syllogismus, cuius uitiosa forma occultatur.

§ 153.

Horum *sophismatum* siue *fallaciarum*, quibus imperitiores in fraudem inducuntur, uaria sunt genera. Alia ludunt uerbis tantum, quae dicuntur *fallaciae in dictione*, alia speciosa magis sunt, et in rebus latent. Haec dicuntur *fallaciae extra dictionem*.

§ 154.

Cum uerbis fallitur alter, tum fraus latet uel in uocum singularum ambiguitate, uel in tota uerborum coagmentatione, uarie contorta, ita, ut aut, quae seiungenda erant, componantur, aut, quae componenda fuerant, seiungantur. Vnde ortae sunt *fallaciae ambiguitatis, amphiboliae, compositionis, diuisionis*.

Quae supra de uitioso quatuor terminorum in syllogismis usu monuimus, ea hic uelim repetas. Haec enim, quas recensui, *fallaciarum species ex eo*, quod quatuor

quatuor irrepperint termini, ortas inuenies, e. gr.
Vulpes habet quatuor pedes,

HERODES est uulpes, E.

HERODES habet quatuor pedes.

Fraus in dictione latebat, cum Oraculum Delphicum iuuenibus Tarquiniis, cum quibus una erat Brutus, sciscitantibus, ad quem eorum regnum Romanum esset uenturum, hoc responsum daret: „Imperium „summum Romae habebit, qui uestrum primus, o „iuuenes, osculum MATRI tulerit.“ Brutus, cui fraus subolebat, terram, tanquam communem matrem omnium mortalium, osculo contigit, ad summamque dignitatem post id tempus fuit euectus. Vid. LIV. *Lib. I cap. 56.* Aliam dictionis fallaciam ex POLYBIO commemorat nobis CICERO. Post Cannensem pugnam Annibal decem nobilissimos uiros ad Senatum Romanum miserat, qui, fide iurisurandi interposita, promiserant, se in Carthaginiensium castra redituros, nisi de redimendis captiuis impetrassent. Ex decem his, qui tum erant missi, nouem reuertebantur, a Senatu re non impetrata. Vnus ex his, qui paullo post, quam egressus erat e castris rediisset, quasi aliquid esset oblitus, Romae remansit. Reditu enim in castra, liberatum se esse iureiurando, inreroretabatur. Vide, quam hic luserit uoce, *redire*. Vid. CICERO *Lib. III de Off. Cap. XXXII*, et LILIUS *Lib. XXII cap. 58 et 61.*

§ 155.

Fallacia amphibolias in integra sententia uerborumque coagulatione reperitur, cum uoces uocibus ita iunguntur, ut in utramque partem possis interpretari. E. gr. *R gem occidere nolite timere bonum est. Si omnes consueuerint ego non dissentio.* Vide, quanti intersit ad dictionis perspicuitatem, uerba accurate interpungi.

Fallacia

Fallacia compositionis et diuisionis ex eo existit, cum, quae componenda erant, disiungis, aut disiungenda componis. E. gr. *Nullus renatus potest peccare*, 1 Ioh. V, 18. *Qu. homo est renatus.* E. *quidam homo non potest peccare.* Hic maior propositio sumitur in sensu composito: Nullus renatus, quatenus est renatus, potest peccare, at conclusio sumitur in sensu diuiso. Seiungis enim in conclusione *re renatum esse* ab idea hominis.

§ 155.

Haec de *fallaciis dictionis*. Sed, quemadmodum in uerbis uel singulis, uel inter se iunctis, ita etiam persaepe in rebus ipsis seu sententiis latitat fallacia, quae dici solet *fallacia extra dictionem*.

Harum fallaciarum septem modi tradi solent.

- 1) Huc referri uides *fallaciam accidentis*, cum, quod rei alicui per *accidens* et casu inest, id ita ei tribuitur, ac si inesset *per se* et natura sua. E. gr. *Quicquid ad Atheismum hominis ducit* (per se), *illud est malum.* Atqui philosophia ducit ad Atheismum (non per se et natura sua, sed per accidens et uitio hominum); Ergo est mala. 2) Pertinet huc quoque *fallacia*, quam uocant, a dicto secundum quid ad dictum simpliciter, cum ex eo, quod cum limitatione adiectaque conditione demum uerum est, colligimus aliquid, quod sine limitatione simpliciterque accipitur. E. gr. Si parentibus est obediendum, sequitur, ut ipsis quoque, cum iubent uel furari, uel latrocinium committere, debeamus parere. 3) Tertius *fallaciarum* modus est, cum *ignoratio elenchi* committitur, siue, cum status controuersiae mutatur, aliudque probatur, quam quod probandum suscipiebatur. E. gr. Si probare uelis, non licere diuitias possidere, propterea, quod Christus ad iuuenem diuitem dixerit: *uende omnia et sequere me*, committis fallaciam *ignorationis elenchi*. 4) *Fallacia petitionis principii*, cum ratio, quae ad stabiliendam thesin aliquam adfertur, atque

dubia est, ac thesis probanda. E. gr. Si humanitatis litteras ideo spernendas esse dixeris, quia non pertinent ad eruditionis scientiarumque circum, committis fallaciam petitionis principii. 5) *Fallacia consequentis*, cum ex eo, quod iam praestitutum est, quid colligis, quod inde non sequitur. E. gr. WOLFIVS in exilium eiectus est, E. philosophia Wolfiana est absurda pericalique plena. 6) *Fallacia non causae, ut causae*, cum pro causa esse dicitur, quod quibus potius, quam causa rei, putari debebat. E. gr. *Pessimus Athei semper fuisse acutissimi philosophi, E. Philosophia est causa Atheismi.* 7) Ius omnibus additur fallacia plurium interrogationum, quando plura quaesita in uno ita commiscuntur, ut, nisi capi uelis et illudi, respondere non possis. E. gr. Desistne furari? aut: Castitas et ebrietas suntne uicium, an uirtus?

C A P. III.

De Veritate certa.

§ 156.
Notione ueritatis distinctius euoluta, ad uarias ueritatis species exponendas accedamus. Est autem omne uerum falsumue nobis uel certo uerum falsumque, uel propius ad ueri similitudinem accedit, quod dicitur *probabiliter* uerum. De qua ueritatis diuisione nunc distributius commentabimur.

§ 157.

Cum convenientiam uel repugnantiam subiecti et praedicati in propositione aliqua tam distincte percipio, ut, quae huic propositioni contraria sunt et opposita, locum inuenire non posse intelligam, tum de ueritate uel falsitate propositionis certus

certus sum. Vt adeo cognitio mea ueritatis certa sit, cum fuerit eiusmodi, ut ab omni formidine oppositi libera sit et immunis. *Incertitudo se habet opposita ratione.*

E. gr. Haec propositio: *ego scribo*, nunc mihi *certo* uera est, neque enim uereor, ne propositio, huic opposita, *ego non scribo*, eodem tempore sit etiam uera.

§ 158.

Quandoquidem distinctius alius, alius uero minus sufficienter distincteque subiecti praedicatque connexionem in propositionibus perspicit, mirum non est, unam eandemque propositionem alteri posse esse *certo* ueram, alteri *incertam*.

Omne quidem id, quod uerum est, *in se certo* uerum est, quia non simul potest esse falsum, sed non omne id, quod uerum est, ideo etiam *nobis certo* uerum est. Quare dudum ueteres distinxerunt inter certitudinem obiectiuam et subiectiuam. Sumamus hanc propositionem: *Hic mundus est optimus*. Hoc enunciatum si uerum est, certo est uerum, *certitudine* scilicet obiectiua, (non potest enim simul esse falsum) at *certo* potest haec propositio adhuc incerta uideri.

§ 159.

Duplex est uia ad omnem certitudinem, *experientia* scilicet, et *ratio* siue *demonstratio*. De experientia ergo primum, deinde de demonstratione enucleatius disputabimus.

§ 160.

Experientiam uocamus cognitionem, quae acquiritur attendendo ad res, sensibus obuias.

Sic e. gr. per experientiam nouimus, ignem calefacere. Non enim meditando aut longo ratiociniorum an-

fractu propositionis huius ueritatem indagasti, sed
suus quemque sensus id conducet.

§ 161.

Quae de experientia notanda sunt, his continetur propositionibus.

I. Quia omnis sensio siue perceptio nostra uel interna est, uel externa, intelligitur, quid sit, quod experientia in internam et externam dispescatur.

II. Cum nonnulla, quae adminiculo sensuum eruditus nouit, uulgus itidem percipiat, alia uero nonnisi ab eruditis, ope experientorum, obseruentur, patet, *experientiam recte diuidi in uulgarem siue communem, et eruditam siue artificialem.*

Experientia uulgaris cum eruditos, tum inficetam plebem docet, *ignem esse calidum*, at, *aerem esse grauem*, non nisi eruditi, experimentis uariis institutis, exploratum habent.

III. Ea tantum, quae existunt, experimur, atque adeo res indiuiduae, propositionesque singulares tantum sunt obiectum experientiae. Quum enim experientia sentione efficiatur (*per def. experientiae*), praeter id autem, quod existit, nihil in sensus cadat, lucide apparet, nos ea tantum experiri, quae existunt.

IV. Qui ergo, ad propositionem quandam probandam, experientiam in subsidium uocat, is, necesse est, casum quendam singularem adferat.

V. Ex

V. Ex quo manifestum est, eos grauiter errare, qui id sensibus percepisse putant, et pro experientia uenditant, quod nunquam senserunt, sed uel ratiociniis ex experientia demum deduxerunt, uel quod per imaginationem ipsis aliunde succurrit. Quem errorem in experiundo qui committunt, dicuntur committere *uitium subreptionis*, quod consistit in eo, si nobis quid uidetur experientia et sensu percipere, quod minime experimur.

Per experientiam tantum cognoscimus singularia, siue ea, quae reuera existunt, et sensus adsciunt. Ita quae ratiocinationes nostras, quas ex iis, quae, experientiae ope, sensimus, conficere solemus, aut foetus imaginationis nostrae pro ipsa experientia habemus, in hoc uitium incidimus. Sic e. gr. per experientiamprehendimus, quod, ad animae nostrae decretum et uoluntatem, sequi soleat motus quidam in corpore. Experitis et sentis, quod pes manusque moueantur, si anima uelit, haec membra moueri. Experitis et sentis, quod lingua moueatur, si anima uelit, eam moueri. At id nec tu, nec quisquam eruditorum unquam, experientiae ope, sensit, hunc motum ab animae uoluntate tanquam causa efficiente, oriri. Sed id demum ex iis, quae sensisti, ratiocinando colligis. Qui itaque dicunt, se per experientiam edoctos esse, quod anima moueat corporis nostri membra, hi uitium subreptionis committunt. Dici non potest, quam saepe hoc uitium imponat uel eruditissimis uiris, qui ex experientia se multa nouisse clamitant, quae uix alius quisquam experiri queat: Neque satis scio, an recte iudicem, si affirmem, plerasque, quae de spectris circumferuntur, fabulas ex hoc uitio esse coortas. Si strepitum sonumque, nocturno tempore, in aedibus audit anus quaedam, aut homo meticulosus, colligit inde, hunc tumultum non posse, nisi a spectro,

excitari. Mox ergo ratiocinium, ad quod conficiendum metu inducebatur, pro ipsa sententia et experientia habet, atque, se audisse spectri tumultus, audacter affirmat. En! incunabula tot terriculamentorum, tot spectrorum. Illud addo, eos fere omnes, qui in sacris, nostra aetate, noua moliuntur, solo *subreptionis* uitio ad infaustos ridiculosque conatus deduci, quod satis illis erit perspicuum, qui historiae sacrae non sunt ignari.

§ 162.

Quandoquidem sententia experientiaeque adminiculo certam rerum cognitionem nobis acquirimus, peropus est, ut hic cautiones quasdam subnectamus, in usu sensuum perutiles.

§ 163.

Identidem quaestio in medium prolata est: *Num sensus nos fallunt*, numque, si fallunt, uiam ad certam minusque dubiam cognitionem muniant. De quo ut recte possis statuere, sequentes positiones teneto:

- I. Sensus, positis omnibus ad sentiendum requisitis, nos non fallunt, si fallere idem est, ac falsum proponere et statuere. Sensus enim, quae sensus, nec affirmant, nec negant.

Iudicia uero, nimis praecipitanter ex sensibus formata, identidem nos fallunt.

- II. Si sensus ita adhibere uolueris, ut mens, secundum eos iudicans, minus fallatur, opus est, ut organa, quae uocantur, sensoria sint sana, nulloque uitio laborent.

Ineptus

Ineptus igitur est ad iudicandum de coloribus, qui luscus est, nec, qui feбри laborat, aptus uidetur ad saporem huius illiusue cibi recte aestimandum.

III. Ne mens, secundum sensus iudicantis, fallatur, ea, quae sentimus, attentius paullo contemplari debemus. Quo acrius enim rei perceptae attenderis, hoc clarior fit perceptio (§ 32), hocque minus periculo errandi te expohis.

IV. Perutile quoque est, ut rem perceptam ad tot sensus redigas, ad quot redigi potest. Si enim pluribus sensibus unam eandemque rem perceperis, id obtinebis, ut idea rei perceptae euadat clarior (§ 32).

Regulam hanc ISAACVS sequebatur, cum IACOBVM ab ESAVO sensione distinguere uellet. Manus IACOBI attingebat (*en tactum*)! Vocem IACOBI audiebat (*en auditum*)! Osculabatur IACOBVM (*en gustum*)! Et olfaciebat uestes ipsius (*en olfactum*)! Solum uisus deerat. Fallebatur ISAACVS, at non sensibus, sed iudicio, quod ex sensione, praecipitanter nimis, formabat. Hanc legem sentiendi obseruant quoque medici, qui medicinam uel aquam mineralem oblatam exploraturi, eam uisui, olfactui et gustui subiciunt.

V. Denique, ne iudicium, quod sensibus stat, te fallat, opus est, ut iusta adsit distantia organorum sensoriorum et rerum perceptarum.

§ 164.

His cautionibus circa sensiones experientiamque obseruatis, facile nunc uia muniatur ad ueritatem. Experientia formamus nobis cum ideis siue

notiones, tum iudicia et enunciationes. Notiones autem, experientia acquisitae, nonnisi sunt indiuiduales et singulares, iudiciaque, quae his norionibus, per experientiam formatis, nituntur, appellantur *intuitiua*.

E. gr. Si *TITIVM* uideris, tunc notio, quam, ope sensationis, de eo tibi formas, est indiuidualis siue singularis. Si *TITIVM* uideris ebrium, tunc iudicium, *TITIVM est ebrius*, est intuitiuum. Illud autem iudicium, quod per ratiocinium ex iudicio intuitiuo elicitor, dici solet *iudicium discursiuum* siue *dianoëticum*. E. gr. *TITIVS est ebrius*, ex alio, quod memoria tibi suggerit, *ebrius non est mentis compos*, tertium elicis, *TITIVS non est mentis compos*. Hoc tertium iudicium dicimus iudicium *discursiuum*, siue *dianoëticum*.

§ 165.

Quamuis et notiones et iudicia, per experientiam formata, sint singularia, notiones tamen singulares in uniuersales possunt mutari, ipsiusque adeo experientiae sensationumque ope, peruenimus ad notiones distinctas uniuersales siue definitiones.

Dici non potest, quanti intersit ad emendandam acueudamque iuuenum intelligendi uim, ut perspicue ipsis tradatur uia et ratio, a posteriori siue per experientiam notiones uniuersales distinctas siue definitiones efformandi. Omnibus, qui iuuenturem ad humanitatem erudiunt, auctor suasorque exstiterim, ut eos, quos docent, in definitionibus consciendis nauiter exercean.

§ 166.

Ad quod obtinendum multum adferunt adiumenti hae regulae:

I. Tot

- I. Tot fac iudicia intuitiua, quot in re percepta distinguis.
- II. Omitte praedicata, quae uocant, accidentalialia, siue, quae rei non constanter insunt.
- III. Praedicata, quae in omni casu non eadem sunt, a particularibus determinationibus libera.
- IV. Facilius succedet tibi negotium, si plura exempla inter se contuleris, atque sollicitè attenderis, in quo exempla perpetuo conueniant, in quo item a se inuicem differant.

Regulae hae lucem desiderant. Quare exemplum perquam luculentum addam, ex quo intelligi queat, quam inire debeas rationem, a posteriori siue per experientiam notiones formandi. Fac, te uelle scire, quid sit, *laudare alterum*, et quid *laus* sit. Hic ergo ad casum quempiam indiuiduum siue singularem attendas, in quo alter alterum laudare dicitur. Ponas ergo, CAIVM in scripto, a se edito, narrare, quod TITIVS sit eruditus, modestus, perspicuus, pius etc. Hic CAIVS laudat TITIVM. Tot itaque fac iudicia intuitiua, quot casus praesens tibi suppeditat.

I. CAIVS narrat.

II. CAIVS narrat in scripto quodam.

III. CAIVS narrat, quod TITIVS sit doctus.

IV. CAIVS narrat, quod TITIVS sit modestus.

V. CAIVS narrat, quod TITIVS sit perspicuus.

VI. CAIVS narrat, quod TITIVS sit pius.

Si ex hoc casu uis cognoscere, quid sit *laudare alterum*, difficulter id fiet, a) quia hic adsunt multa peregrina et accidentalialia, quae ad id *laudare alterum* non pertinent. b) Quia ea, quae notionem laudis efficiunt,

ciunt, multis adhuc determinationibus particularibus sunt inuoluta, quae ab iis abesse debent.

Ut igitur intelligas, quatenam hic sint peregrina et accidentalialia, et quatenam sint determinationes particulares, in memoriam tibi reuoca alium casum, quo alterum ab altero laudatum fuisse percepisti. Fingamus, parentem, praesente filio, narrare, quod filius ingenio excellenti gaudeat, item, quod sit obediens, diligens item, ac bonus poeta. Hic casus sequentia tibi sibi iudicia intuitiua.

I. Parens narrat.

II. Parens narrat, praesente filio.

III. Parens narrat, quod filius gaudeat ingenio excellenti.

IV. Parens narrat, quod filius sit obediens.

V. Parens narrat, quod filius sit diligens.

VI. Parens narrat, quod filius sit bonus poeta.

Quod si hos duos casus inter se confers, intelliges, 1) CAIUM, 2) scriptum CAII, 3) TITIVM in priori casu indiuiduo esse peregrina, quae non ad notionem laudis constituendam pertinent, quia in altero casu non adsunt. Intelligis item, in posteriori casu non necessarium esse, ut adsit a) parens, b) filius praesens, c) ut filius sit praecise obediens et bonus poeta. Hinc haec omnia, quia sunt praedicata accidentalialia, notionem laudis generaliore non constituunt. Sed tamen narrare est utrique casui commune, item in utroque casu narrantur perfectiones, quae sunt pietas, diligentia, eruditio item, perspicuitas, cetera. Has enim animi dotes uoce, quae latius pateat, si enunciare uolunt philosophi, uocabulo perfectionis uti uerunt.

Perutiliter iuuenes, qui in scholis Gymnasticis manitatem informantur, hoc exercitationis subiguntur, si ipsis plura proponuntur exemploque definitionis formandae ab iis, quibus de partibus sunt commissae, distinctius explicatur.

100

Iube tuos, ut hoc utar, definitionem *Satyræ*, ornatus, aliarumque rerum, quas nondum distincte norunt, formare. Intelliges, minus difficultatum, quam opinatus fueras tibi occurrere. Ipsum autem laborem, quem eruculis notionibus distinctis impendis, incredibili compensari uoluptate, senties. Reperantur ea, quae supra, de ideis distinctis disputauimus.

§ 167.

Haecenus de experientia. Sequitur, ut de *demonstratione*, tanquam altero ueritatis certae fonte, pauca adferamus. *Demonstrationem* uocamus connexionem rationum, in quibus nullae praemissae, nisi certae, admittuntur, siue *demonstratio* est probatio thesæos siue propositionis alicuius, certis et indubitatis principiis nixa.

E. gr. Propositio demonstranda haec esto: *Ens simplex omni caret magnitudine*. Demonstratio huius enunciationis hunc fere in modum conficietur. 1) *Quicquid caret partibus, etiam caret multitudine partium*. 2) *Ens simplex caret partibus*. 3) *E. etiam multitudine partium*. 4) *Quicquid caret multitudine partium, caret magnitudine*. 5) *Ens simplex caret multitudine partium* (per propof. 3). E. caret magnitudine. Propositio prima est *axioma*. Secunda enuntiatio est *definitio entis simplicis*. Quarta definitio est *magnitudinis*. Ex his enunciationibus, tanquam principiis certis, conficitur demonstratio huius propositionis. *Ens simplex caret magnitudine*.

§ 168.

Ea omnia, quae de demonstratione iuuenibus tradi debent, paucis his complectemur positionibus.

I. Non omnis probatio enunciationis cuiusdam dici haberique potest demonstratio, quam-

quamuis omnis demonstratio sit probatio. Fit nonnunquam, ut ad stabiliendam thesin quandam eiusmodi adferantur enunciationes, in quibus parum aut omnino nihil est roboris. Quod probationis genus cum sit debile et sine neruis, demonstratio autem eiusmodi fulciatur fundamentis, quae nulla ratione possunt conuelli, intelligitur, quiduis potius, quam demonstrationes, infirmas illas probationes dici posse,

II. *Principia demonstrandi* omnes illae uocantur propositiones, quibus, tanquam fulcris suis, nititur demonstratio. Huc pertinent definitiones, axiomata, experientiae, postulata, aliae item propositiones, quae iam demonstratae sunt.

III. Cum propositio demonstranda deducitur ex axiomatibus, notionibus communibus, et definitionibus, tum eam *a priori demonstrare* diceris, ad ubi enunciatio experientia sensibusque corroboratur, *demonstratio* dicitur *a posteriori*.

Alii ita: *Demonstratio a priori* est illa probatio, qua effectum ex sua causa demonstro, *a posteriori*, cum causam ex effectu probo.

E. gr. Propositio: *ens simplex caret magnitudine*, ex definitione *magnitudinis* et *entis simplicis*, itemque axiomatibus nonnullis uim suam et robur accipit, adeoque demonstratur *a priori*. At haec: *Existit Deus*, ex mundi existentia, tanquam ex effectu, demonstratur, atque adeo *a posteriori*.

IV. *Demonstrandi modus*, ubi ex notione subiecti colligitur, praedicatum eidem con-

conuenire, dicitur *demonstratio directa* siue *ostensiva*, at, cum enunciationem falsam, propositioni demonstrandae oppositam, tanquam ueram sumis, et inde, ratiociniorum nexu, deducis conclusionem absonam, *demonstratio* dicitur *indirecta*, siue *apagogica*, *deductio* item *ad absurdum* uel *impossibile*.

Quod ut plenius possit intelligi, exempla utriusque demonstrationis suppeditabimus. Sic e. gr. si hanc enunciationem: *nemo est honoris capax, nisi uirtuti deditus*, demonstrare uis, ostensiva siue directa demonstratione uti poteris. Ex ipsa enim *honoris* natura et indole poteris colligere, eum non posse, nisi in uirtutis cultorem, cadere. At si hoc enunciatum, *Deus est aeternus*, demonstras, *apagogica* siue *indirecta* demonstratione illud, hoc fere modo, poteris communire. *Fac, Deum non esse aeternum, tum habebit existendi initium. Atque adeo aut ab alio erit productus, aut semet ipse produxit. Sin illud: tum Deus est res creata, non Deus. Si hoc: tum exstitit, et non exstitit simul. Exstitit, quia se produxit. Non exstitit, quia adhuc fuit producendus. Vtrumque est absonum. Ergo propositio opposita: Deus est aeternus, debet esse uera.*

V. Cum in demonstratione enunciationes ita connectis, ut inde a principiis, quae fundamenti loco praefulciuntur, progrediaris et descendas ad propositionem demonstrandam, tum *demonstratio* dicitur *synthetica*, at, si a propositione demonstranda ordiris, eandemque in sua, ex quibus componitur, principia resoluis, exurgit inde *demonstratio analytica*.

Ne quid obscuri irrepat hic, exemplis, quae dicta sunt, illustrabimus. Esto haec propositio demonstranda:

Ad

Ad alios amandos sumus obligati. Hanc enunciationem et synthetice et analytice demonstrabimus.

Demonstratio synthetica.

- I. *Quicumque obligatus est ad aliorum statum perfectiorem reddendum, ille quoque obligatus est ad id, ut uoluptatem ex aliorum perfectionibus capiat.*

Atqui nos sumus obligati ad aliorum statum reddendum perfectiorem.

E. obligati quoque sumus ad id, ut uoluptatem capiamus ex aliorum perfectionibus.

Major propositio est axioma. Minor continetur primo principio iuris naturae.

- II. *Quicumque obligatus est ad id, ut ex aliorum perfectionibus uoluptatem capiat, ille est obligatus ad alios amandos.*

Atqui nos sumus obligati ad id, ut ex aliorum perfectionibus uoluptatem capiamus.

E. obligati sumus ad alios amandos.

Major est definitio amoris. Minor iam syllogismo praecedenti demonstrata est. En demonstrationem syntheticam! Progredieris enim hic a principiis ad propositionem demonstrandam.

Demonstratio analytica.

- I. *Quicumque obligatus est ad id, ut ex aliorum perfectionibus uoluptatem capiat, ille est obligatus ad alios amandos.*

Atqui nos sumus obligati ad uoluptatem ex aliorum perfectionibus capiendam.

E. sumus obligati ad alios amandos.

Minoris probatio.

- II. *Quicumque obligatus est ad aliorum statum perfectiorem reddendum, ille obligatus est ad uoluptatem ex aliorum perfectionibus capiendam.*

Atqui nos sumus obligati ad aliorum statum perfectiorem reddendum.

E. sumus

E. sumus obligati ad uoluptatem ex aliorum perfectionibus capiendam.

Vides, hic a propositione demonstranda nos progredi usque ad eius prima principia, quod est *analytice demonstrare.*

VI. In omni demonstratione haec cautio atque provisio est adhibenda, ne *circulum*, quem uocant, in demonstrando committamus. Quod fit, cum propositionem A probamus per propositionem B, et propositionem B rursus per propositionem A. Quo ipso in orbem quasi redit demonstratio.

E. gr. Qui ex eo, quod animus humanus *cogitet*, probant, ipsum esse ens *simplex*, et ab omni concretionem segregatum, hanc autem propositionem, *Anima humana est ens simplex*, ex eo probant, quia *cogitat*, *circulum* committant. Vid. *philosophia nostra recens controuersa* p. 333.

VII. Denique obserues, uelim, omnia ea, quae legitime demonstrata sunt, esse certo uera. Nituntur enim propositiones, legitime demonstratae, cuiusmodi fuleris; quae conuelli non possunt, experientiis scilicet, definitionibus, axiomatibus. Ex his ergo si, nexu legitimo, deducuntur, non possunt non esse tam certae, quam sunt ipsa principia, quibus superstruuntur.

C A P. IV.

De Veritate probabili.

§ 169.

Quemadmodum haecenus ea, quae ad certam cognitionem spectant, explicauimus; ita nunc

nunc ordo nos deducit ad id, quod certo opponitur. Fit scilicet per saepe, ut uix pauca, quae ad rem plene perspicendam pertinent, perspecta habeamus, neque adeo id, quod cognoscimus, ita ad liquidum perducatur, ut nullus scrupulus in animo resideat. Quo in casu *ueritatem probabiliter* cognoscere dicimur. *Propositio* ergo *probabilis* illa est, in qua praedicatum subiecto tribuitur ob quaedam tantum requisita ueritatis, et probabiliter iudicare dicimur, cum a quibusdam ad ueritatem requisitis siue a nonnullis circumstantiis ad rei existentiam concludimus.

E. gr. Mille numi aurei ex scrinio, in museo meo, ablati sunt. SEMPRONIUM furem esse, probabiliter iudico. Rationes, quae me ad ipsum accusandum mouent, hae fere sunt.

- 1) SEMPRONIUS iamdudum apud omnes male audit ob manus rapaces.
- 2) Nemo in museo fuit, nisi mecum SEMPRONIUS.
- 3) SEMPRONIUM quosdam numos aureos, post furtum commissum, ostentasse, narrant amici.
- 4) SEMPRONIUS, de furto interrogatus, exalbescit, et pudore suffusus, subtimide respondet.
- 5) Clauēs adulterinas, limas, et ferramenta, quae furibus usui sunt, secum gerit.

Vide, quam multa ad sint, quae possint efficere, ut, SEMPRONIUM furto numos abtulisse, mihi persuadeam. At omnes hae, quas adduxi, rationes non, nisi ueri similitudinem et coniecturam, pariunt, quae cum formidine oppositi coniuncta est. Multa enim desunt ad id, ut certo sciam, SEMPRONIUM numos *suffuratum* esse.

CICERO in elegantissima illa oratione, qua causam Milonis perorauit, probaturus, CLODIUM Miloni *insidiās*

dias collocasse, et, iter ad caedem faciendam apparasse, nonnullas περιεχουσας et rationes adducit, ex quibus ueri simillimum sit, CLODIVM esse latronem.

- 1) CLODIVS aperte dixerat, occidendum esse Milonem.
- 2) Cum iter solenne, legitimum, necessarium, Miloni Lanuvium esset suscipiendum, CLODIVS subito pridie ipse Roma profectus est, idque ea uia, qua profecturum esse Milonem, iam ante nouerat.
- 3) Seruos suos cum telis ante fundum suum collocarat.
- 4) Proficiscebatur CLODIVS expeditus, in equo, nulla rheda, nullis impedimentis, nullis Graecis comitibus, ut alias solebat, sine uxore, quod nunquam fere.

Ex his circumstantiis et sensuibus conficit illud, sed probabiliter, CLODIVM animo occidendi Milonem iter illud suscepisse. Vid. Oratio pro Milone Cap. X. Cel. HOLLMANNVS probabile esse, probat, dari reuelationem diuinam. Vid. eiusd. liber von Gott und der Schrift p. 288.

§ 170.

Quae ad plenius perspicendam cognitionis probabilis naturam et indolem pertinent, ea his inuat complecti positionibus.

- I. Quemadmodum *probabile* illud esse diximus, ubi adsunt nonnulla ueritatis requisiti, siue circumstantiae quaedam et rationes, ex quibus colligas, aliquid uel esse, uel fuisse, uel futurum esse; ita *improbabile* id esse recte dixeris, ubi rationes ex contraria parte fortiores sunt, et eiusmodi circumstantiae occurrunt, quae propositioni repugnant.

Negat e. gr. LIVIVS, probabile esse, a Pythagora, tanquam fonte, primum, idque Numa imperante, profuisse in gentem Romanam sapientiae humanae doctrinaeque ubertatem et copiam. Rationes, quas adducit, hae sunt. α) Pythagoras non fuit eiusdem aetatis, sed centum amplius post annos in ultima Italiae ora, iuvenum, aemulantium studia, coetus habuit. β) Etsi eiusdem fuisset aetatis, quo linguae commercio quemquam Sabinorum ad discendi cupiditatem exciuisset? γ) Quo praesidio unus per tot gentes dissonus sermone moribusque pervenisset. Vid. LIV. Lib. I. c. 18. Conf. CIC. Tusc. Quaest. lib. IV c. 1.

II. Hoc probabilior est unaquaeque propositio, quo plures adfunt *negisdores* siue circumstantiae et sentiones, quae eidem veri speciem conciliant.

Pluris, quam quisquam opinatus fuerit, persaepe interest ad felicitatem humanam, gradus probabilitatis rite definiri, ut adeo dudum eruditi *Logicam Probabilium*, quam WOLFIUS promissit, magnis desideriis expetierint.

III. Caue, existimes, id omne esse probabile, quod est possibile.

Cautio haec, si quando, in spe certe metue perquam est necessaria. Constat enim, complures homines peruerse, ne dicam, stolide ea saepenumero sperare uel metuere, quae possunt accidere, sed veri ad similitudinem non accedunt.

IV. Quicquid uero est probabile, idem esse possibile, ex his lucide apparet.

§ 171.

Syllogismum *probabilem* dicimus eum, in quo uel utraque, uel alterutra, praemissarum est propositio probabilis.

E. gr.

DE VERITATE PROBABILI. 99

E. g. Veri similitudinem, non ἀπόδειξιν, parit argumentatio illa, quam, a gentium consensu desumptam, adferunt quidam, existentiam Dei probaturi. Ita enim rationes conficiunt:

Quicquid omnes gentes dicunt, illud est uerum,

Atqui omnes gentes dicunt, esse Deum, E.

Verum est, esse Deum.

Neque maior, neque minor propositio certa est, sed probabilis. CICERO huic argumento multum tribuit: *Firmissimum hoc, inquit, asserri uidetur, cur Deos esse credamus, quod nulla gens tam fera, nemo omnium tam immanis est, cuius mentem non imbuerit deorum opinio. Tusculanae Quaestiones lib. 1. Et SENECA: Apud nos argumentum ueritatis est, aliquid omnibus uideri. Ep. 117.*

Syllogismum probabilem dicunt nonnulli quoque *dialecticum*, item *topicum*. Loci enim topici erant apud ueteres argumentationum probabilium quasi promi condi. De quibus eruditi in utramque partem existimant. Qui meditari rite et ex ordinis legibus nouit, facile carebit locorum, quos uocant, topicorum artificio.

§ 172.

Variae sunt probabilitatis species. Alia probabilitas est *historica*, alia *physica*, *hermeneutica* alia, alia *politica*, alia denique *practica*. De quibus distributius nunc exponemus.

§ 173.

Quandoquidem mentis humanae uires suis, exiguis sane, limitibus sunt definitae, neque adeo ipsi omnia, uel experientiae propriae, uel rationis ope, cognoscere possumus, opus est, ut multa etiam, quae alii sunt experti, sensibusque usurparunt, et ab iis referuntur, credamus.

G 2

§ 174

§ 174.

Est autem *credere* nihil aliud, quam assensum propositioni cuiuspiam dare, ob testimonium alterius. Et hic ipse assensus dicitur *Fides* (*philosophica*).

§ 175.

Fieri potest, et fit saepenumero, ut ii, qui, quidpiam factum esse, narrant, uel ob ignorantiam dexteritatisque defectum possint, uel ob malitiam uelint nos in fraudem inducere, falsumque pro uero obtrudere.

Cautiones ergo quaedam tradantur necesse est, doceaturque, quidnam sit probabiliter uerum, quidnam probabiliter falsum in historiis siue factis narrandis. Quare regulas *probabilitatis historicae*, in qua, fundamenti loco, subternitur auctoritas testis, strictim perensebimus.

§ 176.

In omni itaque fide humana, et probabilitate adeo historica, attendas uelim ad sequentes circumstantias. I. Ad *testem*, siue eum, qui factum narrat. II. Ad *rem ipsam*, quae narratur. III. Ad *modum narrandi*. De singulis sigillatim.

§ 177.

Non eadem est testium auctoritas. Atque adeo horum diuersitas attendenda est. Conspicitur autem ea 1) *ratione intellectus*, 2) *ratione uoluntatis*, 3) *ratione denique sensuum*.

§ 178.

Ratione intellectus testes sunt uel perspicaciores, prudentes, et iudicandi dote instructi,
uel

uel sunt obtusiores, simplices, et de faece plebis.

§ 179.

Ratione uoluntatis sunt testes uel probi incorruptique, qui, neutri parti addicti, amoris odiique causas procul facessere iubent, uel partium studio praepediuntur, quo minus uerum dicant.

§ 180.

Ratione denique *sensuum* testes sunt uel oculati, siue *αὐτόπαι*, qui factum coram intuiti sunt, uel sunt auriti, qui, rem quampiam euenisse, ab aliis acceperunt. Atque hi testes auriti sunt uel *coaeui*, id est, eo tempore uixerunt, quo factum aliquod euenit, uel sunt *recentiores*, qui, quicquid narrant, a coaeuis acceperunt.

§ 181.

Ex his ita praefructis, facile nunc leges probabilitatis historicae intelliges, quas sequentibus positionibus complecti iuuat.

I. Viri perspicacis prudentisque testimonium est probabilius, quam hominis rudioris et obtusi, si ea narrantur, quae plusculum attentionis iudiciiue requirunt.

Si e. gr. phylicus uel mathematicus, isque iudicii spectati, phaenomenon naturae recenset, tum huius uiri testimonium propius fidem est, quam inficere uulgi, quod ea, quae uel in coelo conspiciuntur, uel in naturae regno eueniunt, parum attente considerat.

II. Sin autem facta narrantur, quae non nisi uisum sensuum, nec magnam adeo attentionem

nem postulant, testimonium hominis rudis et simplicis eandem meretur fidem, quam testimonium eruditi et prudentis, quin etiam nonnunquam maiorem, si scilicet partium studium metuitur.

E. gr. Fuit caupo, qui militem, apud se diuersantem, noctu interfecit. Cuius atrocissimi facti testem neminem habuit; praeter filiolum, qui, in lecto iacens, parabatur dormire. Hic, post aliquod tempus, pueris, cum quibus ludit, rem narrat, ut gesta est, neque quicquam inde uel sibi, uel parenti timeret. Putasne, in pueri huius testimonio uim inesse? Putauerim certe ego, maxime, si aliae plures accedunt ~~negationes~~ uel loci uel temporis, quae narrationi fidem conciliant.

III. Si quis partium studio praepeditur, quo minus uerum uel uideat, uel dicat, facile intelligitur, eiusmodi testis auctoritatem parum ualere apud prudentiores. Contra ea uiro, quem neutrarum partium esse, ex narrationis circumstantiis colligimus, maior habenda est fides.

Vt uero scias, num testis studio partium sit corruptus, opus est, ut uel eius patriam, uel religionem, uel sectam, uel familiam, cetera, perspecta habeas. **E.** gr. **TACITVS** odio, quam ueritati, plus dedisse putatur, cum de ueterum Germanorum moribus, habitu, religione et studiis exponit. Romanis Romanis fauebat, quos, scimus, Germanis fuisse infestissimos. Quod idem partium studium recte notatur hodie in Gallis, quos, cum de patria aut Germanis commentantur, ad amorem odiumque fere omnia, ad ueritatem uix pauca referre uideas.

VI. Testis oculati auctoritas plus ualet, quam testimonium testis auriti.

Quic-

Quicquid enim ex aliorum sermone et per famam acceperis, id plerumque est eiusmodi, ut uerum raro ad liquidum perducere queat. Ita enim consueuimus, ut, si quid alteri narramus, facile quid assingamus. Atque ita, quo latius spargitur fama, hoc plura accumulantur commenta. Fama enim uires acquirit eundo.

V. Quod testes coacui narrant, tutius credes, quam quod ii, qui multo post uixerunt, referunt.

Thuano ergo Burnetoque uel ideo multum tribuendum esse, existimant eruditi, quod eorum temporum, quibus uixit uterque, uicissitudines resque gestas memoriae prodiderunt.

VI. Si idem, quod testis coaeuus, plures, eodem modo iisdemque circumstantiis narrant, tum uero nescio, an probabilitati testimonii, a coaeuo lati, addi quid possit.

VII. Si idem denique factum, eodem modo, a testibus, qui ad uerum dicendum iurisiurandi uinculo adstringuntur, narratur, tum, quia omnes probabilitatis notae adsunt, facile adducimur, ut ei, quod narratur, assentiamur.

§ 182

Haec de testium auctoritate. Ad ea autem ipsa facta, quae narrantur, parem adferas attentionem, si in credendo falli nolis.

§ 183.

I. Si in facto, quod narratur, occurrunt quaedam, quae inter *admirabilia* siue ea, quae fieri

non possunt, referenda sunt, tum nulla ad-
est probabilitas.

- II. Si factum insolitum et mirabile narratur, tum attendas, num id a pluribus, iisque prudentibus et probatae fidei uiris referatur, an ab unico teste, eoque uel obtusiori, aut ad fraudem acuto. Sin illud, facile ad credendum adduceres, si hoc, assensionem tantisper cohibebis, dum euidentiora certioraque documenta fidem tibi imperauerint.

§ 184.

In probabilitate historica *modus quoque narrandi* in censum venit. De narrandi autem modo sic habeto:

- I. Quae historice, i. e. filo presso, simplici et plano narrantur, ea propius ad ueri similitudinem accedunt, quam quae dicendi genere oratorio aut poetico exponuntur.

In historica enim enarratione simplicia comparent omnia, ornatuque, tanquam ueste, detracto, nuda. Quae uero, oratorum aut poetarum more, referuntur, in iis multum a simplicitate ingenua recedi, reperies, omniaque coloribus, ambitiosius conquisitis, exornari uidebis, ita quidem, ut ueritas, multis pigmentis fucoque inani testis, uix ac ne uix quidem conspiciatur. Quae IULIUS CAESAR, quae CORNELIUS, quae LIVIUS memoriae prodiderunt, ea maiorem merentur fidem, quam quae CVRTIUS, calamistrato nonnunquam et tumido scribendi genere usus, de ALEXANDRO MAGNO commentatur. Recte LIVIUS in praefatione: *Quae, ante conditam condendamque urbem, poeticis magis decora fabulis, quam incorruptis*

ruptis rerum gestarum monumentis traduntur, ea nec affirmare, nec refellere in anima est.

Duo sunt, quae hic monenda restant. α) Quae de probabilitate historica exposuimus, ad auctoritatem testimoniumque humanum pertinere uolumus. Quae enim testimonio diuino nituntur, sunt omni demonstratione certiora. β) Ex dictis intelligitur, factarantum credi debere, non dogmata, quae non, nisi demonstratione, confirmanda sunt.

§ 185.

Haec de probabilitate historica. Ad hermeneuticae probabilitatis leges deuenimus. Est autem *probabilitas hermeneutica*, cum a quibusdam, in scripto auctoris obuiis, circumstantiis, e. gr. uerborum significatione, connexionione, scriptoris item aetate, sine et affectu ad sensum scriptoris concludo.

Per sensum auctoris intelligimus illum conceptum scriptoris, quem per uerba in animis legentium et audientium scriptor uel loquens uult produci. *Interpretatio* est actus, quo eruimus sensum auctoris.

§ 186.

Ad sensum ergo auctoris facilius eruendum, permagni refert, has obseruari regulas probabilitatis hermeneuticae.

I. Qui sensum scriptoris eruere cupit, linguam, qua scriptor mentem suam explicauit, probe calleat, eiusdemque genium, et, quos uocant, idiotismos probe perspectos habeat.

Ex quo intelligitur, non posse non labi et errare eos, qui, scriptorem interpretaturi, translationibus siue uer-

fionibus aliorum fidunt. Parum ergo in Theologia proficiunt, qui sine linguae Hebraeae Graecaeue cognitione ad interpretanda oracula sanctiora accedunt.

II. In interpretando scriptore attendas ad eius sectam, affectum, munus, aetatem, scopum, cet.

III. In auctoris ergo, quem interpretaris, systema descendas, illumque diiudices ex notionibus domesticis, neque eius uerba sensumque ex nostris notionibus praeconcep-
tisque opinionibus interpretemur.

Quam legem ignorantia, incertum, an malitia, migrarunt nostris temporibus complures, qui, *WOLFII* libros philobohicos interpretaturi, non eas, quas determinauit in Systemate *WOLFII*, notiones in consilium adhibuerunt, sed ex suis conceptibus conceptus Wolfianos finxerunt.

IV. Cauendum est, ne ad interpretandum scriptorem adferas uel odium erga scriptorem, uel amorem, uel quascunque alias praeciudicatas opiniones.

Haud enim animus, teste *SALLUSTIO*, uerum prouidet, ubi illa obficiunt. *Bell. Cat. cap. 15.*

V. In interpretando scriptore uerborum ordo, sententiarumque, apto nexu se excipientium, continuatio seriesque attendenda est, neque ea, quae cohaerent, distrahas et quasi discerpas.

Dici non potest, quam ridiculae inde falsaeque interpretationes existant, si interpretes ea diuellunt, de quibus, nisi contextas extrema cum primis, uere existimari non potest.

VI. Loca

VI. Loca auctoris, quae uocant, parallela, conferenda sunt inter se, et obscuriora explicanda ex clarioribus.

VII. A sensu, qui uocatur, litterali et proprio ne temere discedas, neque quicquam improprie dici existimes, nisi necessitas ratioque idonea alia suaserit.

VIII. Mitior et benignior interpretatio est praefenda odiosae, nec quisquam contradictionis temere est coarguendus.

Plures interpretationis regulas latius copiosiusque explicauit RAMBACHIVS in *institut. Hermeneut.*

§ 187.

Sequitur, ut *probabilitatem physicam* exponamus, quae est, cum ex pluribus phaenomenis siue sensationibus concludimus ad causam aliquam physicam ac modum, quo effectum producit.

Haec probabilitas physica locum habet in explicandis, e. gr. *aurorae borealis, electricitatis, fluxus et refluxus maris etc.* causis.

§ 188

Hic sequentes teneto regulas:

I. Causam phaenomeni physici non indagabis facile, nisi omnia ea, quae phaenomenon illud constituunt, rite habueris explorata, experientiamque, regulis supra adlatis, conuenienter institueris.

II. Omnes causae, quae ad phaenomenon producendum adiumenti quid adferre poterant

tuerant, sunt solícite inuestigandae et inter se conferendae.

III. Ex omnibus ergo causis possibilibus eae probabiliter sunt verae causae, quae cum reliquis sensibus et circumstantiis optime consentiunt.

§ 189.

Probabilitas politica in eo consistit, cum ex pluribus alicuius personae notis sensibusque colligimus indolem animi.

Est haec probabilitas in cognoscendis pertentandisque hominum animis perquam utilis. Si e. gr. in amico tuo obseruas faciei hilaritatem, iocandi studium, inconstantiam, prodigalitatem, laborum fugam, cetera, tum ex his notis colligis probabiliter, esse ipsum uoluptuosum siue sanguineum, qui actiones suas huic regulae conformat: *quicquid incundum est, sensusque suauis afficit, illud mihi bonum est, illudque appeto.*

§ 190.

Probabilitatem denique *practicam* eam dicimus, qua ex principiis physicis aut moralibus futurum aliquem praedicimus euentum.

Hac probabilitate utuntur uel inprimis uiri, qui, in aulis principum, rebus civilibus administrandis adhibentur. Hi enim rerum publicarum conuersiones sagacissime perspiciunt, futurasque uel belli uel pacis uicissitudines ex praesentibus augurantur, et ex similibus causis expectant similes euentus. De qua casuum similium expectatione egi in commentatione de *fallaci casuum similium expectatione*.

Pertinet huc argumentum, quod desumitur ab *analogia*, quodque inter argumenta probabilia recte refertur. Argumentamur hic a simili ad simile, quia similitudinis

similis est ratio. Utantur hoc argumento physici, cum incolis planetarum dari, probant. Ita enim illi: *Terra et planetae sunt corpora solida, opaca, a sole lumen mutuantia. Cum ergo terra incolis repleta sit quid obstat, quo minus globos reliquos coelestes, qui eiusdem sunt naturae, habitari affirmemus.*

§ 191.

Propositio, quae insufficienter probatur, dicitur *opinio*. Opinionum autem aliae sunt *probabiles*, aliae *improbabiles*, prout principia, quibus opinio nititur, uel sunt probabilia, uel *precaria*, quae sine omni ratione sumuntur,

Hinc intelligas licet, ipsas quoque opiniones, licet sint probabiles, posse esse falsas. Quamdiu enim opinio est opinio, tam diu insufficienter probata est, adeoque nondum omnia ad ueritatem requisita adsunt, neque rationes adsunt completæ, quae efficiunt, ut praedicatum necessario tribuatur subiecto. Atque ita praedicatum potest quoque subiecto repugnare ob rationes, nobis nondum cognitās. Quo ipso uides, propositionem probabilem et opinionem uerisimilem posse esse falsam.

CAP. V.

De Meditatione recte instituenda,
et ueritate per eam inuestiganda.

§ 192.

Cum haecenus et ueritatis Logicae naturam et varias eiusdem species disputauerimus, proximum est, ut exponamus, qua ratione ueritatem inuestigare et possimus et debeamus. Veritatis autem indagandae adiutrix cum *meditatio* diuinitus nobis

nobis data sit, quae sit uis meditationis, nunc exponemus.

§ 193.

Meditari tum dicimur, cum cogitationes nostras, bonae methodi legibus conuenienter, ita applicamus, et eo dirigimus, ut ueritates ex ueritatibus, notiones scilicet ex notionibus, propositiones ex propositionibus, eruamus, et *meditationem* dicimus cogitationum nostrarum applicationem ad ueritatem inuestigandam, bonae methodi legibus conuenienter.

§ 194.

Ex his definitionibus sequentes deducimus positiones, ad meditationis naturam indolemue plenius intelligendam apprime facientes.

- I. Meditatio et bona Methodus differunt fere, ut iter et uia.
- II. Colligitur ex his, eos, qui legitime meditari uolunt, plures iam ueritates debere habere perspectas. Quomodo enim ueritates ex ueritatibus, positiones ex positionibus erues, nisi iam ante notiones et positiones habueris cognititas.
- III. Vides hinc rationem, cur tyrones, et ueritatum et bonae methodi ignari, nondum apti sint ad meditandum.
- IV. Praecipua lex in omni meditatione sancitur, ut principia certa et indubia, fundamenti loco, substernantur. Postulat enim hoc bona methodus, ad cuius leges meditatio instituenda est. Vid. § 193 et 12.

V. Rem

V. Rem ergo, de qua meditaris, accurate definias, et terminos, qui occurrunt, distincte explices. Pertinent enim definitiones ad principia, quibus meditatio, methodi legibus conformata, suffulcitur. Vid. § 12.

Vt uero rei, quam meditando pertractas, definitionem condas, regulas tibi commendatas habeto, quas commendauimus. § 166.

VI. Definitione rei, de qua meditaris, rite constituta, ea, quae in definitione occurrunt, denuo definias, secundum regulam supra § 55 suppeditatam.

VII. Ex definitione, quae meditationis fundamentum est, nouas elicias propositiones, siue formes axiomata. Sunt enim axiomata enunciationes, ex unica definitione deductae.

Quandoquidem axiomata sunt in meditando maximi usus. Paucis ostendemus, quomodo formari soleant axiomata. Hic ergo sic habeto. 1) *Partem definitionis, genus nimirum aut differentiam specificam, omittas.* E. gr. Definitio commiserationis haec est: *Commiseratio est taedium ex alterius infelicitate perceptum.* Omittes genus, et emergent hae propositiones axiomatae. 1) *Commiseratio supponit alterius infelicitatem.* 2) *Ubi est commiseratio, ibi debet repraesentari alterius infelicitas.* 3) *Quo maior est alterius infelicitas, quoque uiuidius eam tibi repraesentaueris, eo maior est commiseratio.* Omittas differentiam, et has habebis propositiones. (1) *Commiseratio est taedium.* (2) *Quicumque commiserationis afficitur, taedio afficitur.*

¶ Axioma emergit, si definitionem ita conuerteris, ut praedicatum in subiecti locum & subiectum in praedicati locum substituatur. E. gr. *Quicquid est taedium, ex alterius infelicitate perceptum, illud est commiseratio, item: Vbi-*
cunque

cunque locum habet taedium ex alterius infelicitate perceptum, ibi locum habet commiseratio.

- 2) Axioma existit, si definitionem affirmatiuam commutaueris in propositionem negatiuam aequipollentem. E. gr.
- 1) Vbiunque non adest taedium, ex alterius infelicitate perceptam, ibi non est commiseratio.
 - 2) Vbiunque non adest infelicitas, ibi non locum habet commiseratio.
 - 3) Quicunque non est capax taedii, ille non est capax commiserationis.

§ 195.

Eadem ratione eruuntur ex unica definitione postulata, quae sunt propositiones practicae ex unica definitione deductae.

E. gr. E definitione commiserationis hoc fuit postulatum: Quicunque alterum ad commiserationem uult excitare, ille debet alteri infelicitatem suam repraesentare.

§ 196.

Ex his axiomatibus et postulatis nouae exsurgunt propositiones, quae facili negotio, sine multo ratiociniorum anfractu, deducuntur, quaeque dicimus *confectaria*.

E. gr. Si ex definitione commiserationis hoc deduxisti axioma: Commiseratio supponit alterius infelicitatem, facile nunc elicies hoc confectarium: quicunque ergo felix est, non meretur commiserationem.

§ 197.

Si plures definitiones inter se contuleris, tum ex harum comparatione oritur propositio, in qua aliquid tantum affirmatur et negatur, et est mere theoretica, quae uocatur *theorema*.

Theorema itaque inuenturus duas uel pluresumat definitiones, easque inter se conferat. Rem exemplo illu-

illustrabo. Prima definitio esto: *Commiseratio est taedium ex alterius infelicitate perceptum.* Altera haec: *Taedium est sensus imperfectionis.* Hinc Theorema: *In omni commiseratione inest sensus imperfectionis.* Demonstr. In omni taedio est sensus imperfectionis, (per def. taedii). In omni commiseratione est taedium, (per def. commis.) E. in omni commiseratione est sensus imperfectionis.

§ 198.

Cum problema sit propositio practica demonstrabilis, facile intelligitur, propositionem eiusmodi eodem modo inueniri, quo theorema inuestigatur. Duas scilicet pluresque definitiones inter se conferas, tum ex hac collatione prodibit propositio practica.

Sit Problema: *quicumque in altero uult commiserationem excitare, debet in altero ciere sensum imperfectionis.* Haec propositio practica eruitur ex duabus definitionibus commiserationis et taedii. Ad solutionem problematis feliciter instituendam requiritur, ut causas et originem rei, quae produci debet, perspicias.

Sit Problema: *commiserationem in altero excitare.* Si nosti, quod commiseratio oriatur ex repraesentatione infelicitatis. tum facile problema soluetur. Commiseratio oritur ex repraesentatione infelicitatis, E. si commiserationem in alio uel erga te, uel erga amicum tuum uis excitare, id age, ut alter infelicitatem uel tuam, uel amici ficiat, sibi que uiuidissime repraesentet.

§ 199.

Vt uero haec, quae de meditatione instituenda diximus, accuratius intelligantur, exemplum meditationis suppedirabo, ex quo series continuatioque cogitationum perspicui potest.

H

Fac,

114. LOGICAE PARS II. CAP. V

Fac, te uelle quid commentari de *Eloquentiae* natura et characteribus, ita ut, libris tantisper sepositis, omnia propria meditatione eruas, tum secundum meditationis bonaeque methodi regulas ita procedes.

(§ 1.)

Sollicitus esto de definitione eloquentiae secundum regulam § 194 n. 5 traditam. Definitionem autem et notionem distinctam eloquentiae facile tibi formabis, si casus speciales, in quibus quis eloquentia dicitur instructus, rite fueris contemplatus, eosdemque ita inter se contuleris, ut ex his, secundum regulas § 166 explicatas, notionem uniuersalem eloquentiae abstrahas. Prohibet autem, si regulis suppeditatis conuenienter meditatus fueris, haec definitio eloquentiae. *Eloquentia* est facultas pulchre loquendi.

(§ 2.)

Hac definitione eloquentiae praesulta, attendas ad notas et partes, quae in definitione eloquentiae occurrunt, eandemque constituunt, ut regulae § 55 expositae, adeoque explices, quid sit *pulchre loqui*. Oratio scilicet *pulchra* est, quae placet, et is *pulchre* loquitur, qui loquitur ita, ut placeat.

(§ 3.)

Ex his definitionibus deducas axiomata secundum § 194 n. 7. Fluunt autem ex definitione eloquentiae haec axiomata.

a) Quicumque eloquentia est instructus, gaudet facultate pulchre loquendi. b) Ab eloquentia oratio pulchraungi non potest. c) Qui non facultate pulchre loquendi est praeditus, non potest dici eloquens. d) Qui ad eloquentiam peruenire uult, id agat, ut facultatem pulchre loquendi sibi acquirat.

(§ 4.)

Ex definitione et pulchre loqui hinc pulchrae orationis haec elicies axiomata.

1) Qui-

1) *Quicumque pulchre loquitur, orationem ita conformet, ut audientibus placeat.* 2) *Quaecunque oratio est apta ad placendum, ea est pulchra.* 3) *Nemo loquendo placere potest, nisi qui pulchre loquitur.*

(§ 5.)

Si interiorem eloquentiae et orationis pulchrae, quae ab eloquentia seungi non potest (§ 3), naturam penitus uis noscere, rursus definias ea, quae notionem *pulchri* constituunt. Hic occurrit *ad placere* (§ 2).

(§ 6.)

Illud *placet*, quod uoluptatem in nobis producit. Rursus explices, quid sit *uoluptas*. Voluptas est sensus perfectionis. *Perfectio* est consensus uariorum in uno.

(§ 7.)

Has definitiones ideo praemittas, ut exinde possint formari axiomata, subseruitura tibi in demonstranda orationis pulchrae, adeoque eloquentiae natura.

(§ 8.)

Axiomata autem praecipua, quae ex his definitionibus fluunt, sunt haec fere.

1) *Sine uoluptate $\tau\delta$ placere locum habere non potest.* 2) *Nisi sentiuntur perfectiones, nulla oritur uoluptas.* 3) *Perfectionis sensus adeoque uoluptas esse non potest, nisi adsit perfectio.* 4) *Voluptas produci non potest, nisi perfectionis sensus producat.* 5) *Ad id, ut in re quapiam insit perfectio, haec tria requiruntur, 1) PLURA siue uaria, 2) CONSENSVS uariorum, 3) FINIS, siue bonum quoddam, ad quod efficiendum impetrandumque uaria illa consentiant.*

(§ 9.)

Has definitiones si rite inter se contuleris, ex iis et axiomatibus sequentia emergent Theoremata.

THEOREMA I. *Quicquid pulchrum est, illud debet esse ad uoluptatem in nobis producendam aptum.*

DEMONSTRATIO. Pulchrum enim est, quod placet (§ 2): id autem placet, quod uoluptatem in nobis producit (§ 6). E. quicquid pulchrum est, illud debet ad uoluptatem in nobis producendam esse aptum.

THEOREMA II. *Fundamentum pulchritudinis est rei perfectio.*

DEMONSTRATIO. Pulchritudo enim debet ad uoluptatem in nobis producendam esse apta (Theorema I). Voluptas produci non potest, nisi perfectionis sensus producat (§ 8 Axiom. 4). Perfectionis autem sensus nullus esse potest, nisi adsit perfectio (§ 8 Axiom. 3). E. fundamentum pulchritudinis est rei perfectio.

THEOREMA III. *Vt res pulchra sit, non sufficit, ut res gaudeat perfectionibus, sed requiritur, ut sentiantur perfectiones.*

DEMONSTRATIO. Nisi enim sentiuntur perfectiones, nulla oritur voluptas (§ 8 Axiom. 2); sine uoluptate res placere, adeoque etiam pulchrum (§ 2) locum habere non potest (§ 8 Axiom. 1). E. pulchritudo esse non potest, nisi sentiantur perfectiones.

(§ 10.)

Ex quo nouum hoc oritur THEOREMA. *Vt aliqua res sit pulchra, opus est, ut partes eius amico quodam consensu ad finem aliquem obtinendum referantur, siue quod idem est, consensus uariorum in re aliqua ad finem est fundamentum pulchritudinis.*

DEMONSTRATIO. Cum enim pulchritudinis fundamentum sit rei perfectio (§ 9 Theorem. II); perfectio autem uariorum consensu ad finem aliquem obtinendum contineatur (§ 8 Axiom. 5): manifestum est, ad rei pulchritudinem requiri, tanquam fundamentum, uarietatis consensum.

(§ 11.)

Occasione huius Theorematis occurrit tibi ad animum, eam partium, in re quapiam conuenientiam, quae ad

ad totius rei finem consequendum relata est, uocari a philosophis *symmetriam* et *commensurationem*.

(§ 12.)

Vide ergo nouum THEOREMA. *Vt res aliqua pulchra sit, requiritur partium, ex quibus res constat, symmetria siue commensus.*

DEMONSTRATIO. Cum enim ad id, ut aliqua res pulchra sit, requiratur partium consensus amicus ad finem aliquem obtinendum (§ 10); haec ipsa autem partium conuenientia dicatur symmetria siue commensus (§ 11); intelligitur, ad id, ut res pulchra sit, requiri partium, ex quibus res constat, symmetriam siue commensum.

(§ 13.)

His ita constitutis, quae notionem *pulchri*, generatim considerari, efficiunt, nunc nullo negotio intelliges: haec consecretaria.

CONSECT. I. Oratio pulchra debet ad sensus mentemque hominis uoluptate explendam esse accommodata (§ 9 Theorem. I).

CONSECT. II. Omnis orationis pulchrae fundamentum sunt eiusdem perfectiones (§ 9 Theorem. II).

CONSECT. III. In oratione itaque pulchra debent uaria, quae in oratione occurrunt, ita inter se concinere et conuenire, ut id, quod dicendo assequi uolumus, siue, quemadmodum philosophi loquuntur, ut orationis finem quam facillime obtineant (§ 10).

CONSECT. IV. Qui ergo perfectiones & pulchritudinem orationis nosse uel diiudicare uult, orationis finem, ad quem ea, quae loquimur, referri debent, perspectum habeat.

(§ 14.)

Hic succurrit tibi ex Logica AXIOMA illud: *quod ideo loquamur, ut alii nos intelligant, siue debemus esse in loquendo perspicui.*

(§ 15.)

Ex quo series continuatioque cogitationum hoc tibi suppneditat THEOREMA. *Oratio pulchra debet esse perspicua.*

DEMONSTRATIO. Cum enim ad orationem pulchram requiratur, ut ea omnia, quae in ipsa deprehenduntur, consentiant cum finē loquendi (§ 13 Contēct. III); Finis autem loquendi, isque praecipuus sit, ut ab aliis, ad quos loquimur, intelligamur (§ 14); sequitur, ut in oratione pulchra debeat esse uerborum consensio cum audientium intelligentia, siue debeat esse perspicua.

(§ 16.)

Sponte se tibi nunc offerunt haec consēctaria, quae Theorema praecedens partu quasi exclusit.

CONSECT. I. *Ergo oratio pulchra respuit uoces inanes, quibus nulla est subiecta sententia.* Voces enim, mente caesae, sunt eiusmodi, ut neque is, qui loquitur, conceptum siue cogitationem cum iis connectat, neque is, qui audit, coniungere notionem aliquam possit. Atque adeo, ut intelligantur, fieri nequit.

CONSECT. II. *E. Oratio pulchra nititur, tanquam fundamento, clara et distincta rerum enuntiandarum cognitione.* Quomodo enim oratio pulchra esse posset perspicua, nisi coagmentata esset ex uocibus perspicuis, claris, euidentibusque. Quomodo uero uoces clarae esse queunt, nisi iis adhaereat idea clara et distincta?

CONSECT. III. *Orationis ergo pulchrae praesidia accessi debent ex lautiori eruditionis apparatu, maxime ex philosophia.* Haec enim adiutrice, claram distinctamque rerum utilissimarum cognitionem nobis acquirimus.

(§ 17.)

Experientia teste, nouimus, nos, cum ad alios dicimus, id unum persaepe spectare, ut probemus aliis ea, quae dicimus, audientiumque animos ad credendum flectamus, siue ut *persuadeamus* aliis.

(§ 18.)

(§ 18.)

Vnde emergit, in cogitationum ordine, haec propositio.

THEOREMA. *Oratio pulchra debet esse ad persuadendum accommodata.*

DEMONSTRATIO. Cum, quae pulchra est oratio, talis esse non possit, nisi uaria, ex quibus conflatur oratio, cum sine loquendi consenserint (§ 13 Consect. III). Finis autem, ob quem ad alios loquimur, praeter perspicuitatem, sit is, ut efficiamus, ut, quae uera putamus, alii itidem habeant pro ueris, et contra, quod ipsum est *persuadere*, (§ 17); consequens est, ut oratio pulchra debeat esse ad persuadendum accommodata.

(§ 19.)

Hinc fluunt haec consectaria.

CONSECT. I. *E. in oratione pulchra omnia conquiri debent, quae ad attentionem auditorum conciliandam adferre possunt adiumenti.* Quia sine attentione non obtinetur persuasio.

CONSECT. II. *Ergo in oratione pulchra rationes idoneae adferendae sunt, quae mentem audientium ad assensionem flectunt.*

(§ 20.)

Ea omnia, quae orationi adiciuntur, ut placeat, et uoluptati aurium morigeretur, eius constituunt *ornatum*.

(§ 21.)

En nouum **THEOREMA:** *Oratio pulchra debet esse ornata.*

DEMONSTRATIO. Cum enim oratio pulchra debeat placere (§ 4); consequens est, ut uaria sibi adiecta habeat, quae efficiunt, ut placeat. In quo cum sit eius *ornatus* positus (§ 20); intelligitur, orationem pulchram debere esse ornatam.

H 4. (§ 22.)

(§ 22.)

Hinc hoc fluit CONSECTARIUM. *E. in oratione pulchra plura uerba adhibentur, quam ad ueritatem nude proponendam requiruntur.*

(§ 23.)

Oratio, in qua plura uerba, quam ad ueritatem nude proponendam requiruntur, dicitur copiosa.

(§ 24.)

Novum ergo ex his efficitur THEOREMA. *Oratio pulchra debet esse copiosa.*

DEMONSTRATIO. Cum enim in oratione pulchra plura uerba adhibeantur, quam ad ueritatem nude proponendam requiruntur (§ 22); ea autem oratio dicitur copiosa (§ 23); perspicuum est, orationem ornatam debere esse copiosam.

(§ 25.)

Cum ex § 12 tibi constet, orationem pulchram requirere aptam partium, ex quibus illa coagmentetur, symmetriam siue commensum, et ex § 16 Consect. I perspicuum habeas, orationem pulchram respuere omnes uoces inanes, facile nunc intelligis:

α) Inanem et uentosam loquacitatem ab oratione pulchra, licet sit copiosa, seiungendam esse, quia inanis loquacitas et tollit aptam partium symmetriam, et multas uoces, mente cassas, admiscet. β) Hinc uides, orationem pulchram debere esse concinnam.

DEMONSTRATIO. Apta enim membrorum congruentia, qua omnes partes in ea, qua coaluerunt, orationis compage, cum quodam iustae magnitudinis decore conueniunt inter sese et ordine mensuraque conspirant, efficit id, quod dicimus orationis concinnitatem. (per desinit.)

Cum uero ad id, ut oratio pulchra sit, requiratur partium, ex quibus illa coagmentatur, symmetria siue commensus (§ 12); intelligitur, orationem pulchram debere esse concinnam.

(§ 26.)

(§ 26.)

Oratio, in qua uerba cum rebus consentiunt et exaequantur, dicitur *apta*.

(§ 27.)

Oratio pulchra debet esse apta.

DEMONSTRATIO. Cum oratio pulchra esse non possit, nisi in ea insint perfectiones (§ 13 Consect. II); perfectio uero requirat consensum (§ 8): sequitur, ut in oratione pulchra debeat esse consensus cum rebus dicendis, ita, ut parua ac tenuia tenui, mediocria temperato, magna sublimi et magnifico dicendi genere exprimantur. Haec oratio dicitur *apta* (§ 26). Ergo oratio pulchra debet esse *apta*.

(§ 28.)

Ex his theorematibus demonstratis plenius nunc intelligis positiones, ad eloquentiae naturam et indolem latius explicandam facientes, quarum nonnullas hic uideas.

I. Quandoquidem eloquentia est facultas pulchre loquendi (§ 1), atque adeo pulchra oratio ab ea seiungi nequit (§ 3); uides, eloquentiam esse facultatem perspicue loquendi (§ 15), quia oratio pulchra debet esse perspicua.

II. Eloquentia respuit uoces inanes (§ 16 Consect. I), atque adeo eloquentia et loquentia differunt.

III. Eloquentia nititur clara ac distincta rerum enunciationum cognitione (§ 16 Consect. II).

IV. Eloquentiae praesidia debent peti ex lautiori eruditionis apparatu, maximeque ex philosophia (§ 16 Consect. III); ut ergo eloquentia recte dicatur *loquens sapientia*.

V. Eloquentia est facultas ad persuadendum apposite dicendi (§ 18).

VI. Eloquentia est facultas ita dicendi, ut rationes idoneae adferantur, quae mentem audientium ad assensionem flectant (§ 19 Consect. II).

VII. Eloquentia est facultas ornate et copiose dicendi (§ 21 et 23).

VIII. Eloquentia est facultas concinne et apte loquendi (§ 25 et 27).

Plures propositiones, si ad cogitandum te dederis, se tibi sponte offerent, ita quidem, ut altera alteram partem quasi excludat. In quo quanta inest uoluptas, si demum norunt, qui mentis vires non hebecere patiuntur, sed ingenium, tanquam arcum, intentum habent, et nunc hanc nunc illam propositionem meditando, pertractant. Hoc uno exercitio si iuvenes, qui in scholis humanitatis ad studia incumbunt, probe subiguntur, dici non potest, quantum inde utilitatis ex logica referant.

C A P. VI.

De Veritate diiudicanda, speciatimque de modo libros legendi et diiudicandi.

§ 200.

Exposita hactenus cum ueritatis logicae natura, tum ratione eam inueniendi, nunc in eo uersabimur, ut ostendamus, qua attentione et cautione opus sit, in ueritatibus, quas alii inueniunt, examinandis diiudicandisque.

§ 201.

Cum uero aliorum ueritates in libris contineantur, nostrum est, regulas tradere, ad quas aliorum scripta queant diiudicari.

§ 202.

§ 202.

Libri aut continent facta, aut dogmata, siue uniuerſales propositiones. Illi uocantur *hiſtorici*, hi *dogmatici*. Vt adeo intelligas, ſcripta omnia commodè diſpeſci poſſe in ſcripta dogmatica et hiſtorica.

Fit perſepe, ut in ſcriptis quibuſdam aliorum dogmata cum probationibus ſuis recenſeantur. Haec ſcripta recte dixeris *ſcripta dogmatico - hiſtorica*, haec pertinent multa diaria eruditorum. Si uero dogmata inter ſe, nexu legitimo conneſtuntur, et ſolide demonſtrantur, tum ſcriptum dicitur *dogmaticum ſcientificum*.

§ 203.

In diiudicando ſcripto hiſtorico has potiffimùm regulas tibi habeto commendatas.

I. Attendas, num ſcriptum hiſtoricum ſit uerum.

Hic ergo probabilitatis hiſtoricae leges, a nobis § 173 expoſitas, in conſilium adhibeas.

II. Num in iis, quae narrantur, ordo legitime obſeruetur, probe diſpicias.

De ordine autem ſcripti hiſtorici optime iudicabis, ſi ad circumſtantias temporis animum aduerteris, et chronologiam tibi familiam reddideris.

III. Attendendum, num ſcriptum hiſtoricum fini reſpondeat, ſiue num ſit *completum*.

Finis, pro hiſtoriae diuerſitate, uariuſ eſt, a) *Hiſtoriae naturalis* finis eſt, phaenomena et facta naturae ratio- ra deſcribere: ß) *Hiſtoriae eccleſiaſticae* ſcopuſ eſt, fata et uiciſſitudines eccleſiae commemorare, errores et errorum remedia, in omnibus ſeculis, indicare, prouidentiamque diuini Numinis, in coetui diuini- ſ conſeruatione conſpicuam, oculis animisque le- torum

etorum sublicere. γ) *Historiae civilis* haec prima lex est, ut exempla adferantur in medium, quibus politices praecepta stabiliuntur, ut rerum publicarum et incrementa et conversiones explicantur, subnexis ubique causis, quibus uel rerum publicarum flos, uel interitus sit productus. δ) *Historiae denique litterariae*, in qua uel fata scientiarum, uel uitae et facta eruditiorum enumeranda sunt, is uel in primis finis est, ut cognitio ueritatum, a ueteribus in medium prolatarum, inde acquiratur, itemque subsidia suppeditentur, quibus ars heuristicæ siue inueniendi possit augeri. Ergo in historia litteraria recenserī debent scripta, eorumque argumenta, item methodus, in iisdem adhibita, et a qua stirpe haec et illa ueritas sit ducta. Vitae eruditorum accurate enarrandae sunt, et quae cuiusque sint in hanc uel illam eruditionis partem promerita, indicentur.

§ 204.

Quod ad scripta dogmatica, eaque, ut uocant, scientifica attinet, in iis legendis examinandisque haec teneto.

- I. In scripto dogmatico scientifico primum scriptoris scopum perspectum habeas, quem intelligas licet, uel in primis ex praefatione.
- II. Perutile est in legendo diiudicandoque scripto dogmatico, quasque ueritates, in singulis paragraphis obuias, in certas quasdam describere propositionum species, atque solcite dispicere, num uel ad definitiones, uel ad axiomata et postulata, uel ad theoremata et problemata pertineant.
- III. In primis uideas, si scriptum dogmaticum sub incudem uocaueris, num certae et

et legitimae definitiones, fundamenti loco, subternantur, et, quo nexu, theoremata ex iis demonstrantur.

Hic egregie inseruiet tibi magnoque erunt usui regulae, quas supra in capite de definitionibus explicauimus.

IV. Dispiciendum est, num scriptum dogmaticum sit *solidum*, i. e. num omnes propositiones firmis demonstrationibus corroborentur, ita quidem, ut nihil, praeter experientias indubias, definitiones et axiomata, sine probatione admittatur.

Hic in consilium ea adhibebis, quae a nobis in Capite de demonstratione dicta sunt. Si in scripto uel principia, incerta et dubia praelstruuntur, uel nexus probandi nullus conspicitur, tum scriptum illud uocamus *superficiarium*.

V. Cum scriptum solidum accuratas demonstrationes continere debeat (num. IV), in omni autem demonstratione omnes propositiones ita connectantur, ut altera ex altera, omnes autem ex principis certis fluant (§ 167): intelligitur, scriptum dogmaticum, quia debet esse solidum, eas debere continere ueritates, quae apto nexu deuinciantur, siue quod idem est, *systematicè* conosciendum esse.

Systema enim dicimus ueritatum, inter se connexarum, congeriem.

VI. Ex his omnibus intelligis, perspicuitatem et soliditatem praecipuas esse dotes scripti dogmatici.

CAP. VII.

De Veritate cum aliis communi-
canda deque modo alios con-
uincendi.

§ 205.

Rationem inuestigandi ueritates, uel ab aliis inuestigatas examinandi hactenus exposuimus. Nunc leges trademus, quae docent, quomodo cum aliis ea, quae cogitamus, debeamus communicare.

§ 206.

Qui alterum ad ueritates, sibi nondum notas, uerbis, uia uoce prolati, perducit, is alterum dicitur *docere*.

§ 207.

Age ergo, eorum, qui docendo cum aliis ueritates communicant, requisita paucis his complectamur positionibus.

I. Qui alterum uult docere, sit perspicuus.

Quomodo enim cum altero ueritates communicabit, nisi intelligatur. Donum ergo perspicuitatis ad docendum uel inprimis requiritur.

II. Ergo is demum docere debet, qui rem, quam docet, distincte intelligit.

Qui enim rem docendam distincte intelligit, is eam per uerba cum aliis facile distributiusque communicare potest.

III. Ad perspicuitatem docentis pertinet, ut singulos terminos accurate definiat, atque

ita

ita obscuritatem, quam uoces uagae et indeterminatae pariunt, tollat.

IV. Perspicuitati consulitur, si res abstractae et a sensibus remotiores exemplis, e communi uita petitis, illustrantur.

V. Docentis est, eos, quos docet, de ueritatibus certos reddere.

Secus enim si sit, ii, qui docentur, dubitant, num sint ea uera, quae poponuntur. Docentis autem refert, ea, quae docentur, distincte ab auditoribus intelligi, quod fieri non potest, si in incerto uagentur.

VI. Ex quo conficitur, docentem habitu demonstrandi debere esse instructum.

Demonstratione enim uia munitur ad certitudinem, quod capite de demonstratione probauimus.

VII. Praecipua ergo uirtus et dos docentis esse debet *soliditas*.

Soliditas enim, ut diximus, in eo uel maxime conspicitur, si idoneis quamque propositionem rationibus communiare possumus ita, ut ratiocinia ex ratiociniis nectantur, omniaque enunciata firmis, nec facile conuellendis, fundamentis superstruantur.

VIII. Ex his omnibus intelligitur, in docendo hanc legem sanciri debere, ut docens alios, quos docet, uel de ueritate uel de falsitate propositionis conuincat.

Commovere alterum dicimur, cum efficimus, ut alterum certum reddamus de ueritate uel falsitate propositionis alicuius, id quod partes docentis exigunt (num. V). Ipsa autem illa actio, qua alterum certum reddimus, dicitur *conuictio* (in sensu scil. *actiuo*). At *conuictio* (*passive* sumpta) est status ille, quo certum sumus de alicuius propositionis uel ueritate uel falsitate.

§ 208.

Conuictionis natura et indoles rectius perspicitur, si et ea, quae ex parte *conuincendum*, et ea, quae a *conuincendis* requiruntur, exposuerimus.

§ 209.

Has ergo habeto positiones.

I. Qui alterum conuincere uult, id agere debet, ut distincte explicet propositionem, de qua alterum uult conuincere.

Quomodo enim alterum certum reddet de propositionis ueritate; cuius sensum alter non capit.

II. Qui alterum conuincit, id efficit aut per demonstrationem, aut per experientiam.

Certitudo enim acquiritur, uel per demonstrationem, uel per experientiam. Illa conuictio dicitur a *priori*, haec a *posteriori*.

III. Hinc intelligitur, eum, qui conuinci uult, debere in demonstrationibus non esse prorsus hospitem et peregrinum.

Nisi enim demonstrationem capit quis, conuictio non locum habet. Rustici ergo et rudiores difficilius conuincuntur de ueritatibus abstractis, quam eruditi.

IV. Qui conuinci uult, debet adferre attentionem.

Sine hac enim demonstrationem non capiet, nec distincte intelliget nexum propositionum.

V. Eius ergo, qui conuincendus est, attentio nullo modo turbanda est.

VI. Atque adeo eum, quem conuincere allaboramus, non debemus turbulentis affectibus implere.

Minui-

Minuitur enim, quin etiam tollitur attentio in affectuum turba et imperu, teste experientia.

VII. Fugienda ergo sunt conuicia et disticta, si alterum conuincere uolumus.

Fieri enim non potest, quin ad conuicia aut scommata affectus irae tristitiaeque cieatur. Perabsurde ergo agunt, qui, dum in aliis conuincendis occupati sunt, conuiciorum mole alios obruunt.

CAP. VIII.

De modo alios confutandi.

§ 210.

Cum alios conuincimus de errore, tum illos dicimur *refutare*.

§ 211.

Quae ergo de conuictione, capite praecedenti, adlata sunt, nunc ualent quoque de confutatione.

- I. Quandoquidem conuincimus alios per demonstrationes (§ 209 num. II), intelligitur, eum, qui refutare alterum uult, debere demonstrare falsitatem propositionis, quam alter pro uera habet.
- II. Non est ergo refutatio cum *impugnatione* confundenda. Illa postulat demonstrationes, haec uero ex incertis et precariis principiis probat, alterum errasse.
- III. Hinc intelligitur, ueram propositionem non posse refutari. Si enim propositio uera refutari posset, tum demonstrari posset, eam esse falsam, adeoque esset falsa. Nam, quicquid legitime demonstratur, illud uerum est (§ 168 num. VII). Verum

I ergo

ergo esset, ueram propositionem esse falsam.

IV. Ea ergo propositio, quae legitime demonstrata est, non potest refutari.

V. Cum is, qui alterum uult conuincere de propositionis uel ueritate uel falsitate, eius propositionis sensum distincte explicare debeat (§ 209 num. I), sequitur, ut confutaturus alterum, propositionem ante explicare debeat, quod uocamus *statum controuersiae formare*.

Hoc ipso euitatur omnis *Logomachia*, quae ex eo oritur, cum alter alterum non intelligit.

VI. Eius, quem conuincere uolumus, attentione nullo modo turbanda est (§ 209 num. V). E. cauendum, ne alterius, quem confutare cupimus, attentionem turbemus (§ 210). Ergo in confutando abstinendum est a conuiciis et aculeatis dictis (§ 209 num. VII).

VII). Ex quo lucide apparet, in confutando consequentias, quae animo nocendi et alterum risui exponendi formantur, esse uitandas.

VIII. Argumenta quoque *ab inuidia ducta*, quibus utimur, ut alterius famae labeculam aspergamus, in confutando neutiquam adhibere decet.

Argumenta ab inuidia ducta eas rationes appellamus, quibus utimur, non ut uerum in lucem proferamus, sed ut aduersarium, quem confutare uideri uolumus, exosum aliis inuisumque reddamus. Huc pertinet illud, si propositionem confutandam Atheismi plenam, ipsum-

ipsumque scriptorem Atheum esse, clamitamus, si item propositionem, quam impugnamus, conferimus cum placitis hominum, iam inuisorum et fama laborantium.

CAP. IX.

De Modo se defendendi.

§ 212.

Qui demonstrat, se ab altero non esse confutatum, ille se aduersus dissentientem defendere dicitur.

§ 213.

De defensione sequentes obserues regulas:

I. Si propositio aliqua legitime demonstrata est, eademque ab aliis impugnatur, non opus est, ut eam multis defendas, cum certum sit, eam confutari non posse.

II. Si sensus uerborum uindicandus est, satis te defendisti, si, quid per uerba uelis intelligi, demonstraueris. Si notionem, quam cum uerbis tuis coniungis pertinaciter reiiicit aduersarius, aut malitiose uerba in peruersum sensum detorquet, non opus est amplius defensione.

III. Contra impugnantem, qui iniuriis potius et conuiciis, quam argumentis, militat, non magis opus est defensione, quam contra furiosum aut summe ebrium, conuiciis te laceissentem.

At si aduersarius, qui te criminatur, apud alios plurimum ualuerit auctoritate, tela calumniarum retundenda sunt, ne existimatio tua et fama in discrimen adducatur.

§ 214.

Eiusmodi scripta, quibus continentur defensiones aduersus criminationes, aut errorum imputationes, dicuntur *scripta apologetica*. Scripta *polemica* sunt, quibus errores refutantur aut impugnantur, aliorumque sententiae impugnatae defenduntur.

Dicuntur alias quoque scripta *eristica*, quorum numerus minui potius debebat, quam augeri.

C A P. X.

De Modo disputandi.

§ 215.

Mutuum propositionis alicuius impugnationem et defensionem coram institutam dicere solemus *disputationem*.

§ 216.

Eum, qui propositionem uel thesin, de qua disputatur, impugnat, dicimus *opponentem*. Qui uero thesin contra impugnationem defendit, uocari solet *respondens*. Qui autem respondentis partes tuetur, illique succurrit et suppetias fert, si quando haeserit, dicitur *praeses*.

§ 217.

Quae ad disputantes requiruntur, his includam positionibus:

- I. Qui de argumento quodam disputare uult, argumentum, de quo disputatur, distincte intelligat.
- II. Linguae, qua disputatio instituitur, sit peritus, praesentemque adferat animum.
- III. Disputantes sibi uere contradicant, ne, more uetularum, in rixas incidant, et de lana caprina altercentur.

IV. Dis-

IV. Disputaturi sint uacui ab omnibus turbulentis affectibus, ira praesertim et inuidia, modestiamque et ueri studium sibi habeant commendatum.

V. Ut appareat, num sibi contradicant disputantes, opus est, ut opponens propositionem, quam impugnatur, distincte explicet, aut a respondente thesios sensum et explicationem postulet.

§ 218.

Opponentis hae fere partes sunt:

I. Sententiam thesi, de qua disputatur, contrariam prober.

II. Argumenta, quibus thesin impugnatur, proferat ordine, quoad eius fieri potest, syllogistico, ut ipsius mens et neruus probandi eo melius perspiciatur.

III. Praemissas syllogismorum, quibus utitur, tamdiu prober, si dubiae sint, donec peruentum fuerit ad principia certa et indubia.

IV. Omnes cauillationes, conuicia, dicteria, quae turbant attentionem, euitet opponens.

V. Videat, num respondentem ex propriis assertionibus refutare, et, quod aiunt, proprio gladio iugulare queat, quod est κατ' ἀνθρῶπον disputare.

§ 219.

Si opponens propositionem impugnauit, tum respondens sequentia obseruet:

I. Respondens integrum syllogismum, prout ab opponente fuit prolatus, repetat, ut pateat, num opponentis mentem et sensum

perceperit. Quo ipso respondens dicitur
argumentum assumere.

II. Assumpto argumento, porro respondens dispiciat de omnibus propositionibus, num debito gaudeant robore. Quarum si una alteraue uideatur dubia, expetat sibi probationem eiusdem.

III. Probatione dubiae propositionis ab opponente prolata, infringatur neruus argumenti.

§ 220.

Quod fit, uarie respondendo:

I. Forma syllogismi examinatur, et disquiritur, num ratiocinatio opponentis sit regulis syllogisticis conformis.

II. Materiae ratio habetur, ubi respondens uel *concedit* totum argumentum, si scilicet illud non fuerit contra thesin, uel infringit rationes opponentis per *instantiam*, qua per exemplum contrarium prolatum demonstratur, enunciationem opponentis non esse uniuersalem, uel per *inuersionem et retorsionem*, uel denique per *distinctionem et limitationem*.

§ 221.

Disputandi methodus syllogistica ceteris methodis praeferrí meretur, quia, si argumentum forma syllogismi incluseris, omnes propositiones speciatim distributiusque recensentur, ut ita respondens fontes errorum felicius detegere queat.

Cum per quaestiones et responsiones disputatur, dicitur haec methodus *erotematica*, itemque *socratica*, per quam facile opponens uel respondentem uel respondens opponentem in fraudem inducit.

Finis Philosophiae rationalis.

META-

P.
icitur
ns di-
num
fi una
roba-
b op-
argu-
quiri-
regu-
ens uel
t illud
it rati-
ber ex-
onstra-
n esse
etorfo-
limita-
metho-
n forma
s specia-
ondens
, dicitur
tica, per
respon-
ETA-

METAPHYSICAE

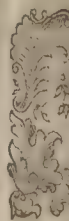
PARS PRIMA

ONTOLOGIA

SIVE

PHILOSOPHIA

PRIMA.



IN

Proleg

Quantum
ma
dendam
tricas sp
Etius fue
tanto m
arcendos
uenire ad
assequen
mum adf
Metaphysi
modum
cen trac
rumque
rent, ter
quidem
physica
rit expo
uocari n
corum t



INSTITVTIONES METAPHYSICAE.

Prolegomena de Metaphysices natura et indole.

§ I.

Quamuis sint, qui, iuuenturi, in scholis ad humanitatem erudiendae, metaphysicam tradendam esse negant, propterea, quod innumeras tricas spinosasque quaestiones. quas nescisse rectius fuerit, contineat; mihi tamen persuasum est, tanto minus iuuenes a deliciis metaphysicis esse arcendos, quanto pluris interest, eos mature peruenire ad distincte cogitandi facultatem ad quam assequendam elegantissima haec disciplina plurimum adfert adiumenti.

Metaphysices nomen inuidiosum est, et infamiae propemodum subiectum. Eam enim scholastici metaphysicen tractandi rationem inierant, ut nugarum ineptiarumque plurimum, ueritatum utilium parum adferrent, terminosque, mente cassos, barbaros et ne fando quidem auditos, procuderent. Quo factum, ut metaphysica plurimum, et in his prudentiorum, ludibrio fuerit exposita, et propemodum conuicii loco habitum, uocari metaphysicum. At postquam, pulsa scholasticorum barbarie, metaphysica dignitati honorique suo

restituti coepit, eo nunc prodit habitu, ut quantum diuersa est a ueterum quisquiliis, tantum sui cultori- bus adferat emolumenti.

§ 2.

Vt ergo intelligatur rectius, quid sit *metaphysica*, nonnullas praemitemus positiones, ex quibus lucide apparebit, quid tandem sit illud, quo metaphysica ab omnibus aliis rebus et disciplinis internoscatur.

§ 3.

Omnis cognitio humana oritur a sensibus. Quicquid autem sensibus percipimus, id pertinet ad *indiuia*, quae multiplicibus determinationibus et circumstantiis uel loci, uel temporis, uel personae, inuoluta et uestita nobis sistuntur, id quod in Logica fusius docuimus.

§ 4.

Quamuis uero omnia indiuidua, quae sensibus percipimus, ob innumeras circumstantias et determinationes ita a se inuicem differant, ut alterum alteri nunquam in omnibus simile deprehendatur, sunt tamen quaedam proprietates et notae, quas habent indiuidua, multum alioquin a se discrepantia, communes, et in quibus eadem perpetuo conueniunt (§ 46 Log.).

E. gr. IULIUS CAESAR, CICERO, POMPEIUS, sunt indiuidua. In his miram quandam animaduertes diuersitatem, sed in quibusdam similitudinem et conuenientiam deprehendes, e. gr. in eo, quod haec omnia indiuidua sint substantiae, quod uiuant et sentiant, quod existant, cetera.

§ 5.

Quando has notas proprietatesque, rebus pluribus communes, nobis repraesentamus, tunc notio-

nes

DE M

nes si
bus plu
uersales
ueriales
ueriales
Metaph
Metaph
gener
uestig
sciplin
fundam
monstr

Com
cention
in qua
tionis h
tur, §)
nere. y
experie
quoque
plicat.
Dei exil
tur.

Has diffe
intellig
definitio
rerum
Nos eum

a) gen
tiones
quae a
stiter
animae
tes le
theolog

DE METAPH. NAT. ET INDOLE. 139

nes siue repraesentationes harum affectionum, rebus pluribus communium, dici solent *notiones uniuersales* itemque *abstractae*. Scientia autem uniuersalium, siue disciplina illa, in qua notiones uniuersales et communes distincte explicantur, dicitur *Metaphysica*.

Metaphysicae ergo est, notiones rerum communes et generaliores distincte euoluere, rerum discrimina peruestigare, propositiones et axiomata, in ceteris disciplinis, e. gr. philosophia morali, physica, etc. fundamenti loco ponenda, ita stabilire, ut iis demonstrationes superstrui queant.

§ 6.

Complectitur autem Metaphysica, ex mente recentiorum, has quatuor disciplinas: α) *Ontologiam*, in qua notiones uniuersaliores et principia cognitionis humanae communissima distincte exponuntur. β) *Cosmologiam*, siue, *scientiam mundi in genere*. γ) *Psychologiam*, quae cum ea, quae per experientiam de anima nobis innotescunt, tum illa quoque, quae, ratiociniorum ope, inuestigamus, explicat. δ) *Theologiam* denique *naturalem*, in qua de Dei existentia, eius attributis operibusque exponitur.

Has disciplinas ergo cum complectamur metaphysica, intelligis, cur nonnulli eam cum Cel. THVMMSIO definiant, per scientiam entis, et mundi in genere, rerumque immaterialium.

Nos eum commentandi ordinem nunc seruabimus, ut α) generaliora cognitionis humanae principia, et notiones communes explicemus, in *ontologia*, β) ea, quae ad mundi, generatim considerati, notionem constituendam spectant, adferamus, in *cosmologia*, γ) et animae humanae DEIQUE naturam et proprietates lectorum animis subiiciamus in *psychologia* et *theologia naturali*.

INSTI-



INSTITVTIONES ONTOLOGIAE.

Prolegomena.

§ 7.

Ontologiae est, generaliores et communissimas notiones distincte explicare (§ 6). Cum autem in hoc conceptu omnia conueniant, quod entia sint, ita ontologiam pertractabimus, ut, praestructis primis cognitionis humanae principiis, ab entis conceptu enodando ordiamur. *Ontologiam* ergo recte definimus per scientiam entis in genere, seu quatenus ens est.

Ontologia uocatur quoque *philosophia prima*, propterea, quod in eadem prima ueritatum omnium principia, et primae notiones, in aliis disciplinis applicandae, et in ratiocinando usui futurae, traduntur.

§ 8.

Quae de ontologia eiusque natura et usu notari merentur, his complectimur positionibus:

I. Cum ontologia sit scientia, (§ 7) omnesque adeo eius propositiones demonstrari debeant, (per def. scientiae) manifestum est, ontologiam minus recte haberi a quibusdam pro Lexico philosophico.

Nimis arctis ontologiam limitibus definiunt ii, qui, praeter terminorum barbarorum farraginem, nihil in ea contineri putant.

II. Ex

II. Ex ontologia ceterarum disciplinarum ueritates robur suum stabilitatemque petunt, atque adeo non miror, cur nonnulli eam scientiarum principem et reginam appellent.

Fundamenta enim, quibus nituntur ueritates uel physicae uel morales, stabiliuntur in ontologia.

III. Euidens nunc est, cur sine ontologia cognitionem mentis humanae solidam esse negemus.

Solida enim non potest esse cognitio nostra, nisi prima omnis scientiae principia, primaque ueritates, quae fundamentum conclusionum omnium constituunt, perspectas habuerimus. Vnde autem eas tibi perspectas reddes, nisi ex ontologia.

IV. Vfus ontologiae est uarius, et per omnes disciplinas, quae philosophiae ambitu comprehenduntur, sese diffundit.

E. gr. In Theologia naturali DEI existentia non potest demonstrari sine principiis et notionibus in ontologia stabilitis. In psychologia animi humani immortalitas non demonstrabitur, nisi ex ontologia perspectum habueris, quae sint entis simplicis proprietates.

CAP. I.

De primis cognitionis humanae principiis.

§ 2.

Est ontologiae, uniuersaliora cognitionis humanae principia stabilire (§ 6). Duo autem sunt omnis cognitionis humanae principia, alterum scilicet

scilicet principium contradictionis, alterum principium rationis sufficientis.

Omnes, quas cognoscimus, ueritates, sunt duplicis generis, aliae *necessariae*, i. e. eiusmodi, ut aliter esse non possint, aliae *contingentes*. Necessariae ueritates nituntur principio contradictionis, contingentes superstruuntur principio rationis sufficientis.

§ 10.

A principio contradictionis ordiemur. Quod ut intelligi possit plenius, explicabimus ante, quid sit *contradictio*, quid sit *principium*. Cum de una eademque realiquid simul affirmamus et negamus, tum dicimur nobis *contradicere*, ut adeo contradictionem recte definiamus per eiusmodi orationem, qua de una eademque re idem simul affirmatur et negatur. Per *principium* hic intelligo eiusmodi propositionem, quae in serie ueritatum prima est, et unde deduci intelligique debent reliquae ueritates.

E. gr. Cum dicis: *CAIUS est philosophus, et CAIUS non est philosophus*, tum contradicis tibi, de una enim eademque re scilicet affirmas, quod sit philosophus, et negas simul, quod sit philosophus. Haec propositio, *Anima est ens simplex*, est principium huius propositionis: *Anima est immortalis*.

§ 11.

Eorum omnium, quae quidem nobis nosse datum est, primum est, *quod existat*. Dum autem scimus, nos existere, fieri non potest, ut eodem tempore, nos non existere, nobis persuadeamus. Atque idem, quod in existentiae nostrae cognitione uerum est, in aliis quoque rebus locum habere, compe-

DE

compe
propo
mul sit
Atque
tion

Qua
habeto

I. Ho
prin

Nulla e
huius
cung
poner
ti loc

II. Vic
recte
tion
riua

III. Pri
le, i.
bitur
etno

IV. Pr
omni
fition
et no
certo

Ceterum
contra
non cre

comperimus. Experientia ergo magistra, haec propositio notissima est, *fieri non potest, ut idem simul sit et non sit.*

Atque haec propositio dici solet *principium contradictionis* (der Satz des Widerspruchs).

§ 12.

Quae de hoc principio obseruari merentur, his habeto positionibus:

I. Hoc principium est principium absolute primum, quo prius nec est, nec esse potest.

Nulla enim propositio prior excogitari potest, ex qua huius principii ueritas possit demonstrari. Quamcunque enim assumeris, semper hoc principium subponere debes, quia alias propositio, quam fundamenti loco ponis, et uera simul esse potest, et falsa.

II. Vides ergo, principium contradictionis recte dici *indemonstrabile*, quia ex aliis notioribus propositionibus siue principiis deriuari nequit.

III. Principium contradictionis est uniuersale, i. e. non casus aliquis uel datur, uel dabitur, in quo fieri potest, ut idem simul sit, et non sit.

IV. Principium contradictionis est fons omnis certitudinis. Ex hac enim propositione: *fieri non potest, ut aliquid simul sit et non sit*, fluit haec: *quaelibet res, dum est, certo est.*

Ceterum haec propositio, quam uocamus *principium contradictionis*, tam euidentis est ex ipsius terminis, ut non credam, quemquam existisse unquam, aut etiam

nunc

nunc existere, qui serio hanc propositionem uel in dubium vocare, vel negare audeat.

§ 13.

Haec de principio contradictionis. Alterum cognitionis humanae principium est *principium rationis sufficientis*. Quod ut intelligatur recte, exponemus, quid sit *ratio sufficiens*.

§ 14.

Ratio sufficiens est id, ex quo intelligitur, cur sit alterum.

E. gr. Si CAIVS, qui sanctioribus litteris operam suam tempusque consecrare statuerat, oppido animum mutat, et iurisprudentiae operatur, idque ideo, quod spe ducitur, citius in iurisprudentia colenda amplissimam dignitatem consequendi, tum spes honores citissime assequendi est ratio sufficiens, cur CAIVS a theologiae studio cogitationes suas conuertat ad Themidos sacra. Ex hac enim spe, qua ducitur, intelligi potest, cur CAIVS, missa theologia, iurisprudentiae studeat.

§ 15.

De ratione sufficiente quae notanda sunt, sequentibus positionibus includemus:

I. Quicquid est, debet habere rationem sufficientem, ex qua intelligi potest, cur potius sit, quam non sit, cur hoc modo sit, nec alio.

Si enim quicquam esset sine ratione sufficiente, tunc *res* nihilum rem produxisset, adeoque *res* nihil existeret, (quia alias rem producere non potuisset) et non existeret, (quia alias non esset nihil); quod uero, *ui principii contradictionis*, fieri nequit.

Haec

Haec propositio, *nihil est sine ratione sufficiente*, dicitur a LEIBNITIO WOLFFIOQUE *principium rationis sufficientis*, quod quidem qui negant, aut non intelligunt, quid hac propositione contineatur, aut dedita opera studioque communis cognitionis humanae principia et fundamenta subuerrere uelle uidentur.

II. Id, quod omni ratione sufficiente destituitur, nec est, nec esse potest.

Sunt quidem plurimae res, quarum causas rationesque sufficientes ob limites, quibus nostra intelligendi facultas definita est, perspicere non possumus. At colligi inde non potest: Ergo nullae adsunt rationes sufficientes.

III. Quicquid est, atque adeo, cur sit, rationem habet sufficientem, eam aut in semetipso habere debet, aut in alio ente extra se.

IV. Quandoquidem propositio haec: *nihil est sine ratione sufficiente*, ex principio contradictionis robur suum stabilitatemque accipit (num. I), manifestum est, principium rationis sufficientis non esse absolute primum principium.

V. Principium rationis sufficientis in omnibus rebus locum habet (num. I), atque adeo est uniuersale.

Non modo in corporibus, sed spiritibus quoque omnis motus actioque gaudet ratione sufficiente, id quod suus quemque sensus et experientia cumulate docet.

VI. Principium rationis sufficientis est in omnibus eruditionis partibus, totaque uita humana, maximi usus.

Tolle principium hoc, multae ueritates, quae philosophia tradit, collabescent, nec uideo, quomodo existentia Dei, sublato hoc principio, possit solide demonstrari. Quis in ipsa theologia reuelata saluberrimas doctrinas conuelli et tolli uidebis, ubi principium rationis sufficientis sustuleris. Plura uide in institutionibus nostris metaphysicis pag. 42 seqq,

CAP. II.

De Notione Entis et Non-Entis.

§ 16.

Si, quid sit *ens*, et *non-ens*. recte intelligere uolueris, peropus est, ut ante intelligas, quid sit *possibile*, et *impossibile*.

Notionem ergo *re possibile*, et *impossibilis* ante explicabimus, hasque uoces ita determinabimus, ut pateat, multos errores ab his uocibus, minus recte definitis, in philosophiam profluxisse.

§ 17.

Possibile, si paullo latius hanc uocem sumferis, dicitur id omne, quod contradictione caret, siue quod nullam inuoluit repugnantiam.

Vocabulum *possibilis* duplici fere sensu sumitur, 1) *re possibile* id uocamus per saepe, quod, quamuis non existat, potest tamen existere. 2) Id omne quoque, sensu latiori, *possibile* uocari consuevit, quod iam existit, et quod existere potest. Quod ut intelligas rectius, exemplum perquam perspicuum addam. Non existit, quod sciam, *mons aureus*. at, quid impedit, quo minus existere queat. Est ergo *possibilis* sensu priori. *Eruditus homo* est possibile quid. Non enim notio *eruditi notioni hominis* ita aduersatur, ut illa hanc tollat. Breuis abruptusque stilus idemque obscurus, est possibile quid. Possunt enim *breuitas*, et
obsen-

obscuritas in uno dicendi genere concurrere, secundum illud HORATII:

Brevis esse laboro,
obscurus fio. De Arte Poetica v. 25.

Quod uel maxime stili LIPSIIANI exemplo potest comprobari. Ut idem homo sit disputator subtilis, et dulcis tamen orator, fieri potest, quo in numero DEMETRIUS PHALEREVS, teste CICERONE, haberi potest. Libr. De Off. c. I. Notio enim *subtilis disputatoris* notionem *dulcis oratoris* non tollit aut respuit.

§ 18.

Impossibile ergo uocatur id, quod inuoluit contradictionem, siue quod repugnantiam continet.

E. gr. *Turpitude* et *uera utilitas* sunt eiusmodi notiones, quarum una alteram tollit. Ut ergo, quod turpe est, idem sit utile, inter *aduersa* referendum est. Praeclare hanc in rem CICERO: *Ut, quod turpe est, id quamuis occultetur, tamen honestum fieri nullo modo potest; sic, quod honestum non est, id utile ut sit, effici non potest, aduersante et repugnante natura.* De Off. Lib. III c. 19.

§ 19.

Eorum, quae *aduersa* sunt, duo sunt genera. Si quid est eiusmodi, ut inuoluat in se et sua natura contradictionem, tum id dici solet a philosophis *absolute impossibile*. Si quid uero fieri non potest, sub quibusdam conditionibus et circumstantiis, tum uocamus illud *hypothetica impossibile*.

Quod ut luculentius queat intelligi, haec subiungam. *U. e. gr.* homo sit ens infinitum, fieri prorsus non potest, propterea, quod hominis, a Deo creati, naturae plane aduersatur, nullis definitionis esse limitibus, atque adeo id est *absolute impossibile*. *Hypothetica uero impossibile* est, ut is fortis sit, qui dolorem sum-

num malum iudicat, aut temperans, qui uoluptatem summum bonum statuit, quod recte monet CICERO, L. I de Off. c. 2. *Hypothetice est impossibile*, ut, sole splendente, nox incubet terris, et tenebrarum omnia sint plena.

§ 20.

Moraliter impossibile dicitur illud, quod quidem in se non inuoluit contradictionem, infert tamen repugnantiam in hoc illoue subiecto, ob intercedentes subiecti illius perfectiones morales.

E. gr. *Vt quis mentiatur et alterum decipiat*, non in se inuoluit contradictionem, adeoque in se non est impossibile, at uiro bono est impossibile. Num *cadit*, inquit CICERO, in uirum bonum, mentiri, emulamentū sui causa, criminari, praeripere, fallere? Nihil profecto minus. Vt quis locupletium testamenta peruertat, fieri potest. Non potest a uiro bono. Scite CICERO, si uir bonus, inquit, habeat hanc uim, ut, si digitis concrepuerit, possit in locupletium testamenta nomen eius irrepere, hac ui non utatur, ne si exploratum quidem habeat, id omnino neminem unquam suspicaturum. De Off. Lib. III c. 19.

§ 21.

Notionibus τὸ *possibilis* et *impossibilis* distincte explicatis, facile nunc intelligi queunt sequentes positiones, quarum unaquaeque nihil non adfert adiuuenti ad ueritates maioris momenti intelligendas.

- I. Id, quod est absolute et in sua natura impossibile, non fieri potest possibile.
- II. Quod hypothetice impossibile est, id potest esse in se et sua natura possibile.

Quamuis enim fieri non possit, ut uir bonus uel officiorum malitiosis blanditiis, uel aliorum oppressione, locuple-

cuplerium hereditates quaerat, et testamenta adulteret, fieri tamen in se potest. *Si enim*, ut CICERONIS uerbis utat, *dares hanc uim Crasso, ut digitorum percussione heres posset scriptus esse, qui reuera non esset heres, in foro, mihi crede, saltaret. l. c.*

§ 22.

Ita nunc manifestum fiet, quid sit *existentia*. Ut res aliqua existat, non sufficit sola possibilitas, siue non-repugnantia, et mera contradictionis absentia, sed *complementum* accedat, oportet, *possibilitatis*, quod ipsum constituit rei existentiam.

Sunt, quibus minus probatur haec philosophorum definitio: *complementum possibilitatis*, cum, quod ante WOLFFIUM nemo ea usus fuerit, tum quod perobscura sit explicatioque difficilis. At non est, quod quisquam solo uocum sono offendatur, dummodo res, iis significata, sit rera. Ut intelligatur ergo haec existentiae definitio, primum explicabimus, quid philosophi per *possibilitatis complementum* uelint intelligi, deinde exempla subnectemus, illustrandae definitioni perquam accommodata.

Priusquam res aliqua existere incipit, est possibilis, i. e. potest existere. Status, qui possibilitati rei superaccedit, dicitur *complementum possibilitatis*. E. gr. Cum mundus nondum existeret, tantum erat possibilis. Eo ipso uero momento, quo ad existentiam perducebatur, accedebat complementum possibilitatis. *Existentiam* quoque definire poteris per statum rei, quo ea apta est uel ad agendum, uel ad patiendum.

§ 23.

Ex his conficiuntur haec enunciata:

- I. Quod actu existit, id quoque debet esse possibile.

Veteres hanc positionem ita enunciabant: *ab esse ad posse ualet consequentia*, e. gr. mundus est, ergo potest etiam esse.

II. Quod possibile est, id non ideo existit.

Scholastici ita: *a posse ad esse non ualet consequentia*. Quis ita argumentabitur: Anima potest a Deo destrui, E. destruitur?

III. Quod fieri non potest, siue impossibile est, id non existet, siue *a non posse ad non esse ualet consequentia*. E. gr. Fieri non potest, ut corpus cogitet, E. nec cogitat, nec cogitabit.

IV. Quod non existit, non est statim inter *admirata* referendum, siue *a non esse ad non posse non ualet consequentia*.

Nondum e. gr. philosophi demonstrarunt usum electricitatis, num ergo putas, ipsam nunquam demonstrari posse?

§ 24.

Facilius nunc, quid sit *ens*, quid *non-ens*, intelliges. *Ens* definimus per id, quod est possibile, siue, cui existentia non repugnat.

Qui *ens* id omne dicunt, quod reuera et actu existit, paullo arctioribus uocem *entis* limitibus uidentur circumscribere, propterea, quod *ens*, ut uocant *potentiale* hoc modo non continetur definitione entis. Id scilicet, quod iam existit, dicitur *ens actuale*, quod autem existere potest, quamuis non existat, appellari consuevit *ens in potentia* siue *potentiale*. E. gr. Hic mundus est *ens actuale*, existit enim, at crastinus dies est *ens potentiale*, nondum enim existit, quamuis possit existere.

§ 25.

Ens rationis (ein Hirn = Gespinste) dicitur, quod non existit, nisi in mentis fictione. E. gr. *Respublica Platonica*.

Huc pertinet illud HORATII:

Humano capiti ceruicem pictor equinam

Iungere si uelit, et uarias inducere plumas.

Vndique collatis membris, ut Iurpiter atrum

Desinat in piscem mulier formosa superne, etc.

De Arte Poet. v. I. Plura entia rationis, si tanti putas, commenta et aegrorum somnia legere, tibi dabit

CELLIVS Noct. Att. L. IX c. 4.

§ 26.

Caue uero, *ens rationis* confundas cum non-ente. Non-ens illud dicimus, quod nec est, nec esse potest, siue, quod est impossibile.

E. gr. *Creatura illimitata, Deus dependens.*

CAP. III.

De Essentia.

§ 27.

In quolibet ente non modo existentia consideranda est, sed in eo quoque elaboremus necesse est, ut attendamus ad eius *naturam essentiamque*, atque adeo intelligamus, *quid* res sit. Cuiusvis autem rei *essentia* est id, per quod res aliqua praecise haec res est, et non alia, siue per quod res ab omnibus aliis rebus potest internosci.

WOLFFIVS in Ontolog. Lat. p. 137 § 168 *essentiam* definit per id, quod primum de ente concipitur, et in quo

ratio continetur sufficiens, cur caetera uel actu insint, uel inesse possint.

Quod exemplis illustrabimus. *Considera creaturam, ut creaturam.* Per hoc praecise creatura est creatura, quod sit limitata, et per limitationem creatura a creatore internoscitur, ut adeo, limitationem constituere essentiam creaturae, facillime intelligas. *Considera commiserationem.* Commiseratio per hoc est commiseratio, quod sit taedium ex alterius infelicitate. En eius essentiam! *Fortitudinis*, ut hoc addam, essentiam ponit CICERO in dolorum laborumque contemtionem: L. III de Off. c. 33. *Providentiae divinae naturam* his enunciat uerbis TULLIUS: *In eo maxime est occupata, primum ut mundus quam aptissimus sit ad permanendum; deinde ut nulla re egeat, maxime autem, ut in eo eximia pulchritudo sit atque omnis ornatus.* De Nat. Deor. cap. 22.

§ 28.

Ex his sequentes propositiones, nullo negotio, intelligi possunt.

I. Entis, quatenus ens est, essentia recte constituitur in eiusdem possibilitate.

Quid enim illud est, per quod ens a non-ente distinguitur? Nonne est eiusdem possibilitas? Per hoc enim ens est ens, quod sit possibile (§ 24).

II. Quodlibet ens sua gaudere debet essentia. Per essentiam enim ens aliquod habet id, ut sit ens. Tollas ergo essentiam, ipsum ens tolli, uides.

III. Essentia entis est necessaria.

Entis essentia est eiusdem possibilitas (pos I). Quod autem possibile est, necessario est possibile, non potest enim simul esse impossibile (§ 21). Ergo entis essentia est necessaria.

Exem-

Exemplum, huic positioni lucem conciliaturi, addemus. Non necessarium est, ut creatura existat. Poterant enim creaturae etiam non existere. At, ut creatura sit *limitata*, id uero necessarium est. Finge enim, creaturam existere, eamque illimitatam, tum non est creatura, sed ens infinitum. Non necessarium est, ut existant *uitia* in hominibus. At si uitia existunt non possunt aliter existere, quam ita, ut actiones legi diuinae contrarias innoluant. Quid si uero, inquires, animo fingerem uitium, quod sit legi diuinae consentaneum. Tum non uitium animo informas, sed uirtutem. Caueas ergo rerum existentium cum earundem essentia confundas. Res, quae Deus condidit, non *existunt necessario*, at earundem essentia est necessaria.

IV. Essentia entis est aeterna.

Non ita accipi uolumus hanc positionem, ac si res cum suis essentis ab aeterno existerint, aut in aeternum existiturae sint. Sed sensus hic est: Deus omnium rerum essentias ab aeterno sibi in intellectu suo infinito repraesentauit, et si res, quae nunc existunt, ab aeterno exstitissent, non alio modo fuissent possibiles. Praeclare CLERICVS in ontol. c. 4. *Essentias rerum, inquit, qui aeternas et immutabiles dicunt, id uolunt, per quod ens est id, quod est, seu ipsum ens non posse a nobis intelligi, esse aliud ens, et simul idem. Itaque si Deus ab omni aeternitate habuerit ideas entium nunc existentium, qualia sunt, illas necessario eadem fuisse, ac nunc sunt.* Accipe, perspicuitatis causa, exemplum. Circulum Deus ex omni aeternitate sibi non alio modo potuit repraesentare, quam rotundum. Quidni, inquires, quadratum? Ita non circulum sibi repraesentasset.

V. Essentia entis est immutabilis itemque incommunicabilis.

Dum enim essentia est necessaria, adeoque aliter esse non potest (§ 28), intelligitur, eandem quoque esse immutabilem. Mutari quidem rerum existentia potest,

est, essentia non potest. Nullius uis tanta est, ut efficere quod aut circulus sit circulus, et tamen quadratus, ut creatura sit creatura, et tamen illimitata.

Ex his decidi potest quaestio illa controuersa: *num possit fieri, ut Deus corpori facultatem et uim cogitandi tribuat?* Hic respondemus negando. Si enim corpus cogitandi ui gaudere posset, tunc essentia spiritus, quae continetur ui cogitandi, cum corpore communicaretur, adeoque corpus esset corpus (*per hypothesein*) et simul esset spiritus, quia essentia spiritus gauderet. Quod pugnat cum principio contradictionis (§ 11).

VI. Ex his perspicuum est, cur philosophi essentiam entis nec minui possent, nec augeri, contendant. Si enim essentia posset augeri, aut minui, tunc mutaretur. Cum uero essentia mutari nequeat (pos. 5), patet, eam nec augeri posse, nec minui.

Hoc sensu essentiae dicuntur esse, sicut numeri. Sic e. gr. numero ternario nihil addi potest, nihil demui, saluo numero ternario. Si enim quid addideris, non amplius est numerus ternarius, si quid detraxeris, item demum definit esse numerus ternarius.

C A P. IV.

De generalioribus entis affectionibus.

§ 29.

Omnia ea, quae de ente praedicantur, dicuntur eiusdem affectiones. E. gr. Puritas et elegantia est affectio stili latini.

DE GENER. ENTIS-AFFECTION. 155

§ 30.

Cum uero ea, quae de ente praedicantur, aut sint eiusmodi, ut ex eius essentia originem suam repetant, aut, praeter essentiam, rei insunt, consequens est, ut affectiones entis dupliciter possint distingui.

E. gr. Quod homo sit *libertatis capax*, id ex eius essentia intelligi potest. At *eruditum* uel *pium* esse, idem est affectio hominis, quae uero non ex essentia hominis ortum suum ducit.

§ 31.

Cum non-ens neque existat, neque existere possit (§ 26), intelligitur, cur non-entis nullae sint affectiones.

§ 32.

Ea praedicata siue affectiones, quarum ratio sufficiens continetur in ipsa rei essentia, dicuntur *attributa*, siue propria, quae ab iis affectionibus probe distinguenda sunt, quae rei insunt, at ex essentia rei non fluunt. Haec dicuntur *accidentia* siue modi.

CICERO magnitudinis animi attributa eleganter ita enarrat: *Huius uirtutis proprium est, nihil extimescere, omnia humana despicere, nihil, quod homini accidere possit, intolerandum putare.* Lib. III de Off. c. 27. Oratoris attributa his enunciat uerbis: *Oratoris proprium est, apte, distincte, ornate dicere.* De Offic. L. I c. I. Libertatis proprium est, sic uiuere ut uelis. L. I c. 20. Attributa planetarum siue stellarum errantium idem eleganter exponit, Lib. II c. 20 de Natura Deorum. Haec de attributis.

Eruditio est accidens siue modus hominis. Cum PLINIVS tribuit *REGULO* imbecillum latus, os confusum,

sum, linguam haesitantem; tardissimam inuentionem, memoriam nullam, ingenium insanum, furorem denique et impudentiam, L. IV ep. 7, tum haec omnia, quae de REG VLO praedicantur, accidentia esse uides.

§ 33.

His praestructis, facile nunc intelligis has positiones:

- I. Posita rei essentia, ponuntur quoque eius attributa. Fluunt enim attributa ex rei essentia (§ 32).
- II. Attributa entis ab eiusdem essentia separari non possunt.
- III. Attributa entis sunt necessaria et immutabilia. Quia essentia est necessaria et immutabilis (§ 28 pos. III et V).
- IV. Modi siue accidentia a re, cuius sunt modi, possunt separari. Potest e. gr. homo esse homo, quamuis non sit eruditus.

§ 34.

Quatenus ens aliquod aptum est per essentiam et naturam suam ad capiendos et admittendos modos, eatenus ipsi *dispositionem naturalem* ad illum modum, quem recipere potest, tribuimus.

- E. gr. Homo gaudet dispositione naturali ad eruditionem recipiendam, quia eruditionem, tanquam modum, homo per naturam siue essentiam suam recipere potest.

§ 35.

Ex his apparet, quid sit *entis unitas*. Complexus scilicet eorum omnium, per quae ens aliquod praec-

DE GENER. ENTIS AFFECTION. 157

praecise hoc ens est, nec aliud constituit *entis cuiusvis unitatem*.

Considera e. gr. hunc mundum, qui constat ex uariis corporibus caelestibus terrestribusque, quae, uario connexa modo, efficiunt, ut mundus hic praecise hic mundus sit et non alius. Atque uniuersus ille complexus uariorum, hunc potissimum mundum constituentium, efficit id, quod *unitatem* mundi dicimus.

§ 36.

Si ergo *unitas* consistit in complexione eorum, quae essentiam constituunt, cum eaque sunt connexa, intelligitur, *omne ens esse unum*.

Quae unitas dicitur *Metaphysica*, atque adeo cuilibet enti tribuitur, quia unumquodque ens essentiam habet indiuisam. Si non esset, inquit HEBENSTREITVS, *omne ens unum, tunc non esset ens, sed entia, cum diuisa essentia arguat multitudinem essentiarum*. Phil. Prim. p. 498.

CAP. V.

De eo, quod IDEM est ac DIVERSVM.

§ 37.

Eadem dicuntur, quae sibi mutuo possunt substitui, ita, ut, facta substitutione, nulla adsit mutatio. Alii ita: *Eadem* sunt, quorum in uno est omne id, quod est in altero.

E. gr. TERENCEVS Menandri Comoedias, *Andriam* et *Perinthiam*, easdem esse ait, his usus uerbis;

Menander fecit ANDRIAM et PERINTHIAM.

Qui unam recte norit, ambas uouerit. Non ita dissimili

uili sunt argumento, sed tamen dissimili oratione sunt factae, ac stilo. Andr. Prol. 10. conf. WESTERHOF. v. 1. s. ad h. l. Dictiones hae Terentianae: *Præ iracundia non sum apud me:* Heauton. V, 1, 48. *Vix sum compos animi: ita ardeo iracundia:* Adelph. III, 2. 12. sunt eadem: Potest enim altera in alterius locum substitui, neque ideo sensus miratur.

Eadem sunt duplicis generis. Si omne id, quod est in A, deprehenditur quoque in B, tunc A et B dicuntur absolute eadem. Si uero A continet tantummodo aliquod, quod est in B, tum A et B dicuntur respectiue eadem. Sic e. gr. Comoediae, quas adduxi, Menandri sunt respectiue eadem, quia sunt, teste TERENTIO, simili argumento, sed stilo dissimili.

S 38.

Diversa sunt, quorum unum continet aliquid, quod non est in altero.

Sunt e. gr. *loquentia et eloquentia diuersa.* Vid. PLIN. L. V ep. 20, qui, alio loco, scite admodum et eleganter orationis et historiae diueritatem enunciat: *Habet, inquit, oratio et historia plura diuersa in his ipsis, quae communia uidentur. Narrat sane illa, narrat haec, sed aliter. Huic (historiae scilicet) pleraque humilia et sordida et ex medio petita; illi (Orationi) omnia recondita, splendida, excelsa conueniunt. Hanc saepius ossa, muscoli, nervi; illam tori quidam et quasi iubae decent. Haec uel maxime ui, amaritudine, instantia; illa tractu et suauitate atque etiam dulcedine placet. Postremo alia uerba, alius sonus, alia constructio.* PLIN. Epist. 8 L. V.

Paucis hic, quid sit idem numero et idem specie, explicandum uidetur. Idem numero, quod idem ipsum quoque uocatur, est, quod de se ipso tantum dici potest. E. gr. Idem PLINIVS, qui epistolas scripsit; TRAIANVM oratione panegyrica collaudauit. Idem specie est, cum plura individua conueniunt in conceptu illorum specifico. E. gr. CAIVS, TITIVS, SEMPRO-

DE EO, QVOD IDÈM EST etc. 159

SEMPRONIVS, sunt iidem specie, quia in eo conveniunt, quod sint *homines*.

§ 39.

Nota characteristica dicitur id, ex quo res cognoscitur et a reliquis distinguitur.

Sic *planetarum* notae characteristicae, quibus a stellis fixis distinguuntur, hae fere sunt; quod *sint corpora caelestia, solida et opaca, quae tum vacillantur tum rursus aperiantur, tum abeunt, tum recedunt, tum antecedunt, tum subsequuntur, tum celerius moventur, tum tardius, tum omnino ne moventur quidem, sed ad quoddam tempus insistant.* Vid. CICERO de Natur. Deor. L. II c. 10.

§ 40.

Quae easdem habent notas characteristicae, dicuntur *similia*; quae vero diversas habent notas characteristicae, ea vocamus *dissimilia*.

E. gr. LIVIVS Hannibalem Amilcarum dum similem fuisse ait, notas quasdam enumerat characteristicae, quae in utroque eadem fuere. *Missus Annibal, inquit, in Hispaniam, primo statim aduentu omnem exercitum in se convertit. Amilcarem viventem redditum sibi veteres milites credere; eundem vigorem in senem, utque in oculis, habitum oris lineamentaque intueri.* L. XXI c. 4.

Exemplum dissimilitudinis suppeditant tibi duo fratres, quos TERENCE in Comedia, *Adelphi*, loquentes facit. Micio et Demea vocantur, qui dissimillimo fuere ingenio moribusque. Ille urbanam vitam secutus est; hic rusticam: ille coelebs vixit; hic uxorem duxit: ille ingenio lenissimo; hic asperissimo: ille mitis etiam in alienos; hic saevus etiam in suos: ille etiam in ira placidus; hic etiam citra iram ferox. Quam characteristarum notarum diversitatem, atque inde oriundam dissimilitudinem Micio vel potius TERENCE ita exprimit:

- - - - Is (scil. frater) adeo

Diffimili studio est, iam inde ab adolescentia.

Ego hanc clementem vitam urbanam atque otium

Secutus sum, et, quod fortunati isti putant,

Vxorem nunquam habui. Ille contra, haec omnia:

Ruri agere uitam, semper parce ac duriter

Se habere: Vxorem duxit. TERENCE Adelph.

Act. I Sc. I, 18. Conf. CIC. de Senectut. c. 18.

Vide notarum diuersitatem!

§ 41.

Aequalia sunt, quae eandem habent quantita-
tem, *inaequalia*, quae diuersa sunt quantitate.
Quantitas uero est multitudo eorum, quae rem
constituunt. *Multitudo* autem constat ex unitati-
bus iunctis, e. gr. duae columnae eiusdem longi-
tudinis et mensurae sunt aequales.

§ 42.

His notionibus distincte explicatis, perfaciles intellectu erunt hae positiones:

- I. Quae in aliquo tertio conueniunt, illa eadem sunt, siue inter se conueniunt.
- E. gr. Eruditio et uirtus inter se conueniunt in hoc tertio, quod *eruditio hominis felicitatem amplifcet, et uirtus humanam felicitatem promoueat.*
- II. Si ergo duo eidem tertio sunt similia uel aequalia, ipsa quoque sibi similia uel aequalia esse debent.
- E. gr. Si duo iuuenes dissoluti, et in uoluptates effusi, ratione propensionum animi et cupiditatum, sunt brutis similes, dubitari non potest, eos esse simillimo ingenio moribusque. Eac, duas columnas esse aequa-

aequales mensurae C, oppido intelligis, esse sibi aequales.

III. Quae similia sunt, possunt quantitate differre, adeoque esse inaequalia, et, quae aequalia sunt, adeoque eandem habent quantitatem, possunt esse dissimilia.

Sic e. gr. duo libri possunt esse aequales, ita, ut eorum magnitudo sit unius mensurae, at ob diuersas notas characteristicas, e. gr. argumentum, editiones, ligaturam, sunt dissimiles, quemadmodum contra duae columnae ob easdem notas, possunt similes esse, at differunt quantitate et mensura.

IV. Non dantur, nec dari possunt duo entia, perfecte eadem, et perfecte similia.

Fingas, dari, aut dari posse duo entia perfecte eadem, aut perfecte similia, tum eodem quoque tempore, eodemque loco debent existere. (Alias enim non essent perfecte similia). Fac, eodem tempore illa, quae perfecte similia fingis, existere, tum non possunt eodem loco existere, atque adeo in ipsis diuersitas, *ratione loci*, reperitur. Fingas, eodem loco, illa existere, tum non eodem tempore existent. Quo ipso iam dissimilitudo noua exsurgit.

Hanc propositionem LEIBNITIVS uocat *principium indiscernibilium*, propterea, quod, si duo essent entia, sibi in omnibus perfecte similia, nullo modo a se inuicem discerni possent.

De principio, quod uocant, indiscernibilium eleganter disputat CICERO, L. IV c. 17 Quae est Academic. Democritum confutat, qui, innumerabiles esse mundos, affirmabat, eorumque quosdam ita inter se non solum similes, sed undique perfecte et absolute ita pares, ut inter eos nihil prorsus inter sit. Quam opinionem ita refellit CICERO: *Quid tibi uis ingeminis? Conceditur enim, similes esse, quo contentus esse poteras. Tu autem uis eodem plane similes: quod fieri nullo modo potest. Primum quidem me ad Demo-*

critum uocas, cui non assentior, potiusque resellam propter id, quod dilucide docetur a politioribus physicis, singularum rerum singulas esse proprietates. Fac enim antiquos illos Seruilios, qui gemini fuerint, tam similes, quam dicuntur. Num censes, etiam eosdem fuisse? Non cognoscebantur foris; at domi, non ab alienis: at suis. Annon uidemus hoc usu uenire, ut, quos nunquam putassimus a nobis internosci posse, eos consuetudine adhibita, tam facile internosceremus, ut ne minimum quidem similes esse uiderentur? Videsne, ut in prouerbio sit quorum inter se similitudo? Tamen hoc accepimus, De-li fuisse complures, qui Gallinas alere permultas quæstus causa solerent. Hi, cum ouum inspexerant, quæ id gallina peperisset, dicere solebant. Hactenus CICE-RO. Plura de principio indiscernibilium disserui in den Oberlausitzischen Beyträgen Tom. I, 4.

CAP. VI.

De Determinato et Indeterminato.

§ 43.

Vox *determinare*, si originem eius stirpemque spectes, nihil aliud significat, quam terminos limitesque rei constituere, eamque ab omni alia re distinguere.

E. gr. Si uocem *sensus*, cuius significatus latius patet, definimus, tum *determinare* eam definitione dicimur. Ita enim ipsi certus significatus tribuitur, atque adeo illam terminis quibusdam, intra quos contineatur, includimus. Cum uidemus, *CATI* animum in dubio esse, et cogitationes eius huc illuc impelli, tum dicimus, *Cajus* kan sich nicht determiniren. Quale quid obseruamus in Pamphilo Terentiano, qui iussus a patre Philumenam uxorem ducere, et nuptias parare, in ancipiti constitutus (Glycerium enim deperibat) quid faciat, nescit.

Nunc

DE DETERM. ET INDETERMIN. 163

Nunc primum, inquit, quid exsequar?
Tot me impediunt curae, quae meum animum diuor-
se erabunt:

Amor, misericordia huius (sc. Glycerii), nuptiarum
solicitation,

Tum patris pudor, qui me tam leni passus est animo
usque adhuc

Quae meo cunque animo libitum est, facere: ein' ego
ut aduorser? Hei mihi!

Incertum est, quid agam. TERENCE. Andr. Act. I, 5
 v. 26.

Vide, quam indeterminatus sit Pamphili animus, i. e.
 quam parum fluctuantibus et dubiis cogitationibus
 fixum aliquem terminum possit ponere! Eleganter
 haec ex TERENCE expressit OVIDIVS:

Ut modo desperat: modo vult tentare: pudetque
Et cupit: et, quod agat, non inuenit. Utque securi
Saucia trabs ingens, ubi plaga nouissima restat,
Quo cadat, IN DVBIO EST, omnique in parte
timetur:

Sic animus vario labefactus vulnere nutat
Huc leuis, atque illic, momentaque sumit utroque.
 Metamorph. X, 371.

§ 44.

Determinatum est id, de quo aliquid ita praedi-
catur, ut oppositum eius, quod praedicatur, simul
excludatur. Indeterminatum est, de quo aliquid
adhuc praedicari non potest, etsi de eo in poste-
rum praedicari posse non repugnet.

Has notiones exemplis perquam perspicuis illustrabi-
 mus. Sic e. gr. cum LIVIVM lego, tum haec actio
 dicitur determinata. Fieri enim non potest, ut, dum
 lego, simul non legam, adeoque *legere* ita de me prae-
 dicatur, ut oppositum lectionis, quae de me praedi-
 catur, simul excludatur. Cum GORLICI existo, tum
 L 2 existo

existo in loco determinato, quia fieri non potest. ut, dum commoror Gorlicii, simul Lipsiae aut Dresdae existam.

Voluntas est facultas *indeterminata*, est enim voluntas tantum facultas et potentia appetendi, uel auerfandi. Nondum enim de *voluntate*, pro facultate sancta, praedicari potest, quod reuera appetat, aut auerfetur, quamvis non repugnet, de voluntate in posterum praedicari, illam appetere aut auersari, si scilicet motiua accesserint, quae determinatam uolitionem producant. Reguli filium, PLINIVS ait, fuisse ingenio AMBIGVO, qui tamen posset recta sectari, si patrem non referret. Ep. 2 L. IV. Non praedicat de ipsius ingenio, quod vel bonum fuerit uel malum, sed ambiguum, i. e. indeterminatum, de quo in posterum possit fortasse praedicari, esse uel bonum uel malum. Ad notiones *determinati* et *indeterminati* illustrandas perquam accommodata uidentur esse ea, quae LIVIVS de Horatorum et Curiatorum pugna eleganter commemorat. Cum terni iuvenes infestis armis animisque congrederentur, nondum uictoria erat determinata, et neutro, ut LIVIVS ait, spes inclinabatur. Cum uero HORATIVS, duobus fratribus caesis, Curiatos singulos aggredederetur, eosque omnes prosterneret, uictoria ex parte Horatorum, atque adeo Romanae gentis, erat determinata. L. I c. 25.

§ 45.

Determinationes rei uocantur ea omnia, quae efficiunt, ut res aliqua praecise haec res sit, et non alia, siue: ea omnia, quae in aliquo subiecto certo respectu determinata sumuntur. E. gr. *Intellectus* et *uoluntas* sunt determinationes spiritus, per intellectum enim et uoluntatem efficitur, ut aliqua substantia sit spiritus.

Determinationes quasdam Iugurthinae SALLVSTIVS eleganter ita commemorat: Qui ubi primum adoleuit, pollens

pollens viribus, decora facie, sed multo maxime ingenio ualidus, non se luxui neque inertiae corrumpendum dedit, sed equitare, iaculari, cursu cum aequalibus certare, et cum omnes anteiret, omnibus tamen carus esse: ad hoc pleraque tempora in uenando agere, leonem atque alias feras primus, aut in primis ferire: plurimum facere, minimum ipse de se loqui. Bell. Iugurth. c. 6.

§ 46.

De determinato et indeterminato has duas positiones habeto:

I. Si ponitur determinans, ponitur quoque ipsum determinatum.

E. gr. Quod de CAIO possit praedicari, eum effoeto corpore esse, et acutissimis doloribus, aetate ingrauescente, excruciatum, id ex eo oritur, quod, cum esset iuuenis, intemperanter uixerit, uoluptatibusque se corrumpendum dederit. Cum itaque haec propositio: CAIVS cum iuuenis esset, luxuriae et libidinibus seruauit, efficiat, ut alterauerat, ut de CAIO praedicari possit, ipsum esse ualitudine debili, uel potius nulla, intelligitur, statum morbosum senectutis determinari per iuuentutis intemperantiam. Eleganter CICERO et praeclare, *Defectio, inquit, uirum, adolescentiae uitiis efficitur saepius, quam senectutis. Libidinosa etenim et intemperans adolescentia effoetum corpus tradit senectuti.* Cato Mai. c. 9.

II. Ab indeterminato ad determinatum non ualet consequentia, quia a posse ad esse non ualet consequentia.

E. gr. Nondum CAIVS animum adiunxit ad Iurisprudentiae studium, dubius enim est, num Theologiam praeferat iurium scientiae, atque adeo ipse uoluntas nondum est determinata. Quis uero ex hoc, quia indeterminatus est CAIVS, inferet, E. CAIVS Iurisprudentiae studium eligeret. Apud MOLIERIUM decrepitus quidam scepticum consulit de nuptiis

contrahendis. A quo uero non nisi has indeterminatas responſiones tulit: *Il n'est pas impossible: Cela peut être: Il se pourroit faire: La chose est faisable: Il n'y a pas d'impossibilité*, cetera. Num putas, ſcienem ex his indeterminatis responſionibus, uel felicem, uel aduerſum nuptiarum, quas parabat, euentum colligere potuiſſe? Vid. le Mariage forcé.

CAP. VII.

De Toto et Partibus.

§ 47.

*T*otum dicimus id, quod partibus conſtat, plura uero, quae ſimul ſumta, conſtituunt unum ali- quod ens, appellantur *partes*.

E. gr. Corpus humanum eſt *totum*, membra uero, nerui, oſſa, ex quibus illud coagmentatum uidemus, ſunt eiſdem *partes*.

§ 48.

Quemadmodum plura illa, ex quibus efficitur *totum*, non unius, ſed diuerſi ſunt generis, ita uarie quoque diuidi poſſe *totum*, manifeſtum eſt.

Aliud ſcilicet eſt *totum Phyſicum*, quod materia et forma conſtat, e. gr. *Homo*, quatenus ex corpore et anima compoſitus eſt, aliud eſt *totum metaphyſicum*, quod pertinet illud omne, quod poteſt definiri, quodque adeo ex genere conſtat, et differentia ſpecifica, e. gr. *Spiritus*, qui eſt ſubſtantia intellectu ac voluntate praedita.

Aliud dicitur *totum uniuerſale*, quo refertur *a*) *genus*, plures ſpecies complexum (§ 48 Log.), e. gr. *Spiritus* in relatione ad DEVM, angelos, et mentem humanam. *β*) *ſpecies*, quae ex plurium indiuiduorum conuenientia efficitur, e. gr. *Homo*, ſi rationem habueris Paulli, Petri, Daudidis, ceterorum indiuiduorum, quae

notio-

notionem speciei constituunt. Addo denique totum *integrale*, quod complectitur plura et diuersa corpora, quae, tanquam partes, ad illud constituendum concurrunt.

Corpora autem illa plura, quae, colligatione quadam deuincta, corpus totum efficiunt, uocare consueverunt partes integrantes, e. gr. Corpus humanum, quod ex pluribus aliis corporibus, capite scilicet, et trunco, contextum est, *totum* uocamus *integrale*, membra autem, quibus compages corporis continetur, *partes integrantes*.

§ 49.

Multitudo partium, ex quibus constat totum, dici solet *magnitudo*. Ipsum autem totum, quod plures habet partes, respectu eius, quod paucioribus est praeditum, uocatur *magnum*.

§ 50.

Positiones, quas de toto et partibus et subiicit tibi recta ratio, et experientia firmat, hae fere sunt:

I. Totum est idem cum omnibus partibus simul sumtis, et omnes partes simul sumtae, sibi possunt substitui, nec inde oritur mutatio. Sunt ergo totum, et omnes partes, **EADEM** (§ 37).

II. Posito ergo toto, ponuntur omnes eius partes, et, positis omnibus totius partibus, ponitur ipsum totum.

III. Omne totum est aequale omnibus partibus suis, simul sumtis, et omnes partes, quibus totum constituitur, ipsum totum exaequant. Idem enim debet sibi ipsum esse aequale.

L 4

IV. Quae-

IV. Quaelibet pars totius toto est minor, et totum maius sit, necesse est, qualibet sua parte.

Quas propositiones cum tam perspicuas esse uideas, ut de iis addubitare ineptum sit, non est, quod earum demonstrationes, quae, si quando alias, hic superfluae uideri poterant, copiosius adferamus. Corpus tuum considera, eiusque partes, nexas inter se et deuinctas, contemplare, intelligis profecto, quiduis potius, quam euidenciam, in his enunciatis, desiderari posse.

CAP. VIII.

De Necessario et Contingenti.

§ 51.

Permagni interest, notiones *τῶν necessarij et contingentis* distinctius explicari, cum, quod ea fere omnia, quae in morum Philosophia de actionibus experendis fugiendisque differuntur, ab his notionibus lucem mutuuntur, tum quod, iis minus recte intellectis, multi multos, eosque pestiferos, errores in Philosophiam inuexere, ex quibus, dici uix potest, quam funestae turbae concertationesque fuerint coortae.

§ 52. *Necessarium* id uocamus, quod est eiusmodi, ut id, quod ei contrarium est, fieri nullo modo possit, siue quod non potest non esse.

WOLFFIUS ita: Necessarium est, cuius oppositum est impossibile. E. gr. Bis duo sunt necessario quatuor. Fingas enim, bis duo non esse quatuor, sed octo uel sex, tum, aut nihil uides, aut perspicis, quae inde oritur, contradictionem. Necessarium est, circulum esse

DE NECESS. ET CONTINGENTI. 169

esse rotundum. Sumas enim id, quod huic opponitur propositioni, tum manifesta emerget repugnantia.

§ 53.

Necessarium duplicis est generis. Aut enim oppositum alicuius rei, in se, et sua natura contradictionem inuoluit, aut sub aliqua tantum conditione. Illud uocatur *absolute necessarium*, hoc *hypothetice necessarium*.

E.g. Absolute necessarium est, ut DEVS existat, ut his duo faciant quatuor. Cogita enim Deum, qui non existat. Quid cogitas? *σὶδὴροῦλον* cogitas. Ipsa etiam notio et natura Dei inuoluit existentiam, quae non magis a Deo potest seiungi, quam rotunda figura a circulo.

Necessarium est, ut, sole splendente, sit dies, sed hypothetice necessarium. Posita enim scilicet hac conditione, quod sol splendeat, necessarium est, ut sit dies. De qua necessitate hypothetica loquitur TERENTIUS, cum

Vbi, inquit, animus semel se cupiditate deninxit mala, NECESSE est, consilia consequi similia. Heautont.

I, 2, 34.

Non absolute necessarium est, ut mens humana malis consiliis in transuorsum rapiatur, sed sub hac conditione, si semalarum libidinum illecebris irretiri patiatur. Eandem necessitatem hypotheticam CICERO uult intelligi, cum, *si unumquodque membrum*, inquit, *sensum hunc haberet, ut posse putaret se ualere, si proximi membri uoletudinem ad se traduxisset; debilitari et interire totum corpus NECESSE EST; sic si unusquisque nostrum rapiat ad se commoda aliorum detrahatque, quod cuique possit, emolumentum sui gratia: societas hominum et communitas euertatur NECESSE EST.* De Off. Lib. III c. 5.

Capite sexto ita pergit: *Si etiam hoc natura praescribit, ut homo homini, quicumque sit. ob eam ipsam causam, quod is homo sit, consultum uelit: NECESSE est,*

L 5

secun-

secundum eandem naturam omnium utilitatem esse communem.

Ex pluribus necessitatis hypotheticae speciebus necessitatem *physicam* et *moralem* exponemus.

Illam in regno naturae naturalique euentuum consecutione locum obtinet. De qua Adherbal apud SALLVSTIVM loquitur, *pater*, inquit, *uti necesse erat, naturae concessit*. Bell. Jug. c. XIV, 15. Conf. PLIN. Epist. XII L. I et ad h. l. CORTIVS.

PLINIVS maior, qui Vestimium propius noscendi cupidus, cinere multisque pumicibus coopertus erat, non poterat non, spiritu crassiore caligine obstructo, clausoque stomacho, concidere, idque necessitate naturae.

Necessitas hypothetica moralis in spiritibus reperiunda est, e. gr. in anima, quatenus illa repraesentationibus boni uel mali ad bonum appetendum malumue auersandum determinatur et commouetur. E. gr. Cum tibi proponitur uenenum, et potio medicata, sanitati tuae saluberrima, ut alterutrum eligas; necessario eliges potionem, et uenenum repudiabis. Quauero necessitate? morali. De hac necessitate loquitur CICERO, cum, *geometrarum rationes non persuadere, sed cogere, et uim adferre, in docendo, copiosius affirmat*. Acad. Quæst. L. IV c. 36. Quo referenda hæc quoque TVLLII uerba uidentur: Omnes expetimus utilitatem, ad eamque RAPIMVR; NEC FACERE ALITER VLLO MODO POSSVMVS. De Off. Lib. III. cap. 28.

§ 54.

Ex iis, quae de necessitate hactenus adtulimus, intelligi potest, quid sit *contingens*, siue, ut CICERO uocat, *fortuitum*. *Contingens* dicitur id, cuius oppositum est possibile, siue quod aliter potest esse.

E. gr.

DE NECESS. ET CONTINGENTI. 171

E. gr. Scribo. At poteram quoque non scribere. Lego, at poteram quoque non legere. Contingens ergo est, quod scribam legamue.

§ 55.

Num ens aliquod detur, cuius existentia sit absolute necessaria, id in theologia naturali disputabimus. At, si datur, consequens est, ut ratio sufficiens, cur existat, debeat in eius essentia reperiri. Essentia enim cuiusque rei est absolute necessaria (§ 28), et, quicquid in ipsa notionem sui sufficientem habet, non potest non esse absolute necessarium. Ens autem contingens, cum existit, rationem sufficientem, cur existat, in ente habet a se diuerso.

§ 56.

De necessario et contingenti quas hic adducemus positiones, eas uero cum in doctrina de mundo, tum de mente humana et Deo maximo nobis usui fore scias.

- I. Quod est absolute necessarium, non potest esse contingens. Quod enim est absolute necessarium, eius oppositum nullo modo fieri potest (§ 53), at, quod contingens est, eius oppositum fieri potest (§ 54). Vides ergo, quam aduersis frontibus pugnent absolute necessarium et contingens.
- II. Contra, quod est hypothetice necessarium, in se est contingens, ut adeo necessitas hypothetica contingentiam neuiquam tollere censenda est. Quod enim est hypothetice necessarium, eius oppositum non, nisi posita

sita conditione, est impossibile (§ 53). Tollas ergo conditionem, et oppositum erit possibile, atque adeo, quod hypothetice necessarium est, idem quin sit contingens, dubitari non potest.

E. gr. Necessarium est, ut is,

*Improvisum aspris qui sentibus anguem
Attollentem iras, et goerula colla tumentem*

Pressit humi nitens, - = Virg. Aeneid. L. II v. 379. necessarium, inquam, est, at hypothetice, ut is, terrore percussus, obstupescat, trepidusque pedem referat. At contingens tamen simul est. Poterat enim terror abesse, si monstrum, in herba latens, aspectuque horridum, non calcaasset ex improviso.

CAP. IX.

De Ordine, Veritate metaphysica et Perfectione.

§ 57.

Quae de ueritate metaphysica ac perfectione nunc dicenda sunt, ea intelligi non possunt, nisi ante, quid sit *ordo*, et ad quas leges is exigatur; distincte traditum fuerit.

§ 58.

Illam similitudinem, quae obuia est in modo, quo res iuxta se inuicem collocantur, uel se inuicem sequuntur, dicimus *ordinem*.

E. gr. Cum in bibliotheca libros ita digestos uides, ut libri, eiusdem argumenti, eiusdem ligaturae, eiusdem formae, iuxta se inuicem collocentur, tum *ordine* libros dicis esse collocatos, idque nullam aliam ob causam, quam quod similitudinem et rerum, quas tractant

tractant libri, et formae, in uoluminibus, iuxta se inuicem positis, obseruas. Quod idem ualet de exercitu, in quo ordo esse dicitur, cum idem uestitus, eadem arma, idem gressus, aequalis series, idem motus membrorum, eadem statura, idem impetus in hostem, obseruatur.

CICERO haec de ordine: *Est compositio rerum aptis et accommodatis locis*, ab eoque, negat, similitudinem et convenientiam parrium posse seiungi. L. I de Off. c. 4 et 40. Lucunde hic legi poterit epistola PLINII, qua Spuriinae uitam ordinatam et apte dispositam commemorat, multaue adfert, quae ad notionem ordinis illustrandam mire faciunt. Lib. III, I. Coll. L. IX ep. 36 et ep. 40.

§ 59.

Ordini opponitur confusio siue *ἀταξία*, quae nihil est aliud, quam dissimilitudo, quae obuia est in modo, quo res iuxta se inuicem collocantur, uel se inuicem consequuntur.

Finge, milites, solutis ordinibus, ab hoste in fugam conici. Quanta tum est dissimilitudo! quanta perturbatio! Incomposito agmine, sine certis ducibus, sine imperio, sparsi uagantur, alter arma abiicit, alter, recenti saucius uulnere, labat, et pedites equibus, calones gregariis permixti, quo quemque instantis mortis timor rapit, aufugiunt.

Confusionem in comitiis, quae turbauerat omnia, eleganter describit PLINIVS: *Nam tempus inquit, loquendi, non tacendi modestia, non denique sedendi dignitas custodiebatur. Magni undique et dissoni clamores: procurrebant omnes cum suis candidatis: multa agmina, multique circuli et inlecora confusio: adeo descineramus a consuetudine parentum, apud quos omnia disposita, moderata, tranquilla, maiestatem loci pudoremque retinebant.* Lib. III ep. XX. Cogitabis hic comitia Polonorum.

§ 60.

De ordine haec tenero:

I. In omni ordine debet quid adesse, in quo uaria uel coëxistentia, uel sibi inuicem succedentia, sint sibi similia.

II. Id, in quo uaria sunt similia, dicitur *regula ordinis*.

E. gr. Si similitudinem et conuenientiam in bibliotheca obseruaueris, *ratione formae*, tum formae librorum similitudo constituit regulam ordinis, in bibliotheca conspicui.

III. Cogitur hinc, in omni ordine debere esse regulam ordinis. Debet enim aliquid adesse, in quo uaria, iuxta se posita, sint sibi similia (pos. I), quo ipso continetur regula ordinis (pos. II).

IV. Si una tantum adest regula ordinis, *simplex* ordo conspicitur, si plures adsuerint, maiorem et *compositum* ordinem inde oriri, intelligis.

E. gr. Si α) ratione formae externae et ligaturae, β) ratione argumentorum, γ) ratione editionum libri, iuxta se dispositi, conuenerint, tum ordo in librorum collocatione maior est, quam si solam formam externam librorum similem deprehenderis.

V. Potest in rebus, iuxta se inuicem dispositis, alio respectu adesse ordo, alio uero respectu confusio.

E. gr. Sunt similes libri, ratione formae. En ordinem! At, si rationem habueris argumentorum editionumque, summam saepe uides dissimilitudinem. En confusionem!

VI. In

VI. In iis, quae existunt, reperitur ordo. In omnibus enim, quae existunt, ea reperitur similitudo, ut fiant principio rationis sufficientis conformiter (§ 15).

Ea ergo, quae actu existunt, per hoc discernuntur a somniis et commentis, quae non, nisi in fictionibus, existunt.

§ 61.

Hinc est, ut ueritatem metaphysicam definiamus per eiusmodi ordinem, per quem quodlibet habet rationem sufficientem sui, sine: *Veritas est ordo eorum, quae enti conueniunt.*

Scholastici ita: *Veritas est rei affectio, qua res habet omnia ea, quae ipsius essentiae et naturae debentur.* E. gr. Aurum est uerum aurum, cum ea habet omnia, quae ad aurum requiruntur. Quae definitio scholasticorum non uidetur aduersari nostrae. Res enim tum habet essentiam sibi debitam, si is ibi obseruetur ordo, ut principio rationis sufficientis omnia fiant conformiter.

Hoc sensu uox VERI identidem apud ueteres scriptores occurrit. Ita PLINIVS, *aes ipsum*, inquit, quantum VERVS (i. e. sincerus, simplex et naturalis) color indicat uetus, (est) et antiquum, L. VII, 3. Mox dies VERVS, sol etiam effulgit, VI, 20. Liberto Sabiniani tribuit VERAM emendationem, IX, 21. Recte ergo CICERO, *ea, quae fucata sunt, ficta, adumbrata et simulata* iis, quae sincera sunt et VERA, opponit. De Amicit. c. 25 et 26.

§ 62.

Ens uerum est, in quo datur ueritas.

Haec definitio non est identica, quamuis esse uideatur, Quid enim sit ueritas, § antecedenti explicatum est.

§ 63.

§ 63.

Ex his intelligas, licet, omne ens esse uerum.

Omne enim ens habet rationem sui sufficientem (§ 15) ad eam quae ueritatem. At falsum, inquis, datur aurum. Nego. Aurum, quod falsum esse dicis, aut est aurum, aut non est aurum. Si est, uerum est aurum. Si non est aurum, erit uel uerum cuprum, uel orichalcum, uel aliud metallum.

Quia ueritas entium nititur principio rationis sufficientis, consequens est, ut, sublato rationis sufficientis principio, tollatur, quae rebus inest, ueritas. Vides ergo, quid sit, quod LEIBNITIVS, sublato principio rationis sufficientis, tolli discrimen inter ueritatem et somnium, aiat.

§ 64.

Sequitur, ut notionem perfectionis euoluamus. Cuilibet rei, in qua uaria siue plura occurrentia ita consentire et conspirare deprehendimus, ut ad finem, cui assequendo res destinata est, obtinendum sufficiant, tribuimus perfectionem. Hinc nonnulli perfectionem definiunt per sufficientiam ad finem.

WOLFFIVS ita: *Perfectio* est consensus in uarietate, siue plurium a se inuicem differentium in uno. E. gr. Reipublicae tribuimus perfectionem, cum in eadem uaria, actiones scilicet imperantium et ciuium eo conspirant, et eo tendunt, ut tranquillitas publica obtineatur et conseruetur. Agro tribuimus perfectionem, si finis agri obtinetur, i. e. si frugum profunditas ubertatem, nec unquam sine usura reddit, quod accipit. Ad hunc finem siue frugum ubertatem requiruntur haec uaria. α) Ager gremio mollito ac subacto semen sparsum excipiat. β)occoecarum cohibeat, γ) tepestactum uapore et compressu suo diffindat et eliciat herbescentem uiriditatem. δ) Haec, nixa

nixa fibris stirpium, adolescat, et, culmo erecta geniculato, uaginis iam quasi pubescens includatur. E quibus cum emerit, tum demum ager fundit frugem spicae, ordine structam et contra auium minorum morsum munitam uallo aristarum. Vide, quam hic omnia consentiant ad finem agri, id est, ad frugum ubertatem et copiam. Vid. CIC. de Senectute Cap. XV.

Hanc perfectionis notionem multi usus esse in distinctius explicanda eloquentiae notione, demonstrauius in commentatione de orationis pulchrae uirtutibus, Gorsicii cIo Icccxliv, edita.

§ 65.

Imperfectionem in aliqua reprehendimus tum, cum uaria in re quapiam fuerint eiusmodi, ut fini rei aduersentur.

Si e. gr. in republica uaria, actiones scilicet imperantium ciuiumque fini reipublicae, tranquillitati publicae aduersantur, cum princeps, immanitate effertus, in ciuium bona uitamque saeuir, cum ciues, audacia furentes, et pernicioso scelerum foedere ac societate coniuncti, intestinam aliquam perniciem patriae moliuntur, cum denique diuitiae avaritiam, et abundantes uoluptates desiderium per luxum atque libidinem pereundi perdendique omnia inuexere, tum nemo non haec omnia inter reipublicae imperfectiones referenda existimabit. Exemplo esse potest coniuratio Catilinaria, de qua, praeter orationes CICERONIS, legassALLVSTIVM Bell. Cat.

§ 66.

Tria ergo ad omnem perfectionem requiruntur, α) *finis* aliquis, ad quem uaria, quae in re quapiam deprehenduntur, tendunt. β) Requiritur *plura* siue *uaria*. γ) *Consensus* uariorum cum

M

sine

fine, id quod ex exemplis allatis luculentius apparet.

§ 67.

Si unicus adfuerit finis, ad quem plura siue uaria in re quadam tendunt, tum *perfectiorem* adesse *simplicem* dicimus, cum plures uero fines, per consensum uariorum obtinentur, oritur inde *perfectio composita*.

E. gr. Cum horologium ita fuerit constructum, ut in eo conspiciatur partium et rotularum omnium consensus cum fine, ut horae tantum indicentur, tum haec perfectio horologii est simplex. At si consensus partium in horologio non id modo efficit, ut horae indicentur, sed quoque, ut singula minuta singulique menses, et singuli cuiusque mensis dies manifestentur, tum uero perfectio horologii est composita, propterea, quod plures adsunt fines et scopi, qui per structuram partium, in horologio apte cohaerentium, et amice conspirantium, obtinentur.

§ 68.

Saepius, experientia teste, usu uenit, ut perfectiones simplices, earundemque regulae inter se pugnent. Quod cum sit, plures regulae dicuntur inter se collidi.

E. gr. Patriam libertatemque conseruare est perfectio. Vitam tueri, esse domi cum uxore et liberis, in pace et tranquillitate uiuere, sunt perfectiones. At incidunt tempora, cum patria, religio, libertas, conseruari non possunt, quin uita tua in discrimen adducatur, et publica quies ad aliquod tempus turbetur. Colliduntur hic perfectiones. Plura exempla uide in CIC. Lib. III de Off. c. 24 seqq.

§ 69.

§ 69.

Quia ea, quae inter se pugnant, simul esse non possunt, opus est, ut, si utraque perfectio simul obtineri nequit, uel regularum perfectionis altera praefatur, et negligatur altera, uel ut utraque ex parte negligatur, ex parte autem retineatur. Neglectus hic alterutrius regulae perfectionis uocatur *exceptio a regula perfectionis*, quae ex regularum simul obseruandarum collisione nascitur.

Nosti e. gr. regulam: *honestatem consecrare*. Nosti illam quoque: *utilitati tuae et commodis seruias*. Fit uero persaepe, id quod copiosius disputat CICERO L. III de Off. ut duae hae regulae collidantur. Hic ergo exceptio est facienda, ita ut, cum honestas utilitasque simul obtineri nequeunt, uincat honestas, cedat utilitas. REGVLVS Romae manere utile putabat, at iusiurandum uiolare, nec Carthaginem redire, turpe ducebat. Honestum ergo praetulit utili, fecitque exceptionem a regula perfectionis. CIC. l. c. Praeclare PLINIVS: *Verumque saepe tam magnum est, ut abunde sit, alterum efficere*. L. V, 8.

§ 70.

Quae adponam, enunciata eo vel in primis pertinent, ut, quae in morum philosophia de officiorum collisione differuntur, plenius intelligantur.

I. Exceptio a regula perfectionis ita est instituenda, ut maius bonum semper praefatur minori.

Mercator, aestu maris et turbine iactatus, uitam mercesque si simul seruare nequit, uitam seruet, merces in mare proiciat.

II. Vbi unica tantum adfuerit regula perfectionis, ibi exceptioni non est locus.

Quia non adest pugna et collisio plurium regularum.

III. Ex exceptione a regula perfectionis oritur imperfectio in P A R T E, salva tamen **TOTIVS** perfectione.

IV. Cum ergo saepius exceptio a regula perfectionis evitari non possit, intelligis, quid sit, quod idem idem sit imperfectio in parte admittenda, ut inde resultet maior **TOTIVS** perfectio, fere, ut in pictura lumen non alia res magis, quam unibra commendat, **PLIN. L. III. ep. 13.**

E. gr. Ut patria conservetur, ut salutis publicae, religioni, libertatique consulatur, peropus saepenumero est, ut singulorum civium commoda deminuantur. Pecuniae magna vis exigitur, vita periculis obicienda, aedificia diruuntur, commerciorum cursus inhibetur, bona facultatesque diripiuntur, omniaque ea mala, quae bello adiuncta videmus, sunt perpetienda, sine quibus vero non magis praesidia salutis publicae stabilita fuissent, quam sine membri putridi amputatione sanum corpus per saepe conservari potest.

V. Omne ens gaudet perfectione, sibi debita.

In omni enim ente omnes determinationes eo tendunt, et in eo consentiunt, ut ens sit ens, non autem non-ens, ut sic hoc ens, nec aliud, quo ipso ens gaudet perfectione sibi debita.

Vocatur haec perfectio *essentialis*, siue, Scholasticorum stilo, *bonitas metaphysica*. Hinc intelligis, cur, *omne ens esse bonum*, iidem affirmarint.

§ 71.

Perfectio, si sensibus percipitur, vocatur *pulchritudo*.

Quam-

Quamuis, quid sit pulchrum, quid déforme, rectius sentiri, quam doceri posse, uideatur, omni tamen tempore exstiterunt, qui summa ope connisi sunt, ut notiones *pulchri*, errore uulgi et sententiarum pugnantium uarietate confusas, accuratius distinguarent. Pertinent huc CROSAZIVS, BVDDÉVS, BERGERVS, qui in peculiari libro *de naturali pulchritudine orationis*, erudite, ut solet, scienterque de pulchro commentatur, et, inuestigatis *pulchri* fontibus, causisque a stirpe ductis, quid in dicendo pulchrum sit, exemplo CAESARIS, docet luculenter, latiusque explanat.

Quam de *pulchritudine* adtuli, definitio, dubito, an quisquam futurus sit, cui minus probetur. Experientiae certe fundamentis est constituta. Cur aedificio, cur horto pulchritudinem tribuis? Nonne ideo, quod percipis in aedificio perfectiones, i. e. iustam partium conuenientiam commensumque? Nonne ideo, quod in horto areolorum symmetriam, et ordines arborum in quincuncem directos, obseruas, siue, quia perfectionem, quippe quae efficitur consensu uariorum, sensibus percipis? Cur imaginem, ut hoc addam, pulchram uocas? Nonne ideo, quod cum eo, quod exprimere debet, exacte congruit, et archetypo responderet, qualis illa imago siue statua PLINIANA est, quae senem repraesentat. *Corinthium signum*, inquit, *effingit senem stantem: ossa, musculi, uerui, uenae, rugae etiam, ut spirantis, apparent: rari et cedentes capilli, lata frons, contracta facies, exile collum, pendentes lacerti, papillae iacent, recessit uenter.* Equid elegantius fingi aut pingi poterat ad huius decrepiti corpus cutemque ragosam exprimendam. L. III ep. 7.

Ad illustrandam pulchritudinis definitionem apprime faciunt, quae BERGERVS hanc in rem eleganter disputat. *Vt pulchrum*, inquit, *dicatur corpus, partes, oportet, eam habeant conformationem, quam cuiusque perfectio, naturae debita, requirit.* Possunt caput, manus, pedes, alia corporis membra, seorsum spectata, secundum ordinem, a natura sancitum, sic esse perfecta,

ut in eorum forma, modo, omni ratione nullus reprehensio-
nis locus, laudi contra et admirationi amplius pateat
campus. Quae tamen partes, suas per se numeris abso-
luta, dedecorabant corpus, nisi eam habeant molem ac
modum, qui congruere corpori uideatur. Proinde cor-
poris partes, necesse est, non singulae tantum ac separa-
tim consideratae, sua gaudeant perfectione, sed etiam in
ea, qua coaluerunt, compage, cum quodam iustae magni-
tudinis decore conveniant inter se, et ordine mensuraeque
conspirent. Tum demum existit illa corporis PVLCHRITUDO,
quae, apta membrorum compositione, mouet oculos
et delectat, hoc ipso, quod inter se omnes partes cum
quodam lepore consentiant. Quid hoc aliud est, quam
pulchritudo est perfectio sensibus percepta? Vid. de
Natural. pulchritud. orat. p. 27 et 29.

§ 72.

Deformitas est imperfectio sensibus percepta.

Animo informata feminam, ut TERENTIUS ait, rufam,
caesiam, ipso ore, adunco naso, cuius exiguo cor-
pori caput ingens, longi pedes, longae manus, et
faciei contractae, aures promissae, dentes liuidi et
color mustellinus iungantur, nonne deformem illam
esse aies? Est enim hic imperfectio, partiumque
dissensus, et nulla membrorum congruentia, nulla
aequalitas obseruanda.

CAP. X.

De Ente Composito.

§ 73:

Notionibus communibus, generalioribusque
entis affectionibus haecenus explicatis, nunc
ad specialem entium diuisionem exponendam
accedimus. Est autem omne ens uel *compositum*
uel *simplex*. Quare compositi entis naturam pro-
prietatesque

prietatesque primum considerabimus, tum de ente simplici commentabimur.

§ 74.

Vt autem, quae de ente composito dicenda sunt, intelligantur facilius, primo quidem loco, quid sint res, extra se inuicem positaе, definiemus.

§ 75.

Cum rei alicuius nobis sumus consci, tanquam a nobis distinctae et diuersae, tum illam rem *extra nos* ponimus. Ea autem *extra se inuicem* poni dicuntur, quae cogitamus, tanquam a se diuersa et distincta.

E. gr. Cum solem et sidera tibi repraesentas, solem et sidera *extra se* ponis. Solem porro et lunam *extra se inuicem* ponimus, quia solem a luna distinctum concipimus. Ita in hac mensa, quam coram uides, unam mensae partem *extra* alteram ponis, quatenus scilicet quamlibet mensae partem ab alia distinctam tibi repraesentas.

§ 76.

Illud ens, quod ex pluribus, a se inuicem distinctis, seu *extra se* positis partibus constat, dicimus *ens compositum*.

E. gr. Arbor, mensa, liber sunt entia composita. Coagmentata enim sunt ex pluribus partibus, a se inuicem distinctis, seu *extra se* positis.

Ens compositum, quod definiuimus, uocatur alias quoque *compositum physicum*, ut ab eo, quod *logice* seu mente tantum componi dicitur, distinguatur. E. gr. Si in Deo omnia attributa, quae sunt ipse Deus, tanquam plura, a se inuicem distincta, et *extra se* posita, repraesentamus, tunc illa compositio, qua Deus ex

pluribus attributis componi uidetur, dicitur compositio rationis siue logica.

§ 77.

Lucide hinc apparet, ens compositum per certam et determinatam partium, a se inuicem distinctarum, coagmentationem et iunctionem fieri compositum, et, ut alia aliaue est partium combinatio, ita inde oriri aliud aliudue compositum, manifestum est.

§ 78.

Intelligis nunc has positiones.

- I. Essentia entis compositi consistit in modo compositionis earum partium, ex quibus constat compositum.

Per modum enim compositionis partium hoc praecise efficitur ens compositum, nec aliud (§ 76), quod ipsum constituit rei essentiam (§ 27).

Buccina, e. gr. et horologium sunt entia composita, a se plane diuersa. Distinguuntur autem a se inuicem per aliam aliamque partium connexionem, et structuram diuersam.

- II. Quaecunque entia composita simili gaudent structura, ea sunt similia, quaecunque contra dissimilem compositionis modum habent, ea sunt dissimilia.

§ 79.

Extensum uocatur, quod habet partes, quarum unaquaeque extra alteram existit, easque inter se unitas.

E. gr. In hac mensa deprehendimus extensionem, propterea, quod in mensa partes sunt ita extra se inuicem

DE ENTÈ COMPOSITO. 189

cem posita, ut pars A non sit ibi, ubi pars B, et B non sit, ubi pars C.

§ 80.

Continuum dicitur tum, cum eius partes eo ordine sunt iuxta se inuicem collocatae, ut aliae diuersae inter eas poni nullo modo possint.

E. gr. Massa aurea est compositum continuum, propterea, quod partes, totam massam constituentes, ita sunt inter se connexae, ut aliae, a massa aurea diuersae, partes interponi nequeant.

§ 81.

Interruptum est, si partes ita fuerint collocatae, ut aliae inter ipsas locum habere possint.

E. gr. Spongia uel cribrum sunt entia composita interrupta. Horum enim structura, totusque modus compositionis est eiusmodi, ut inter partes, laxius et per interstitia cohaerentes, aliae, a spongiae uel cribri partibus prorsus diuersae, partes possint interponi.

§ 82.

Contigua dicuntur entia composita, quae se ita contingunt, ut ipsa maneant plura, neutiquam uero unum efficiant extensum.

E. gr. Duo globuli, quorum superficies se mutuo ita contingunt, ut ipsi, licet sibi proximae coëxistant, nihilo minus maneant duo globuli.

§ 83.

Ex his conficitur,

I. Quod omne ens compositum debeat esse extensum.

Ens enim compositum constat partibus a se inuicem distinctis, inter se autem connexis (§ 76): quo ipso et extensum continetur (§ 79).

M 5

II. Quod

II. Quod entia composita contigua non sint ideo continua.

Quia inter entia contigua, quamvis se contingant, plures partes possunt interponi; nec unum extensum efficiunt, sed manent duo entia composita (§ 82).

§ 84.

Ad reliquas entium compositorum proprietates intelligendas opus est, ut notiones quasdam, huc pertinentes, ante explicemus, et, quid sit *spatium*, *locus*, *figura*, *tempus*, *motus*, definiamus.

§ 85.

Spatii uox nonnullis uisa est pertinere ad eas, quibus nulla subiecta est sententia.

Alii, phantasia, inepte sedula, delusi, spatium quoddam corporum recepraculum existimant.

§ 86.

Ut spatii notio distincta formari queat, ad haec attendendum est.

I. Experientia testatur, plura entia composita sibi coexistere, ita, ut, dum A, B, C, D existunt, existant simul E, F, G. Haec plura entia composita, quae simul existunt, dicuntur *simultanea*.

II. Dum ad haec entia composita, quae simul existunt, attendimus, observamus, τὸ A alio plane modo coexistere τῷ B, quam coexistit idem A τῷ C, uel D. Distingui-
mus itaque modum, quo A coexistit τῷ B, a modo, quo idem coexistit τῷ C uel D.

III. Hinc

III. Hinc intelligis, eiusmodi omnino ordine haec simultanea iuxta se inuicem collocari, ut distantia inter A et B sit plane diuersa a distantia, quae conspicienda est inter idem A et D.

IV. Cum cogitamus hunc ordinem, qui conspicitur in modo, quo plura simultanea A, B, C, D sibi coëxistunt, reuera cogitamus id, quod dicitur *spatium*, neque fieri potest, ut res, extra se inuicem coëxistentes, nobis repraesentemus, quin iisdem adhaereat notio *spatii*.

§ 87.

His obseruatis, intelligis nunc WOLFFII definitionem, qui *spatium* explicat per ordinem simultaneorum, quatenus scilicet coëxistunt.

E, gr. Plura aedificia, quae simul existunt, certam quandam relationem, certumque ordinem, ratione suae coëxistentiae, inter se seruant. Quae quidem relatio, quae inter aedificia coëxistentia intercedit, prout alia, aliaue est, ita aliud aliudue spatium inde exsurgit. Spatium ergo sine relatione aliqua ad corpora coëxistentia concipi non potest.

§ 88.

Ex definitione spatii patet,

I. Spatium a rebus simul existentibus esse prorsus diuersum.

Quemadmodum enim, si res adfuerint numeratae, non potest non adesse numerus, numerus autem non est ipsa res numerata, et, quemadmodum, rebus numeratis sublati, numerus existere cessat, ita etiam, cum plures res simultaneae certo quodam ordine coëxistunt,

sunt, oritur *spatium*, *spatium* autem illud, quod a rebus ordinatis et coexistentibus oritur, non sunt ipsae res ordinatae. Quod quidem *spatium*, rebus coexistentibus sublatis, non potest non rursus euanescere, fere, uti numerus, rebus numeratis sublatis, euanescit.

II. Omnia composita insunt spatiis.

Praeter distinctam *spatii* notionem datur adhuc quaedam *spatii* notio imaginaria. Scilicet imaginatio nobis sistit *spatium*, tanquam ens reale, actu existens, extensum, uniforme, continuum. Quo ipso *spatium* sibi repraesentant homines, tanquam receptaculum, a rebus omnicus uacuum, in quo aliquid reponere queamus.

§ 89.

Locus est determinatus modus coëxistendi ceteris.

§ 90.

De loco haec observa:

- I. Locus non est ipsa res, quae est in loco, nec cum intrinseco rei ullam habet connexionem.
- II. Ratio, cur ens aliquod sit hic, nec alibi, non est in loco.

§ 91.

Tempus est ille ordo, qui observatur in rerum successione.

§ 92.

Ad notionem temporis distinctius formandam haec maxime pertinent.

- I. Entia, quorum alterum esse incipit, alterum uero esse desinit, dicuntur *successiva entia*.

entia. In his entibus successiuis obseruamus
 α) aliquod, quod adest actu, et appellatur *praesens*. β) Cum id, quod praesens erat, esse definit, et in statum merae possibilitatis recidit, tum uocatur *praeteritum*. γ) Cum ens aliquod, quod mere adhuc est possibile, sed ad actum deducetur, tum appellatur *futurum*.

II. Ordo in his successiuis est id ipsum, quod *tempus* uocamus.

III. Intelligitur hinc, ubi nullum locum habent res successiuae, quarum altera esse incipit, altera esse definit, ibi tempus nullum habere locum.

IV. Quam parua successiua possumus a se inuicem distinguere, tam minuta temporis momenta seu tempuscula possumus statuere.

§ 93.

Motus est loci mutatio, perseverantia autem in eodem loco dicitur *Quies*, quicquid autem moueri, siue locum mutare potest, illud uocamus *mobile*.

§ 94.

Locus non obstat, quo minus possit quodlibet ens moueri.

Quia ratio sufficiens, cur ens aliquod sit hic, nec alibi, non est in loco.

§ 95.

Cum partes, ex quibus constat compositum, a se inuicem separantur, tum dicitur compositum *diuidi*.

§ 96.

§ 96.

Quia ergo ens compositum non necessario locum suum occupat (§ 94), partes possunt a se inuicem separari, atque adeo, *omne ens compositum esse divisibile*; patet.

§ 97.

Magnitudinem diximus esse multitudinem partium (§ 49), ut adeo, cum ens compositum constet partibus (§ 76), *idem certa quadam magnitudine gaudere*, manifestum fit.

§ 98.

Si partes quaedam ad compositum accedunt, tum compositum fit *maius*, si uero partes quaedam ab eo separantur, tum compositum fit *minus*.

§ 99.

Compositum ergo maius minusque fieri posse, ex his, quae diximus, cumulate probari potest. Quia enim partes in ente composito locum mutare possunt (§ 94), quid obstat, quo minus nouae partes ad compositum accedant, aliae uero ab ipso separentur.

§ 100.

Metiri siue *mensurare* ens compositum dicimur, si eius magnitudinem ad alteram datam magnitudinem exigimus. E. gr. Si ad ulnae cuiusdam uel fili magnitudinem inuestigaueris mensae magnitudinem, tum diceris, *mensam mensurare*. Ipsum autem filum, ad cuius magnitudinem inuestigatur mensae magnitudo, dicitur *mensura*.

§ 101.

§ 101.

Dubitari ergo non potest, omne ens compositum posse mensurari, quia constat magnitudine (§ 97).

§ 102.

Figura dicitur limes extensionis.

Definitio potest exemplo figurae libri cuiusdam illustrari. Liber habet extensionem, at limitibus definitam (non enim est liber in infinitum extensus), quae extensionis limitatio constituit figuram, quae alia aliaue est, prout alio alioque modo limites extensionis mutantur.

§ 103.

Quandoquidem ad ens compositum novae possunt partes accedere, et quaedam decedere (§ 99), intelligitur, limites extensionis in ente composito posse mutari. *Figuram ergo entis compositi esse mutabilem, lucide apparet.*

§ 104.

Ex his omnibus patescit, quam demum cunque in ente composito cogitaueris mutationem, eam, nisi per *motum*, fieri non posse.

Sive enim maius sit ens compositum sive minus, sive transponuntur partes, aliaque inde figura emergit, semper partes mutabunt locum, atque adeo movebuntur.

CAP. XI.

De Ente simplici.

§ 105.

Enti composito opponitur *ens simplex*, de quo, quia contrariorum contrariae esse solent proprietates,

prietates, ea negantur, quae entium compositorum esse propria, haecenus comonstrauimus.

§ 106.

Qui ergo ens compositum id diximus, quod constat ex partibus, extra se inuicem positis, sed inter se iunctis (§ 76), consequens est, ut *ens simplex* nihil sit aliud, quam eiusmodi ens, quod non constat ex partibus.

E. gr. *Mens humana*, *Deus*, de quorum simplicitate quemadmodum deinceps specialius exponemus; ita nunc in eo sumus, ut, quae sint entis simplicis, generatim considerati, proprietates, dilucidius explaneamus. Neque adeo de eo nunc magnopere solliciti sumus, num existant entia simplicia, sed, quae sit eorum, si existunt, natura, quae attributa, explicandum ducimus. Sunt; qui entium simplicium existentiam ex eo, quod dentur entia composita, demonstrari posse, existimant. Atque hi ita ratiocinando procedunt. *Si, inquit, dantur entia composita, tunc dantur eiusmodi entia, quae ex partibus constant.* Illae partes, ex quibus entia composita constant, aut sunt rursus entia composita aut simplicia. Si sunt entia composita, nouis rursus gaudent partibus. Atque ita hae nouae partes sunt rursus entia composita, aut simplicia, sin illud, in nouas denuo partes resolui debent, idque in infinitum, quod fieri non potest, sin hoc, consequens est, ut, si dantur entia composita, debeant dari entia simplicia, quae uocari solent a nonnullis prima entium compositorum stamina et elementa, ab aliis appellantur *monades*, aut *atomi*, de quibus in cosmologia speciatim agetur.

§ 107.

Entis simplicis proprietates his habeto propositionibus.

I. Ens

I. Ens simplex non est extensum.

Non enim habet partes (§ 106), ad extensionem uero requiruntur partes (§ 79).

II. Ens simplex caret omni magnitudine.

Ad magnitudinem enim constituendam requiritur multitudo partium (§ 97), quae uero in ens simplex non cadunt (§ 106).

III. Neque figura tribui potest enti simplici.

Quia non est extensum (§ 107), figura uero efficitur limite extensionis (§ 102).

IV. Ens simplex est indiuisibile.

Quomodo enim diuidi poterit id, quod nullam admittit partium solutionem (§ 102)?

§ 108.

Oriri ens simplex dicitur, quando existentiam accipit, qua si priuatur, illud dicimus *interire*.

§ 109.

I. Si ens simplex absolute necessario existit, tum illud oriri non potest.

Si enim oriri posset, existere coepisset, atque adeo aliquando non exstitisset. Ens absolute necessarium non potest non existere (§ 53), oriri ergo non potest.

II. Quae ergo entia simplicia oriuntur, ea sunt contingentia.

III. Ens autem simplex, contingenter existens, ex ente composito oriri nequit.

Finge enim, illud oriri ex ente composito, tum orietur per partium combinationem, uel per earum transpositionem, uel per diuisionem et solutionem. Combina partes. Quid inde orietur? Maius compositum

N

(§ 98).

(§98). Transpone partes, atque ex loco eas in locum transfer. Quid inde emerget? Aliud compositum, siue alia entis compositi figura. Solue et diuide partes. Quid inde exsurgat? Minus compositum. Quamuis enim ex partium solutione, paullo diutius continuanda, uideri posset oriri ens simplex, propterea, quod nonnulli, ut diximus, in partium solutione, deueniunt cogitando usque ad entia simplicia; manifestum tamen est, ex partium, in composito reperiendarum, diuisione neutriquam oriri ens simplex, sed iam in eo existere. Intelligis ergo ex his, *ex composito ens simplex oriri non posse*.

IV. Ex simplici ente ens simplex oriri nequit.

Quia enim omne ens simplex est indiuisibile (§107 pos. IV), sequitur, ut ens simplex A ex ente simplici B suam accipere existentiam non possit. Sic enim ens simplex A separaretur ab ente simplici B. Aliud autem est, EX ente simplici, tanquam materia, oriri, aliud AB ente simplici, tanquam causa efficiente, oriri. Illud negamus, hoc affirmamus. Animae enim humanae, aliaeque entia simplicia A Deo orta sunt, quamuis EX Deo orta esse dici non possint.

V. Quid ex his efficitur? Quid? Nihil aliud, nisi hoc, ens simplex oriri debere ex nihilo? Quandoquidem neque ex composito, neque ex simplici oriri illud potest, restat, ut, ex nihilo illud ortum suum trahere, affirmemus.

Caue autem has duas propositiones commisceas:

A nihilo oriri, et ex nihilo oriri. Prior concedi non potest, posterior potest.

VI. Ens simplex, cum oritur, debet oriri *in instanti*, i. e. in eius ortu non possunt partes cum partibus successiue iungi et combinari, quemadmodum id fieri solet in ortu entium compositorum.

Ratio

Ratio in promptu est, Ens simplex caret partibus (§ 106), atque adeo fieri non potest, ut in eius ortu partes cum partibus successiue combinentur. Oriri ergo debet ens simplex in instanti, i. e. existentiam accipit sine successione.

VII. Ens simplex, cum interit, interire alio modo non potest, nisi ut annihiletur.

Fac enim, ens simplex, cum interit, non annihilari, tum, cum interit, ita existere desinet, ut eius aliquid adhuc amplius existat. Hoc modo ens simplex erit diuisibile, quod est contra § 107.

VIII. Ens simplex, quod absolute necessarium est, non potest interire.

Ens enim simplex, quod absolute necessario existit, non potest non existere (§ 53). Si uero interiret, posset etiam non existere.

C A P. XII.

De Substantia et Accidente.

§ 110.

Vt intelligi queat, quid sit *substantia*, ante, ex methodi lege, definiendum putamus, quid sit *actio*, quid *passio*, quid *vis agendi*.

§ 111.

Actio est mutatio status, cuius ratio sufficiens continetur in ipso subiecto murato.

Quam definitionem ut reddamus euidentiore, primum addemus exemplum, deinde, quid per *statum*, quid per *mutationem* intelligatur, determinabimus. E. gr. Dum scribo, *agere* quid dicor. Est enim in me tum, cum scribo, mutatio. Cuius quidem mutationis debere adesse rationem sufficientem et quendam quasi
 N 2 fontem,

fontem, ex quo ipsa fluat, intelligis ex rationis sufficientis principio. Illa autem ratio cum in memetipso reperiatur, (dum enim scribo, mutatio non ab alio quodam in me producitur, sed ipse me ad scribendum determino), facile uides, me, dum scribo, aliquid *agere* dici. Adest enim α) *mutatio*, β) ratio sufficiens huius mutationis in *me ipso*, tanquam in subiecto mutato, continetur. Mutationem definimus per uariationem modorum siue accidentium, quae uariatio alias quoque uocatur *modificatio*, et id, quod eiusmodi modorum uariationi obnoxium est, appellatur *subiectum modificabile*.

Scatum THVMIGIVS explicat per determinationem mutabilium. Si quis e. gr. eruditione perpolitus praeditusque uirtute est, in alio prorsus uersari dicitur statu, quam is, qui litterarum est imperitus, iners, uecors, omnibusque uitiis coopertus. *Eruditio* et *uir-tus* (id quod, uel me non monente, intelligis), sunt in homine mutabilia quaedam. Possunt enim adesse uel abesse. Si uero adsunt uel eruditio, uel pietas, tum certo quodam et determinato modo cum iis, quae homini perpetuo insunt, simul in homine existunt, et, quamuis sint accidentia mutabilia, determinata tamen nunc gaudent existentia. Dum enim adsunt, fieri non potest, ut simul non adsint. Ades-sentia itaque eruditionis et uirtutis certum hominis *statum* constituit.

§ 112.

Actioni opponitur *passio*, quae est mutatio, cuius ratio sufficiens deprehenditur extra subiectum mutatum.

Cum quis gladio aut ictu fulminis percutitur, *pati* quid dicitur. Accidit enim in ipso mutatio, eiusque mutationis ratio extra personam, quae muratur, in alio quodam reperiunda est.

§ 113.

§ 113.

Vis agendi est continuus conatus siue nifus proximus agendi, siue est tendentia entis continua ad mutationes, producendas. Vis autem agendi probe est distinguenda a potentia actiua siue facultate, quae est mera agendi possibilitas.

E. gr. In globo suspenso deprehendimus continuum conatum descendendi et statum suum mutandi. Qui quidem conatus, remoto impedimento, actu se oppido exserit. Menti humanae tribuimus *facultatem fingendi*. Non fingit semper anima actu, sed quia fieri potest, ut, data occasione,ingat, ipsi tribuimus possibilitatem siue facultatem fingendi.

§ 114.

Hinc has fluere positiones, intelligis:

- I. Ex sola agendi potentia nulla sequitur actio, et ex sola patiendi potentia nulla oritur passio.

Quia a posse ad esse non ualet consequentia (§ 23).

- II. Posita ui, ponitur actio, nisi adsit impedimentum.

Posita enim ui, ponitur id, in quo continetur ratio sufficiens, cur reuera detur et existat actio (§ 23 pos. II). Posita uero ratione sufficiente alicuius rei, ponitur id, quod rei producendae aptum est et sufficiens, adeoque ipsa res ponitur. E. posita ui, ponitur actio. Si uero impedimentum adfuerit, tunc eiusmodi quid obstat, quod in se continet rationem sufficientem, cur actio non perueniat ad existentiam.

§ 115.

Substantiam definit LEIBNITIVS per ens, quod ui agendi est praeditum, siue, quod idem est, quod principium mutationum suarum in se continet.

WOLFFIUS, eine Substanz, inquit, ist dasjenige, welches die Quelle seiner Veränderung in sich hat, Metaphysic. Germ. § 114

Ita quoque *substantia* potest definiri: *est subiectum perdurabile et modificabile, i. e. quod sustinet accidentia et modos.*

E. gr. Mens humana est perdurabile quid, quatenus illam considero, tanquam subiectum illud, quod multis gaudet accidentibus, innumerasque habet facultates. Multis enim modis et accidentibus est obnoxio, nunc enim cogitat, nunc iudicat, nunc appetit, nunc auersatur, etc.

Divisiones *substantiae* nec omnes, nec nullas adferamus.

α) *Substantia* dispescitur in *substantiam primam et secundam*. Illam alias diximus *individuum*, e. gr. Petrus, Paullus; ad hanc referimus Genera et Species, e. gr. Spiritus, homo, anima, conf. Log. § 46. β) *Substantia* est uel *communicabilis*, uel *incommunicabilis*. Illa est, quae pluribus potest competere, haec, quae non potest. γ) Est uel *completa* uel *incompleta*, illa est, quae ex sua natura non ordinatur ad constituendam substantiam aliquam tertiam, haec, quae ad tertiam substantiam constituendam ordinata est, e. gr. anima humana est substantia incompleta. Est enim ad id ordinata, ut, cum corpore organico unita, substantiam tertiam constituat, scil. hominem. Angelus est substantia completa.

Addenda est definitio *suppositi*, quod est substantia singularis incommunicabilis et completa. Hic liber est suppositum. Est enim α) *individuum* siue substantia singularis, β) est substantia incommunicabilis, γ) est substantia completa.

Personam definiunt ueteres per suppositum intelligentes. Ex quo intelligis, animam humanam non posse dici personam. Est enim anima humana ad id ordinata, ut, cum corpore iuncta, constituat tertiam substantiam. Adeoque non est substantia completa, neque suppositum.

§ 116.

Omnes illae determinationes, quae in substantia deprehenduntur, siue constantes et perpetuae sint, siue mutabiles, uocari solent *accidentia*.

Sumimus uocem accidentis paullo latius, pro omni scil. eo, quod non est substantia. Veteres uocabant *accidens praedicamentale*. Supra uero uocem *accidentis* ita accepimus, ut id opponeremus attributis, quod quondam uocabatur *praedicabile*.

CAP. XIII.

De Ente finito et infinito.

§ 117.

Sequitur, ut de entis finiti infinitiue differentia exponamus.

§ 118.

Limes est nihil aliud, quam defectus ulterioris realitatis.

Ad definitionem hanc distinctius intelligendam, limites corporis alicuius, e. gr. huius mensae tibi repraesentata. Quid quaeso, cogitas cum limites huius, quam coram uides, mensae animo informas. Nonne, cum, quae adsunt, partes reales esse desinunt, limites incipiunt? Vt adeo limites recte constituamus in defectu ulterioris realitatis.

§ 119.

Limites si in entibus compositis deprehenduntur, oritur inde *figura* (§ 102). Limites in entibus simplicibus uocantur *gradus*.

E. gr. Mentis humanae cognitio limitibus est definita, ita ut nec omnia, nec, quae cognoscit, distinctissime cognoscere queat.

§ 120.

Hinc intelligi nunc possunt sequentia Theore-
mata:

I. Quod limitibus est circumscriptum, non
omnia ea habet, quae habere potest.

Omne enim limitatum caret quibusdam realitatibus
(§ 118), adeoque nondum omnia habet, quae potest ha-
bere.

II. Eo, quod limitibus est definitum, maius
quid concipi potest.

III. Quod est limitibus circumscriptum, suc-
cessive alios atque alios status potest ha-
bere.

Quod est limitibus definitum, nondum habet omnia, quae
habere potest. Atque adeo alia atque alia possunt ac-
cedere.

§ 121.

Quicquid habet limites, illud dicitur *ens finitum*,
sive *limitatum*, quicquid vero caret limitibus, illud
appellamus *illimitatum*, sive *infinitem*.

§ 122.

I. Omne ergo ens finitum nondum omnia ea
habet actu, quae habere potest.

E. gr. Mens humana est ens finitum, atque ob ipsam
suam finitudinem nondum habet actu omnia, quae
habere poterat. Alia nosti hodie, quae heri plane
ignorabas, alia cras scies distinctius, quae confuse ho-
die et obscurius percipis, secundum illud T E R E N T I I:

*Nunquam ita quisquam bene subducta ratione ad vi-
tam fuit,*

*Quin res, aetas, usus, semper aliquid adportet et
novi,*

Aliquid

*Aliquid moneat, ut illa, quae te scire credas, ne-
scias,*

Et, quae tibi putaris prima, in experiendo ut repudies.

Adelph. Act. V Sc. 4.

II. Ente finito maius quid concipi potest
(§ 120 & 121).

III. Ens infinitum debet omnes realitates,
quae tantum sunt in ipso possibiles, actu
possidere.

Quia caret limitibus (§ 121), adeoque nullus in ipso
realitatis defectus est reperiendus (§ 118).

IV. Ens infinitum omnes realitates possidet
sine ullo gradu.

Quia gradus iam inuoluit limites (§ 119), qui ab ente infi-
nito remoueri debent.

V. Ens infinitum nullam admittit successio-
nem.

Quia omnes realitates actu habet, atque adeo aliae aliaeue
successiue accedere nequeunt.

VI. Ens infinitum nullius mutationis est ca-
pax.

Quia ubi omnia iam actu adsunt, neque accedere quic-
quam potest, neque diminui.

VII. Duo entia infinita nec dantur, nec dari
possunt (Conf. § 42 pos. IV).

C A P. XIV.

De Principiis et Caussis.

§ 123.

Quae sint entium discrimina, haecenus exposui-
mus. Restat, ut, qua ratione alterum ad

N 5 alterum

alterum referatur, cum eoque connectatur, explicemus.

Hic ergo aliud ens, deprehendemus, esse *causam*, aliud *causatum* siue *effectum*, aliud *principium*, *principiatum* aliud.

§ 124.

Principium est nihil aliud, quam omne id, unde aliquid quocunque modo dependet, siue, quod in se continet rationem alterius. Ens enim B ab ente A dependet, si ens A continet in se rationem, cur ens B sit. id, quod ab altero dependet, dicitur *principiatum*.

E. gr. Solis splendor est principium diei, propterea, quod dies a solis splendore dependet. Dies uero in respectu ad solis splendorem, dicitur *principiatum*.

Varie diuidebant Scholastici *Principium*. a) Aliud est *principium essendi*, in quo est ratio, cur alterum sit, e. gr. Deus, respectu mundi, aliud *principium fiendi*, in quo reperitur ratio, cur alterum fiat, aliud denique *principium cognoscendi*, e. gr. haec propositio: *anima est ens simplex*, in respectu ad hanc, *anima est immortalis*. Haec enim dependet ab illa. b) Principium diuiditur in *causale*, et *non causale*, illud est, quod rem aliquam reuera producit, e. gr. Deus, respectu mundi, est principium causale. Principium non causale est, quod quidem rem producendam praecedit, at eam non producit, e. gr. *aurora*, respectu diei. γ) Principium cognoscendi dispescitur in *complexum* et *incomplexum*. Illud est interri propositio, a qua ceterae dependent, e. gr. *quicquid scriptura sacra dicit, illud est uerum*. Hoc uero est terminus aliquis, qui in conclusione aliqua inferenda, loco medii termini, est, e. gr. *scriptura sacra*.

§ 125.

§ 125.

Nexus est illa rerum ad se inuicem relatio, ui cuius unum continet rationem alterius, et *connexa* ea dicuntur, quorum unum in se continet rationem, cur alterum existat.

E. gr. Inter patrem et filium est nexus, item, inter bellum et calamitates, inter intemperantiam et uarii generis morbos; inde oriundos. Ratio enim, cur filius existat, est in patre, et, cur tot calamitates cum ciues, tum rusticos affligerent, deprehenditur ratio in bello.

§ 126.

Intelligi nunc facillimo negotio potest, quid sit *caussa*. Illud scilicet principium a quo alterius existentia dependet, siue, quod continet rationem in sese, cur alterum existat, dicitur *caussa*. Id uero, quod a *caussa* dependet, uocatur *causatum*, siue *effectus*.

Latius patet notio *principii*, quam notio *causae*. Omnis *caussa* est principium, at non omne principium dici potest *caussa*.

Veteres omnes *causas* dicebant esse uel *internas*, uel *externas*. His annumerantur α) *caussa efficiens*, a qua res est, β) *caussa finalis*, propter quam res est. Ad *internas* refertur 1) *caussa materialis*, ex qua res est, 2) *caussa formalis*, per quam res est. De singulis sigillatim.

§ 127.

Causa efficiens, quae proprie et κατ' ἐξοχήν *caussa* est, nihil est aliud, quam id, quod per actionem suam continet rationem sufficientem, cur alterum existat, siue, quod ui sua alterum producit.

E. gr. Deus produxit hunc mundum, atque adeo est *caussa efficiens* huius mundi. *Voluptas* est *caussa in-*
nume-

numerabilium malorum, quorum nonnulla recenset
CICERO de Senect. cap. 14.

Causa efficiens a Philosophis uarie diuidi solet. α) Causa efficiens est uel *libera*, uel *necessaria* et *naturalis*. Illa ita agit, ut possit quoque actionem omittere, e. gr. CATO causa libera erat mortis suae, poterat etiam manus sibi non inferre. Haec uero, natura sua intrinseca ad agendum impulsā, non potest non agere, e. gr. cum ignis lignum comburit, cum uenum per uenas diffusum corpus conficit. β) Causa efficiens est uel *uniuoca*, uel *aequiuoca*. Illa effectum eiusdem naturae et speciei producit, haec effectum diuersae naturae et essentiae, e. gr. Pater est causa uni-uoca filii, est enim filius eiusdem cum patre naturae. Deus est causa aequiuoca huius mundi, quia produxit hunc mundum, qui tamen est diuersae naturae et speciei. γ) Causa efficiens est uel *principalis*, quae effectum producit, uirtute propria, uel *instrumentalis*, quae uel aliena effectum producit, e. gr. Deus est causa efficiens principalis Scripturae sacrae, Prophetae autem et Apostoli, sunt causae instrumentales. δ) Causa efficiens est uel *physica*, uel *moralis*. Illa est, quae immediate uera et reali actione effectum producit, si uero quid effectum mediate et per alium ad existentiam perducit, tum dicitur causa moralis. Cum Alexander M. Cliti latus hasta transigeret, tum huius caedis erat *causa physica*. Vid. CVRT. L. VIII cap. 1. Causa physica incendii, quo Persopolis conflagrabat, itidem erat Alexander, qui, testante CVRTIO, primus ignem regiae iniecit, idque suauis Thaidos, quae temulenta pellex regem incitauerat ad urbem incendendam. Haec itaque erat causa moralis tam funesti incendii, quo regia totius orientis concidebat. Vid. CVRT. L. V c. 7. Causa autem moralis ad effectum producendum adiumentum adfert his fere rationibus. Si quis fuerit 1) *mandans*, 2) *consulens*, 3) *ratihabens*, 4) *laudans*, 5) *consentiens*, 6) *promouens*, 7) *non impediens*, cum impedire posset. Caeterum obliuiscens, effectum causae morali aequae imputari, ac causae

causae physicae. CICERO ergo recte putat, quod is sciens in errorem inducat alterum, qui ruere alterum, et per errorem in maximam fraudem incurrere patiatur. *Vendat, inquit, aedes, uir bonus, propter aliquam uitia, quae ipse nouit, ceteri ignorent: pestilentes sint, et habeantur salubres, ignoretur, in omnibus cubiculis apparere serpentes; male materiatae, ruinosae: sed hoc, praeter dominum, nemo sciat.* Quaero, si hoc emporibus uenditor non dixerit, aedesque uendiderit pluris multo, quam se uenditurum putarit, num id iniuste ac improbe fecerit? Iniuste uero ac improbe. De Off. Lib. III cap. 13 collat. 17. 2) Causa efficiens praeterea distinguitur in causam efficientem *per se*, et causam efficientem *per accidens*. Philosophia e. gr. est causa per se bonae, et regulis Logicae conuenienter institutae, ratiocinationis. Est autem causa per accidens opinionum monstrousum et pestiferarum. Mali mores sunt causa per se multarum calamitatum et infortunii multiplicis, at sunt causa per accidens bonarum legum. 3) Causa porro est uel *proxima*, uel *remota*. Haec est, a qua effectus, interuenientibus aliis causis dependet. Causa uero *proxima* est, a qua effectus, nulla alia causa interueniente, dependet. Voluptas, superbia, et barbara feritas Tarquinii, Regis Romanorum, erant causa remota libertatis Reipublicae Romanae, causa proxima fuit BRUTVS LIVIVS L. II c. 1. 4) In *insufficientem* denique et *insufficientem* causam nonnulli displicere consueverunt. Sed, si dicendum, quod res est, causa insufficientis non potest dici uera causa. Huc referebant ueteres *conditionem, sine qua non*, quae quidem non, ut causa, effectum producit, at sine qua causa effectum producere nequit. E. gr. Si alterius uoluntatem a uitiis ad uirtutem, a libidine ad temperantiam traducere uelis, peropus est, ut ante remoueantur praecipua, quibus mens est corrupta. Quae quidem praecipua exstirpatio non est causa emendationis uoluntatis, at est *conditio sine qua non*.

§ 128.

His causlae efficientis diuisionibus subiungemus positiones sequentes.

I. Nihil est causa sui ipsius, siue nihil semetipsum potest producere.

Fingas enim, aliquid semetipsum producere, tum illud, quod semetipsum producere fingitur, et existit, et simul non existit. Existit, alias se producere non posset. Non existit, quia demum se producere, et sibi existentiam largiri fingitur. Hoc uero fieri nullo modo potest (§ 21). Fieri ergo quoque nequit, ut aliquid semetipsum producat.

II. Qualis causa uniuoca, talis quoque effectus.

Causa enim uniuoca et effectus sunt eiusdem naturae et essentiae.

III. Causa causlae est etiam causa causlati.

Bruti filios, L. IV. S. narrat, fuisse causas conspirationis de regibus recipiendis. Fuere ergo quoque causlae ignominiosi supplicii, quod de ipsis sumebatur. L. IV. L. II. c. 4.

IV. Causa absolute eadem, contrarios effectus producere nequit.

Si eadem causa A potest effectus B et C, sibi contrarios, aequae, bene, et facile producere, tunc, si producit B, non est ratio, cur non producat C, et uice uersa. Conf. CARPOV. in disert. de poenis necessitati hypothet. non contrariis § 6.

V. Non potest esse plus in effectu, quam fuit in causa, siue: Effectus plenus aequipollet causlae plenae, seu uiribus causlae integris.

Ratio huius propositionis manifesta est. Si enim plus in effectu dixeris, quam fuit in causa, illud *plus* non depen-

dep
p
adu
mag
pos
faci
mis
riis
REN
N
Fa
Ca
Pa
Vide,
Ad qui
cebum
per sal
Hae
refertur
Est autem
efficie
per ad
REGVL
iusiura
cic. L
fabulis
credidi
Pop
Finis a
solum

dependet a causa quapiam, quod est contra principium rationis sufficientis. Num putas, ut hoc utar, a duobus, uel tribus granulis pulueris pyrii aedificium magnae molis fundamentis suis conuallum, collabi posse? At experientia uidetur positioni nostrae aduersari. Constat enim inter omnes, saepius ex leuissimis iniuriis maximas ortas iras, et ex maximis iniuriis saepe leues indignatiunculas, secundum illud TERENTII:

*Non maximas, quae maximae sunt interdum iniuriarum,
iras*

*Faciunt, nam saepe est, quibus in rebus alius ne iratus
quidem est,*

Cum de eadem causa est iracundus factus inimicissimus,

Pueri inter sese quam pro leuibus noxiis iras gerunt.

Hecyr. Act. III Sc. I.

Vide, quam parum hic causae congruant et effectus. Ad quid hic responderi possit, infra de affectibus docebimus. Vid. ERNESTI Disput. de emend. volunt. per saltum § 12, Lips. 1730 hab.

§ 129.

Haec de causa efficiente. Ad externas causas refertur praeterea *causa finalis*.

Est autem *finis* nihil aliud, quam id, cuius gratia causa efficiens operatur, siue: est id, quod causa efficiens per actionem suam cupit obtinere.

REGVLVS reuertebatur Carthaginem, idque ideo, ut iusiurandum conseruaret. En finem reditus! Vid. CIC. L. III de Off. c. 28. TERENTIUS in conficiendis fabulis hunc sibi proposuerat finem, et id sibi negotii credidit solum dari,

Populo ut placerent, quas fecisset, fabulae. Prol. in Andr.

Finis α) distinguitur in *finem principalem*, ob quem solum ens intelligens agit, et in *finem minus principalem*,

palem, siue *secundarium*, propter quem quis ita agit, ut, si non praeterea alium sibi finem propositum haberet, non ageret. Finis princeps poetarum in carminibus pangendis debet esse, ut *profini*, secundarius, ut *delectent*. Vid. H O R A T. Art. Poet. v. 333. C I C E R O de fine diuitiarum primario et secundario ita: *Expetuntur diuitiae tum ad usus vitae necessarios, tum ad perfuendas uoluptates*. L. I de Off. c. 8. β) Finis est uel *proximus*, qui, nullo alio mediante, intenditur, *remotus*, qui non, nisi aliis finibus interuenientibus, intenditur.

Librum e. gr. tibi emis, idque ideo, ut inde haurias eruditionem. *En finem proximum!* at eruditionem ideo uis haurire ex libro, ut aliquando felix euadas, et dignitate cum otio perfruaris. *En remotum finem eruditionis libri!*

§ 130.

Medium uocatur id, quod in se continet rationem, cur finis existentiam consequatur. Medio opponitur *impedimentum*, quod nihil est aliud, quam id, quod in se continet rationem, cur aliquid ad existentiam non perueniat.

Virtus est medium honoris. In uirtute enim continetur ratio sufficiens, cur, quem intendis, finis, scil. honor, ad existentiam perueniat. In ignauia est ratio sufficiens, cur eruditio, tanquam finis, non ad existentiam perueniat, atque adeo ignauia est impedimentum eruditionis. Quod ingenium, studia, propensionesque adolescentulorum non plene distinctiusque perspiciantur, per saepe ratio sufficiens est in eo, quod metu custodis aut poenae, in officio contineantur, secundum illud Comici:

*Qui scire posses, aut ingenium noscere,
Nam aetas, metas, magister, prohibebant.* Andr. I, 1
v. 25.

§ 131.

I. Nullus finis sine mediis potest impetrari.

Quia nihil est sine ratione sufficienti (§ 15), in mediis autem est ratio sufficiens, cur finis ad existentiam perueniat (§ 130).

Recte ergo Syrus apud TERENCEM ridet uel potius grauitur increpat Clitiphonem, qui sine fine mediis potiri cupiebat.

Vis amare, inquit, uis potiri; uis, quod des illi, effici:

Tuum esse in potiundo periculum non uis: haud stulte sapis:

Siquidem id sapere est, uelle te id, QVOD NON POTEST CONTINGERE,

i. e. uelle finem sine mediis. Heautont. Act. II Sc. 3 v. 80.

II. Quicumque ergo uult finem, uelle etiam debet media, sine quibus nullus finis obtinetur.

III. Vnius rei multiplex potest esse et uarius finis.

Quo pertinent haec PLINIANA: *Mibi duplex est ratio recitandi: una, ut sollicitudine intendar, altera, ut admodum, si quid forte me, ut meum, fallit.* Lib. V ep. 13.

§ 132.

Materia, siue caussa materialis est id, ex quo constat ens compositum, e. gr. uenae, nerui, ossa, quibus corporis humani compages continetur.

A materia EX qua discerni uolunt philosophi materiam in qua, et materiam circa quam, quam appellamus obiectum. E. gr. Sapientiae, quasi materia, quam tractet, in qua uersetur, subiecta est ueritas. CIC. L. I de Off. c. 5.

O

§ 133.

§ 133.

Formam constituunt omnes notae et determinationes essentiales, quae rem aliquam ab altera distinguunt.

E. gr. *Formam* uirtutis constituunt hae notae, quod sic *habitus*, *actiones legi divinae convenienter influendi*.

§ 134.

Ex qua definitione intelligis, quid sit illud: *Forma* dat *ESSE* rei, *forma* dat *DISTINGVI* et *OPERARI*.

CAP. XV.

De SIGNO et SIGNATO.

§ 135.

Signum est id, cuius idea excitat ideam alterius, siue ex WOLFFII definitione, *signum* est, ex quo alterius praesentia, uel aduentus, uel praeteritio, colligitur.

E. gr. Lacrimae sunt signum tristitiae. Ex iis enim colligitur, adesse tristitiam. Per signum respondebat Tarquinius nuncio, ad se a filio misso. Hic ubi Gabiis unus omnia poterat, mittit ad patrem Romanum seiscratum, quidnam se facere uellet. Pater nihil dedit responsi, sed inambulans tacitus summa papauerum capita decussit. Quae ubi nuncius, qui Gabios redierat, narrat filio, intelligit, quid uelit parens. Idea scilicet decussionis summorum papaueris capitorum ideam excitabat caedis, quam suscipere debebat. Decussio ergo papaueris erat signum stragis, a filio edendae. LIV. L. I. c. 54.

§ 136.

DE SIGNO ET SIGNATO. 211

§ 136.

Id, quod ex altero colligitur, siue cuius idea excitatur, dicitur *signatum*, e. gr. tristitia per lacrimas, laetitia per risum significata.

§ 137.

Si res, quae significatur, praesens est, tum signum dicitur *demonstrativum*, si futura res significatur, appellatur *signum prognosticum*, si autem res praeterita significata est, signum uocatur *rememorative*.

§ 138.

Signum necessarium est, inter quod et rem significatam nexus est necessarius. *Signum uero arbitrium* est, quod cum re significata non necessario nexu cohaeret, aut quod ab arbitrio humano dependet.

E. gr. Fumus est signum necessarium ignis. Vestis obsoleta et sordida, capillus et barba promissa erant apud Romanos signa arbitraria ignominiae acceptae, quod docet L. VIIVS L. XXVII c. 34, ubi Marium Licium in urbem reductum ait, sed *nocte obsoleta, capilloque et barba promissa, qui praetulerit in vultu habituque memoriam ignominiae acceptae.*

FINIS ONTOLOGIAE SEV PHILOSOPHIAE PRIMAE.



METAPHYSICES

PARS II.

Cosmologia Generalis.

CAP. I.

De Cosmologia in Genere.

§ 139.

Cosmologia generalis est scientia de mundo in genere.

WOLFFIUS doctrinam de mundo primus in artis formam redegit, et notiones generaliores, ad mundi cognitionem pertinentes, distincte explicauit. Neque uero in hac disciplina elegantissima huius mundi, quem *aspetabilem* uocamus, quique continetur terra et caelo, corpora aut proprietates exponendas putat, sed cum in earum notionum explicatione, quae ab hoc, qui existit, mundo indiuiduo abstractae, mundo, generatim spectato, conueniunt, tum in eiusmodi positionibus, quae sunt uniuersaliores, quaeque in physica sunt perutiles, demonstrandis uersatur. Atque adeo *Cosmologia generalis siue transcendentalis* appellatur, quae recte ad metaphysicam, cuius est, notiones communes distincte tradere, refertur.

C A P. II.

De Notione siue Conceptu mundi.

§ 140.

Distinctam mundi, generatim spectati, notionem formaturus, attendat ad ea, quae in hoc mundo obseruantur.

I. Cum

I. Cum uel caelum suspicimus, uel terram, ea-
que, quae sunt ante pedes, contuemur, tum
plurima corpora obuersari oculis nostris
deprehendimus, quae simul existunt, e. gr.
solem, sidera, arbores, flumina, animalia, cete-
ra. Haec, quia simul existunt, dicuntur simul-
tanea (§ 86): *E. in hoc mundo dari res simulta-
neas patet.*

II. Experientia nos docet, horum, quae in
mundo uidemus, corporum alia interire,
alia oriri. Diem nox, noctem dies excipit, nec
sol, nec sidera, in eo semper situ, permanere cer-
nuntur. Perspicuum ergo est, *existere in hoc
mundo res successiuas.*

III. Omnia, quae in hoc uniuerso uel simul
existere, uel se inuicem sequi, deprehen-
duntur, eiusmodi omnino sunt, ut possint
esse aliter et immutari. Quid obstat, quo
minus maior uel plantarum uel animalium copia
adsit? Quid impedit, quo minus animal, quod
nunc uiuit, cras intereat, et, quibus superbit
hortus, flores concidant? Quid impedit, quo
minus nunc, cum sol splendet, offusa nebula so-
lis intercipiat radios, et horrenda saeuat tem-
pestas? Quo igitur cunque oculos tuos conuer-
teris, *omnia in hoc mundo esse mutabilia*, uides ac
sentis.

IV. Videmus, cum esse rerum, huius mundi
ambitu comprehensarum, ordinem et ad se
inuicem relationem, ut uel alteram rem al-
tera producat, uel unum sit propter aliud.
Quis nescit, pluuiam producere terrae foccundi-

tatem? Quis non intelligit, solem cum terra ideo simul existere, ut terra ab eo illuminetur et calefiat? Patet ergo, esse *nexum* rerum in hoc mundo, (§ 125) et omnia esse *connexa*.

§ 141.

Ex his nunc formabitur notio uniuersalis *mundi*, quem definimus, per seriem omnium rerum simultanearum, successuarum, mutabilium, et inter se connexarum. Breuius; *Mundus* est complexus omnium rerum creatarum.

Cum, quid sint *res simultaneae*, quid *successuariae*, in ontologia iam explicatum sit, proximum est, ut, quae sint *connexa*, specialius indicemus.

§ 142.

Quaecunque ita sunt comparata, ut unum eorum in se contineat rationem, cur alterum ei succedat, ea dicuntur *connexa ratione temporis*, quae alias quoque dicuntur *connexa per causas efficientes*.

Vitia corruptique mores Romanorum et euersio reipublicae libertatisque Romanae erant *connexa ratione temporis suae per causas efficientes*. Recte SALLUSTIVS: Postquam auaritia fidem, probitatem, ceterasque artes bonas subuertit, pro his superbiam, crudelitatem, deos negligere, omnia uenalia habere edocuit - - ciuitas immutata, imperium ex iustissimo atque optimo crudele intolerandumque factum. Bell. Catilin. c. X.

Atrocissimum facinus Neronis, qui matrem interfecerat, et conscientiae angores, erant *ratione temporis connexa*. Qui enim cum caedem perpetrasset, sceleris conscientiam, post factum, ferre non potuit, saepe confusus, exagitari se materna specie, uerberibus Furiarum ac taedis ardentibus. Vid. SÆTON, in Nerone cap. 34.

§ 143.

Quae in uniuerso simul existunt, ita, ut alterum alteri praebeat usum, *ea connexa* dicuntur per *causas finales*, quae uocantur quoque *connexa ratione spatii*

Sol, ex consilio et intentione Dei, ideo una existit cum tellure, caeterisque planetis, ut ab ipso lucem accipiant caloremque. Solem itaque planetasque esse connexa per causas finales, cumulatius intelligi potest. Quo pertinent ea, quae CICERO de rebus huius uniuersi, in generis humani usum creatis, ita disserit: *Et fruges et reliqua, quae terra parit, et tempestates ac temporum uarietates caelique mutationes, quibus omnia, quae terra gignit, maturata pubescunt, a Diis immortalibus tribuuntur generi humano, - - quae talia sunt, ut Diu immortales ad usum hominum fabricati paene uideantur.* De Nat. Deor. L. I c. 2

§ 144.

Nexum ergo nonnulli recte definiunt per dependentiam a causis efficientibus et finalibus. Ut adeo, qui in hoc uniuerso causam omnium rerum efficientem et finalem concedit, is non possit non nexum quoque concedere.

Est, teste CICERONE, admirabilis quaedam continuatio seriesque rerum, ut alia ex alia nexa, et omnes inter se aptae colligataeque uideantur. De Nat. Deor. L. I c. 4.

Causis efficientes et finales in hoc uniuerso omnium rerum esse, nemo non philosophorum affirmat. At uox NEXVS, tanquam inuidiosa, a plurimis repudiatur. Contigit scilicet huic uocabulo, quod Tarquinio Collatino, legimus, accidisse, qui libertatis licet Romanae assertor erat, abdicare se tamen consulatu, rebusque suis omnibus Lauinium translatis, ciuitate cedere cogebatur, idque nulla alia de causa, quam quod Tarquinius appellaretur. Solum nomen, ut ait LIVIUS, non placebat. Vid. LIV. L. II c. 2.

§ 145.

Ex his, rationibus rite subductis, id conficies, per simultanea et successiva connexa HAEC, nec alia, mundum quemlibet esse praecise HVNC mundum, nec alium. E. posito alio rerum nexu, mundus ALIVS inde emergit.

§ 146.

Ex nexu rerum intelligitur

I. In natura nihil fieri per saltum.

Per saltum quid fieri dicitur in natura, quando effectus aliquis contingere dicitur, ita, ut non eae omnes causae praecedant, quae ad effectum producendum requiri videntur. Saltu ergo admissio, aliquid sit sine causa, quod est contra § 128.

Saltum distinguunt in *absolutum* et *respectivum*. Ille est, cum effectus fingitur ad existentiam peruenire sine omni causa, quod nullo modo fieri potest. *Saltum respectivum* dicimus, ubi res ad existentiam pauciori tempore, peruenire dicitur, quam alias ad eam producendam requiritur.

Saltus respectivi exemplum est celerrima illa et notissima CAESARIS uictoria, qui Pharnacem, intra *quintum*, quam adfuerat, diem *quatuor*, quibus in conspectum uenit, horis, *una* prostrigauit acie. Pontico ergo triumpho inter pompae fercula trium uerborum praerulit titulum, VENI, VIDI, VICI, belli celeriter confecti notam. Vid. SVETON. in Iul. Caes. c. 37.

II. Ex rerum nexu manifestum est, non posse quicquam euenire forte casuue.

Quicquid enim *forte casuue* fieri dicitur, id sine omni ratione aut causa euenit. Nexus autem requirit, ut omnia suas causas efficientes habeant (§ 144), si id *forte casuue* contingere dicitur, cuius nos ratio sufficiens

ciens latet, aut, quae praeter spem eueniunt, tum equidem inficias ire nolim, multa fieri *casu*. Ita TERENCE

- - Quam saepe FORTE TEMERE

Eueniunt, quae non audeas optare. Phorm. Act. V
Sc. I.

et PLAVTVS:

Insuperata accidunt magis saepe, quam quae speres,
Mostell. I, 3, 40.

III. Nexu rerum asserto, perspicuum est, omnes euentus in uniuerso habere suam ueritatem determinatam.

Determinatum est id, de quo aliquid ita praedicatur, ut oppositum eius, quod praedicatur, simul excludatur (§ 44). Iam uero omnis euentus in uniuerso est eiusmodi, ut euentus oppositus simul locum non habeat (quando e. gr. pluit, fieri non potest, ut simul non pluat). E. omnis euentus in uniuerso est determinatus, siue habet ueritatem suam determinatam.

Quae propositio cum a compluribus, qui WOLFFII philosophiam impugnarunt, minus intelligatur, atque adeo in peruersum detorqueatur sensum, factum est, ut, nescio quid monstri alere eam, nonnulli exultimarint.

Sed si eam aliis enunciaueris uerbis, tum omnis tollitur, minuetur certe, quae de uocibus suscipiebatur concertatio. Dic e. gr. *quicquid in hoc mundo causas efficientes, easque sufficientes, habet, illud, CERTVM EST, subsequiturum esse*. Dic: *Saxonia, hoc anno, aut belli metu motuque concutietur, aut tranquillitate, exoptatissima pacis alumna, perfruetur*. Alterutrum futurum est. Et, si futurum est, CERTO futurum est.

Fingas, propositionem nostram non esse ueram, fac, euentus, in mundo subsequuturos, non certo futuros esse, nec habere ueritatem determinatam, tum uero

non uideo, quomodo Dei praescientia adstrui possit. Aut enim futuri euentus praesciuntur a Deo, aut non praesciuntur. Si praesciuntur, tum ab ipso praesciuntur, ac si iam facti essent, adeoque, tanquam *certo* futuri. Si non praesciuntur a Deo, tum Deus non erit omniscius, quod, sine summo scelere, de Deo affirmari nequit.

VI. Si nexum rerum in mundo concedimus, tum tollitur refelliturque doctrina de *fato*, cuius uis, si quam habet, mirum quantum infirmatur, quamdiu iis, quae de rerum con-
nexionem diximus, sua constat ueritas.

Fatum, a *fando* dictum, id omne, si stirpem et originem uocis spectaueris, indicat, quod de hominibus fatus est Deus, iussit, et decreuit. *Quid aliud*, inquit *MIR-
NVCIVS FELIX, est fatum, quam, quod de unoquoque nostrum Deus fatus est.* c. 36. Si loquendi usum in consilium adhibueris, per *fatum*, animaduertes, intelligi semper quandam rerum necessitatem in mundo. At ab aliis alio modo necessitas, quae in mundo dominari putatur, intelligitur explicaturque. Ex quo uaria *fati* genera orta sunt.

§ 147.

Sunt, qui res euentusque, *fati* lege destinatos et fixos, sublequi existimant, siue causae, ad euentus produciendos necessariae, praecesserint, siue minus, quo continetur *fatum Mahumedanum*.

Turcae scilicet dicuntur praesentissimum uitae periculum, intrepido animo, adire, et in loca pestilentissima se conferre, rati, si mors ipsis sit *fato* destinata, non posse non se, hoc ipso momento, quo mori, ex *fati* lege, debeant, mori, siue loca adeant periculosa, siue uitent, siue bibant uenenum, siue minus.

§ 148.

§ 148.

Alterum est *Stoicorum fatum*, quos, scimus, non eo quidem processisse ueracitiae, ut, effecta sine causis, fines sine mediis potuisse obtineri, crediderint, at causarum effectorumque ordinem continuationemque, quam asserabant, immutabilem atque in aeterna Dei lege definitam, aiebant, ut neque propensiones, neque consilia hominum agentium in censum hic ueniant, libertasque omnis, necessaria illa et indeclinabili rerum causarumque, se inuicem continentium, serie et catena, loco moueatur.

De quo GELLIVS. *Fatum est*, inquit, *sempiterna quaedam et indeclinabilis series rerum, et catena noluens semetipsa, et sese implicans per aeternos consequentiae ordines, ex quibus apta connexaque est.* Noct. Att. L. VI c. 2. Pertinent huc illa SENECAE, in Oedip. v. 980.

*Fatis agimur, cedite fatis,
Non sollicitae possunt curae
Mutare rati flamina fusi,
Quicquid patimur mortale genus,
Quicquid facimus, uenit ex alto:
Seruatque sua decreta colus
Lachesis, dura reuoluta manu
Omnia, secto tramite uadunt:
Primusque dies dedit extremum.
Non illa Deo uertisse licet,
Quae nexa suis currunt causis.
It cuique ratus, prece non ulla
Mobilis, ordo: multis ipsum
Timuisse nocet: multi ad fatum
Venere suum, dum fata timent.*

§ 149.

Chaldaei quondam, et, post hos, alii complures, opinionis errore, perridiculo illo et pestifero, finire necessitatem quandam rerum actionumque humanarum, a ui imperioque astrorum immutabili oriundam. Quae necessitas nominatur *fatum astrologicum*.

In quo fati genere explodendo multus est Fauorinus, philosophus, apud GELLIVM, qui, ubi multa in eos dixit, qui actiones suas, quasi habena quadam, de caelo uinctas, gubernari, putant, haec tandem, in disertationis fine, addit, quae, in eorum gratiam, hic adferri, nostra refert, qui uim, nescio quam, sideribus, in formandis regendisque moribus hominum tribuunt. *Aut aduersa*, inquit, *euentura dicunt, aut prospera. Si dicunt prospera, et fallunt, miser fies frustra expectando. Si aduersa dicunt, et mentiantur, miser fies frustra timendo. Sin uera respondent, eaque sunt non prospera, iam inde ex animo miser fies ante, quam e fato fias. Si felicia promittunt, eaque euentura sunt: tum plane duo erunt incommoda, et expectatio te spe suspensum fatigabit, et futurum gaudii fructum spes tibi iam praeflorabit. Nullo igitur pacto utendum est istiusmodi hominibus, res futuras (ex altris) praesagentibus.* Noct. Att. L. XIV c. I.

§ 150.

Ad eos, qui ad fatum referunt omnia, ad diuinum prouidentiam, liberisque hominum destinationes consiliaque nihil, SPINOZÀ uel in primis pertinet. Hic enim, quamuis, et ad finem consequendum mediis, et ad cupiditates mentis humanae inclinandas flectendasque rationum momentis opus esse, dixerit, totam tamen causarum effectorumque seriem ita deuinciri et colligari, affirmat.

firmavit, ut nihil in ea agat dirigatque summi Numinis providentia, omniaque immutabili et coeca necessitate, consequantur.

SPINOZA e. gr. statuebat, aequè necessarium esse, me iam scribere, ac necessarium est, bis duo efficere quatuor.

§ 151.

Restat, ut explicemus id, quod nonnulli *fatum rationabile*, siue *rationi consentaneum* appellant. Quandoquidem omnia in uniuerso ita contingunt, ut causarum et effectorum, ex causis, tanquam seminibus, nascentium, sit is ordo, ea series, ut, posita causa, necessario ponatur effectus, facile intelligitur, in mundo necessitatem hypotheticam locum habere, quae uero et a causa aliqua prima sapientissimaque dependet, et in se contingens est, mutabilisque. Quam necessitatem euentuum hypotheticam, aut, si mauis, certitudinem determinatam uocant nonnulli *fatum, rationi amicum*.

Hic uero, si dicendum, quod res est, cautius ages, si ab hoc inuidioso *fati* uocabulo te abstinueris, occasionemque, decertandi de uerbis, defugeris. Videndum persaepe est non modo, quam uere, sed etiam quam commode cogitata animi exprimas.

§ 152.

Ex his, quae de rerum nexu et fato diximus, euidens est:

I. Fatum Mahumedanum nexui rerum plane esse aduersum.

Haec enim huius fati uis est, ut effecta sequantur, siue causae idoneae praecesserint, siue minus (§ 147). Nexus autem postulat, ut ex sua quodque causa nascatur (§ 144).

II. Fa-

II. Fatum Stoicum itidem, ubi rerum connexio locum habet, esse non potest, neque, quod uocant, fatum astrologicum dominabitur, quandiu causarum effectorumque colligatione omnia ita cohaerent, ut, cur unumquodque sit, cur sit ita, nec aliter, ex antecedenti statu ratio idonea reddi possit.

III. Quamuis omnes euentus, ex suis causis orri, sint hypothetice necessarii, sunt tamen contingentes, nexusque, quo effecta cum causis suis deuinciuntur, est eiusmodi, ut possit immutari.

Necessitas hypothetica non tollit contingentiam (§56 pos. II), neque adeo ea, quae in mundo, naturali colligatione, conferre contemneque fiunt, tam sunt necessaria, ut nihil in his possit mutari. Quid repugnantiae habet, praesentem, quam uidemus, rerum, diuinitus conditarum, connexionem aliam esse, ac nunc est? Quid impedit, quo minus sit alius siderum cursus, aliae progressiones, institutiones aliae, alia ratio solis, alia temporum series ac uicissitudo, alia natura, habitus, ornatusque totius caeli terraeque coagmentationis? Quid repugnantiae habet, quasdam res abesse, uersa uidere omnia, et, ut paucis dicam, alium plane, et ab hoc, qui nunc existit, prorsus diuersum, mutatis his sublatisque motus legibus, mundum condi?

IV. Perspicuum ergo est, praeter hunc mundum, alios quoque, forte innumerabiles, fieri potuisse.

CAP. III.

De Corporibus.

§ 153.

Ex uariis entibus compositis, tanquam partibus, componitur *mundus*, quae entia composita dicari solent *corpora*.

§ 154.

Plura requiruntur ad notionem *corporis* constituendam, quam ad entis compositi ideam.

§ 155.

In omni scilicet corpore attendendum est, α) ad *modum compositionis* siue *structuram*, β) ad *uim actiuam* siue *motricem*, γ) ad *uim inertiae*.

Sunt enim in corpore permulta, quae non uideo, quomodo intelligi queant et explicari, si solam admittas *extensionem*.

§ 156.

Experientia nos docet, corpora, sensibus explorata, esse eiusmodi, ut non quaelibet uis ipsis mouendis sufficiat.

Impar enim est infans mouendo lapidi magnae molis.

§ 157.

Ex quo conficitur, in quouis corpore, dum motui resistit, nec uiribus nostris cedit, adesse quid debere, per quod corpus motui resistat.

§ 158.

Atque id ipsum, quo corpus motui resistit, dicitur *uis inertiae*.

§ 159.

§ 159.

Neque uero haec uis inertiae à corporis extensione dependet, aut ex ea sequitur.

Plagula chartacea est maioris extensionis, quam massa plumbea unius librae. At illa facilius ab infante potest moueri, minusque adeo resistit, quam massa plumbea.

§ 160.

Extensum, quod uis inertiae praeditum est, constituit *materiam* corporis, quam, intelligis, id esse, per quod unumquodque corpus motui resistit. Haec *de uis inertiae*.

§ 161.

Experientia nos docet, quodlibet corpus esse eiusmodi, ut mutationem possit in altero corpore producere, adeoque in alterum *agere*. *E. quodlibet corpus est uis agendi praeditum.*

§ 162.

Haec uis agendi dicitur uis *motrix*, siue actiua, eaque continetur corporis *natura*, quippe quam dicimus cuiusque rei uim actiuam.

§ 163.

His in unum collectis, ita nunc definimus *corpus*, est ens, ex materia compositum, et uis motrici praeditum.

CAP. IV.

De Legibus motus.

§ 164.

Quae cuique corpori uis motrix inesse dicitur, ea, in agendo, legibus quibusdam diriguntur attem-

attemperaturque. Quibus quia quodlibet corpus in motu confectumque determinatur, dicere eas solemus *leges motus*.

§ 165.

Praecipuas harum sequentibus complectemur positionibus.

I. Nullum corpus, quod quiescit, se ipsam potest mouere.

Quandoquidem omne corpus propter vim inertiae motui resistit (§ 160), intelligitur, omne corpus ad motum deprehendi ineptum, siue se non posse mouere.

II. Tandiu ergo corpus quodlibet quiescit, donec ab altero corpore ex quietis statu ad motum perducatur.

III. Si corpus fuerit reuera in motu constitutum, tum tandiu motum continuabis, donec impedimentum aliquod ex parte contraria accesserit.

IV. Actiones et reactiones corporum sunt aequales.

Quis enim nescit, pilam, in terram et lapidem duriorē proiectam, resiliere, idque tanto maiori impetu, quanto fortiori maioriue vi in tellurem deiicitur.

Ceterum obserues, has, quas in mundo sanxit Deus, mouendi leges non esse tam necessarias, ut immutari nequeant. Potest eas Deus tollere, potest alias figere.

CAP. V.

De Corporum elementis.

§ 166.

Prima corporum stamina, ex quibus componuntur, dicuntur *corporum elementa*.

§ 167.

De corporum elementis haec habeto:

I. Corporum elementa siue prima stamina non possunt esse entia composita, sed debent esse entia simplicia.

Si enim essent entia composita, in partes possent adhuc resolui. Atque adeo nondum essent prima stamina. Conf. § 107 observatio.

II. Haec entia simplicia, ex quibus, tanquam ex primis staminibus, omnia entia composita constant, dicuntur a LEIBNITIO *monades*, et a WOLFFIO *Einheiten*.

Vox *monas* offendit nonnullos. Sed nihil habet, quo possis offendi. Latine reddideris *Vnitatem*, in qua omnis numerus, quantuscunque ille sit, subsistit et terminatur. Quemadmodum scilicet omnis numerus ex unitatibus, tanquam partibus suis ultimis, consistit: ita corpora quoque tandem resolui debere in prima et ultima sua elementa, putat LEIBNITIVS, qui omnia entia simplicia *monades* uocat.

III. Quicquid ergo de entibus simplicibus in genere diximus (§ 106 sqq.), id omne quoque de corporum elementis uel affirmari, uel negari posse patet.

CAP. VI.

De Naturali et Supernaturali, siue Miraculo.

§ 168.

Quandoquidem *natura* nihil est aliud, quam rei cuiusque uis interna, unde, tanquam a fonte, actio-

actiones profluunt (§ 162), intelligi potest, *naturale* id omne dici posse, quod ex alicuius rei vi et essentia potest intelligi et explicari. Id ergo est *corpori naturale*, quod est eiusmodi, ut ex corporis structura et vi possit intelligi et explicari. *Spiritui* uero *naturale* id uocamus, quod ex spiritus vi et essentia potest concipi.

E. gr. Stomacho naturale hoc est, ut cibos concoquat. Ex eius enim structura et vi explicari potest, quomodo fieri queat, ut concoctio perficiatur.

§ 169.

Id igitur omne, cuius ratio in essentia et natura entis non continetur, siue, quod ex vi et structura corporum, aut ex vi et essentia spiritus non potest intelligi, dicitur *supernaturale*.

E. gr. Supernaturale quid erat, cum ignis tres illos uiros, in fornacem candentem coniectos minus laederet, minusque consumeret. Is enim euentus ex vi et natura ignis non poterat concipi et explicari.

Quod uero *supra naturam* est, id caue, confundas cum eo, quod est *contra naturam*. Euentus *contra naturam* contingere dicitur, quando uis infertur rerum ordini, et effectus quidam sequitur legibus naturae aduersus, e. gr. quando magna moles aquae aut fluminis, vi et pondere suo deorsum pressus, ob uim externam accedentem, sursum et in montis fastigium propellitur.

§ 170.

Omnis euentus supernaturalis dicitur *miraculum*. Vt adeo intelligas, recte *miraculum* definiri per eiusmodi euentum, qui neque ex essentia, neque ex vi creaturarum aut ordine mundi, secundum statum antecedentem, potest explicari.

§ 171.

Vt, quae de miraculis, recentiori maxime aetate, ultro citroque disputata sunt, rectius teneamus, doctrinae huius capita his complectar positionibus.

I. Miraculum cum eo, quod est *mirabile*, non est confundendum.

Sunt enim multa, quae in hoc uniuerso recte dixeris *mirabilia*, propterea, quod uel raro eueniunt, uel eorum causae nos latent, mentemque adeo stupore defixam detinent, quae uero non sunt miracula, quamuis PLINIVS ea quoque uocet *miracula*, quae sunt mirabilia. L. 9 ep. 33.

Huc referas prodigia illa innumera, quae LIVIVS passim nobis commemorat. Huc pertinent ea, quae PLINIVS de *dolphino ludente* lib. 9 ep. 33, de *insulis natantibus* lib. 8 ep. 20 iucunde refert. De mirabilibus ita PLINIVS: *Sunt maxime mirabilia, quae maxime insperata, maxime periculosa, utque Graeci magis exprimunt, παράβολα*, lib. 9 ep. 26.

II. Quandoquidem paucissimi uires naturae plene perspectas habent, neque causas latentes ita possunt exquirere, ut, quantum earum quacque adferat adiuuenti ad effecta producenda, definire semper queant, fit, ut saepissime pro miraculo quid habeatur, quod inter euentus naturales referendum est.

Difficilius ergo est, quam quisquam crediderit, in casu indiuiduo miraculum ab euentu naturali internoscere.

III. Quamuis philosophia, rationis fulta adimiculis, non definiat, num unquam miracula

racula facta sint, ea tamen fieri in hoc universo posse, ratione duce, nouimus.

Scimus enim, totum rerum nexum esse eiusmodi, ut possit immutari, et omnes leges motus, ob contingentiam posse suspendi (§ 165).

IV. Si miraculum producitur, produci debet ab ente aliquo, quod est a mundo plane diuersum.

Miraculi enim ratio sufficiens non continetur in creaturarum ui et essentia, neque ex nexu rerum huius uniuerſi potest explicari (§ 170). Ergo, quoties miracula producuntur, toties producantur necesse est ab ente aliquo, quod a mundo plane diuersum est.

Hoc ipsum ens, a mundo diuersum, est *Deus*. *Miraculum* ergo recte definitur a nonnullis per effectum Dei immediatum.

V. Omne miraculum, cum fit, fit per saltum.

Si enim miraculum in mundo contingit, tum, cur contingat, ratio non potest reddi ex connexionione causarum antecedentium; sed Deus, nulla causa naturali interueniente, illud producit. Vides ergo, miraculum, si ad connexionem causarum antecedentium attenderis, fieri per saltum (§ 146).

Non *saltum absolutum* hic intelligimus: Sic enim miraculum sine omni ratione sufficienti fieret (§ 146), quod fieri non potest (§ 15); sed saltum respectiuum, in quo non ea semper debent praecedere, ex quibus ratio reddi potest consequentium (§ 146). Ita e. gr. linguarum peritiam per miraculum acquirebant Apostoli, et per saltum euadebant multarum linguarum peregrinarum periti. Non enim, quae ad intelligendas linguas requiruntur alias, uocabula, declinationes et coniugationes sibi reddiderant familiares, sed in momento et callebant linguas et loqui poterant.

P 3 VI. Si

VI. Si a DEO miraculum patratur, tum eiusmodi effectus debet praestari, qui, sine miraculo, sola naturali causarum connexionе, non fuisset secuturus.

Aut enim miraculum uel nullus effectus, uel qui sine miraculo naturaliter secuturus fuisset, consequitur. Vtrumque esset principio rationis sufficientis contrarium (15).

Cum Christus Lazarum per miraculum ex morte in uitam reuocaret, euentus sequebantur, qui sine hoc miraculo patrato nunquam naturaliter fuissent infecuti. Naturaliter Lazarus putruisset, ac a uermibus corrosus in puluerem redisset. Sed quam longe ab his diuersi erant effectus, qui, miraculo patrato, sequebantur. Colligi hinc potest, quid uelint sibi nonnulli, cum dicunt: *Per miraculum ordo naturae turbatur*. Item: *Per miraculum confusio in nexum rerum inducitur*. Ordinem supra § 58 diximus esse nihil aliud, quam similitudinem in modo, quo res sibi uel coexistunt, uel se inuicem excipiunt. Quamdiu ergo mutationes in corporibus et mundo ita eueniunt, ut altera ex altera, regulis motus conuenienter, fluat, et tertia sequatur ex secunda, secunda ex prima, tamdiu in mundo et corporibus deprehenditur *ordo naturae*. Simulac uero subsequentes mutationes uniuersi non ex antecedentibus proueniunt, et euentus, regulis motus minus conuenienter, contingunt, tum ordinem naturae turbari, affirmamus. Cum ergo miraculosi euentus eiusmodi sint, ut ex antecedentibus non fluant, nec regulis motus sint conformes, quid obstat, quo minus affirmemus, per miraculum turbari ordinem naturae. Rem exemplo illustrabimus. Leges ordinis naturalis exigebant, ut Lazarus, mortuus iam et contumelatus, putresceret, a uermibusque corrosus, in puluerem redigeretur. Quid uero euenit, cum per miraculum ex morte excitaretur? Nonne hic ordo naturalis turbabatur? Negas? Ergo Lazarus, miraculo facto, computruit, a uermibus fuit corrosus, perinde,

perinde, ac si miraculum factum non fuisset. Quod uero, quousquisque est, qui affirmare auit? Quae eum ita sint, euidenter intelligis, culandine, in excusandi sint illi, qui, per miraculum confusionem in rerum nexum introduci, contendunt.

§ 172.

Omnia haec, quae de miraculis haecenus disputauimus, luculenter demonstrant, quid de miraculis restitutionis, siue ἀποκατάστασις, quae uocant, sit existimandum.

LEIBNITIVS mentionem facit horum miraculorum in Theodicaea § 243, WOLFFIVS quaedam in Metaphys. germ. § 639 de iis adfert, quae breuiter explicabimus.

α) Putat WOLFFIVS, per miraculum turbari nexum et ordinem naturalem. Cuius propositionis quae uis sit, modo explicauimus.

β) Ex quo colligit, alios omnino euentus, facto miraculo, contingere, quam secuti fuissent, si miraculum non fuisset patratum.

γ) Disquirir, quid facto opus sit, si per miraculum DEVS finem suum consecutus fuerit, et ipse uelit, res in eum statum restitui, in quem uenturae fuissent sine miraculo.

δ) In quo casu, (quem tamen dari, aut existisse unquam, non affirmat WOLFFIVS) putat, per nouum miraculum nexum naturalem, qui sine priori miraculo fuisset, restitui debere.

ε) Atque hoc nouum miraculum, per quod res in eum statum, in quem uenturae fuissent sine miraculo, uocat *miraculum restitutionis*.

Haec paucis illustrabimus. Per miraculum DEVS Apostolis linguarum donum infuderat. Quo miraculo facto, multa contingebant, quae sine hoc miraculo non euenissent. Apostoli ebraice, syriace, grae-

ce, latine docti, uarias docebant gentes, innumeris hominibus uiam salutis aperiebant, et posteritati laudandi DEVM occasionem suppeditabant. Alia omnia infecura fuissent, si miraculosa linguarum infusio ipsis non contigisset. Fac ergo, DEVM per hoc miraculum, finem suum obrinuisse. Fac, DEVM uoluisse, res omnes in eum statum, in quem uenturae fuissent sine hoc miraculo, in momento restitui. Quæritur hic, qua id fieri potuerit ratione? Respondet WOLFFIUS: nouo opus fuisset miraculo, per quod res in nexum naturalem, qui sine miraculosa linguarum infusione secururus fuisset, debuissent restitui. Num id recte et uere, ipse iudica, nihil impedio.

C A P. VII.

De Mundi perfectione.

§ 173.

Quae supra § 65 de perfectionis natura et regulis attulimus, facile nobis uiam munient ad iudicium ferendum de mundi perfectione.

Neque uero hic excutere animus est, num hic mundus sit perfectus, sed definiemus, quid requiratur, si mundo tribui debeat perfectio, et qua ratione gradus perfectionis rite aestimari queant. Ita enim ea rectius intelligentur, quae de perfectione huius mundi in Theologia naturali disputabimus.

§ 174.

Si ea, quae de perfectione supra excussimus, consideraueris, intelliges has positiones:

- I. Vniuerso siue mundo tum demum tribui potest perfectio, si singula et simultanea et successiua, in eo obuia, ita inter se consentiant,

fentiant, ut finis aliquis et commune bonum obtineatur.

In theologia naturali manifestum fier, finem, ad quem omnia in hoc uniuerso referri debent, esse gloriam DEI, et manifestationem maiestatis Numinis diuini.

II. Quandoquidem nemo mortalium est, qui omnia corpora omnesque euentus plene perspectos habeat, quique complicatam et admirabilem istam omnium rerum connexionem ita teneat, ut possit determinare, num omnia, maxima, minima, cum fine, quem DEVS in condendo administrandoque mundo intendit, consentiant, intelligitur, perfectionem mundi a posteriori siue per experientiam cognosci et determinari non posse.

Falso ergo iudicant de mundi imperfectione, qui ex imperfectionibus quibusdam partialibus mundi colligunt, totum mundum esse imperfectum. Recte et perscien-ter PLINIVS: *Si amissum statuæ caput, aut membrum aliquod inspiceres, non tu quidem ex illo posses statuæ congruentiam æqualitatemque deprehendere.* Lib. II. ep. 5.

III. Quo plura in uniuerso occurrunt, quæ ad finem, ob quem mundus conditus est, referuntur, quo exactius item plura illa, quæ in hoc uniuerso reperiuntur, cum fine consentiunt, eo maior est uniuersi perfectio.

IV. Quemadmodum fieri potest, et fit saepenumero, ut, quae est in rei partibus imperfectio, multum faciat ad perfectionem totius (§ 71 pos. IV): ita negari non potest, saepius ea, quae, seorsum et extra nexum, imperfectiones in mundo uocari merentur, ad mundi totius perfectionem et pulcritudinem efficiendam concurrere, si in nexu eadem consideraueris.

Non inepte huc transferas ea, quae PLINIVS de diversis dicendi speciebus, quae in una eademque oratione, ad oblectandum auditoris animum, identidem adhibeantur, pereleganter disputat. Sicut ueremur, inquit, ne quibusdam pars aliqua, secundum suam cuiusque naturam (i. e. extra nexum) non probetur: ita uidemur posse confidere, ut uniuersitatem omnibus uarietas ipsa commendat. Nam et in ratione conuiuiorum, quamuis a plerisque cibis singuli temperemus, totam tamen coenam laudare omnes solemus: nec ea, quae stomachus noster recusat, adimunt gratiam illis, quibus capitur. L. II; 5.

FINIS COSMOLOGIAE.



META-

METAPHYSICES

PARS III.

Pneumatologia, Psychologiam et Theologiam naturalem complexa.

C A P. I.

De Spiritu in genere.

§ 175.

Per *spiritum*, generatim sumtum, nihil aliud intelligimus, quam substantiam simplicem siue immaterialem, intellectu et uoluntate praeditam.

§ 176.

De spiritu haec teneto:

- I. Omnia ea, quae supra de entibus simplicibus diximus, ad spiritus quoque naturam et notas intelligendas pertinent.
- II. Ad spiritum non modo requiritur, ut sit ens simplex, sed quoque, ut sit intellectu et uoluntate praeditus.

Complures ens simplex et spiritum unum idemque esse, existimant. Ex quo natus est error, quum ex spiritibus constare entia composita, putant, si ea dicuntur a Leibnitianis ex entibus simplicibus constare.

Latius patet significatus entis simplicis, quam spiritus. Omnis spiritus ens simplex, non omne ens simplex est spiritus.

III. Eo

III. Eo perfectior est unusquisque spiritus. quo perfectiori gaudet intellectu, et is est *spiritus perfectissimus*, qui praeditus est intellectu perfectissimo et uoluntate gaudet perfectissima.

Intellectus est facultas res sibi distincte repraesentandi. Quid autem sit id, quod constituat distinctam repraesentationem, explicauimus in Log. § 35.

Voluntas est facultas bonum appetendi et malum auer-
sandi. Quas definitiones infra uberius enodabimus.

IV. Quaecunque substantia est tantum facultate res clare aut obscure repraesentandi instructa, ea non est in numerum spirituum referenda.

Animae ergo brutorum, quamuis entia simplicia sint, inter spiritus tamen referri non debent, propterea, quod facultate res distincte repraesentandi prorsus destituuntur, id quod infra a nobis demonstrabitur.

Omnes spiritus discescuntur in *finitos* et *infinitos*. Ad illos referunt *animas humanas*, de quibus in *psychologia*. Spiritus infinitus est *DEVS*, de quo exponit *Theologia naturalis*. Finitis spiritibus annumerantur quoque *angeli*, de quibus uero rectius commentantur Theologi, quam philosophi.

C A P. II.

De Anima humana.

§ 177.

Doctrina, quae de anima exponit, dicitur *psychologia*.

Quandoquidem omnia ea, quae de anima nobis innotescunt, uel ope experientiae, uel rationis adminiculo cognoscimus, factum est, ut recentiores diuiserint
psycho-

psychologiam in *empiricam* et *rationalem*. In illa ea traduntur, quae experientia sensusque internus nos docet de anima, in hac ea demonstrantur, quae, apto ratiociniorum nexu, ex experientia deducuntur. Nos experientiam rationemque, quae suauissimo conubio copulantur, ita coniungemus, ut alteri altera subseruiat.

§ 178.

Animi, quem Deum in corpore nostro conclusit, naturam et proprietates si recte intelligere uolueris, opus est, ut ante nonnullas notiones distincte euoluas, ad mentis humanae definitionem recte capiendam peritiles.

§ 179.

Suus quemque sensus condocet, nos posse nosmet ab aliis rebus, quae extra nos sunt, distinguere. Res quoque, quae extra nos positae sunt, a se inuicem internoscere possumus.

Potes e. gr. te a mensa, cui incumbis, distinguere. Potes sellam a mensa, mensam a libris adiacentibus secernere.

§ 180.

Tum dicimur nos *nostrum* nobis esse *conscii*, cum nos ab aliis rebus, quae extra nos positae sunt, discernimus, et, si eas res, quae extra nos sunt, ab aliis rebus distinguimus, tum illarum rerum, quas a se inuicem internoicimus, *nos* nobis sumus *conscii*.

§ 181.

Illud ipsum ens, quod in nobis sui, rerumque, extra se positarum, sibi est conscium, siue quod se ab aliis rebus, et res a se inuicem distinguit, dicitur *anima*.

Vox animae apud ueteres scriptores significat plerumque nihil aliud, quam uitam ipsam, eamque ab animo distingui uidemus, secundum illud LVCRETII:

Nunc ANIMVM atque ANIMAM dico con-
iuncta teneri

Inter se, atque unam naturam consicere ex se,

Sed caput esse quasi, et dominari in corpore toto

Consilium, quod nos ANIMVM MENTEMque
uocamus. L. III, 137 edit. HAVERCAMP.

Et rursus:

Primum ANIMVM dico (MENTEM quam
saepe uocamus)

In quo consilium uitae regimenque locatum est,

Esse hominis partem.

Vides, eam hominis partem, quam nunc philosophi animam uocant, quaque sapimus et intelligimus, a ueteribus dici animum seu mentem, quamuis sint, qui ex illo TERENCEANO:

Mala mens malus animus, Andr. p. 41 Edit. WIL-
STERHOV.

probare uolunt, mentem, ab animo prorsus esse diuersam. Mentem pro rota indole, animum pro consiliis et uoluntate sumunt.

§ 182.

Cum ergo experientia cumulate testetur, nos nostrum rerumque extra nos positarum esse nobis conscios, intelligitur, ipsam quoque comprobare animae existentiam, quae ex conscientia sui rerumque extra nos positarum nobis innotescit.

Veteres animam distinguebant in rationalem, sensitivam et negetativam; at ita iucum uigoremque, quo uita contineatur, corpusque mouetur, cum eo spiritu, qui in corpore hospitatur, sentit, intelligit, et sapit, confundebant.

CAP.

C A P. III.

De Facultate cognoscendi, eiusque
parte ignobiliori, seu quam
uocant, inferiori.

§ 183.

Actio illa, qua anima res sibi repraesentat, et percipit, dicitur *cognitio*, et potentia illa res sibi repraesentandi appellatur *facultas cognoscendi*.

Omnes animae facultates uiresque a ueteribus, nouimus, diuisas fuisse in *intellectum* et *uoluntatem*. CICERO, *duplex est, inquit, uis animorum: una pars in appetitu posita, altera in ratione, quae docet et explanat, quid faciendum fugiendumue sit; ita fit, ut ratio praesit, appetitus uero obtemperet. Off. I.*

Cum uero *intellectus* uox non tam late pateat, quam facultas cognoscendi, plurima enim sunt in anima, quae ad facultatem cognoscendi referri possunt, ad intellectum non possunt, rectius illi facere uidentur, qui eam diuidendi rationem ineunt, ut, omnes animi uires facultate cognoscendi et facultate appetendi contineri, aiant.

Alia obscure et confuse, alia distincte percipimus. Obscure confuseque cognoscendi facultatem anima humana habet cum brutis communem. Quae autem cum brutis menti humanae sunt communes, facultates ad partem ignobiliorem, siue, ut uocant, inferiorem facultatis cognoscendi referimus.

Huc pertinent facultas α) *sentiendi*, β) *imaginandi*, γ) *recordandi et reminiscendi*. Quae cognoscendi facultates homini soli tribui debent, eas ad partem nobiliorem siue superiorem facultatis cognoscendi referimus, e. gr. facultas res distincte intelligendi, ratiocinandi, attendendi, reflectendi, abstrahendi etc.

Nos

Nos ergo facultatem cognoscendi ignobiliorem, quam cum brutis communem habemus, primo loco explanabimus, annexuri his ea, quae ad nobiliorem cognoscendi facultatem, solique homini propriam, spectant.

CAP. IV.

De Facultate sentiendi.

§ 184.

Habemus id cum brutis commune, ut res, corpori nostro praesentes, nobis repraesentemus. Quod cum fit, eas dicimur *sentire*. Ipsae autem illae repraesentationes siue perceptiones rerum, corpori nostro praesentium, dicuntur *sensationes* siue *sensiones*.

E. gr. Cum uides hortum, uariis constitum arboribus, florumque uestitum uarietate, tum percipis res, corpori tuo praesentes, i. e. *sentis*. Hoc significatu occurrit uerbum *sentire* in his TERENTII:

- - PAR. *Hem! quid hoc est?* PAM. *Tace, Trepidari SENTIO, et cursari rursus prorsum.*

PAR. *Agedum ad fores,*

Accede propius. Hem SENSISTIN? PA. *noli fabularier.*

Prob! Iuppiter! clamorem AVDIO. Hec. III,

I, 37.

Corpori autem nostro id dicitur *praesens*, quod in organis sensorii mutationem producit. Sunt autem quinque organa sensoria. α) *Oculus*, instrumentum uisus, β) *aures*, organa auditus, γ) *nares*, olfactus officinae, δ) *lingua cum papillis suis*, instrumentum gustus, ε) *fibrillae denique neruae*, per totum corpus dispersae, quibus tactus sentitur.

§ 185.

De sensationibus haec habeto.

I. Nec

I. Nec solum corpus, nec sola anima sentit, sed alio perfungitur munere corpus, alio anima, eodem tamen tempore, et iunctis quasi uiribus.

Corpus in sentiendo mutationes, a rebus externis in organis eius sensoriis productas, patitur et recipit. Anima uero mutationes, in organis sensoriis factas, repraesentat. E. gr. Cum fragorem explosi tormenti auribus percipis, tum id ita fit, ut motus aëris tremulus, qui uehementiori corporum agitatione aut conflictu efficitur, ad flexuosos et labyrinthicos aurium meatus deferatur, continuetur, atque ibi reconditum auditus organum percellat. Haec ad corpus. Quod cum contingit, eodem temporis momento, anima sibi mutationes, in aurium tortuosis anfractibus factas, repraesentat.

II. Sensationum alteram altera saepius clariorem et fortiorem, alteram debiliorem et obscuriorem esse, docet experientia.

Prout scilicet res, quae sensus ferunt, uel longius a corpore nostro sunt remotae, uel eidem propiores sunt; ita sensationes uel clariiores, uel obscuriores debilioresque sunt. Exemplum uide in PLIN. ep. 27 L. VII.

III. Quemadmodum lumen maius obscurat lumen minus, ita fortior clariore perceptio supprimit sensationem debiliorem.

Sonus, e. gr. tympanorum impedit, quo minus uocem amici, mecum loquentis, audiam. Splendor solis impedit, quo minus stellae luce sua radient, et die conspiciantur.

IV. Quando res externae in organa sensoria agunt, in iisque mutationem producant, non est in potestate animae, utrum sentire uelimus, nec ne.

Q

Putas-

Putasne esse penes te, utrum audire uelis, nec ne, si frager, tormento disiploso, aures tuas percutit.

At possumus perſaepe impedire, quo minus res externae feriant organa ſenſoria, in iisque mutationes producant. α) Possumus e. gr. oculos claudere, ſi cadaueroſam uetulae faciem uidere nolumus. Potes cum Vlyſſe aures obturare, ſi Sirenium cantus non uis audire. β) Possumus quoque ſenſationem debiliorem fortiori pellere. γ) Possumus animum a rebus externis auocare, eumque in aliis rebus deſigere, fere, ut Athenodorus apud PLINIVM, qui ad ſcribendum animum, oculos, manum intendebat, ne uacua mens audita ſimulachra et inanes ſibi metus fingeret. Deinde ubi concuti ferrum et uincula (ſpectri) moueri audiebat, ille non tollere oculos, non remittere ſtilum, ſed OBſIRMARE ANIMVM et AVRIBVS PRAETENDERE. Vid ep. p. m. 537 edit. CORTII et LONGOLII (lib. VII ep. 27.)

V. Non eſt penes nos, qualem ipſi ſenſationem eſſe uelimus.

Neque enim quiſquam eſt, qui efficere poſſit, ut acutiſſimi podagrae dolores eum uoluptatis ſenſum adſerant, qui efficitur ſuauiſſimo fidium tibiatarumque concentu, aut cibo quodam dulci, et mellitis globulis condimentisque perſperſo.

§ 186.

His ita conſtitutis, manifeſtum eſt, hac mentem humanam quaſi lege in ſentiendo adſtringi, quam, ex conſilio diuino, perpetuo ſequatur: *Si obiecta extrinſeca in organa ſenſoria agunt, et in iis mutationes produciunt, tum illas mutationes anima non poteſt non ſibi repraeſentare.*

Ceterum notes, ſenſus quaſi eſſe fenestraſ et portas animae, per quas ſpecies, a rebus externis ductae, illabuntur in animam, unde deinde omnis cognitio ortum

tum ducit. Recte ergo CICERO, *natura*, inquit, *hominis sensus, tanquam satellites attribuit et nuntios*. I de Leg.

CAP. V.

De Facultate imaginandi.

§ 187.

Non ea modo, quae praesentia sunt, et ante pedes, mens nostra, sensationum ope, percipit, sed illarum quoque rerum, quas dudum sensibus usurpauimus, perceptionem ita possumus instaurare, ut earum imago menti oculisque oberret, formaeque rerum absentium in animo excitentur, et quasi, motu reddito et spiritu, reuiuiscant.

Eleganter VIRGILIUS de Didone, quae Aeneam, licet absens erat, menti, tanquam praesentem, sistebat:

Ille absens absentem auditque uidetque, p. m. 405
ed. RVAER.

PLINIVS ita de Spectro, quod multo ante apparuerat: *Interdum quoque, quinquam abscesserat imago, memoria tamen imaginis oculis inerrabat*. L. II ep. 27. Conf. ea, quae adfert erudite WESTERHOVIUS ad TERENCE. p. m. 259.

§ 188.

Facultas, res absentes, tanquam praesentes, denuo sibi repraesentandi, et perceptiones pristinas instaurandi, dicitur *phantasia* siue *imaginatio*. Res autem, quae ab imaginatione denuo producantur, et quasi praesentes fiunt, dicuntur *phantasmata*.

Vocem *phantasia* erudite explicatam inuenies in notis, quas CORTIVS ET LONGOLIVS ad PLINIVM operose magnoque eruditionis apparatus congerere,

p. m. 534. Addatur LVCRETIVS Lib. IV. Praeclare AVGVSTINVS de Trinitat. 8, 6. *Alexandriam cum eloqui uolo, quam nunquam uidi, praeslo est apud me PHANTASMA eius.* Cum enim a multis audissem et credidissem, magnam illam esse urbem, sicut mihi narrari potuit, finxi animo meo imaginem eius, quam potui.

§ 189.

De imaginatione has constituemus positiones:

I. Nihil nobis possumus imaginari, nisi quod antea sensibus percepimus.

Phantasiae enim siue imaginationis ope species et imagines rerum iam olim perceptarum, menti repraesentamus (§ 188). Atque adeo uides, quid sit, quod nonnulli phantasiam dicant *sensationem continuatam*.

At, AVGVSTINVS, inquis, Alexandriam, quam nunquam uidit, cogitatione depinxit, eiusque magnificentiam et amplitudinem animo extruxit. Non uidit, fateor, sed audiuit tamen a multis, magnam esse urbem.

II. Quo clarius distinctiusque rem quampiam olim sensimus, hoc facilius eius imago in animum incurrit: hoc autem difficilius rem quamque nobis imaginamur, quo eam obscurius confusiusque quondam percepimus.

In qua urbe diutius commoratus es, eius uel magnitudinem, uel aedificiorum descriptionem, uel situm, facilius absens animo concipies, quam illius imaginem speciemque animo comprehendere et proponere ante oculos poteris, quam, tanquam in transitu, cum in itinere festinares, primo crepusculo aut nocte, aspexisti.

III. Quo recentior est sensatio, eo uiuidior et fortior est imaginatio.

Haec

Haec positio confirmatur experientia. Cum heri uel nudius tertius musicam in aula regia audiuisi, tum, quia noua est sensio tua, et quasi de musto et lacu feruida, magnam uim habet phantasia, mirificeque uiget. *Hinc recens animi dolor* (ob uim phantasiae) *consolationes reiecit ac refugit, quemadmodum crudum adhuc uulnus medentium manus reformidat.* PLIN. ep. 16 L. V. Hinc est, ut omnes animi commotiones recentes sint uehementiores. Audi seruum TERENCEIANVM, ita percitum.

Nihil est, inquit, quod melim, quam illam totam familiam mihi dari obuiam,

Ut ego iram hanc in eos euomam omnem, dum aegritudo haec est RECENS. Adelph. III, 2, 13.

Si uero rem, ante multum tempus, sensisti, tum, propter uetustatem, rerum perceptarum imagines exolefcunt, quae, situ quasi obliteratae, ita obscure menti obuersantur, ut solent res, quae magno ex interuallo uix cernuntur. Ex quo intelligi potest, uerum esse, quod affirmat, quem modo adduxi, TERENCEIVS,

- - *Diem adimere aegritudinem hominibus,*

Heaut. Act. III Sc. iv. 12. Conf. CICERO Ep. famil. IV, 5. Att. III, 15.

IV. Quo crebrius repetitur eadem sensatio, hoc maiores uires acquirit imaginatio.

Quod eorum exemplo patet, qui, uel Veneri gulacque, uel ludis dediti, ita saepenumero harum rerum illecebris inescantur, ut, impotentes sui, et inconsulto mentis impetu, tanquam turbine, abrepti, in praecipitia quaequae ferantur. Vnde hoc? Illi scilicet cum uini aut Veneris dulcedinem iterum iterumque persensere, fit, ut imaginatio, sensuum illecebris irretita, et quoddam quasi pabulum nata, tantam in mentem exerceat uim, quanta, post aliquod tempus, uix potest resisti.

V. Multo fortius operatur imaginatio sola, cum sensus externi quiescunt, quam cum uel sensu uisus uel auditus uel aliis turbatur.

Experientia testatur, species, quae per somnia nobis offeruntur, multo uehementius mentem percellere, quam quae, cum uigilamus, in animum illabuntur. In somniis enim ceteri sensus externi quiescunt, imaginatio sola operatur. Intelligis ergo, 1) quid sit, quod ii, qui uiuide res absentes sibi repraesentare cupiunt, oculos claudunt. 2) Vides, cur phantasia in silentio et tenebris fortius operetur. Eleganter, ut omnia, *PLINIVS: Undique siluae et solitudo, ipsumque illud silentium, quod uentioni datur, magna cogitationis incitamenta sunt. L. i ep. 7.* 3) Manifestum denique hinc fit, cur, qui litteras amant, in secessum se abdant, turbasque defugiant, ut *PLINIVS*, qui, quam inierit in Tuscis studendi rationem descripturus, haec adfert: *Clausae fenestrae manent, MIRE ENIM SILENTIO ET TENEBRIS ANIMVS ALITVR,* p. 699 ed. GORTII.

VI. Habet hoc imaginatio, ut, si duas pluresue sensationes simul quondam habuimus, et earum una recurrit, alteram quoque, quae olim cum priori simul exstitit, renouet et producat, quod fieri quoque solet tum, cum similitudo adest perceptionum praesentium et praeteritarum.

Hanc idearum combinationem, ex similitudine perceptionum oriundam, uocare solent philosophi *associationem idearum*.

E. gr. Cum festi dies, Iesu nato sacri, singulis mensibus Decembribus recurrunt, simul animo bellaria et munuscula, quae a parentibus pueri adolescentuliue, hoc tempore, olim accepimus, animo obuersantur. Ratio latet in eo, quod festos hos dies munusculauimus

mul quondam uidimus. PLINII epistola 10 L. VI apte hanc propositionem illustrat. PLINIVS narrat, se uenisse in focrus suae uillam Alsensem. Hanc uillam, ait, fuisse olim RVFI VERGINII. Ipse mihi, inquit, locus optimi illius et maximi uiri desiderium non sine dolore renouauit. Hunc enim incolere secessum, atque etiam senectutis suae nidulum uocare consueuerat. Quocumque me contulisset, illum animus, illum oculi requirebant.

VI. Atque ita intelligis, quid sit id, quod uocant philosophi *legem imaginationis*, quae continetur hac enunciatione. *Perceptio praeterita integra redit, cuius praesens perceptio tantummodo partem in se continet.* Quod exemplum PLINII, modo allatum, confirmat.

Alii ita: *Si quae simul sensimus, et unius sensatio denuo producitur, imaginatio producit et perceptionem alterius.*

Hanc imaginationis legem identidem sequuntur in agendo et homines et bruta. Nosti, canem aufugere, conspecto baculo. Qui sic? Verbera, olim baculo inflicta, ipsi repraesentantur. Darius rex, hinc equi, constituebatur. Cur hinniebat ante regiam? Causa erat lex imaginationis, quam probe intelligebat equi custos. *Per noctem, IUSTINVS inquit, equum, pridie constitutam diem, ad eundem locum ducit, ibique equae admittit, ratus, ex uoluptate neneris futurum, quod euenit. Postero die itaque, cum ad statutam horam omnes conuenissent, Darii equus, COGNITO LOCO, ex desiderio feminae hinnitum statim edidit. L. I c. 10.*

Ex lege imaginationis cum plurium rerum, tum uehementioris amoris odiiue erga alios, quos saepius nunquam uidimus, ratio reddi potest. Cur Dido tenerissime amat Ascanium? Cur gremio complectitur? Patris Aeneae, quem amabat, imago, filii conspectu, reuiuifcebat. Hinc VIRGILIUS

Q 4

Gremio

- - Gremio Ascanium, genitoris imagine capta,
Detinet. Aeneid. IV, 85.

VIII. Imaginatio quia est continuata sensatio, intelligis, imaginationes non semper esse in potestate nostra.

At si perceptiones sensuum, ex quibus, tanquam ex feminibus, nascuntur phantasiae lusus, potuisti impedire, tum, imaginationem in tua esse potestate, intelligis.

§ 190.

A facultate imaginandi dependet *facultas fingendi*. Cum plura phantasmata animo coniungimus, et inde quiddam, quod non extra nos existit, extruimus, tum dicimur *fingere*.

Si *alas* et *equum* animo connectimus, tum fingendo inde exsurgit *equus alatus*. Harpyiarum formam hanc effinxit VIRGILIUS:

*Virginei uolucrum uultus, foedissima uentris
Proluuias, uncaeque manus et pallida semper
Ora fame.* Aeneid. III, 216.

§ 191.

Si ea, quae mente effingimus, eiusmodi sunt, ut ideae non sibi repugnent, neu altera alteram tollat, tum fictio dicitur *possibilis*. Si uero phantasmata combinantur, quae a se discordant, nec una esse possunt, tum *impossibilis* uocatur *fictio*, siue *chimaera*.

Quo referenda fabula apud LIVIUM, de membrorum corporis humani sermone, consilio, et conspiratione aduersus ventrem, quem, in medio quietum, nihil aliud, quam datis voluptatibus frui, indignabantur, sed exitu infelici. L. II c. 32.

§ 192.

§ 192.

Ex his, quae de imaginatione et fingendi facultate diximus, intelligi nunc somniorum natura potest. *Somnia* scilicet sunt imaginationis operationes, quae solae in anima exsunt, ceteris externis sensibus interim quiescentibus.

Periucundum lectu est somnium *SCIPIONIS* apud *CICERONEM*, somnium *PLINII*, III, 5, somnium *CAESARIS* apud *SVETONIUM* in Caes. c. 7.

§ 193.

Haec de somniis hic attulisse iuuabit.

- I. Nihil menti in somnio oberrare potest, nisi, quod antea sensibus percepisti.

Est enim somnium imaginatio (§ 192), quae non, nisi res, sensibus perceptas, renouat. Indicat id *CICERO* sequentibus uerbis; *Hic mihi (credo equidem ex hoc, quod eram locuti: fit enim fere, ut cogitationes sermonesque nostri pariant aliquid in somno tale, quale de HOMERO scribit ENNIUS, de quo uidelicet saepissime uigilans solebat cogitare et loqui), Africanus se ostendit illa forma, quae mihi ex imagine eius, quam ex ipso, erat notior.* Somn. Scip. c. I.

- II. Anima in somnio plura persaepe phantasmata coniungit, et imagines effingit, nunquam illas uisas quidem, at, extra nexum, et in partibus, a nobis ante sensibus perceptas.

- III. Anima in somniis ad imaginationis legem operatur.

Quod ipsum experientia testatur. Librum legis, ut hoc utar, cubitum discessurus, de spectris. In somnio ergo tibi imagines formidolosae inerrabunt, atque ita facile ob similitudinem spectri et barbarorum, facie-

que hirta, et impexis comis terribilium, Pandurarum, a spectris imaginatio delabitur ad bellum, a bello ad incendium, ab hoc deinceps ad plures sensus, quas con-
stitit uel separat. ob similitudinem phantasia.

A somnio distingui uolunt philosophi *somnum et uigilias*. Quando anima nostra in eo uersatur statu, ut res exter-
nae in organis sentiendi mutationes producant, tum *uigilamus*. Dormire contra dicimur, cum anima in eo
statu est, ut nihil clare sentiat, et nihil clare imagine-
tur. Somnium ergo est inter somnum et uigilias sta-
tus medius.

CAP. VI

De Memoria et Reminiscencia.

§ 194.

Quemadmodum sensio et imaginatio a se diffe-
runt, ita ab utraque hac facultate distinguen-
da quoque est memoria, quae persaepe cum phan-
tasia confunditur.

§ 195.

Sensatio res praesentes percipit (§ 184), phan-
tasia rerum iam olim perceptarum imaginem in-
staurat et renouat (§ 188), at memoria agnoscit,
ideas, quas imaginatio denuo producit, easdem esse,
quas iam olim habuimus.

Quam differentiam harum facultatum, ut luculenter in-
telligas, eam comprobabo exemplo SCIPIONIS, quem
CICERO in somnio SCIPIONIS loquentem facit.
Hic Africanum, dum uixerat, et eius imaginem uide-
rat. (*En sensationem*)! Qui Africanus post, quam
obierat diem, eidem per somnium se ostendebat.
(*En imaginationem*)! Denique, cum illi appareret,
agnoscebat, eundem esse Africanum, quem uiuum
uiderat.

viderat. (*En memoriam*)! *Quem ut AGNOVI*, inquit, *equidem coborui.* CIC. Somn. Sc. c. 1.

Idem uerbum, AGNOSCERE, adhibet PLINIVS, memoriae uim actionemque indicaturus. *Respicit*, inquit, *uidet*; *AGNOSCI*que *narratam sibi effigiem.* L. VII ep. 27.

QVINTILIANVS memoriae uirtutem his duabus rebus ostendi, putat, ut *facile percipiat*, et *fideliter contineat.* Institut. orator. L. I c. 3. CICERO memoriam uocat *thesaurum rerum omnium*, quae, *tantum custos*, *inuentis cogitatisque rebus et uerbis adhibeatur.* De Orator. I, 5.

§ 196.

De memoria has enunciationes, quas et experientia firmat, et ratio nos edocet, teneto.

I. Memoria crebriori usu et exercitatione firmatur augeturque, et ea facile retinemus, quae diu multumque confiderauimus.

Recte CICERO: *Memoria minuitur, nisi eam exerceas*, De Senect. c. 7. Et QVINTILIANVS: *Memoria praecipue firmatur et alitur exercitatione.* Institut. orat. L. I c. 1.

Quare PLINIVS de sua studendi ratione haec habet: *Illa, quae distanti, identidem retractantur, ac simul memoriae frequenti emendatione proficitur.* L. IX ep. 40.

II. Quae distincte percepimus, facilius memoriae imprimuntur, quam quae confuse, et tumultuario studio, didicimus.

III. Ex eo memoriae gradus aestimari solet, cum quis α) plurima, β) cito et facile memoriae mandat, γ) et, quae memoriae commisit, diu retinet.

Memoria Themistoclis apud ueteres in admiratione fuit, qui, teste CICERONE, *omnium civium nomina perceperat*

perat, et obliuionis, quam memoriae, artem malebat.
De Orat. II, 86.

De stupenda memoriae ui, cuius plurima dedit documenta SIMONIDES, quem primum ferunt artem memoriae protulisse, legatur QVINCTILIANVS Institut. orat. p. m. 985, edit. EYRMANN. ET PHAEDRVS Lib. IV fab. 24.

§ 197.

Vt intelligas, quemodò a memoria distinguatur reminiscentia, haec obserua.

I. Vsu venit nonnunquam, ut idea, quae ab imaginatione instaurari coepit, obscura sit, et, uetustate temporum, uel aliis ex causis, paene oblitterata.

II. Hanc in claram quin etiam distinctam perceptionem per saepe commutamus, idque

III. Notis quibusdam et signis adferendis, quae uel temporis uel loci ratio suppeditat.

IV. Quod cum fit, dicimur *reminisci*. Reminiscentia itaque est nihil aliud, quam facultas mentis nostrae perceptiones praeteritas, circumstantiarum quarundam adminiculo, recognoscendi et obscuras ideas commutandi in claras.

In historia discenda qui uersantur, saepius sibi, sentiunt, nomina quaedam, quae centies olim in ore habuerunt, ita ex animo effluxisse, ut, quantumcunque adhibuerint studii, ea recordari nequeant. At, opinione citius, nomen, cuius idea oblitterata uidebatur, ad animum recurrit, idque, ope uel aliarum uocum, quae similis sunt pronunciationis, uel plurium, quas hic enarrare omnes non possumus, circumstantiarum. Tum dicere solemus: Ich besinne mich nun.

§ 198.

§ 198.

Memoriae opponitur *oblivio*, quam dicimus impotentiam animae, ideam, denuo productam, recognoscendi, quod eadem sit, quam iam olim habuimus.

CAP. VII.

De Facultate cognoscendi, eiusque parte nobiliori siue superiori, et quidem primo de Facultate attendendi et reflectendi.

§ 199.

Hactenus eas animae facultates exposuimus, quas, quia cum brutis communes habemus, ignobiliores siue inferiores uocare solemus. Proximum est, ut de iis mentis humanae uiribus commentemur, quae homini sunt propriae, nec in bruta cadere possunt.

§ 200.

Hic ergo primo loco est executienda *attentionis* uis et natura. *Attendere* dicimur, si efficimus, ut unius rei magis simus consci, quam ceterarum, quae simul existunt.

Cum LIVIVM legis, et iis, quae Tarquinius effaeminate crudeliterque fecit, attendis, nonne, mente quasi ab omnibus aliis rebus auocata, et, seculis peregrinis cogitationibus, in hoc uno defixus haeres, ut integram factorum, scelerum, factorumque Tarquini seriem continuationemque tibi perspectam reddas, siue, quod

quod idem est, nonne eorum, quae de Tarquinio LIVIVS narrat, magis tibi es conscius, quam ceterarum rerum.

§ 201.

Maiores est attentio.

I. Quo diutius quis cogitationes ita potest intendere, ita in re quapiam defigere, ut omnes rei partes membratim examinet, et perlustret.

Hic legi potest epistola secunda SENECAE, qui attentioni studiorumque incrementis nihil magis officere demonstrat, quam desultoriam nonnullorum levitatem, qui omnia cursim et propetantes transmittunt.

II. Hoc plus admirationis habet attentio, quo pluribus rebus simul iminoratur.

IVL. CAESAREM scimus; eodem tempore et plures epistolas diversi argumenti, dictasse, et alias ipsum scripsisse, et cum amicis de rebus publicis exercitumque disseruisse.

III. Attentionis vis tantum non maxima iudicanda est, cum quis, inter strepitus turbasque, ita animum intentum habet, ut rerum, uehementius sensus percellentium, uix sit sibi conscius.

Hanc attentionis vim admiramur in ARCHIMEDE, de quo LIVIVS ita: Archimede[m] memoriae proditam est, in tanto tumultu, quantum capta urbs (Syracusae scilicet) in discursu diripientium militum cedere poterat, intentum formis, quas in puluere descripserat, ab ignaro milite, quis esset, interfectum. L. XXV c. 31. Alio loco idem LIVIVS de militibus, intento animo praeliantibus, haec adfert: Tantus fuit ardor animorum, adeo intentus pugnae animus, ut eum motum terrae, (qui multarum urbium Italiae magnas partes prostravit, auctique cursu rapido annos, mare fluminibus inue-

stet,

*flit, montes lapsu ingenti proruit) nemo pugnantium
senferit. L. XXII c. 5.*

FRID. MORELLVS, typographus Parisienſis celeberrimus, teſte COLOMESIO, adeo intentus fuiſſe dicitur LIBANIO ſuo expoſhendo, ut ne nuncio quidem de repentino uxoris ſuae obitu, ab eodem ſeſe reuocari ſit paſſus. In Opuſc. p. m. 99.

IV. Inter plurima attentionem augendi adminicula eminet crebrior exercitatio, quae eo referenda eſt omnis, ut animum et cogitationes a rebus externis paulatim auocemus, rebusque, quae a ſenſibus longius diſtant, contemplandis adſueſciamus.

V. Attentio turbatur et minuitur per ſenſus et imaginationes, quibus res, extra nos poſitae, confuſe repraeſentantur.

Teſtatur id experientia, quae neminem neſcire patitur, omnia ea, quae uel oculos uehementius adſciunt, uel aures percellunt, uel phantaſiam imaginum uarietate oblectant, eſſe eiſmodi, ut attendendi neruos mirum quantum infringant.

§ 202.

Si partes et membra alicuius rei attente perluſtraueris, tum attentio illa, per partes continuata, dicitur *reflexio*.

CAP. VIII.

De Intellectu, Ingenio, et Ratione.

§ 203.

Plurimi uoce *intellectus* ſignificari, putant, quamcunque cognoscendi facultatem. Atque adeo,
non

non possunt, quin ipsos sensus imaginationemque uocalulo *intellectus* comprehendant. At usus loquendi postulat, ut uocem hanc paullo arctioribus definiamus cancellis

§ 204.

Intelligere tum demum rem aliquam dicimus, cum eam *distincte* cognoscimus. *Intellectus* ergo est facultas, res distincte repraesentandi.

Scriptores Romani *intelligentiae*, quam *intellectus* uoce uti libentius solent. CICERO: *Rationis et intelligentiae animus particeps est.* De Divinat. c. 32. Ita autem a se differunt. *Intelligentia* adiutrice cognoscimus, QUID quæque res sit, rationis adminiculo inuestigamus, CVR unumquodque sit uel fiat.

§ 205.

Ex intellectus definitione hæc conficiuntur axiomata.

- I. Quo *plura* sibi quis potest *distincte* repraesentare, eo maior est intellectus.
- II. Quo *distinctius* res tibi subiicis et proponis, eo *perfectior* est intellectus.
- III. *Perfectissimus* ergo intellectus ille iudicandus est, qui *α) omnia possibilis*, *β) distinctissime*, *γ) unico actu et simul* repraesentat.
- IV. Cum ea, quæ ante pedes sunt et existunt, sint eiusmodi, ut *confuse tantummodo*, non *distincte* cognosci queant (§ 36), consequens est, ut intellectus in notionibus universalioribus et abstractis eruendis *distincte* que formandis occupetur.

Vt uideas CAIVM iratum, ad id, praeter sensus, nihil requiritur. At, ut scias, quid sit *ira*, id uero efficit intellectus.

§ 206.

Quandoquidem, experientia teste, nemo mortaliū res, ab omni licet concrezione et mole materiae seiunctas, ita potest sibi repraesentare, quin a sensibus et phantasia admisceatur aliquid, quod sit corporeum, intelligitur, in hominem, quamdiu in his compagibus corporis est inclusus, *intellectum perfecte purum non cadere.*

Intellectus perfecte purus est is, ubi res tam distincte nobis repraesentamus, ut nihil liceat sensibus aut phantasiae in mentem, neu cogitationes quicquam habeant admixtum, dispar sui, aut ex materia concretum. *Intellectus* uero *impurus* dicitur, cum res distincte quidem repraesentamus, at ita, ut multae rerum corporum imagines, et confusae repraesentationes, quibus sensus et phantasia, inepte sedula, mentem turbant, admisceantur. Eadem est intellectus puri ratio, quae caeli, liquide sereni, quod, discussis nebulis, large, ut cum LVCRETIO loquar, diffuso lumine rider. At, cum nubes ita condunt lucem, ut, si quae sidera aut sol nonnunquam interniteant, plenus tamen splendor intercipiatur, tum intellectus impurus hac imagine exprimi posse uidetur.

§ 207.

Quae sint intellectus operationes, iam in Logica, dedita opera, cumulatiusque exposuimus. Notiones scilicet, easque distinctas, format intellectus, iudicat, et ratiocinatur.

§ 208.

Sensibus cognoscimus res praesentes, quae *cognitio* dicitur *intuitiua*. At intellectus in cognoscen-

dis notionibus uniuersalioribus, iisque distincte formandis, uersatur, quod, nisi per uerba, fieri non potest, quae *cognitio* dicitur *symbolica*, quae ab intellectu seiungi non potest.

Terram arboresque sensibus intueris. *Cognitio* haec est intuitiua, neque intelligentiae adiumenta desiderat. Cogita autem, quid sit *spes*, quid *conscientia*, quid *amor*, quid inuidia, harum abstractarum notionum nulla distincte formari potest, nisi uerborum adimiculis, quo ipso continetur *cognitio symbolica*, arctissimo uinculo cum intellectu connexa.

§ 209.

Intellectus perficitur, si plura distincte cognoscit, atque adeo si partes rei peruidet, notasque, quibus altera res ab altera internoscitur, distinguit. Quod cum fit, menti nostrae tribuimus *acumen* (*Scharfsinnigkeit*), quod est facultas, plura in una re distinguendi.

Si quis, ut hoc utar, praecepta de conscientia ita pertrahat, ut omnia, quae in notione conscientiae occurrunt, enodet, omnesque conscientiae formas et genera in nouis quasi partes et membra fecer, ita, ut nihil sit, quod non attente, uel in minimis quoque, perlustrer, tum acute hanc doctrinam explanasse dicitur.

§ 210.

Hactenus de intellectu. *Ingenii* quae sint proprietates, nunc dispiciemus. *Ingenium* (*Witz*) dicitur facultas rerum similitudines obseruandi.

Voce *ingenii* plerumque omnes mentis humanae uires et facultates indicantur, ita, ut ambitu suo complectatur cum *memoriam*, tum *phantasiam*, iudicium, intellectum et rationem. At usus loquendi arctiores constituit cancellos, quibus uox ingenii includi debet. Ipsi ueteres scriptores ingenium a memoria, iudicio-

que

DE INTELLECTV, INGENIO etc. 259

que discerni uolunt. **PLINIVS**, *utrique*, inquit, *erat tenax memoria, magnum INGENIVM, aequale iudicium*. L. V, II.

Vt intelligas, recte nos ingenii naturam in perspicientia rerum similitudinis posuisse, ex ueterum scriptorum monumentis sententias producam, quas recte ideo ingeniosas dixeris, quia res plures inter se comparant, et rerum similitudines eruunt. Nonne haec **TERENTIANA** ab ingenii fonte profluxere: *ita uita est*, inquit, *hominum, quasi, quum ludas tesseriis: si illud, quod maxime opus est iactu, non cadit. Illud, quod cecidit forte, id arte ut corrigas*. Adelph. Act. IV Sc. 7, 21. Vide, quae **WESTERHOVIUS** ad h. L. eleganter commentatur.

Ad ingenium referuntur a nonnullis 1) omnes *lepidae fabulae fictilesque*, quarum plena sunt scripta ueterum scriptorum, pleni, qui nostra aetate publicantur, libelli Gallorum, quos, scimus, omnibus ceteris nationibus ingenii laudem, si non praeripere, certe dubiam facere. Inymis ingenii **SWIFTIANI**, ad satyras fabulasque effingendas peracuti, suauitates exosculor.

2) *Omnia breuiter, facete, acutaeque dicta*, quae Galli *bons mots* uocant, omnes idem *commodae, nec expectatae, responsiones*, quibus, tanquam sale, persperguntur ueterum scripta. Nouimus, **ALEXANDRVM**. eo processisse insolentiae, ut se Iouis filium dici colique uoluerit. Is, quum ad matrem Olympiadem ita scripsisset: **REX ALEXANDER IOVIS HAMMONIS FILIVS OLYMPIADI MATRI SALVTEM DICIT**. Olympias respondit ad hanc sententiam: *Amabo, inquit, mi fili, quiescas. neque deferas me, neque criminere aduersum IVNONEM*. Malum mihi prorsum illa magnum dabit, quum tu me litteris tuis **PELLICEM** illi esse confiteris. Vid. **GELLIUS** nost. Att. L. XIII c. 4. Pertinet huc perquam festiua responsio **ASDRUBALIS** apud **LIVIVM** L. XXX c. 42, item **HIEMPSALIS** responsio

ad Iugurtham, apud SALLVSTIVM, Bell. Iug. c. II, aliae.

§ 211.

Quis ergo *ingeniosus* (*sinnreich*) uocatur? is, qui similitudines rerum facile obseruat.

Poetae e. gr. qui id unum suscepisse videntur negotium, ut rerum similitudinibus, festiue excogitatis, lectores delectent. Vix enim, uel ab HORATIO, uel VIRGILIO, uel OVIDIO, eventus quisquam narratur, qui non similitudinibus, tanquam stellulis quibusdam, distinguatur. Eleganter HORATIUS L. IV Od. 14 illustrat Drusi facinora et impetum in hostes simili, ab Aufri flatibus, et Aufidi fluvii inundatione. OVIDIVS perbelle amicos perfidos comparat columbis, quae nonnisi candidis testis insidere soleant. Conf. MASENII Palaestra eloquentiae ligatae p. 259 sqq.

§ 212.

Accedo ad praecipuam, omniumque nobilissimam mentis humanae uim, *rationem* scilicet, quae fere sola homo brutis praestit, quaque, nescio, an quid diuinitus generi humano dari potuerit praestabilius. Est autem *ratio* nihil aliud, quam facultas animae nostrae, nexum ueritatum uniuersalium distincte perspiciendi.

Male audit apud perplures, Theologos maxime, ratio, quam uero qui uituperant, nescio, quid laudandum putent. Hi fere omnes, qui rationem tantopere damnant et explodunt, per rationem non id intelligunt, quod intelligi uolumus, sed aut praeconcepras opiniones, aut cupiditates ferocientes, aut ludibria phantasiae *rationem* uocant. Quare pleraque, quas nostra aetate, de ratione coortas esse scimus, controvertentiae inter logomachias merito suo referuntur.

Nitur definitio nostra usu loquendi. Quemnam dicimus, *uicam rationi conuenienter* instituere? Nonne eum,

eum, qui futuras actionum suarum consecutiones, futuramque felicitatem infelicitatemue. menti subiicit, et ante oculos proponit? At is ad rationis ductum uitam suam conformare minime dicendus est, qui, ut TERENTIUS ait, *quod ante pedes modo est, uidet, sed illa, quae futura sunt, minus prospicit.* ¹ Est, teste CICERONE, *boni consulis*, (adeoque etiam boni, et rationi conuenienter uiuentis, uiri), *non solum uidere, quid agatur, uerum etiam uidere, quid futurum sit*, ORAE. pro L. Mur. c. 2.

Cum nostra definitione egregie consentiunt ea, quae de ratione CICERO scire eleganterque commentatur. *Homo*, inquit, *quod RATIONIS est particeps, per quam consequentia cernit, causas rerum uidet, earumque progressus, et quasi antecessiones non ignorat, similitudines comparat, et rebus praesentibus adiungit, atque annectit futuras* L. I de Off. c. 4. Quod quid aliud est, quam ratio est facultas nexum rerum ueritatumque distincte perspicendi?

§ 213

Ad ea, quae uim proprietatesque rationis declarant, luxulentius intelligenda multum ualebunt hae propositiones.

I. Hoc quisque maiori rationis gradu gaudere existimandus est, quo longiorem ueritatum nexum potest perspicere.

Si quis, philosophiae praeceptis subactus, usuque exercitatus, ueritatum, in systemate quodam connexarum, continuationem seriemque, per innumeras propositiones ductam, ita perspicit, ut determinare possit, quomodo cohaereant ultima cum primis, nonne is melius rationem excoluisse putandus est, quam tyro, qui uix, nec id sine multo labore, paucarum enunciationum connexionem peruidet.

II. Vbi nulla perspicitur ueritatum connexio, ibi non locum habet ratio.

Intelligis ergo, *a*) uanam esse illam concertationem de ratione brutorum, quae, constat, tantum, quantum sensu mouentur, ad id solum, quod adest, sese accommodare, nec de futuris cogitare. *b*) Vides, cur sensus et experientia opponatur rationi. Sensu enim et experientia praesentia contuemur, rationis ope ex praesentibus futura colligimus.

III. Veritates, quae connexae sunt ita, ut altera partu quasi excludat alteram, dicuntur *ratio obiectiua*, at facultas, connexas ueritates perspicendi *ratio subiectiua*.

Rationem obiectiuam definit LEIBNITIVS per catenam, i. e. nexum ueritatum.

IV. Si nexus demonstrationum et ratiociniorum ita perspicitur, ut, in eo perspicendo, non opus sit nobis experientia sensuumque cognitione, tum, ratio *pura* dicitur, sin minus, *impura*.

V. Ex his intelligi potest, id esse *rationi conforme*, quod cum ceteris ueritatibus connectitur. *Disforme* autem minusque consentaneum rationi illud recte dixeris, quod ueritatum nexui aduersatur.

E. gr. Haec propositio: *Fieri possunt miracula*: est rationi conformis. Connectitur enim cum his enunciationibus, quas ratio firmat; *leges motus suspendi possunt; nexus rerum est contingens*; item: *Deus est omnipotens*. At haec propositio: *Anima humana est mortalis*: est rationi minus consentanea, eidemque prorsus aduersa. Aliis enim propositionibus: e. gr. *Anima est ens simplex; ens simplex destrui non potest*: aduersatur.

VI. Rationem si eo habitu formaque consideraueris, qua tibi eam sistit definitio nostra, fieri

fieri non potest, ut errorum genitrix abs te habeatur.

Est enim unice in ueri inquisitione occupata, nec quicquam aliud sibi propositum habet, quam ut perspiciat, quo modo altera ueritas ex altera nexa sit. Labi, errare, et decipi sunt phantasiae, praecipitantiæ, et praconceptarum opinionum uitia. Recte MANILIVS:

Nam neque decipitur ratio, nec decipit unquam.

L. 2. Astronom.

At in scriptura sacra ratio damnatur. Eph. II, 3. Col. I. 21. 2 Cor. X, 5. Respondeo: hic non de *ratione* agitur. Neque enim uox λόγος, in locis excitatis, reperitur, sed uocabula λογισμός et διάνοια. Si graece doctus es, inter has uoces tantam esse differentiam, reperiēs, quanta maxima esse potest. Λογισμὸν et διάνοιαν multis erroribus corruptelisque mentem irretiri posse, aio, λόγον id posse, nego.

§ 214.

Sequitur, ut distincte explicemus, quid uelimus per *analogum rationis*, quibus uocibus identidem ufos esse, reperimus, scholasticos, at uel nullam, uel confusam certe, cum iis notionem connexuisse. *Analogum rationis* dicimus expectationem casuum similium.

§ 215.

Vt uero intelligi possit, quo contineatur *expectatio casuum similium*, haec obserua. Qui casus similes expectant, hunc fere cogitandi ordinem sequuntur:

Ubi eadem sunt causae et περιπτώσεις seu circumstantiae, quae olim adfuerunt, ibi quoque idem esse

Etiam idemque euentus debet sequi, qui olim, posititis circumstantiis, consecutus est.

Atqui nunc eadem caussae eademque circumstantiae adsunt.

Ergo abesse non potest, quin nunc idem effectum idemque euentus sequatur, qui olim has causas circumstantiasque secutus est.

E. gr. Politici, cum rerum publicarum vicissitudines, incrementa scilicet, collapionesque praedicunt ex praesentibus conditionibus, attente obseruatis, et cum iis, quae rerum publicarum conuerfiones alio tempore uel praecesserunt, uel comitatae sunt, comparatis, similem, similibus positis circumstantiis, hariolantur euentum.

§ 216.

In casuum similium expectatione opus est 1) ut praesentes quasdam circumstantias obserues, quod ope sensuum efficitur.

2) Ut, occasione praesentium circumstantiarum, imaginatio similes praeteritas reproducat.

3) Ut memoria agnoscat, easdem nunc adesse ~~negis~~ quae olim adfuerunt.

§ 217.

Haec casuum similium expectatio quia nititur sensu, phantasia et memoria (§ 216), consequens est. α) ut, sine rationis adminiculo, ea se exserere possit, β) ut ii, qui casus similes expectant, saepius fallantur, et falli possint.

Quo pertinent illa TERENTII:

*Duo cum idem faciunt, saepe ut possis dicere
Hoc licet impune facere huic, illi non licet,*

Non

Non quod dissimilis res sit, sed quod is, qui facit.

Adelph. V, 3, 36.

Iucunde, hanc in sententiam, legi potest fabula de *castello et asino*, domino abblandientibus, sed exitu successuque contrario, quae est in Append. Fabb. PHAEDRI, X. Confer. *dissertatio nostra de fallaci casuum familiarum expectatione.*

C A P. IX.

De Facultate appetendi, eiusque parte ignobiliori uel inferiori.

§ 218.

Hactenus de facultate cognoscendi cum ea, quam cum brutis habemus communem, tum illa, quae homini propria est, commentati sumus. Sequitur, ut de appetendi auersandique facultate quaedam nunc adferamus.

Quandoquidem uero cum omni appetitu *uoluptas*, et cum omni auersatione *taedium*, tam arcto uinculo connectitur, ut nec ab appetitu *uoluptas*, nec ab auersatione *taedium* seiungi possit; eam commentandirationem inibimus, ut ante, quid sit *uoluptas* *taediumque*, distincte tradamus.

§ 219.

Voluptatis uocem paullo latius sumi uolumus, id omne, quod, patrio sermone, das *Vergnügen* uocamus, eadem complexi. Atque hoc sensu recte definitur *uoluptas* per sensum perfectionis.

Nititur haec *uoluptatis* definitio experientiae futuris. Cur *uoluptate* adficeris, cum, te in dies longius progredi, sentis, in cultiorum litterarum studiis, cum hortum floridum, in quo areolorum commensus iustam

nam partium convenientiam aptasque symmetriarum rationes habet. Sentis hic perfectiones. Cur **PLINIVS** tanta perfunditur uoluptate, cum se famamque suam apud omnes celebrari, intelligit. *Exprimere, inquit, non possum, quam sit mihi inuidum, quod nomina nostra quasi sit earum propria, non hominum, litteris reddentur, quod uterque nostrum (ipse scil. et TACITVS) his etiam ex studiis notus, quibus alter ignotus.*

Definitionem nostram mirifice quoque illustrabit epist. 7 lib. III; item epistola 4 lib. VII. Quae de definitione uoluptatis, **CICERONIANA** aduli, in logica leges p. 39.

§ 220.

Quam dedimus, definitio foecundissima est genitrix plurium propositionum, quarum permagnus est usus cum in philosophia morum, tum in theologia. Ex quibus haec axiomata notabis:

I. Hoc maior uehementiorque est uoluptas, quo maiores pluresque perfectiones percipis, animoque contemplaris.

Sipater, filium hunc esse indolis, uidet, si, ipsum ad litterarum studia interno quodam ardore inflammari, animaduertit, si, eundem, ut aetate, sic sapientia crescere, et in litteris seu i lege proficere, intelligit, si ipsum denique ad amplissima dignitatis fastigia euentum cernit, tum uero ad patris uoluptatem quid addi potest?

II. Tanto magis augetur uoluptas, quanto quis accuratius de perfectionibus iudicium ferre, quantoque uiuidius easdem perspicere potest.

Pictor imagine, eleganter exquisitaeque expressa, poeta carmine luculento et sani coloris, uehementius delectatur, quam is, qui harum lautitiarum ignarus est.

III. Quo

III. Quo certius nosti, esse id, quod perfectiones putas, in perfectionibus numerandum, hoc insignior est uoluptas.

IV. Tamdiu durat uoluptas, quamdiu in ea re, ex qua uoluptatem capis, perfectiones, inesse, sentis. At tolle sensum perfectionis, oppido euanescit uoluptas.

V. Si perfectio est uera, si iudicium de ea est certum et constans, tum quoque inde oritur uoluptas uera, constans, sincera, nulla-que aegritudine contaminanda. Sed si perfectio est opinata et apparens, aut iudicium de ea mutatur, uoluptas itidem est *apparens*, quae mutatur in aegritudinem, saepiusque relinquit causas poenitendi, quam recordandi.

Voluptas, quam uirtutis studium adfert, uera est, et perpetua. Quae uero ex uitiis oritur, percellit illa quidem uehementiusque afficit sensus, at mentem e sua sede et statu dimouet, doloresque parit. Praeclare BOETHIUS de uoluptate apparenti.

*Habet omnis hoc uoluptas,
Stimulis agit fruentes,
Apiumque par uolantum,
Vbi grata mella fudit;
Fugit, et nimis tenaci
Ferit ista corda morsu. Metro III, 7.*

§ 221.

Quae de uoluptate diximus, contraria ratione, de taedio demonstrari possunt. Est autem *taedium* nihil aliud, quam sensus imperfectionis.

Quanto

Quanto taedio afficeris, cum, a maleuolis famae tuae labeculam aspergi, comperis? Quare uero? Quia imminutionem existimationis tuae imperfectionem putas?

§ 222.

Taedium crescit augeturque

- 1) Confusa uiuidiorique imperfectionum representatione,
- 2) Imperfectionum multitudine,
- 3) Si iudicium, quod de imperfectionibus fers, certum est, et constans.

§ 223.

Est taedium, ut uoluptas, uel uerum perpetuumque, uel *opinatum et apparens*. Hoc euanescere potest, et maiori identidem compensatur uoluptate. Illud manet, nec causas lactandi relinquit.

§ 224.

Taedio siue acgritudini finitimus est *dolor*, qui oritur ex solutione continui neruosi in corpore nostro.

E. gr. Si neruos uenasque incidis cultello, tum continuum neruosum soluitur, oriturque dolor.

§ 225.

Cum idea *boni* contineatur notione *appetitus*, quid bonum sit, et, quae sint eius formae, ante definiemus, quam ad notionem appetitus distincte euoluendam nos accingemus.

§ 226.

Bonum est, quod nobis nostroque statui perfectionem conciliat, siue, quod idem est, quod fini nostro

noſtro eſt conueniens. *Malum* contra dicitur, quod nos noſtrumque ſtatum imperſectiorem reddit.

Diuitiae ſunt bonum quid, ſi eius, qui eas poſſidet, felicitatem, ad quam omnia cogitata factaque referenda ſunt, amplificat. At eadem poſſunt eſſe, diuerſa ratione, malum quid, cum eius, qui iis affluit, felicitatem uel deſtruunt, uel impediunt, ſecundum illud

TERENTII:

*Quid reliqui eſt, quin habeat, quae quidem in bonis
ne dicuntur bona;*

Parentes, patriam incolumem, amicos, genus, cognatos, diuitias?

Atque haec perinde ſunt, ut illius animus, qui ea poſſidet:

Qui uti ſcit, ei bona; illi, qui non recte utitur, mala,
Heaut. I, 2, 19.

§ 227.

Quandoquidem bonum perfectionem nobis conciliat (§ 226), perfectio autem uel uera eſt, uel apparens, conſequens eſt, ut bonum ſit uel uerum bonum, quod conſtanter eſt bonum uel apparens et opinatum, quod uidetur bonum, at mala tegit et occultat. Eadem eſt ratio mali.

§ 228.

Bonum, quod plures perfectiones adfert, dicitur maius, et, quod pauciores, minus, quod, ſi comparaueris cum bono maiori, malum habetur, contra malum minus eſt bonum, ſi refertur ad malum maius.

Diuitiae ſunt bonum minus, ſi compares eas cum uirtute, quae ſola a nonnullis id eſſe putatur, quod uere bonum dici mereatur. CICERO, quod rectum, ait,

et honestum et cum uirtute est, id solum spinor bonum.
Paradox. I.

§ 229.

Haec, quae de bono maloue, de uoluptate item ac taedio, haecenus differuimus, uiam quasi nobis, salebris e medio sublati, expeditiorem reddunt ad distinctam explicationem *appetitus auersationisque*. Scilicet, cum, quidpiam bonum nobis esse, putamus, tum in nobis *nisum, conatum, inclinationem*que sentimus uersus id, quod bonum opinamur. Quae inclinatio *nisusque* uersus bonum cognitum *appetitus* uocatur, ipsa autem potentia mentis nostrae, ad bonum cognitum inclinandi, appellatur *facultas appetendi*, siue, ueterum *stilo, uoluntas*.

Inclinationis uocem, quae, quia *impropria* est et *metaphorica*, offensionis nonnihil habere uideri poterat, ita definimus, est conatus mentis humanae, sensationem aliquam producendi. In aegrotò, qui, *ardentissima* febris perustus uinum et aquam appetit, animaduertis *nisum* conatumque gustandi uinum et aquam, quo *nisu* conatuue continetur inclinatio. Quod ueteres *uoluntatem* uocabant, id facultatem appetendi generali nomine appellamus. *Voluntas* enim est nobis is appetitus, qui non, nisi ex distinctis rationis *praesentationibus*, ortum ducit.

§ 230.

De appetitu haec scire nostra refert.

I. Nihil appetere possumus, nisi quod bonum opinamur.

CICERO ita: *Simulac obiecta species cuiuspiam est, quod bonum uideatur, ad id adipiscendum impellit ipsa natura.* Tusc. Quaest. L. IV c. 6. Qua propositione continetur lex appetitus, quam experientia demonstrat. Quamvis enim per saepe cupiditate feramur in

id,

id, quod uere malum noxiumque est, id tamen quod malum est, bonum putamus, *decipimurque*, ut HORATIVS ait, *specie reſsi*.

II. Ab appetitu uoluptas ſeiungi non poteſt.

Quia enim nihil poſſumus appetere, niſi quod, bonum eſſe, ſive perfectiones nobis conciliare, putamus, conſequens eſt, ut ab appetitu ſolus perfectionis ſive uoluptas ſeiungi non poſſit.

III. Nihil appetere poſſumus ſine motiuis.

Cum enim nihil poſſimus appetere, niſi quod bonum opinamur (poſit. I), illa ipſa autem repraeſentatio boni, quae, tanquam idonea ſufficiensque ratio, te mouet, quaeque efficit, ut appetas, dicatur *motiuum*, uides, appetitum non magis eſſe poſſe ſine motiuis, quam quicquam fieri ſine ratione ſufficienti et ſine cauſis.

IV. Appetitus uehementior ſit et augetur, ſi plures fortioresque adſunt appetendi rationes et momenta.

Quid ergo? Quo plura, quoque maiora bona menti tuae occurrant, quo item uiuidius certiusque, eadem tibi bona eſſe, cognoſces, hoc uehementius ad ea obtinenda te ferri, fereque rapi, ſenties.

V. Appetitus eſt uel ſenſitiuus, uel rationalis.

Prout ſcilicet uel ſenſuum ope bonum tibi repraeſentatur uel ratione; ita appetitus, inde oriundus, uel ſenſitiuus uel rationalis uocatur. Qui febris aeſtueque iactatur, ſaepeius appetit uinum, quod, medico monitore, noxium eſt. Cur appetit? quia id dulce palatoque iucundum putat. *En appetitum ſenſitiuum!* At, qui appetit medicamentum, quod nouit ſanitati recuperandae accommodatum eſſe, quamuis amarum ſit et peracerbum, eum appetitu rationali duci patet. De appetitu rationali et ſenſitiuo CICERO ita: *Voluntas* (i. e. appetitus rationalis) *eſt, quae quid cum ratione*

ratione desideret. Quae autem ratione aduersa incitata est uehementius, ea libido (i. e. appetitus sensitivus) est, uel cupiditas effrenata, quae in omnibus stultis inuenitur. Tusc. Quaest. IV, 6. Leges hic cum uoluptate PLINII epistolam I L. VII. Audi Pamphilum apud TERENTIUM, qui de uxore reducenda monitus, haec respondet:

- - Equidem cupio et uix contineor (en appetitum sensitivum)!

Sed non minus consilium. Ex usu quod est, id persequar (en appetitum rationalem)! Hec. IV, 3, 9.

VI. Appetitus sensitivus fertur in id, quod sensus suavius afficit.

Oritur enim hic appetitus ex confusis sensuum representationibus (pos. V), atque adeo fertur in id, quod sensibus bonum est. Sensus autem, quia ea tantum contuentur, quae coram sunt, et, ante pedes (§ 184), patet, eos, qui sensibus et, ex iis oriundo, appetitu reguntur, omne bonum praesenti sensuum delectatione metiri.

VII. Appetitus sensitivus vires acquirit, mentemque uehementius ad id, quod bonum putatur, rapit, α) si *plura bona* simul, confuse, et uiuidius sensibus proponuntur, β) si quid iam saepius sensus et phantasiā oblectauit, tum id uehementius eos, qui sensibus obediunt, deinceps appetere, comperimus.

§ 231

Quae de appetitu diximus, ea, contraria ratione, ad notionem *auersationis* explicandam transferri possunt. Est scilicet *auersatio* reclinatio a malo cognito. Haec repraesentatio mali est motuum auersandi, et uel sensibus efficitur, uel ratione,

DE
tione.
lis est
GENI
sibi
auer
nes
N V
batu
cere
u au
Hoc d
semp
ciean
intel
inqu
cina
tur.
tibi

Qu
bus se
affectu
sensitiu
dam sa
pore
Vetere
turb
c. 5.
ret,

tionem, unde auersatio uel sensitua, uel rationalis est.

GENITOR, e. gr. apud PLINIVM conqueritur, taedio sibi fuisse coenam, quamuis lautissimam. Haecenus auersatio. Audi motiua. *Quia scurrae, cinaedi, moriones mensis inerrabant.* IX ep. 17. SENEX TERENCE NVS abhorrebat a nuptiis, ad quas tantum non cogebatur. Motiua haec addit. *Hoc enim (uxorem ducere) mihi prauum, ineptum, absurdum atque alienum a uita mea uidetur.* Adelph. V, 8 v. 21.

Hoc denique hic monendum uidetur, quod, quamuis semper adsint rationes et motiua, quae et appetitum cieant, et auersationem taediumque efficiant, saepius tamen illae rationes et motiua non distincte a nobis intelligantur, neque aliis explicari possint. PLINIVS, inquit, *non me, ut festiuium, delectat, se quid molle a cinaedo, petulans a scurra, stultum a morione proferur.* Non RATIONEM, sed STOMACHVM tibi narro. Lib. IX ep. 17.

CAP. X.

De Affectibus.

§ 232.

Quae de appetitu sensituo diximus, mirifice nunc inseruiunt nobis, ea, quae de affectibus sciri tradiue debent, explicaturis. Est enim affectus nihil aliud, quam appetitus uel auersatio sensitua uehementior, coniuncta cum insolita quadam sanguinis et fluidi neruei commotione in corpore nostro.

Veteres scriptores Romani uocabant affectus animi *perturbationes, motus animi perturbatos*, CIC. Off. L. II c. 5. *Animi motiones, concitationes animi uehementiores, cupiditates* CIC. L. XV Fam. Ep. 4.

S

§ 233.

§ 233.

Ex definitione affectuum haec eruuntur axiomata:

I. Affectus oriuntur ex confusis sensuum et phantasiae repraesentationibus.

Quia omnis appetitus sensitivus ortum suum ducit ex sensuum repraesentationibus (§ 230 pos. V). Ipsa quoque experientia hoc comprobatur, quae cumulatius testatur, tanto quemque minus esse ad distincte ordinataque cogitandum aptum, quanto vehementioribus animi commotionibus perturbatur. Demipho apud TERENCEM,

Ita sum, inquit, irritatus, animum ut nequeam ad cogitandum instituire. Phorm. Act. II, 1, 9.

II. In omni affectu aut voluptas, aut taedium, aut utrumque simul, pro diuersa sensuum repraesentatione, reperitur.

Est enim cum omni appetitu et auersatione voluptas aut taedium coniunctum (§ 230 pos. II). Non est autem quaevis animi voluptas aut taedium affectus, sed ea demum voluptas, quae mentem vehementius percellit, et corporis sanguinem turbat, inter affectus esse referenda.

III. Affectus ergo sunt uel grati, uel ingrati, uel mixti.

Illi sunt, quos voluptas, *isti*, quos taedium, *hi*, quos et voluptas et taedium, comitantur. Inter mixtos, e. gr. referimus amorem.

IV. Affectus oritur, si plura bona malaue simul et confuse uiuidiusque repraesentantur.

Quod intelligi ex eo potest, quod de ui appetitus sensitui diximus (§ 230).

V. Sunt

V. Sunt nonnulli affectus eiusmodi, ut ab eorum tanquam stirpe, ceteri, ut furculi, progerminent, quos uocamus *originarios*, in quibus numerantur *gaudium* et *tristitia*. Ceteri dicuntur *deriuatiui*.

§ 234.

Gaudium est insignior gradus uoluptatis, siue est praedominium uoluptatis.

Praedominatur uero in mente uoluptas, si repraesentatio perfectionum fortior est repraesentatione imperfectionum, siue, si uoluptas tanta est, ut omnes, si quae adsunt, taedii nubeculas dispellat. E. gr. Si pater, qui paullo ante morte amici turbatus erat, filium unicum, ex bello reducem, post multos demum annos, praeter omnem spem et expectationem, in amplexus suos ferri, uidet, tum, quicquid superest taedii, ex amici morte concepti, tanquam nebula solis radiis, discutitur. Praeclare de praedominio uoluptatis PLINIVS: *Nil est tam triste, quod per litteras sit minus triste. Itaque et infirmitate uxoris, et meorum periculo, quorundam uero etiam morte turbatus ad unicum doloris leuamentum, studia, confugi, quae praeslant, ut aduersa magis intelligam, sed patientius feram.* Lib. VIII ep. 19.

§ 235.

De gaudio notes sequentia.

I. Quo uel plura bona simul, uel si magnum aliquod et insigne bonum confuse nobis repraesentamus, hoc uehementius est gaudium (§ 230).

Exemplum insignioris ac paene immodici gaudii uide in *TERENTIO*; Eunuch. Act. III Sc. 5, 3.

II. A gaudio differt laetitia (*Frölichkeit*), quae ex malo finito oritur.

E. gr. Si quis ex graui morbo fuerit recreatus, aut si quis, qui, ob atrocius delictum, in pegmate ferali, iam caput, mox moriturus, carnificis securi subiecerat, uitam, gratia principis, seruat, saluusque euadit, tum laetatur. CICERO *laetitiam* a *gaudio* ita distinguit, ut illam immoderatam animi effusionem putet, ponatque in uitio. *Gaudere*, inquit, *debet*, *laetari non debet*: quoniam docendi causa a gaudio laetitiam distinguimus. Tusc. Quaest. L. IV c. 31.

III. Multi sunt gaudii laetitiaeque effectus, qui cum in animo, tum in corpore conspiciuntur. Ex quibus hos enumerare iuuat.

1) Gaudium non amat solitudinem, quippe quae, teste CICERONE, *fructum uoluptatum omnium aufert*, cap. 24 de amicitia, sed semper, cum gaudemus, quaerimus aliquem, cui narremus ea, quae nobis iucunda contigerunt.

Eodem ergo iure, quo LVCRETIVS puellam, laetitiam loquaculam dixeris. Hinc non miror, cur Chaerea TERENCEIANVS, gaudio elatus, tantopere optet, dari sibi aliquem obuiam, in cuius sinum partem gaudii sui quasi effundat. En! impatiens ipsius desiderium, his uerbis expressum:

*Sed neminemne curiosum interuenire nunc mihi,
Qui me sequatur; quoquo eam, rogitando obtundat,
enecet:*

Quid gestiam, aut quid laetus sim: quo pergam, unde emergam, ubi siem

Vestitum hunc nactus, quid mihi quaeram: sanus sim, anne insaniam?

Eunuch. III Sc. 5 v. 5, conf. SVETONIUS in Caes. c. 22.

2) Comes gaudii est celerior perturbatioque cursus sanguinis, qui, ubi gaudium magis intenditur

tur, tanta persaepe uiad cor propellitur, ut periculum mortis, quin ipsa nonnunquam mors repentina, insequatur.

LIVIVS, ubi narrauit, quam trepidatum fuerit Romae, nuncio de clade Romanorum accepto, haec, inter alia, addit. *Feminarum praecipue et gaudia insignia erant et luctus. Vnam in ipsa porta, sospiti filio repente oblatam, in conspectu eius expirasse ferant; alteram, cui mors filii falsonunciata erat, moestam sedentem domi, ad primum conspectum redeuntis filii gaudio nimio exanimatam.* LIV. L. XXII c. 7.

3) *Risus praecipuus est gaudii effectus.* Praeclare ergo risus ab EPICURETO vocatur *laetantis animi ὑπερέκχυσις*, ebullitio quaedam. Enchirid. c. 43.

Quamuis difficile nonnullis uisum sit, causas risus inuenire, experientia tamen magistra, nouimus, α) quocunque risu gaudium aliquod indicari. Scite, ut omnia, TERENTIUS:

- - Ille ringitur, tu RIDEAS (i. e. gaudeas)
Prior bibas, prior decumbas: coena dubia apponitur.
Phorm. II, 2, 27.

Huc pertinet illud HORATII:

Cum ropies in ius malis RIDENTEM (i. e. gaudentem) alienis. Serm. L. II, 3 v. 72.

β) Illud, quod insolitum nobis, insperatum aut absurdum uidetur, haud raro risum ciet, cui tamen semper, uel nobis non animaduertentibus, immiscetur gaudium. HORATIUS de Porcio narrat, quod risum mouerit, quod unico haustu totas placentas deuoreret, et deglutiret:

Ridulus, totas smāl (siue, ut BENTLEYVS legit) SEMEL absorbere placentas. Sat. II, 8, 24.

Cum Romani a Gallis petissent, ne Poeno, Italiae bellum inferenti, per agros urbesque suas transitum darent, S 3 tan-

tantus cum fremitu risus dicitur ortus, ut uix a magificentiis maioribusque natu iuuentus sedaretur. Accipe causam. Adeo stolidi impudensque postulatio uisa est, confere, ne in Italiam transmittant Galli bellum, ipsos id auertere in si, agrosque suos pro alienis populandos obicere. L. V. L. XXI c. 20. De risu HANNIBALIS in publico fletu uideatur idem L. V. L. XXX c. 44.

4) Laetitiae ac gaudii effectus praeterea est *exultatio*, et *complosio manuum*.

Ita Romani laetitia suam declarare consueuerant, cum ex eius recitationibus uoluptatem caperent, qui uel uenustum elegansque carmen, uel historiam orationemque confecerat, et, auditorum iudicia experturus, praelegebat. Alii acclamabant, alii, honoris fauorisque causa, exsurgabant, ad recitantium laudem *exultabant* alii, uestes excutiebant, supplodebant pedes, manibus *plausus* edebant, totumque corpus circumagebant. Vid. FERRERIUS de acclamationibus publicis et plausu, quod opus thesauro Graeuiano Tom. VI insertum est. CICERO: *Mibi crede, tuis et illius literis perlextis*, EXSILVI GAUDIO. Fam. XVI, 16. VIRGILIUS ita:

- - *Ingeminant PLAVSVM Tyrii.* Aen. I, 747.

§ 236.

Gaudio opponitur *tristitia*, quae est insignior gradus *taedii*, siue est praedominium *taedii*.

Fac. CAIVM festos dies celebrare, et, inter publica gaudia, comperire, filium unicum in academia esse confossum, tum omnis laetitia oppido euanesceat, *taedium*que praedominabitur. Characterem tristitiae eleganter expressit TERENTIUS, exemplo Menedemi, qui filium unicum nimia acerbitate eo adegerat, ut, in Asiam ad regem, militatum abiret. Absentia ergo filii grauius affectus, ita conqueritur:

Domum reuertor moestus, atque animo fere perturbato atque incerto prae aegritudine. Heautont. I, 1, 70.

§ 237.

§ 237.

De tristitia haec obseruabis:

I. Quandoquidem tristitia est uehementius taedium (§ 236), intelligitur, eam ex confusa plurium magnorumque malorum perceptione oriri.

Quod uel exinde patet, quod plerumque per confabulationes et sermones tristitia leuior fiat. Per confabulationes enim momenta tristitiae sigillatim expenduntur ponderanturque. Quo fit, ut confusae illae, ex quibus orta erat tristitia, repraesentationes fiant distinctae, tristitiaeque ita nubes discutatur.

II. Effectus tristitiae sunt uarii, quorum praecipui hi fere sunt,

1) *Lacrimae et fletus.*

Simo TERENTIANVS de filio suo ita:

- - Tristis interim:

Nonnunquam conlacrumabat.

Et ubi amorem moestitiamque filii penitus cognouerat, ita exclamat:

At, at! hoc illud est, hinc illae lacrimae. And. Act.

I, I, 98.

Sunt, qui lacrimas quoque nonnunquam laetitiae signa esse contendunt, experientia nixi. Ita TERENTIUS:

- - *Homini illico lacrimae cadunt*

Quasi puero (prae) gaudio. Adelph. IV, I v. 20.

Cum quo FLAVTUS consentit:

Vt prae laetitia lacrimae praesiliunt mihi. Stich. III,

2, 13. Vid. WESTERHOVIANA editio TERENTII pag. 512 et 762.

At si recte attenderis, non laetitiam, sed tristitiam, quae laetitiae admiscetur, et obscure obrepit, has la-

crimas reperies ciere, quod recte observauit BVD-
DEVS Theolog. moral. p. 210. De uariis lacrima-
rum causis legatur COEL. RHODIG. XII, 4.

2) Inter tristitiae effectus referuntur oculi
languidi, et humum intuentes.

3) Pallida facies itidem comitatur tristitiam.

4) Querimoniae, quales Menedemi, apud TE-
RENTIVM, sunt.

5) Is denique, qui moestus est, a turba homi-
num se recipit in solitudinem, ut meditari sine in-
terpellatoribus, et dolori liberius indulgere possit.
Audi, hanc in rem, Phaedriam apud TERE-
NTIVM.

Dum rus, inquit, eo, coepi egomet mecum interuias, ita,
ut sit, VBI QUID IN ANIMO EST MO-
LESTIAE, ALIAM REM EX ALIA COGI-
TARE, et ea omnia in peiorem partem. Eunuch.
IV, 2, 1. Perbelle MARTIALIS: Ille dolet uere,
qui sine teste dolet. Lib. I Epigr. 34.

§ 238.

Haec de affectibus, quos uocant, primitiuis siue
originariis, gaudio scilicet et tristitia. Iam ad deri-
uatiuos accedemus, inter quos primo loco se offert
nobis amor, qui est gaudium, exalicuius personae
felicitate perceptum, et amare alterum is dicitur,
qui ex alterius felicitate uoluptatem capit.

§ 239.

Ad interiorem amoris naturam intelligendam
faciunt hae enunciationes, amoris definitione ni-
xæ.

I. Amor

- I. Amor oritur ex eo, si quid in altero obseruamus, quod nobis placet, et bonum opinamur.
- II. Quo uehementius quisque amat alterum, eo magis alterius felicitate delectatur, et quo quis plura bona in altero obseruat, eo maiora incrementa capit amor.
- III. Qui alterum amat, nae is aegritudine affligetur, si eum, quem amat, infelicem esse uiderit.
- IV. Signum amoris luculentum illud est, cum id omne appetis, quod ad alterius felicitatem amplificandam pertinet, idque omne depellere et impedire allaboras, quod alterius felicitati officit.

§ 240.

Odium ergo quod amori opponitur, est gaudium ob alterius infelicitatem, eumque *odisse* dicimur, cuius infelicitate delectamur.

Odium definit CICERO per iram inueteratam. Tusc. Quæst. IV c. 9. Odii nota hæc est: *Qui alterum odit, alterius felicitatem uult destructam, et infelicitatem omnibus uiribus, omnique animi contentione, promouere nititur.*

§ 241.

Amoris effectus hi fere sunt.

- I. Amorem plerumque commotio spirituum, quos uocant, *animalium uehementior* comitatur, curfusque sanguinis mirum quantum,

tum, huius affectus uehementia perturbatur.

Recte ergo TERENTIUS amorem uocat morbum.

- - *Quid hoc morbi est? adeon' homines immutari ex amore, ut non cognoscas eundem esse.*
Eunuch. II Sc. I, 9.

II. Qui amant, *absurda et ridicula* plerumque *iudicia* formant de persona, quam amant. Quod, si quisquam, LVCRETIVS, luculenter acuteque demonstrauit L. IV v. 1145.

Nam, inquit, hoc faciunt homines, plerumque, cupidine coesi:

Et tribuunt ea, quae non sunt his cominoda uere.

*Multimodis igitur prauas, turpesque uidemus
Esse in deliciis, summoque in honore uigere, etc.*

III. Quod tanto minus mirum est, quanto certius est, amorem, si sensus solos sequatur, et *coecum* esse, et eos, quos cepit, *coecos* reddere, hominemque, mente, tanquam de gradu deiectum, in insaniam furorremque rapere.

Ita Dido, abeuntis Aeneae amore capta, VIRG. Aen. IV, 595.

Quid loquor? aut ubi sum? quae mentem insania mutat?

IV. Habet hoc praeterea amor, ut cum perpetuo desiderio connexus sit se coniungendi cum ea persona, quam amamus.

Phaedria apud TERENTIUM:

Tandem

*Tandem non ego illa caream, si sit opus, uel totum
triduum?*

Hunc Parmeno false ridet. Hui, inquit, *uniuersum tri-
duum?* uide, quid agas.

V. Amor occultari nescit, sed, uel nobis in-
uitis, foras erumpit, proditurque uel suspi-
riis frequentioribus, uel oculis micantibus,
uel aliis gestibus partim ridiculis, partim
indecoris.

Huc spectant illa OVIDII, Ep. 12.

*Quis enim bene celat amorem?
Eminet indicio prodita flamma suo.*

Seruus ergo, apud TERENCEM, herum suum, si, cum
amica, praesente patre, una sit, monet, ne amorem
prodat.

*Inuersa uerba, euersas ceruices tuas,
Gemitus, screatus, tusses, risus abstine.* Heaut.
II, 3, 130.

VI. Denique in amore insunt *suspicio, lacri-
mae, bellum, pax rursus.*

De suspitione amantium praeclare TERENCEVS Heaut.
3, 3 v. 9.

*Novi ego amantium animum: graniter aduertunt,
quae non censeas.*

Idem alio loco ita:

*In amore haec omnia insunt uitia: iniuriae,
SVSPICIONES, inimicitiae, induciae,
Bellum, pax rursus.*

Eunuch. I, 1, 14.

§ 242.

Ex amore nascitur *commiseratio*, quae est nihil aliud, quam taedium ob alterius infelicitatem.

CICERO ita: *Misericordia est aegritudo ex miseria alterius, iniuria laborantis.* Tusc. Quaest. L. IV, c. 8. Vides e. gr. CAIVM amicum tuum, fame laborantem, multisque aerumnis deformatum. Tum, si CAIVM amas, animo commoueris ob ipsius, quam uides, miseriam, quo *commiseratio* continetur.

§ 243.

Commiserationi aduersatur *inuidia*, quam definimus per taedium, ex eo ortum, cum alium, quem odimus, felicem esse opinamur. Breuius: *Inuidia* est taedium ob felicitatem alterius.

CICERO ita: *INVIDENTIA est aegritudo, suscepta propter alterius res secundas, quae nihil noceant inuidenti, et si quis, cui alterius commoda nihil noceant, tamen eum, doleat, his frui, is inuidet profecto.* Tusc. Quaest. IV, 8. Quod HORATIVS eleganter ita reddit:

Invidus alterius rebus MACRESCIT opimis.

I. Ep. 2, et rursus:

*Quodque aliena capella gerat dissentius aber
TABESCIT,* Serm. I, l. v. 110.

Inuidiae exemplum habebis in Iustiniano: Belisarius cum subactis Vandalis, actoque de Persis triumpho, Iustiniano Imperat. suspectus redderetur, oculis, eius iussu, orbatus est. At is tugurium ad uiam regiam constituendum curauit, ubi stipem a praetereuntibus sibi erogari, hac uerborum formula postulabat: Viator da obolum Belisario; quem uirtus extulit, coecauit inuidia. PROCOPI. et CRINIT. L. IX c. 6.

§ 244.

Commiserationis et inuidiae diuersa sunt effecta.

I. Illa

I. Illa lacrimas plerumque habet comites. At inuidia inuidenti pallorem, maciemque conciliat.

Pereleganter inuidiae deformitatem et effecta expressit
OVIDIUS:

Videt intus edentem

*Vipereas carnes, vitiorum alimenta suorum,
INVIDIAM, etc.*

*Pallor in ore sedet, macies in corpore toto,
Nusquam recta acies, lucent rubigine dentes;
Pectora felle uirent; lingua est suffusa ueneno;
Risus abest, nisi quem uisi mouere dolores;
Nec fruitur somno. uigilantibus excita curis:
Sed uidet ingratos, intabescitque uidendo
Successus hominum; carpitque et carpitur una
Suppliciumque suum est. Metamorph. I. 2 v. 762.*

II. Inuidia semper coniuncta est cum maledicentia et obtreptione.

Quod testatur exemplum Alexandri Magni, qui Antipatro gloriam uictoriae inuidebat. Ita CURTIUS:
Alexander hostes uinci uoluerat; Antipatrum uicisse ne tacitus quidem indignabatur: suae dentum gloriae existimans, quicquid cessisset alienae. VI c. I, 18.

Quare hanc pugnam Antipatri per contentum *μωροχίαν*, murium pugnam appellabat. Conf. ea, quae ad hunc locum erudite adferuntur in editione SNAKENBURGIANA p. m. 392. Audi Thrasonem apud TERENCEM:

Inuidere omnes mihi:

MORDERE CLANCVLVM: ego non flocci
pendere,

Illi inuidere misere. Eunuch. Aët. III Sc. 2 v. 20.

III. Inuidia inuidentis animum misere cruciat et torquet.

Scite

Scite hanc in rem HORATIUS:

Invidia Siculi non inuenere Tyranni

Maius tormentum. I ep. 2 v. 58.

Quod Alexander apud CŪRTIŪM his confirmat: *Invidi homines nihil aliud, quam ipsorum sunt tormenta.*

L. VIII c. 12.

§ 245.

Periucundus, et ad animum exsuscitandum accommodatus affectus est acquiescentia in se ipso, quae efficitur gaudio, quod percipimus, cum, boni quid nos commisisse, putamus.

E. gr. Cum quis, sua uirtute et eruditione se ad dignitatis fastigium euectum, uidet, aut optimorum animos se sibi deuinxisse sentit, tum non potest non his bonis gaudere.

§ 246.

Huic affectui contrarius est affectus poenitentiae, quae est taedium ex malo, quod patrauimus.

Clitum Alexander ebrius interfecerat, et detestabile carnicis ministerium occupauerat. At, postquam ira mente decesserat, etiam ebrietate discussa, magnitudinem facinoris sera aestimatione perspexit. CŪRTIŪS aegritudinem regis, ex caede patrata conceptam, his uerbis describit: *Hastam ex corpore iacentis emulsam retorsit in semet, iamque admonerat pectori: quum adnolant nigiles, et repugnant e manibus extorquent, adlenatumque in tabernaculum adferunt. Ille humi prostrauerat corpus, gemitu eiulatuque miserabili tota persunante regia. Laniare deinde os ungibus et circumstantes rogare, ne se tanto dedecori superstitem esse paterentur.* L. VIII c. 2. Vide, quo animum cogat poenitentia.

§ 247.

Cum, alios de nobis nostrisque uirtutibus honorifice existimare, sentimus, tum mirifica quadam uolu-

uoluptate perfundimur. Idque ipsum gaudium, quod ex aliorum iudiciis benignis, quae de nobis ferunt, percipimus, dicitur *gloria*.

Hunc affectum uiuis coloribus depictum uidebis in epistola PLINIANA uicesima tertia libri IX. Vbi PLINIVS uerbis uix exprimere potest, quam sit sibi iucundum, quod de se studiisque suis tam honorifice existimari, audiat.

§ 248.

Pudor opponitur *gloriae*. Est autem *pudor* nihil aliud, quam taedium ex eiusmodi malo ortum, quod opinamur existimationem nostram laedere famamque imminuere.

Pudoris characterem eleganter expressit TERENTIUS exemplo Clitiphonis, cui cum scelus, quae patrafset, infamiam his uerbis obiectasset pater:

*Gerro (es) iners, fraus, beluo,
Ganeo, damnosus,*

ita, cognita factorum turpitudine, respondet:

Eheu, quam ego nunc totus displiceo mihi!

*Quam pudet! neque, quod principium inueniam
ad placandum, scio.* Heautont. V, 4v. 20.

§ 249.

Cum *pudor* ex eo oriatur, cum quidpiam famam nostram imminuere opinamur (§ 248), consequens est,

I. Ut, quo quisque acrius *gloriae* stimulis concitatur, hoc facilius citiusque *pudore* suffundatur.

Colligimus inde recte, eos, a quibus omnis *pudor* abest, famam infamiamque iuxta aestumare, et inter perditissimos homines esse referendos, secundum illud PLAVTII:

Ego

Ego illum periisse duco, cui quidem periit pudor.

Bacchid. III, 3.

- II. Cum non omnibus idem sit honestum et turpe, sed alii aliam honoris infamiaeque notionem animo informant, id, quod et experientia, et elegantissima praefatio CORNELIANA testatur, intelligitur, cum nonnullos earum rerum pudeat, quas alii laudi honorique sibi ducunt, et contra iis factis gloriantur, quae alii sine rubore ne nominare quidem possunt.

Pertinent huc TERENTIANA illa:

Si roges, nihil pudet. Hic, ubi opus est,

Non ueretur: illic, ubi nihil opus est, ibi ueretur.

Andr. IV, 1, 13.

PLAUTVS hanc in rem, ita:

Plerique homines, quos, cum nihil refert, pudet: ubi pudendum est,

Ibi eos deserit pudor, quum usus est, ut pudeat. Epid.

II, 1, 1.

- III. Peruersum ergo de honore conceptum indicat ille pudor, quo suffunduntur nonnulli a) ob paupertatem. Talis est pudor Clitiphonis apud TERENTIUM, qui paupertatem fateri erubescibat:

Nilil, inquit, esse mihi, religio est dicere. Heaut.

II, 2.

β) ob deformitatem corporis, caluitiem, crines rufos, pusillam staturam, cetera. Alcibiadem tibias, a se instigatas, oris deformitate pudefactum abiiecisse et infregisse, narrat GELLIVS noct. Att. L. XV c. 17. Iulium item Caesarem, caluitii deformitatem iniquissime tulisse, testatur

SVETO-

SVETONIVS. Et deficientem, inquit, capillum reuocare a vertice assueuerat, et ex omnibus decretis sibi a Senatu populoque honoribus non alium aut recepit aut usurpauit libentius, quam ius laurae perpetuo gestandae. In Caesare c. 45.

§ 250.

Variis indiciis se prodit pudor. Comitantur enim eum plerumque

I. Rubor in facie suffusus. Quod CICERO confirmat. Pudorem, inquit, rubor conficitur. Tusc. IV, 8. Hinc uides, cur Diogenes ruborem uocauerit colorem uirtutis. Vid. SENECA ep. 11.

II. Qui erubescunt, in terram, deiecto aut uelato uultu, figunt oculos ac deprimunt. Pudorem feminae cuiusdam, regia stirpe genitae, et cum ceteris captiuis in conspectum Alexandri M. productae, eleganter describit CVRTIVS: Captivae, inquit, feminarum iubeantur suo ritu canere inconditum et abhorrens peregrinis auribus carmen. Inter quas unam rex ipse conspexit molestiorem, quam ceteras, et producentibus eam uerecunde reluctantem. Excellens erat forma, et formam PVDOR honestabat. DEIECTIS IN TERRAM OCVLIS, et, quantum licebat, ORE VELATO, suspicionem praebeuit regi, nobiliorem esse, quam ut inter conuiuiales ludos deberet ostendi. L. VI. c. 2. Conf. TERENCE Eunuch. III, 5 v. 31, et CICERO orat. Catil. III, 5.

III. Efficat nonnunquam pudor, ut mens, stupore attonita, linguam, quasi compede uinciat,

uinciat, omnemque sermonem inhibeat.
Audi TERENCEM:

- - - *Postquam ad iudices*

Ventum est, non potuit cogitata proloqui.

Ita cum timidum OBSTUPESCIT PV-
DOR. Phorm. II, 1, § 1.

§ 251.

Sequitur, ut affectum *spei* explicemus. Est autem *spes* nihil aliud, quam gaudium ob futurum bonum, quod obtenturos nos opinamur. E. gr. Cum quis, qui febris aestuque adhuc iactatus est, omnia, quae adsolent, quaeque oportet signa esse ad salutem, sibi esse, audit ex medico, tum voluntate quadam insigni perfunditur, propterea, quod, se ex morbo propediem recreatum iri, opinatur, quo ipso *spes* continetur.

Elegantem *spei* imaginem subiicit animo OVIDIVS L. I.
de Ponto 7, it. TIBVL. eleg. ult. l. 2.

§ 252.

Eminentior gradus *spei* dicitur *fiducia*. Gradus autem et magnitudo *spei* ex eo aestimatur, si quis multa bona sibi repraesentat, et si certo aut probabilius, ista bona obtentum iri, cognoscit.

Veteres scriptores *spem* itidem distinguunt a *fiducia*, quae voce quoties utuntur, toties maiorem certioreque *spem* indicant. Ita SENECA: *Iam de te spem habeo, nondum FIDUCIAM.* ep. 16. Quo pertinet locus CORNELIANVS: *Ea erat aetate, ut non iam solum de eo bene SPERARE, sed etiam CONFIDERE ciues possent.* Milt. c. I.

Fit nonnunquam, ut sperent multi ea, quae, ne uerum quidem simile est, obtentum unquam iri. At haec *spes*

spes est inanis, ridicula, et irrita. Qualis spes est plerorumque adolescentulorum Scite CICERO: *At sperat* (uerba haec continent obiectionem) *adolescens, diu se uicturum: quod sperare idem senex non potest. INSIPIENTER sperat. Quid enim stultius, quam incerta pro certis habere, falsa pro ueris.* Cato mai. c. 19.

§ 253.

Spei opponitur *metus*, qui est taedium, ex malo futuro seu imminenti orrurum.

E. gr. Miles, in acie constitutus, mortem imminentem, quam, tanquam malum quid, sibi repraesentat, timet, taedio enim adficitur, quod ex eo oritur, cum sibi pereundum esse opinatur.

§ 254.

Augetur intenditurque metus, α) quo *plura*, quae extimescimus, mala instant, β) quo *probabilius certiusque* nouimus, ea mala ceruicibus nostris impendere.

Si meruit quis ea, quae nullo modo fieri possunt, aut ea, quae fieri quidem possunt, sed, euentura esse, minus probabile est, tum metus ille ridiculus est, inanis, et praeposterus. Ridet eiusmodi metum *seruustereNTIANVS*, qui herum suum increpat, quod *possibilia* metuat.

Cl. *Quid tum quaeso, si hoc pater rescierit?*

Sy. *Quid si redeo ad illos, qui aiunt: QUID SI NVNC COELVM RVAT?* Heaut. IV, 3, 40.

§ 255.

Metus efficit in corpore pallorem, tremoremque, fugam item, suspicionem, alia ex aliis cogitantem, et ea omnia in peiorem partem, ita, ut, quae possunt fieri, iam facta putet.

De metus natura effectisque praeclare PLINIVS: *Vereor omnia, imaginor omnia, quaeque natura metuentium est, ea maxime mihi, quae maxime abominor, fingo.* L. VI ep. 4. Cum quo egregie consentiunt ea, quae adfert CLAUDIANVS de B. Get. v. 227.

*Vtque est ingenio loquax et plurima fingi
Permittens credique timor: tum somnia vulgo
Narrari, tum monstra DEVM monitusque finiri etc.*

Vid. CORTIVS ad SALLVSTIVM Bello Cat. c. 30. p. m. 183.

§ 256.

Extremus gradus timoris dicitur *desperatio*, quae est taedium intolerabile ob malum imminens, nullo modo deuitandum.

CICERO ita: *Desperatio est aegritudo sine ulla rerum expectatione meliorum* Tusc. Quae est. IV c. 8. E. gr. Si quis, cum naus ad uada scopulosque delata est et conculsa, fluctibus maris committitur, ubi nec littus uidet, nec tabulam, qua naufragus deportetur ad oram, tum in extremo uitam sitam esse uidet, salutemque, ipsis iam mortis faucibus absorptus, desperat, re cum consilio amissa.

Desperantis characterem eleganter expressit Catilina apud SALLVSTIVM: *Nobis domi (est) inopia, foris aes alienum, mala res, spes multo asperior, denique quid reliqui habemus, praeter miseram animam.* Cap. 20. Bell. Cat. Quod apud TERENCEM Geta, auxilii consiliique expers, profert, eo uero, nescio, an quid ad desperantis miseriam perspicendam possit esse accommodatius.

Nunc illud est, quod si omnes omnia sua consilia conferant,

Atque huic malo salutem quaerant, auxilii nihil adferant,

Quod mihiq; heraeque, filiaeque herili est. Vae misero mihi!

Tot

*Tot res repente circumuallant, unde emergi non potest;
Vis, egestas, iniustitia, solitudo, infamia. Adelph. III,
2, 1. et Aët. IV, 7, 43.*

*- Ipsa, si cupiat, salus
Seruare prorsus non potest hanc familiam.*

§ 257.

Inter ea, quae desperationem consequuntur, conspicias plerumque in facie colorem uarium, et oculos truces furorisque plenos, quin etiam, αὐτοχρησίαν haud raro desperationis comitem esse,prehendimus.

SALLVSTIVS de Catilina: *Animus impurus, Dis hominibusque infestus, neque uigiliis, neque quietibus sedari poterat: ita conscientia mentem excitam uasabat. Igitur color exsanguis, foedi oculi, citus modo, modotardus ingressus: prorsus in facie uultuque necordia (i. e. furor et amentia) inerat. Bell. Catil. c. 15. De Iul. Caesare ita SVETONIUS: Iterum in Hispania ultimo praelio, cum, DESPERATIS rebus, etiam de consciscenda nece cogitauit. In Caes. c. 36.*

§ 258.

Terror est uehementius taedium, ex malo improviso ortum. Et insignior gradus terroris dicitur *pauor* (Bestürzung).

CICERO terrorem dicit metum concutientem, et pauorem uocat metum, mentem loco mouentem, siue, NIANO, metum, qui omnem sapientiam ex animo expectorat. Tusc. Quaest. IV, 8.

Exemplum terroris suppeditat Augustus, apud SVETONIUM, quem, clade Variana nunciata, adeo consternatum ferunt, ut per continuos menses barba capilloque summisso, caput interdum foribus illideret, uociferans: *Quintili Vare, legiones redde. In Aug. c. 23.*

Pauoris naturam si penitus perspicere uis, lege LIVIVM cap. XXIX libr. I: *Legiones deinde ductae inquit, ad diruendam urbem, quae ubi intrauere portas, non quidem fuit tumultus ille, nec pauor, qualis captarum esse solet urbium, quum, effractis portis, stratisque ariste muris, aut arce uel capta, clamor hostilis et cursus per urbem armatorum omnia ferro flammaque miscet; sed silentium triste ac tacita moestitia ita defixit omnium animos, ut prae metu oblit, quid relinquerent, quid secum ferrent, deficiente consilio, rogitantesque alii alios, nunc in liminibus starent, nunc errabundi domos suas, ultimum illas uisuri peruenirentur.*

§ 259.

Terrorem consequuntur, teste CICERONE, pallor et tremor, et dentium crepitus, pauorem exanimatio, et stupor quidam insolitus,

Pertinet huc locus TERENCE:

*Discrucior animi. Hoccine de IMPROVISO
mali mihi obiici*

*Tantum, ut neque quid de me faciam, neque quid
agam, certum fiet?*

*Membra motu debilia sunt, animus timore obstupuit,
Pectore consistere nihil consilii quicquam potest. Vab!
quo modo*

Me ex hac turba expediam? Adelph. IV, 4, 1.

Cum omnes affectus sint eiusmodi, ut iis, rationis ad-
miniculo, occurrere possit, quo minus impetu uique sua
mentem de sede sua prorsus turbent: Solus terror, ex
malo improviso nec opinato oriundus, hoc habet pro-
prium, ut nullo modo euitari possit declinarique. Id
unum ad eum quodam modo minuendum ualere ui-
detur, si, quae nobis accidere possunt, mala multo an-
te, quam accidunt, nobis repraesentamus, et, tanquam
ex specula, prospicimus. Quod egregie monet
TERENTIUS:

Omnes,

- Omnes, quum secundae res sunt maxime, tum
maxime
Meditari secum oportet, quo pacto aduersam acru-
minam ferant:
Pericla, damna, exilia. Peregre rediens semper
cogitet,
Aut filii peccatum, aut uxoris mortem, aut morbum
filiae.
Communia esse haec, fieri posse, ut ne quid animo sit
nonum.
Quicquid praeter spem eueniat, omne id deputare
esse in lucro. Phorm. I, 5 v. II.

§ 260.

Cum animus, spè metuque suspensus, huc illuc
impellitur, ita, ut spem merus, metum spes exci-
piat, tum dicitur illa spei merusque vicissitudo
animi uacillatio, quam OVIDIUS pereleganter ita
exprimit:

Speque timor dubia, spesque timore cadit. Heroid.
IX, 42.

CONF. SALLUST. Bell. Jug. c. 108, et TERENCE. Andr.
Act. II, 1 v. 2.

- - - - - Vae misero mihi!

*Ut animus in spe atque in timore usque anthebac
attentus fuit,*

*Ita, postquam adempta spes est, lassus, cura confectus,
stupet.*

§ 261.

Zelotypiam sine aemulationem uocamus eum ue-
hementiorem appetitum, quo ferimur in aliquod
bonum percipiendum prae altero quodam, idem
apparente.

CICERO aemulationem et zelotypiam, ex mente Stoicorum ita distinguit a se inuicem. *Aemulatio*, inquit, *dupliciter illa quidem dicitur, ut et in laude et in uitio nomen hoc sit. Nam et imitatio uirtutis aemulatio dicitur: sed ea nihil hoc loco utimur: est enim laudis, et est aemulatio aegritudo, si eo, quod concupierit, alius potiatur, ipse careat. Obreclatio autem est ea, quam intelligi zelotypiam uolo, aegritudo ex eo, quod alter quoque potiatur eo, quod ipse concupiuerit.* Tusc. Quæst. IV, 8.

§ 262.

Illud taedium uehementius, quod ortum est ex iniuria uel nobis, uel aliis, quos amamus, illata, et quod coniunctum est cum odio eius, qui iniuriam intulit, dicitur *ira*.

Quamuis alij alio modo definire soleant iram, experientia tamen nostram definitionem egregie firmat, quippe quae testatur, solam et unicam causam irae esse iniuriam, uel nobis, uel aliis illatam. Lege, hanc in rem, TERENTIVM, qui Demiphonem ita loquentem facit:

DE. *En unquam cuiquam contumeliosius*

Audistis factam iniuriam, quam haec est mihi?

Quid ad haec seruus? *iratus est*, inquit, Phorm.

II, 2, 1.

Considera apud CICERONEM Titum Manlium, qui postea Torquatus est appellatus. Hunc TULLIVS narrat, *iratum accurrisse Romam, et cum prima luce Pomponii, Tribuni plebis, domum uenisse. Cum iram Tito tribuit CICERO?* 1) Quia taedio insigniori et aegritudine adsciebatur, ad iniuriam, patri a Pomponio illatam. Audierat enim, patri negotium exhiberi. En fontem irae! 2) Quia hoc taedium coniunctum erat cum odio Pomponii. Vbi enim ingressus est domum, confestim distrinxit gladium, iurauitque, se illum statim interfectorum. De Off. L. III, c. 31.

§ 263.

§ 263.

Inter alia plurima mala ira comitem habet *uindictae cupiditatem*, quam dicimus studium malo malum compensandi.

Testatur id *TERENTIVS* exemplo Getae:

*Vix sum, inquit, compos animi; ita ardeo iracundia:
Nihil est, quod malim, quam illam totam familiam
mibi dari obuiam,*

*Vt ego iram hanc in eos euomam omnem, dum aegri-
tudo haec est recens,*

*Satis mibi id habeam supplicii, dum illos ulciscar
modò. Adelph. III, 2, 12.*

§ 264.

Quantas turbas *ira* excitet in corpore, indicat horridus habitus, oculi scintillantes, truculenta species, uolenti spiritus, uox terribilis, cetera, quae *OVIDIVS* paucis his complectitur:

Ora tument ira: nigrescunt sanguine uenae:

Lumina Gorgoneo saeuus angue micant.

L. 3 de Arte amandi.

Luculentius multo copiosiusque iratorum habitum et gestus ante oculos exponit *SENECA*: *Flagrant, inquit, et micant oculi, multus ore toto rubor, exaestuante ab imis praecordiis sanguine. Labia quatiantur, dentes comprimuntur, horrent ac subriguntur capilli, spiritus coactus, ac stridens articularum se ipsum intorquentium sonus, gemitus mugitusque et parum explanatis uocibus sermo praeruptus, et complosae saepius manus, et pulsata humus pedibus, et totum concitum corpus, magnasque minas agens. Foeda uisi et horrida facies, deprauantium se atque intumescantium. Nescias utrum magis detestabile uitium sit, an deformis.*
De Ira L. I c. I.

§ 265.

Cum quis ad appetendum auersandumque tantummodo confusus sensuum imaginationisque representationibus, impetuque affectuum commouetur, tum in *Statu seruitutis moralis* uersari dicitur.

Statum seruitutis moralis uiuis depinxit coloribus CICERO his, inter alia, usus uerbis: *Non enim ita (Stoici) dicunt, eos esse seruos, ut mancipia, quae sunt dominorum facta nexu, aut aliquo iure civili, sed, si SERVITUS sit, sicut est, obedientia fracti quique et abiecti, et arbitrio carentis suo, quis neget, omnes leues, omnes cupidos, omnes denique improbos esse seruos.* Paradox. V c. I seqq. Seruos morales HORATIUS falsius stringit, cum pluribus in locis, tum Satyr. 7 L. II.

Tu, inquit, mihi qui imperitas, aliis seruis miser, atque Duceris, ut neruis alienis mobile lignum.

De statu seruitutis moralis, ex instituto, copiosius quondam commentati sumus in quibusdam dissertationibus, Vitembergae habitis.

CAP. XI.

De Appetitu rationali, siue uoluntate eiusdemque libertate.

§ 266.

Hactenus de appetitu sensituiuo. *Rationalis appetitus siue uoluntas* est inclinatio ad bonum, quae oritur ex distinctis rationis intellectusque representationibus.

§ 267.

Ex hac definitione sequentes positiones intelligi possunt.

I. Quo

- I. Quo maius bonum nobis intellectus sistit, eo fortius motiuum adest, quod appetitum rationalem cieat.
- II. Non ergo mirum, nos ex bonis, distincte perspectis, maius bonum praeferre minori.
- III. Vsu persaepe uenit, ut id, quod ratio et intellectus, tanquam bonum, nobis repraesentat, sensus et imaginatio, tanquam malum, sistant.
- IV. Ex quo existit pugna *appetitus sensitui et rationalis*, quæ pugna eo continetur, cum appetitus sensituius est rationali contrarius.

Hanc pugnam, nescio, an rectius aptiusque expresse-
ris, quam uerbis TERENCEIANIS:

Nolo, nolo: uolo, uolo rursus:

*Quod dictum, iudicatum est, quod modo erat ratum,
irritum est. Phorm. V, 7, 56.*

Exemplum Iuculentum pugnae appetitus rationalis et sensitui tibi exhibet Phaedria TERENCEIANVS, qui, cum amore conflictatus, nunc, ratione in consilium adhibita, damnat illum, se ultro accusat, et mollitiem animi eiciendam putat, nunc, uoluptatum et sensuum illecebris irretitus, Thaida suam rursus deperit, et uim amoris uix sustinet:

O indignum, inquit, facinus: nunc ego et

Illam scelestam esse, et me miserum, sentio:

Et taedet: et amore ardeo et prudens, sciens,

*Vivus, uidensque pereor: nec, quid agam, scio. Eu-
nuch. I, 1, 25.*

Quod Phaedria, idem de se Medea apud OVIDIVM
Metam. VII, 19 dicit:

Sed

Sed trahit inuitam uoua uis: aliudque CVPIDO
(appetitus sensitivus)

MENS (appetitus rationalis) aliud suadet. *Videor*
meliora proboque (secundum rationem),

Deteriora sequor (ex appetitu sensitivo):

Hanc sententiam alio loco ita expressit:

Odi, nec possum cupiens non esse, quod odi:

Heu quam, quod studeas ponere, ferre graue est:

Et:

Quod sequitur, fugio, quod fugit, ipse sequor. Vid.

BURMANNVS ad h.l. p. m. 447.

Addi merentur, quae SENECA, hanc in rem, eleganter
affert:

Quae memorat, scio,

Vera esse, nutrix.

Sed furor cogit sequi

Peciora. Vadit animus in praeceps sciens

Remeatque frustra, sana consilia appetens. in Hip-
pol. Act. I p. 237 edit. SCHROEDERI 4to. mai.

V. Appetitus, qui rationem sequitur, quam-
uis distinctis repraesentationibus, tanquam
motiuis, nitatur, non tamen mens humana
uel externa, uel interna ui ad appetendum
cogi potest.

Fac enim, uoluntatem posse ad appetendum cogi, tum
ui externa poterit effici, ut uoluntas id appetat, quod
intellectus, tanquam malum, sistit, quod contrarium iis
est, quae supra de natura appetitus disputauimus.
Quotusquisque, e. gr. tormentis licet omnibus adhibi-
tis, te coget, ut uenenum, quod auersaris, appetas?
Hoc equidem uis externa efficiet, ut poculum, ueneno
impletum, ori admoueas, illudque exhaurias, at, ut
appetas, non efficiet.

VI. Quandoquidem ergo mens humana ad
appetendum auersandumque nulla ui cogi
potest,

potest, intelligitur, eam cum in appetendo, tum in auersando *sponte* agere.

Est enim *spontaneitas* facultas animae semetipsam determinandi. *Sponte*, e. gr. agit is, qui dissolutius uiuit, et sodalitates flagitiorum in deliciis habet. Neque enim a quoquam trahitur aut cogitur ad sodalitates impiorum obeundas.

VII. Ita uia munitur ad notionem *libertatis* recte intelligendam. Voluntas scilicet appetit *libere*, si ex pluribus rebus, sibi obiectis, id sponte eligit, quod optimum intellectus iudicat.

VIII. *Libertas* ergo, tanquam praecipua uoluntatis affectio, est nihil aliud, quam facultas entis intelligentis ex pluribus, quae appeti poterant, sponte eligendi id, quod optimum iudicat.

Quae libertatis definitio male audit apud nonnullos, qui, monstri quid alere eam, existimant: At, si experientiam in consilium adhibueris, deprehendes, nunquam libertatem sine his tribus requisitis *(a) intelligentia*, *(b) actionis suscipiendae contingentia*, *(c) spontaneitate* locum habere. Quod ut pateat euidentius, exemplum subiungam. Theoxena apud LIVIUM *libere* sese in mare deiiciebat. Vides in hac feroci femina, mortem subeunte, omnia libertatis requisita. *(a)* Perpendebat, se et liberos ludibrio futuros non regis Philippi modo, sed custodum etiam libidini, atque adeo facinus, quod suscipiebat, LIVIVS uocat multo ante *praecogitatum (en intelligentiam)!* *(b)* Potuisset se potestati regis tradere, penes ipsam erat, posito in conspectu poculo, strictisque gladiis, uel ferum capere, uel haurire poculum, quo mortis genere liberos absumptos legimus *(en contingentiam)!* *(c)* Sed sponte, nullaue ui coacta, se determinabat, ad illud mortis genus eligendum, quod ipsi maxime place-

placebat. *Ipsa*, inquit LIVIVS, *uirum, comitem mor-
tis, complexa, in mare sese deiecit (en spontaneitatem!)*
Vid. LIVIVS Lib. XL c. 4.

§ 268.

Ex hac libertatis definitione perspicitur:

- I. Motiua, mentem ad appetendum eligen-
dumque incitantia, non tollere libertatem,
quippe quae nulla est, nisi intelligentia con-
silioque fuerit constituta.

Ecquis te libertate orbatum dicet, si cum ratione ex plu-
ribus libris eum, quem tibi utilissimum iudicas, ele-
geris.

- II. Intelligitur ex his, *indifferentiam*, quam uo-
cant, *perfecti aequilibrii* inter anilium re-
rum deliramenta esse referendam.

Indifferentiam uero *perfecti aequilibrii* uocabant ueteres,
cum mens humana, positis omnibus ad uolendum re-
quisitis, tamen contrarium, idque sine motiuo, sine
omni ratione sufficienti, eligere posset. In omni
electione, adeoque libertate, 1) calculi quasi in utra-
que parte ponuntur, 2) id praefertur alteri, in quo
uicerit ratio. Vid. Epist. PLINII 19 L. II. Plura de
libertate disputauit S. R. WAGNERVS, in scripto per-
erudito, quod, ante plures annos, patria lingua,
foras dedit.

CAP. XII.

De Commercio animae et
corporis.

§ 269.

Habent anima corpusque commune quoddam
Huiusmodi, quo continentur, et tam arte inter se

se colligantur, ut in moribus sensationibusque mutuas sibi praestent operas, et utrumque per se indigens, alterum alterius auxilio indigeat.

§ 270.

Experientia quemque conducet,

I. Cum a rebus externis in corpore nostro sentiendi instrumenta, ut oculus, auris, cetera, pulsantur mouenturque, tum in anima oriri ideam siue perceptionem.

E. gr. Cum tonitru auditur, tum tremulus aeris motus ad aures defertur, easdemque percellit. Qua mutatione in auribus facta, statim excitatur perceptio in anima.

II. Experientia magistra, nouimus, quod tum membra corporis moueantur, cum anima eadem uult moueri.

E. gr. Volo, ut lingua, ut pedes manusque moueantur. Tum ad decretum animae consequitur motus.

III. Ex his intelligas, licet, per experientiam constare, quod animae competat *regimen* in corpus, quod est facultas animae, motus corporis pro lubitu ita determinandi, ut sequatur hic, nec alius motus.

Scite SALLUSTIUS Iugurth. c. I: *Dux et imperator uitae mortalium animus est.* Cum quo consentit LACTANTIUS de ira D. c. X: *Animus rector est corporis, cui membra obsequuntur, tanquam regi et imperatori.* Conf. SENECA epist. CXIV, et CORTIUS ad SALLUSTIUM p. 4.

§ 271.

Quas quidem positiones, haecenus ex experientia adstructas, non facile quisquam est, qui in dubium

bium uocet, nisi, qui, aut mentem hospitari in corpore, aut corpus reuera adesse, negauerit. At si quaeras, *quomodo* regat animus corpus, et qui fiat, ut, mutatione in corporis membris facta, oriatur perceptio siue sensio in anima, tum neēti, comperies, difficultatis nodos, quos nemo dum expediuit, nec, si quid uideo, in posterum quisquam expediēt.

§ 272.

In contrarias discinduntur sententias eruditi, de commercii modo inter animum et corpus interrogati. Alii existimant, animam ita agere in corpus, et corpus ita agere in animam, ut α) quando anima uelit, corporis membra moueri, tum anima alium aliumque neruum impellat, atque ita efficiat, ut motus hic, nec alius in corpore sequatur. β) Item, quando in organis sentiendi mutatio a rebus extra nos positis, producat, tum, motu per neruos in cerebrum usque propagato, animae imprimatur idea. *Alii*, ipsum, putant, Deum toties perceptionem conuenientem in anima producere, quoties mutatio in organis sensoriiis contingat, et, coorta in anima uoluntate, motum conuenientem a Deo in corpore effici. *Alii* denique, secessione ab his, quas recensui, opinionibus facta, modum, quo eum corpore mens humana est copulata, ita exponunt.

- I. Existimant, quoties in organis sensoriiis et corporis membris contingat mutatio, toties animam ui, sibi congenita, sine corporis adminiculo, perceptionem producere, idque ita, ut, quae producit perceptio,

ex

ex aliis antecedentibus perceptionibus, serie nexuque continuato, resultet.

II. Opinantur, motus corporis nec ab anima, nec a Deo produci, sed oriri illos ex structura et vi motrici corporis et motibus praecedentibus.

III. Quod autem, cum in motibus, tum in sensationibus, tam amicus arctusque animam inter et corpus consensus adsit, id uero a quadam Dei praecoordinatione sapientique praestabilitatione deriuandum putant.

Prima hypothesis, qua putant nonnulli, animam, tanquam causam efficientem, vi sua producere motus in corporis membris, et, mutatione in organis sensoriiis facta, per motum fluidi nervei animae imprimi ideam suae perceptionem, dicitur *systema influxus physici*.

Altera opinio, qua statuitur, Deum, ad decretum animae, motus in corpore efficere, et sensationes in anima producere, quoties mutatio in organis sensoriiis contingit, uocatur *systema causarum occasionalium, siue adfissentiae*.

Tertia denique sententia, qua opinantur nonnulli, neque ab anima motus in corpore, neque a corpore et fluido nerveo sensationes in anima produci, sed utramque substantiam seorsum agere, et vi propria motus perceptionesque efficere, ita tamen, ut legibus, diuinitus praestitutis, convenienter, in summa consensione mutationes producant, appellari consuevit *systema harmoniae praestabilitae*.

Influxum physicum defenderunt quondam Aristotelici, systema causarum occasionalium Cartesiani, harmoniam praestabilitam Leibnitiani.

Ad tres has opiniones illustrandas unicum subiungam exemplum. Fac, te uelle epistolam scribere. Statim moues manum, arripis calamum, et litteras pingis. *Tò uelle scribere* pertinet ad animam. *Tò mouere*

uere manus, et scribere ad corpus spectat. Qui sit ergo, ut, dum anima uult scribere epistolam, manus oblectatur et moueatur? Aristotelici respondent. Hoc fit per influxum physicum, i. e. dum anima uult scribere, ea quoque, tanquam causa efficiens, ui sua nervos impellendo manum mouet, fere, ut alieni nerui, HORATIO teste, mobile lignum ducunt. Cartesiani quaestionem hanc ita soluunt. Dum anima uult scribere, Deus, quasi ex machina aduocatus, membra corporis mouet. At Leibnitiani, se rem acu tetigisse, opinantur, si affirmant, eo ipso temporis momento, quo anima uult scribere, corpus ui propria sine adminiculo animae, moueri, idque legibus, diuinitus praestitutis, conuenienter, fere, ut duo horologia consentiant, quorum neutrum in alterum agat, sed unumquodque, quod suum est, sine adminiculo alterius, perficiat, idque structurae legibusque conuenienter, quas artifex, in exstruendis horologiis, ad consensum obtinendum, fixerit. Quae harum opinionum ad ueri similitudinem propius accedat, nec scio satis, nec, si sciam, definire ausim. Tu ipse, lector, utere iudicio, nihil impedio. Nostra intererat, recensere, quid senserint philosophi, non quid sentire debuerint. Plura de his tribus opinionibus adtulimus in Institutionibus Metaphys.

CAP. XIII.

De Immortalitate Animae.

§ 273.

Animae immortalitatem expositori, permultum nostra interesse putamus, ut antea distinctius euoluatur, quid sit *immortalitas*. Immortalitatis notionem animo non facile informabis, nisi ante, quid sit *mori*, distinctius intellexeris.

Vete.

DE I

Vete

nen

uat

ter

te,

mus

R O

par

hoc

dan

lect

quia

uere

dean

extri

Etut

apu

anim

dum

de in

omni

xiv

Anima

pioli

III v

tar,

NVS

litate

fortu

niam

rupre

atque

c. 2.

TIV

Mori

membr

Anima

DE IMMORTALITATE ANIMAE. 307

Veterum philosophorum complures, cum, in quaestio-
nem, num animus humanus, extincto corpore, ui-
uat uigeatque? incidunt, fluctuant animo, et dubitan-
ter nimis sententiam suam exponunt. Optant cer-
te, si nihil aliud coniectando assequi possunt, ut ani-
mus, post mortem, sensu aliquo gaudeat. CICE-
RO, ubi multa de animae immortalitate in utramque
partem disputauit, tandem haec addit: *Quod si in
hoc erro, quod animos hominum immortales esse cre-
dam, lubenter erro, nec mihi hunc errorem, quo de-
lector, dum uiuo, extorqueri uolo. Sin mortuus, (ut
quidam minuti philosophi censent), nihil sentiam: non
uereor, ne hunc errorem meum mortui philosophi irri-
deant. Quod si non sumus immortales futuri: tamen
extingui homini suo tempore, optabile est.* De bene-
fute c. XXIII. Idem CICERO, uel potius Atticus
apud CICERONEM, ita de PLATONIS libro de
animarum immortalitate iudicat: *Nescio, quomodo,
dum lego, assentior: cum posui librum, et mecum ipse
de immortalitate animarum cogitare coepi, assensio
omnis illa elabitur.* Quaest. Tusc. L. I. Vid. GRO-
TIUS de ueritat. relig. Christianae L. I § 22.

Animae immortalitatem, ex mente Epicureorum, co-
piosius impugnat LVCRETIVS de rerum natura L.
III v. 418 seqq. Sunt autem argumenta, quibus uti-
tur, admodum infirma et leuia, quibus FIRMIA-
NVS respondet L. VII c. 12. Rectius de immorta-
litate animae indicat SALLUSTIVS, qui, *corporis et
fortunae, inquit, bonorum, ut initium, finis est: quo-
niam orta occidunt, et aucta senescunt: animus incor-
ruptus, AETERNVS, rector humani generis, agit
atque habet cuncta, neque ipse habetur.* Bell. lug.
c. 2. Egregia sunt, quae ad hunc locum adfert COE-
TIVS p. m. 415.

§ 274.

Mori dicitur corpus nostrum, cum omnia eius
membra et organa a functionibus suis cessant.
Anima ergo humana tum demum mori dicenda
est,

V 2

est, cum omnes eius perceptiones et appetitiones, ipsaque animae uis cessat.

§ 275.

Anima ergo *immortalis* tum uocanda est, si, post mortem corporis, perceptiones et appetitiones continuat.

§ 276.

Tria ergo ad mentis humanae immortalitatem constituendam requiruntur.

I. Ut ipsa, corpore extincto, supersit.

Quod anima, post mortem corporis, non intereat, sed existat, id ex eo patet, quod ea entia, quae a materiae concretionem remota sunt et simplicia uocantur, destrui nequeant. Id quod supra, ubi de ente simplici commentabamur, demonstraui. Atqui uero animam humanam esse inter entia simplicia referendam, id uero ipsius probantur cogitationes operationesque ceterae, quae in ens compositum, et ex materia moleque concretum, cadere non possunt. Quascunque enim in ente composito cogitaueris mutationes, eas eiusmodi esse deprehendes, ut non, nisi motu, contineantur, id quod supra ostendimus. Vid. CANTZIVS Tom. I de usu philos. in Theologia p. 226 sqq.

De mentis humanae simplicitate ita CICERO: *In animi autem cognitione dubitare non possumus, nisi plane in physicis plumbei simus, quin nihil sit animis admixtum, nihil concretum, nihil copulatum, nihil coagmentatum, nihil duplex.* L. II de natur. Deorum.

Argumenti, quod ad mentis humanae durationem post mortem probandam ab eiusdem simplicitate desumitur, uim momentumque CICERO his proposuit uerbis: *Sic mihi, inquit, persuasi, sic sentio, cum tanta celeritas animorum sit, tanta memoria praeteritorum futurorumque prudentia, tot artes, tot scientiae, tot inuenta,*

uenta, non posse eam naturam, quae res contineat, esse mortalem: cumque semper agitetur animus, nec principium motus habeat, quia se ipse moueat, nec finem quidem habiturum esse motus, quia nonnumquam se ipse sit relicturus, et cum simplex animi natura esset, neque haberet in se quidquam admixtum, dispar sui, atque dissimile, non posse eum diuidi: quod si non possit, non posse interire De Senectute c. XXI.

II. Ad immortalitatem animae requiritur, ut, post mortem corporis, perceptiones suas continuat.

Quod ex eo intelligi potest, quod, si anima post mortem existere perseverat, non possit quoque non in ea his repraesentandi perdurare. Est enim uis repraesentandi id ipsum, quod efficit, ut anima sit anima, atque adeo animae naturam, constituit. Vi autem repraesentandi perdurante, ipsae perceptiones durant.

Omnis enim uis in actum transit, ubi nullum adfuerit impedimentum. Nullum autem impedimentum ne fingi quidem potest, quod fontem perceptionum in anima, scilicet uim cogitandi, post mortem, obstruat.

III. Ut anima immortalis sit, requiritur, ut, machina corporis soluta, ipsa in statu perceptionum distinctarum uersetur.

Quod facile potest perspicui, si intellexeris, omnem, quae in animae perceptionibus inest, confusionem, non, nisi ex corporis, quo, tanquam ueste, induta est, limitatione coarctari. Compagibus ergo corporis exsoluta mens, dubitari non potest, quin, ex diuturna quadam quasi caligine in lucem prouecta, multo clariiores distinctioresque perceptiones sit formatura.

IV. Tandem, ut anima sit immortalis, postulat illud, ut sui sibi sit conscia, eandemque se agnoscat, quae fuerat ante corporis mortem.

Si enim in idearum distinctarum statu uersatur, consequens est, 1) ut sui sibi conscia sit, i. e. ut se ab aliis rebus internoscatur, 2) ut se eandem esse agnoscat, quae olim fuerat, 3) ut memoriam status praeteriti conseruet. Haec enim omnia si tollis, tollis idearum distinctarum statum.

Non attinet, philosophorum argumenta, quae, animae immortalitatem stabilituri, proferunt, cumulare. Plurima eorum adduxi in Institut. Metaphys. p. 512.

CAP. XIV.

De Animabus Brutorum.

§ 277.

Quoties bruta animantia contempler, toties non modo miror artificiosam corporum membrorumque, ex quibus coagmentata sunt, structuram, sed in ipsorum quoque corporibus hospitari animas, ex his colligo.

I. In Brutis deprehendimus organa sensoria, cerebrum item, ut in homine. Iam uero, cum in homine hunc organorum sensoriorum cerebrique usum, finemque adeo diuinum esse, constat, ut, ope organorum sensoriorum, perceptiones formemus, patet, eundem esse horum organorum cerebrique in brutis finem. Vt ita ex his manifestum fiat, brutis non minus, quam hominibus, tribuendas esse animas.

Quo argumento, ab *analogia* desumpto, utuntur complures in asserendis brutorum animabus. Neque id, si recte iudico, male. Vid. Ribouius de hoc argumento in disert. historico-philosophica de anima brutorum, RORARIi Libro de ratione brutorum annexa p. m. 303.

II. Per

II. Per experientiam deprehendimus, bruta esse sibi sui rerumque extra se positarum conscia.

Possunt enim se ab aliis rebus, et res, extra se positas, a se inuicem distinguere. Ita Delphinus apud PLINIVM, puerum, qui primus ipsi adnatarat, ipsiusque tergo insidens ferebatur referebaturque, a ceteris pueris probe distinguere poterat. Lib. IX c. 33.

III. Bruta ergo cogitare, dubitari non potest.

Quid enim est cogitare aliud, quam sui sibi rerumque extra se positarum esse conscium?

IV. Non modo sentiunt bruta, dum res, quae ante pedes sunt, sibi repraesentant, sed imaginatione quoque et memoria gaudent.

De facultate sentiendi, quam tribuimus brutis, non potest quisquam dubitare, nisi qui, sol sit, nec ne, dubitare uelit. Quin plures belluae sensibus, a natura datis, praestant hominibus. Aquilae acutius cernunt. Palpae, obrutae licet terra, facilius liquidiusque audiunt. Vultures sagacius odorantur, quod non modo PLINIVS Hist. Natural. L. X c. 6, sed LVCRETIVS quoque his uerbis testatur:

Verum aliis alius magis est animantibus apius (scil. odor)

Diffimiles propter formas, ideaeque per auras

Mellis apes quamuis longe ducuntur odore:

Volturiique cadaueribus: tum fissa ferarum

Vngula quo tulerit gressum, permixta (alii: promissa) canum uis

Ducit: et humanum longe praesentit odorem

Romulidarum arcis seruator, candidus anser. L. IV

v. 680.

Imaginationis brutorum plurima exstant documenta. Ita uideas, in cane, cum, dominum obseruat, baculum, quo semel iterumque fuit percussus, eleuare, opido ideam uerberum, ope legis imaginationis, excitari.

De Memoria brutorum certiores nos facit experientia, qua magistra, scimus, canem herum suum, uel si quatuor pluresue hebdomades abfuerit, agnoscere. Quod idem miramur in hirundine quae, terrarum tam immensa marisque spatia, singulis annis transuolans (utor uerbis RORARI) reddita anni uice, in adfueram reuertitur quid regionem? imo in eandem domum, domusque partem, in qua prius nidum contexuit et parieti affixit, Vid. l. c. p. 181.

V. Appetitum praeterea sensitiuum et auersationem in brutisprehendimus.

Quod uel solo edendi appetitu demonstratur. CICERO, dedit, inquit, eadem natura belluis et sensum et appetitum, ut altero conatum haberent ad naturales pastus capeffendos, altero secernerent pestifera a salutaribus, Lib. II. de Natur. Deor.

Et quem fugit, affectibus bruta identidem uehementius commoueri? De ceteris, e. gr. timore, terrore, ira, nunc nihil adferam. Tristitiam tantum commemorabo, qua philomelam, pullis orbatam, turbari uides apud VIRGILIUM, cuius elegans locus hic est:

Populea moerens philomela sub umbra
Amisissos queritur foetus, quos durus arator
Obseruans nido implumes detraxit: at illa
Flet noctem, ramoque sedens miserabile carmen
Integrat et moesis late loca questibus implet. Ge-
org. L. IV v. 511.

Locum hunc VIRGILIANVM a censura HVETIANA egregie uindicauit IOANN. HENR. KROMAYERS, in peculiari dissertat. Ienae habita.

§ 278.

Haec omnia, in unum collecta, quid aliud indicant, quam hoc, bruta non esse meras machinas, sed animabus gaudere, quae sunt ab ipsorum corporibus diuersae, nec ex materia concretæ.

Cartesiani bruta machinas esse statuerunt, de quorum sententia uid. RIBOVIVS diss. de anima brutorum p. 743.

§ 279.

Quod uero animae brutorum sint mentibus humanis multo inferiores ignobilioresque, id ex his positionibus intelliges.

I. Bruta carent ideis rerum distinctis, atque adeo intellectu.

Bruta destituuntur facultate fermocinandi, et uoces articulatas formandi. Atque adeo bruta notas, quibus unaquæque res ab altera internoscitur, sigillatim sibi repraesentare et dignoscere nequeunt, quod ipsum requiritur ad ideas distinctas formandas (Log § 33). Si gaudent ideis distinctis, notiones quoque uniuersales formare possunt, e. gr. distincte intelliget canis, quid sit *lex*, quid *conscientia*, quid *uirtus*, quid *uitium*, cetera. Cum uero harum notionum uniuersalium nullum indicium in brutis appareat, quo pacto iplis tribuentur ideae distinctæ?

Cum *intellectus* sit facultas, res distincte sibi repraesentandi (per def.) consequens est, ut in bruta non cadat intellectus.

II. Bruta carent ratione.

Rationis enim est, ueritatum uniuersalium nexum distincte perspicere (per def.). Ecquis uero hanc facultatem deprehendit in brutis? Putasne, canem consequentias huius propositionis, *Virtus nos felices reddit*, perspicere posse? *Tantum, quantum sensu mouentur, ad id solum, quod adest, quodque praesens est, se*

accommodant bruta, nec sentiunt praeteritum aut futurum. CIC. de Off. L. I c. 4.

Quae de brutorum ratione disputantur, ad logomachias pertinent. Mirabilia sunt, fateor, et attentione dignissima, quae a nonnullis bestiis suscipi uidemus. At, quas edunt operationes, aut proueniunt ab instinctu quodam naturali, qui omnem praeuiam deliberationem, meditationem, consiliumque in brutis excludit, aut lege imaginationis determinantur. Ita miramur rempublicam apum

*Qualis apes aestate noua per florea rura
Exercet sub sole labor, cum gentis adultos
Educunt foetus, aut cum liquentia mella
Stipant, et dulci distendunt nectare cellas,
Aut onera accipiunt uenientum, aut, agmine facto,
Ignaum fucos pecus a praesepibus arcent,
Feruet opus, redolentque rhymo fragrantia mella.*

VIRG. Aeneid. L. I v. 434.

Putasne, hanc apum in laborando sollicitiam, hunc in construendis fauis mirificum ordinem ab ipsarum inuentione, meditatione et praeuia deliberatione prouenire? Minime. Eadem ratio est loquelae nonnullarum auium, quas, scimus, hominum sermones imitando nonnunquam posse effingere. At nihil hic deprehendo, quod rationem indicet. Neque enim intelligunt sonos, quos edunt, neque plures uoces pro lubiru ita coniungere aut immutare possunt, ut, iis opitulantibus, sensa animi expromere queant. Caussum docilitatis promotae in imitanda uoce humana perscietec reddit PERSIVS in prologo Satyrarum:

*Quis expediuit Psittaco suum xatige?
Cornos quis olim concauum salutare?
Picasque docuit nostra uerba conari?
Magister artis, ingenii que largitor
Venter, negatas artifex sequi uoces.*

III. Analogum rationis, siue expectationem casuum similibus deprehendimus in brutis.

Ita canis, eleuato baculo, timet cuti suae, sensit enim olim uerbera, cum herus baculum eleuaret. Vbi ergo baculum rursus eleuari uidet a domino, expectat casus similes. Syllogismus, quem hic canis uidetur formare, non ratione, sed sensatione et imaginatione nititur. Exemplum casuum similibus expectationis, in brutis obuias, suppeditat elegans fabula PHAEDRI de carello et asino, blandientibus domino. Videantur hic ea, quae supra de analogo rationis diximus.

IV. Libertas non cadit in bruta, quamuis spontaneitas iisdem tribui potest.

Libertatis enim praecipuum attributum est *intelligentia* (§ 267), qua cum bruta destituantur (§ 279 pos. II), libertatem ipsis tribui non posse, uides. At quia bruta ad agendum se ipsa determinant, *sponte* agere recte dicuntur.

FINIS PSYCHOLOGIAE.



META-

METAPHYSICES

PARS IV

Theologia Naturalis.

CAP. I.

De Dei existentia.

§ 280.

Quaeunque de DEO eiusque proprietatibus, duce et magistra ratione, nouimus, ea a philosophis apto digesta ordine, et peculiari disciplina sunt pertractata, quam uocamus *theologiam naturalem*, quae est scientia de Deo, eiusque attributis et operibus.

Haec disciplina ideo dicitur *theologia naturalis*, quia, quae in ea de Deo differuntur, ex solo lumine *naturae*, siue ex ratione, nobis innotescunt. Ita haec scientia a *theologia reuelata* distinguitur, quae, scripturae sacrae effatis nixa, ea explanat, quorum *ueros* et excellentiam ratio, sibi relicta, non capit.

§ 281.

Primum ergo, quod in theologia naturali demonstrari debet, illud est, *Deum existere*. Quod ut intelligatur distinctius, paucis, quae uoci DEVS uis ac potestas sit subiecta, exponemus.

§ 282.

Per *Deum* nihil aliud intelligimus, quam ens perfectissimum, quod ui propria et per essentiam suam necessario existit, et a quo hic mundus, omnia-

omniaque, quae in eo continentur, tanquam a causa efficiente, dependent.

Quos hic recensuimus, characteres eiusmodi sunt, ut
 a) luculenter indicent, quid, audita DEI uocē, cogitare debeas, β) ut Deum ab omnibus aliis rebus internoscant. Nominalem ergo hic Dei definitionem suppeditari tibi, uides, quam ita quoque concinnare poteris: *Deus est spiritus perfectissimus. Item: Deus est ens independent, aut, Deus est ens infinitum.* Omnes enim hae notae soli Deo tribui possunt, atque adeo sufficiunt ad Deum ab omnibus aliis rebus discernendum.

§ 283.

Varia sunt argumenta, quibus demonstratur, existere Deum, siue eiusmodi ens perfectissimum, quod necessario existat, et quod hunc mundum produxerit. Quorum uero cum alia aliis fortiora sint, et ad conuincendum animum aptiora, praecipua tantum hic adducemus.

I. Dei existentia a nonnullis probatur ex eo, quod ueritas haec: *datur Deus*, in omnium animis, inde usque a prima infantia, sit altissime impressa, ita, ut, quae de Deo cognoscimus, non didicerimus, acceperimus, legerimus, uerum ex natura ipsa arripuisse, hausisse, expressisse uideamur.

Huic argumento, quod a notitia Dei, nobis connata, desumitur, plusculum nonnunquam, quam per erat, ponderis tribuitur. CICERO, *omnibus, inquit, innatum est, et in animo quasi insculptum, esse Deos.* De Nat. Deor. L. II c. 4. Quae uerba, si hanc habent uim, quod Dei notio in hominum animis informata sit, et quod unusquisque, sola notitia, sibi congenita, cognoscat Deum, quamuis nullus accesserit rationis
 usus

usus conformatioque doctrinae, tum multae incident
difficultates, quae uix expediri posse uidentur.

II. Esse Deum, ex admirabili structura et pul-
chritudine huius uniuersi, corporumque
caelestium ordine perpetuo, sapientissimis-
que legibus fixo, demonstrant complures.

Ex multis locis, in quibus de Deo, ex mundi pulchritudi-
ne et omnium partium convenientia cognoscendo CI-
CERO differit, alterum alterumue adducemus. *Cum
uidemus, inquit, speciem primum candoremque caeli, de-
inde conuersionis celeritatem tantam, quantam cogitare
non possumus: tum uicissitudines dierum atque noctium,
commutationes temporum quadripartitas, ad maturita-
tem frugum et ad temperationem corporum aptas, eo-
rumque omnium moderatorem et ducem, solem, lunam-
que accretione et diminutione luminis quasi factorum no-
tantem et significantem dies, tum in eodem orbe in duode-
cim partes distributo, quinque stellas ferri, eosdem cur-
sus constantissime seruantes, disparibus inter se motibus,
nocturnamque caeli formam, undique sideribus orna-
tam* - - - Hoc, et alia innumerabilia cum cernimus,
possumusne dubitare, quin bis praesit aliquis, uel effe-
ctor, si haec nata sunt, ut Platoni uidetur, uel si sem-
per fuerint, ut Aristoteli placet, moderator tanti ope-
ris et muneris. Quae sit Tusc. L. II c. 28. Huc spe-
ctant quoque sequentia TULLII uerba: *Qui igitur con-
uenit, signam aut tabulam pictam cum adspexeris, scire,
adhibitam esse artem, cumque procul cursum nauigii ui-
deris, non dubitare, quin id ratione atque arte mouea-
tur: aut cum solarium uel descriptum aut ex aqua con-
templeris, intelligere, declarari horas arte, non casu:
mundum autem, qui et has ipsas artes et earum artifi-
ces et cuncta complectatur, consilii et rationis esse exper-
tem putare. Quod si in Scythiam aut in Britanniam
sphaeram aliquis tulerit hanc, quam nuper familiaris no-
ster effecit Posidonius, cuius singulae conuersiones idem ef-
ficient in sole, et in luna, et in quinque stellis errantibus,
quod efficitur in caelo singulis diebus et noctibus: quis in*
illa

illa barbarie dubitet, quin ea sphaera sit perfecta ratione? Hi autem dubitant de mundo, ex quo et oriuntur et fiunt omnia, easque ipse sit effectus, aut necessitate aliqua, an ratione ac mente diuina. Haec Balbinus, quem CICERO loquentem facit de Natura Deorum Lib. II. Idem haec addit: Philosophi cum uiderent motus mundi finitos et aequabiles omniaque ratis ordinibus moderata immutabilique constantia, debuerunt intelligere, inesse aliquem non solum habitatorem in hac caelesti ac diuina domo, sed etiam rectorem et moderatorem, et tanquam architectum tanti operis tantique numeris.

III. Sunt nonnulli, qui argumento illi plurimum tribuunt, quod a gentium consensu desumitur. Quia scilicet nulla gens, barbara licet sit et immanitate efferrata, in hoc terrarum orbe inueniatur, quae non, existere Deum affermet.

Ita CICERO: Firmissimum hoc adferri uidetur, tur Deos esse credamus, quod nulla gens tam fera, nemo omnium tam sit immanis, cuius mentem non imbuerit Deorum opinio. Multi de iis praua sentiunt, id enim uitioso more effici solet: omnes tamen, esse uim et naturam diuinam arbitrantur. Nec uero id collocutio hominum aut consensus efficit; non institutis opinio est confirmata, non legibus. Omni autem in re consensu omnium gentium lex naturae putanda est. Lib. I Tuscul. Quaest. oper. Tom. IV ex edit. Gothofredi p. 171. His assentitur SENECA: Multum, inquit, dare solemus praesumptioni omnium hominum. Apud nos argumentum ueritatis est, aliquid omnibus uideri: tanquam deos esse, inter alia sic colligimus, quod omnibus de diis opinio insita est, nec ulla gens usquam adeo est extra leges moresque proiecta, ut non aliquos Deos credat. Epist. 117.

IV. Argumentum, quod ab usu finibusque rerum petitur, nonnullis ita placet, ut ad
exi-

existentiam Dei probandam nihil eo ualidius esse arbitrentur.

Sine enim totum huius mundi contextum admirabilemque structuram, siue humani corporis elegantissimam coagmentationem, siue animantium plantarumque et herbarum uarietatem et uisum mente cogitationibusque percurras, omnia ita ad certum finem collocata et disposita inuenies, ut, nihil frustra adesse, lucidissime appareat. Praeclare hanc in rem GROTIUS: *Si humani, inquit, corporis admirabilem constructionem intus extraque conspiciamus, et ut omnia ibi, etiam minima, suus usus habeant, nullo studio, nulla industria parentum, arte uero tanta, ut philosophorum ac medicorum praestantissimi nunquam ea satis possint admirari, ostendit hoc, opificem naturae esse mentem excellentissimam.* - - Caelestia quoque sidera, et, quae in iis maxime eminent, sol et luna, cursus agunt ita attemperatos ad terrarum foecunditatem, et animantium ualitudinem, ut ne excogitari quidem aptius quicquam possit. De ueritat. relig. Christianae p. m. 11 et 13, edit. Clerici.

V. Qui denique, in demonstranda DEI existentia, a mundi *contingentia et mutabilitate* ad ens aliquod absolute necessarium rationando assurgunt, ii uero plerumque optimam simplicissimamque demonstrandi rationem inuisse iudicantur.

Argumenti uero, a mundi *Contingentia* desumpti, nervus his fere continetur enunciatis: Hic mundus est contingens, et potest esse aliter. Si itaque mundus hic potest etiam non existere, aut alio modo existere, consequens est, ut debeat adesse ratio sufficiens, cur existat (§ 15), cur hoc modo existat et non alio modo. Haec ratio sufficiens aut est in ipso mundo, aut est extra eum § 15 pos. III. Non potest esse in ipso mundo, alius enim mundus esset ens absolute necessarium, quod est contra (§ 152 pos. III). E. debet ratio esse extra mundum. E. debet ens existere, quod a mundo

mundo est diuersum, et in quo ratio continetur sufficiens, cur hic praecise, nec alius mundus adsit. Illud ens, a mundo diuersum, non potest esse contingens, alias pertineret ad ipsum mundum, et non esset a mundo diuersum. Ergo debet esse ens necessarium. Ergo existit ens necessarium, quod non potest non existere, quod a mundo est diuersum, et in quo continetur ratio sufficiens, cur hic mundus existat.

§ 284.

Quamuis igitur tam apertum, tamque perspicuum sit, esse aliquod numen, a quo hic mundus et effectus sit, et admirabiliter regatur; ut, id qui dubitet, haud sane intelligam, cur non idem, sol sit, an nullus sit, dubitare possit: fuisse tamen omni tempore, et sunt etiam nunc, qui eo impudentiae procedunt, ut negent, existere Deum. Hos uocamus *Atheos*, et pestilentissimus ille error, quo nullus agnoscitur Deus, dicitur *Atheismus*.

Sunt, qui scrupulosius disquirunt, num unquam fuerint *Athei*? Quibus quidem, nescio, an rectius responderi possit, quam si uaria Atheorum genera curatius perspexeris. Disbelci solent *Athei* in *theoreticos* et *practicos*. Hi uocantur, qui, in omne uitiorum libidinumque genus effusi, ita uiuunt, ut luculenter demonstrare uideantur, se nullum Numen credere. Quales num dentur, nemo dubitat. Theoretici sunt, qui uel docent, uel sibi persuadent, non esse Deum. Qui docent in scriptis, foras datis, non existere Deum, uocantur *Systematici*, ad quos recte referas SPINOZAM, TOLANDVM, alios. At qui mente sibi persuadent, non esse Deum, *personales* a nonnullis appellantur. De quibus si iudicium ferre uelis, opus est, ut intimos

mentis recessus latebrasque perscruteris, quod, praeter Deum, cadit in neminem: Duos insigniores Atheos, Diagoram scilicet et Theodorum, ex ueterum memoria, nobis commemorat Cicerò, *illos, inquit, esse omnino Deos, Diagoras Melius et Theodorus Cyrenaeus putant.* Atque apud eundem Cotta, argumentum illud, quod a gentium consensu petitur, confutaturus quid, quaerit, *Diagoras, Esos, qui dictus est, posteaque Theodorus: nonne aperte Deorum naturam susceperunt.* CIC. de nat. Deor. Lib. I c. 1.

Quem ad modum Athei existentiam Dei negant, ita superstitio rebus humanis vim diuinam attribuit, et in multiplicandis Diis peccat. Idolorum cultores, superstitione industi, quondam auium uolatus aut extis, regimen tribuebant factorum, quod non, nisi Deo, competit. Rex Prusias, cum Annibali, apud eum exulanti, pugnare placeret, negabat se audere, quod exta prohiberent: An tu, inquit Annibal, carunculae uitulinae mauiis, quam imperatori ueteri credere? CIC. L. II de Diu. cf. de Natur. Deor. L. IV c. 28.

CAP. II.

De Essentia et attributis Dei in genere.

§ 285.

Si de essentia diuina hic commentamur, id agimus, ut exquiramus, quisnam sit conceptus primus, ex quo, tanquam fonte, cetera, quae Deo tribuuntur, praedicata deduci, legitimeque demonstrari debent. *Essentia* itaque Dei erit, qua eius existentia est absolute necessaria.

Ex

Ex hac absolute necessaria existentia proprietates diuinae demonstrantur.

§ 286.

Per attributa Dei intelligimus quaelibet Dei praedicata, quae de ipso possunt enunciari.

E. gr. *Quod Deus sit infinitus, omnipotens, sapientissimus*, reliqua.

§ 287.

Haec attributa Dei ex eo, quod Deus ABSOLVTE NECESSARIO EXISTAT, commode, aptoque nexu, posse deduci, sequentes propositiones testatum facient.

I. Vt Deus existat, non opus habet ui entis alterius extra se.

Quia enim Deus est ens absolute necessarium (§ 282), atque adeo rationem sufficientem, cur existat, in essentia sua habet (per def. *entis absolute necessarii*), sequitur, ut Deus in existendo non indigeat ui alterius entis extra se.

II. Deus ergo ui propria existit.

III. Ex quo lucide apparet, Deum recte dici *ens a se*.

Id enim uocatur *ens a se*, quod ui propria existit.

IV. Intelligitur hinc porro, Deum esse independentem, immutabilem, et aeternum.

Quandoquidem enim Deus rationem sufficientem, cur existat, in essentia sua continet, et ui propria existit (pos. 2); consequens est, ut Deus sit independentens. Illud enim ens dicitur *independentens*, quod in

nullo alio extra se habet rationem sufficientem, cur existat.

Deum nec esse, nec esse posse mutationi obnoxium, ex eo constat, quia est ens absolute necessarium, quod mutari nequit. (Ens enim absolute necessarium aliter esse non potest, per def.).

Quod ad Dei aeternitatem attinet, eam, quamvis sciam, multis modis probari posse, haec tamen demonstrandi aeternitatem divinam ratio, quae ab eius absolute necessaria existentia petitur, mihi videtur ceteris antefenda: Propositiones, in hac demonstratione, ita connectuntur.

- a) Deus est ens absolute necessarium (per defn.).
- β) Ens absolute necessarium non potest non existere (per def.).
- γ) Atque adeo ens absolute necessarium non potest habere existendi initium (alias enim aliquando non existisset, quod repugnat naturae eius (§ 109). neque existendi finem (ita enim aliquando non existiturum esset, quod idem eius naturae aduersatur).
- δ) Ens ergo absolute necessarium est aeternum.
- ε) Ergo Deus est *aeternus*, i. e. nec initium, nec finem habet existendi.

V. Deus non potest esse ens compositum, sed sit ens simplex, necesse est.

Nec oriri potest Deus, nec interire (per posit. anteced.). Ens autem compositum potest oriri, si partes iungas, et interire, si easdem soluas (§ 99). Ergo Deus non potest esse ens compositum. Relinquitur ita nihil aliud, quam, ut, ipsum ens simplex esse, affirmemus.

IV. Deus est ens infinitum.

Finge, Deum non esse ens infinitum, sed finitum, tunc habebit limites (§ 121). Quod est limitibus circumscriptum, id successive alios atque alios status potest habere (§ 120 pos. III), atque adeo est mutabile;

bile. Cum uero Deus sit ens immutabile (pos. IV), intelligitur, Deum non esse ens finitum, sed infinitum.

VII. Deus ergo omnes perfectiones realitatesque, quae tantum in eo sunt possibiles, possidet actu, et quidem absolute et sine ullo gradu.

Id enim praecipuum entis infiniti attributum est, quod demonstratum dedimus § 122 pos. III & IV.

VIII. Deo nihil concipi potest maius, et est immensus.

Ente enim infinito nihil concipi potest maius (§ 122), atque adeo manifestum est, ipsi Deo certam quandam et determinatam magnitudinem perfectionum attribui non posse. Quo ipso patet, Deum esse *immensum*.

IX. Quia plura entia infinita esse non possunt (§ 122 pos. IV), sequitur, ut tantum sit unus Deus, nec possunt plures Dii esse, quam unus.

Inter alia veterum testimonia, quae de uno Deo perhibuerunt, illud uel in primis memorabile est, quod GROTIVS EX SOPHOCLE adfert:

Εἷς ταῖς ἀληθείαισι, εἷς ἐστὶ Θεός,
Ὁς ἑρᾶνόν τ' ἔτευξε καὶ γαίαν μαχρὰν
Πόντε τε χαρπὸν οἶδματ' κ' ἀνέμων βίας.

X. Quae Deo insunt, ipsi insunt sine temporis successione.

Quod luculentius ex entis infiniti natura demonstratur (§ 122 pos. V).

CAP. III.

De Intellectu diuino.

§ 288.

Ex iis, quae capite antecedenti demonstrata sunt, facile nunc intelliges ea, quae ad diuini intellectus infinitam perfectionem et magnitudinem distinctius perspiciendam pertinent, quaeque his propositionibus distributius explicanda putabimus.

I. Est in Deo intellectus, isque absolute perfectissimus.

Sunt enim in Deo omnes realitates perfectionesque actus, quae ipsi inesse possunt (§ 287 pos. VII), atque adeo quoque intellectus, quem in condendo mundo ita quasi praesentem uideas, ut in uilissimo quoque corpusculo, tanquam in speculo, reluceat eius excellentia et maiestas. Quod autem intellectus Dei sit absolute perfectissimus, ita, ut eo non maior intellectus concipi queat, id uero ex eo demonstratur, quia, quicquid Deus possidet, id, ob infinitatem, possidet in gradu absolute summo, uel potius sine gradu (§ 287 pos. VII).

II. Deus non ea modo omnia, quae existunt, sed quae existere quoque possunt, quamuis nunquam exsistura sint, unico actu distinctissime cognoscit intimeque perspicit.

Cum enim Deus gaudeat intellectu perfectissimo, (pos. I), intellectus autem perfectissimus habendus sit is, qui α) omnia possibilea, β) distinctissime, γ) unico actu et simul repraesentat (§ 205), pater, Deum non has modo res, quae adsunt aut ex-

sisterunt,

riterunt, distinctissime sibi repraesentare, sed ea quoque cognita habere pleneque perspecta, quae nec existerunt, nec sunt, nec fortasse erunt, fieri tamen possunt, si alia esset causarum series, aliusque effectorum, ex his causis, tanquam seminibus, nascentium ordo. Quin etiam haec omnia Deus cognoscit non diuiso, quod fit in hominibus, intelligendi actu, non per partes, non per intervallum suspensio, sed uno momento uniuersa contuetur, et uno in conspectu cernit omnia, quia in ente infinito non locum habet temporis successio (§ 287 pos. X).

III. Intellectus Dei est purissimus, atque adeo nec sensio, nec imaginatio in summo Numine locum habere potest.

Sunt enim repraesentationes intellectus diuini distinctissimae, et ab omni confusione et obscuritate liberae. Repetantur hic ea, quae supra de intellectu puro diximus § 206.

§ 289.

Quicumque omnia ea, quae existunt, quaeque fieri possunt, penitus distinctissimeque perspicit, eum, patet, nihil posse nescire. Deum ergo esse omniscium, ex his, quae de eius intellectu disputauimus, luculenter cumulateque intelligitur.

De omniscientia diuina praeclare Poeta:

*- - Vide, qui cuncta suorum
Nouit, et inspectis ambit latus omne ministris
Nec mirum: uidet ille ortus obitusque: quid Arctos
Quid Boreas hibernus agat; ferrique togaeque
Consilia, atque ipsam mentem probat.*

Stat. 5 Sil. 1.

X 4

CAP. IV.

CAP. IV.

De Voluntate Dei.

§ 290.

Quandoquidem Deus, quae est infinita eius intelligendi vis, omnia, quae sunt, aut esse possunt, distinctissime cognoscit; manifestum est, ipsum quoque omnia, quae bona sunt, distinctissime perspecta habere. Neque adeo fieri potest, quin his bonis, distinctissime cognitis, delectetur, eademque appetat, id quod ex natura indole boni cogniti supra demonstrauius, § 229 seqq.

§ 291.

Hic actus, quo Deus appetit bonum, dicitur *uoluntas Dei*, de qua has positiones tecum communicabo.

I. Voluntas Dei est perfectissima.

Cum enim, quae sunt in Deo, perfectiones omnes excludant gradus, infinitasque eius requirat, ut nulli perfectionibus eius constituentur limites (§ 287 pos. VI), evidens est, uoluntatem, nisi perfectissimam, esse in Deo non posse.

II. Deus uult omnia, quae bona sunt.

Postulat enim id uoluntas perfectissima, cuius praecipuum attributum est, tendere et ferri in OMNIA bona.

III. Deus uult omne bonum, pro exacta bonitatis mensura, i. e. bonum maius praefert minori, atque adeo ex pluribus rebus, quae magis minusue bonae sunt, eligit id,

id, quod perfectius est finibusque suis conuenientius.

Fac, Deum non appetere, pro bonitatis mensura, tum minus bonum praeferret maiori, nec adesset consensus inter actum uolendi, et inter magnitudinem boni; in re, quae appetitur, obuii. Cum uero, ubi deest consensus, ibi desit aliqua perfectio (§ 64), intelligitur, Deum ita non esse perfectissimum, quod est absurdum, scelestumque dictu.

IV. Ex his conficitur, Deum non nisi id appetere, quod est optimum, i. e. finibus suis conuenientissimum.

V. Illud autem optimum, in quod Dei uoluntas fertur, non ex hominum iudicio, saepius fallaci, aestumari debet, sed id hic *optimum* recte dixeris, quod Deus finibus suis conuenientissimum iudicat.

Voluntas enim diuina perfectissima Dei intellectu nititur, qui, ut docuimus iam iam, distinctissime perspicit; quae res sit bona, quae melior, quae optima. Positionibus his superstruitur doctrina, recentius controuersa; de MVNDO OPTIMO; cuius propugnationem suscipiunt alii, alii eam impugnant, et subuertere allaborant. Qui mundum optimum defendunt, ita positiones suas connectere solent.

- a) Hic mundus est ens contingens et esse potest aliter.
- ß) Sequitur ergo, ut, praeter hunc mundum, plures alii sint possibiles.
- γ) Ex his pluribus possibilibus mundis, quos Deus ab aeterno sibi distinctissime repraesentauit, Deus elegit praecise hunc mundum, nec alium.
- δ) Deus autem, quae est uoluntas eius perfectissima, eligit non nisi id, quod est finibus suis conuenientissimum.

- s) Ergo hic mundus finibus suis est conuenientissimus.
 3) Mundus, qui finibus Dei est conuenientissimus, dicitur *optimus*, *sive perfectissimus*.
 *) Ergo hic mundus est OPTIMVS sive PERFECTISSIMVS.

Vt autem intelligas, a quibus primordiis ducta sit controuersia de MVNDO OPTIMO, quam possumus breuissime rem, ut gesta est, narrabimus. LEIBNITIVS, impeditam illam, multisque interclusam difficultatibus, quaestionem, de ORIGINE MALI, enodatus expositurus, BAILIVMque, qui contorulis quibusdam et minutis conclusionculis effici uolebat, originem mali ad Deum quandam malum esse referendam, confutaturus, suam de MVNDO OPTIMO opinionem in lucem conspectumque proferebat, malumque propterea, quod hic mundus, in quo insit malum, sit optimus, ab eo, negabat, seiungi posse. Vt adeo uideas, quaestionis de mundo optimo stirpem et incunabula quaeri debere in altera illa, tot implicata controuersis, quaestione de origine mali. PETRVS BAILIVS, in explicanda *mali* origine, tot tantosque difficultatis nodos occurrere arbitratur, ut uix expediri eos posse, crederet. Rationem, doctrinamque, diuinitus humano generi patefactam, aduersis uelut frontibus, putabat, inter se pugnare, atque, ob intestinam quandam discordiam, quae eas in unum coire non facile pateretur, adfirmare alteram, opinabatur, quod negaret altera. Quod uel ex eo lucide apparere aiebat, quod ratio eas adferat dubitationes contra illa, quae de funesta exitiisque humani generis parentum prolapsione, in sanctioribus litteris praecipiantur, ut ex iis se expediendi nulla detur uia, nihilque prorsus sit, quod minus possit explicari. Rationem, negabat, perspicere, qui fieri possit, ut Deus sit bonus, sapiens, sine macula, et condat hominem, mox, conceleratissima mente,

in

in flagitia omnia prolapsurum, si malorum plenus sit mundus, ubi nec diuinum quicquam, nec humanum sit sanctum.

LEIBNITIVS in eo omnes ingenii neruos contendebat, ut BAILIVM, de suis deiectum praesidiis, prosterneret, atque adeo ipsius nodos dissolueret. Borussiae regina, Sophia Carolina LEIBNITIUM identidem rogarat, ut scrupulos, quos ex Bailianarum descriptionum lectione sibi sentiebat iniectos, eximeret, BAILIVMque confutaret. LEIBNITIVS ergo, reginae obsecuturus precibus, in lucem proferebat, idque gallico sermone, meditationes illas, quae Theodicaeae nomine circumferuntur. In hoc libro nouam Bailianas soluendi difficultates rationem init, qua bonitatem Dei a maleuolorum criminationibus vindicari optime, malique originem planissime posse explicari, uir eruditissimus est arbitratus. De Theodicaeae Leibnitianae, argumento sic habeto: *Deus inquit, est intelligentissimus, sapientissimus, sanctissimus. Atque adeo non potuit non eligere id, quod est OPTIMUM, siue quod est MELIUS.* Cum ergo Deus hunc potissimum mundum prae pluribus aliis elegerit, omnesque omnino, qui existere poterant mundos ex omni aeternitate, distinctissime perspexerit, consequens est, ut hic mundus, quem Deus ceteris praeferendum putauit, et in quo malum futurum accuratissime praecidit, sit optimus. Plura uide in dissertatione nostra de mundo optimo § 6 seqq. De mundi perfectione haec legis apud CICERONEM: *Mundus, quoniam omnia complexus est, nec est quidquam, quod non insit in eo, perfectus undique est. Quid igitur potest ei deesse, quod est optimum?* Item: *Cum constituisset Deus bonis omnibus expleri mundum, mali nil admiscere quoad naturam pateretur. Fas autem nec est, nec unquam fuit, quicquam, nisi pulcherrimum, facere eum, qui esset optimus.* De Natura Deorum L. II c. 14 conf. SENeca L. VII de Benef. c. 7.

VI. Voluntas Dei est immutabilis.

Quandoquidem intellectus diuinus est perfectissimus, atque adeo id, quod bonum est, distinctissime cognoscit (§ 288 pos. I), fieri non potest, ut, quod, tanquam bonum, sibi repraesentauit, post aliquod tempus sibi repraesentet, tanquam malum. Voluntas ergo semper manebit eadem, nec mutari potest.

VII. Voluntas Dei est liberrima.

Est enim 1) in Deo perfectissima boni malique intelligentia, 2) non dependet a quoquam Deus, atque adeo ipse se ad appetendum determinat, 3) ob uoluntatem perfectissimam semper eligit optimum (§ 291 pos. IV). Haec tria ueram constituere libertatem, supra diximus (§ 267 pos. VIII).

VIII. Voluntas denique est principium omnium rerum contingentium existentium, nec quicquam potest ad existentiam peruenire, nisi quod Deus uult.

Totus enim mundus rationem sufficientem, cur existat, habet in Deo (§ 282). Num fortasse in eius essentia? Minime uero. Ita enim mundus non esset contingens, sed absolute necessarius. Ergo in eius actu uolendi.

§ 292.

Ita tibi munitur uia ad cognoscendam uoluntatem diuinam.

I. Quicquid est, uel fit, id etiam uult Deus.

Haec cognitio uoluntatis diuinae est cognitio a posteriori.

II. Si a priori uis cognoscere uoluntatem Dei, inquirendum tibi est, num aliquid sit diuinis perfectionibus conueniens.

III. Si

III. Si Deus homini IMMEDIATE uoluntatem suam significat, tum hoc dicimus REVELATIONEM.

Non disputabimus nunc, num Deus aut reuelauerit unquam hominibus uoluntatem suam, aut reuelare debuerit. Id nunc agemus, ut quasdam notas et characteres recenseamus, quibus reuelatio ab omnibus aliis rebus internoscatur.

§ 293.

Notae autem et criteria uerae reuelationis his fere continentur positionibus.

I. In reuelatione debent tradi ueritates, quae sunt supra rationem, siue, quarum *υψος* et praestantiam ratio capere nequit.

Si enim Deus reuelaret ueritates, quae iam cognitae sint ex ratione, aut ex eadem cognosci possint, tum Deus reuelaret eas sine ratione sufficienti. Reuelare enim ea, quae capiat ratio, sibi relicta, est actum agere.

II. Atque adeo reuelatio continere debet mysteria.

Sunt enim mysteria ueritates supra rationem positae, quae a reuelatione abesse non debent (pos. I).

III. Sed illa mysteria, in reuelatione tradita, non debent ueritatibus ex ratione cognitis aduersari iisdemque esse contraria.

Veritas enim, quae rationis principiis nititur, et ueritas reuelationis eundem habent auctorem, scil. Deum. Deus uero sibi ipse nequit contradicere.

IV. Quae in reuelatione continentur ueritates, non possunt sibi inuicem contradicere.

Neque

Neque enim ueritas ueritati aduersatur, neque ipse sibi Deus est contrarius.

V. Nihil occurrat in reuelatione, quod perfectionibus diuinis sit indignum.

VI. Debet reuelatio suppeditare media, quae sufficiant ad salutem, per rationis lumen non impetrandam. Salus enim humani generis nili promoueatur reuelatione, quid ea opus est?

§ 294.

Ad attributa, cum uoluntate Dei connexa, pertinent *sapientia*, *bonitas*, *iustitia*, *omnipotentia*.

§ 295.

Notionem *Sapientis* ac *Sapientiae* distinctam his habeto: *Sapientem* dicimus, qui eligit id, quod finibus suis est conuenientissimum. *Sapientiam* definimus per scientiam, optimum eligendi, siue media et fines sibi inuicem recte subordinandi.

§ 296.

Quandoquidem Deus, ob intellectum perfectissimum, omnia, quae sunt, aut fieri possunt, distinctissime cognoscit (§ 288 pos. 11), omnes quoque finium mediorumque connexiones perspectas ita habet, ut, qua uia quibusue mediis fines optimi possint impetrari, distinctissime sciat. Dubitari ergo non potest, Deum sapientia gaudere summa et perfectissima.

§ 297.

§ 297.

Propensio ac studium aliis perfectiones conferendi dicitur *Bonitas*, quae summa est et perfectissima, si studium adest intensissimum, entibus omnibus perfectiones omnes, quas capere possunt, conferendi.

§ 298.

Cum Deus, ob perfectissimam uoluntatem, omne uelit bonum, (§ 290 pos. III), dubitari non potest, Deum quoque uelle omnibus rebus, abs se conditis, perfectiones conferre, quas capere possunt. Deum ergo summe esse bonum, lucide apparet.

Neque bonitatem diuini Numinis uel ideo quis in dubium uocauerit, quod, experientia teste, plures res in hoc sint uniuerso, in quibus exigua bonitatis diuinæ uestigia deprehendere tibi uidearis. Tantum unicuique rei creatae largitur Deus, quantum capere ipsa potest, et quantum sapientia, nexum et conuenientias rerum spectans, permittit.

§ 299.

Iustitiae notionem distincte euoluit WOLFIVS, qui ad eam constituendam requiri haec duo existimat, α) *Bonitatem*, β) *Sapientiam*, ad cuius leges attemperetur bonitas. *Iustitia* ergo est bonitas cum sapientia connexa.

Bonitas scilicet tribuit unicuique, sapientia autem ostendit, quid sit illud tandem, quod tribuere deceat, aut negare oporteat, pro rei conuenientia.

§ 300.

Vbicumque ergo est summa bonitas, ad sapientiae perfectissimae leges temperata, ibi summam

nam esse iustitiam, patet. Ut adeo Deo, quippe qui est benignissimus et sapientissimus, summa iustitia tribui debeat.

§ 301.

Potentiam dicimus esse facultatem, ea, quae possibilia sunt, ad existentiam perducendi. *Summa* haec est et *perfectissima* potentia, cum quis omnia possibilia ad existentiam perducendi facultate gaudet.

§ 302.

Cum Deus totum huic mundum perduxerit ad existentiam (§ 282), dubitari non potest, Deo tribuendam esse potentiam, quae, quia Deus nullos agnoscit limites, summa est, infinita, et *perfectissima*, quae uocatur *omnipotentia*.

Huic omnipotentiae omnia possibilia sunt subiecta. Quae autem inter *adverbata* referenda sunt, neque adeo ad existentiam perducere possunt, ea non subiacent Dei omnipotentiae.

§ 303.

Cum in Deo omnes concurrant perfectiones, neque adeo ulla in eo esse possit imperfectio (§ 287 pos. VII), consequens est, ut Deus sit Sanctissimus. Est enim *Sanctitas* Dei nihil aliud, quam exclusio omnium imperfectionum.

§ 304.

Decretum Dei est ipsa executio siue actus & determinatio voluntatis, qua id, quod contingens est, existens redditur.

Alii ita: *Decretum* est Numinis voluntas de uniuerso ad actum perducendo.

§ 305.

§ 395.

De decretis diuinis has positiones teneto:

I. Decreta Dei sunt immutabilia. Voluntas enim Dei est immutabilis.

II. Nihil potest euenire, nisi quod Deus decreuit.

Voluntas enim diuina est principium et fons rerum existentium.

III. Decreta Dei sunt liberrima. Voluntas enim diuina est liberrima (§ 291 pos. VI).

C A P. V.

De Operibus diuinis.

§ 306.

Operum diuinorum praecipua duo haec sunt: **CREATIO** et **PROVIDENTIA**. Creatio est productio rei ex nihilo.

Creationis notionem BÜLFINGERVS paullo aliter format. *Mea quidem sententia, inquit, foret etiam illa ueri nominis creatio, si Deus ab aeterno realitatem illi largiretur, quod ex sese nullam habet, adeoque de se ipso nihil est.* Dilucidat. philos. p. 186.

§ 307.

In condendo mundo hunc Deus intendit finem, ut perfectiones suas, maxime uero sapientiam bonitatemque, generi humano omnibusque creaturis intelligentibus manifestaret. Id

Y

uel

uel exinde colligitur, α) quia Deus sua causa non creauit mundum. Fuiſſet enim perfectiſſimus, quamuis nullus mundus fuiſſet; β) quia omnia in hoc mundo ſunt ita diſpoſita et connexa, ut in unius cuiusque corporis ſtruſtura, et rerum adſpectabilium ordine, tanquam in ſpeculo, reſuſcit ſapientia diuina, ceteraeque perfectiones inde lucidiſſime conſpici queant.

§ 308.

Cum perfectiones Dei creaturis intelligentibus manifeſtantur, tum *gloria Dei illustrari* dicitur. Atque adeo intelligis, quid ſit, quod mundo condendo gloria Dei illustrata dicatur.

§ 309.

Cura Dei pro creaturis dicitur *providentia diuina*, quam qui rectius intelligere uoluerit, is et conſeruationem, et concurſum, et gubernationem hac cura contineri, ſciat.

§ 310.

Quandoquidem omnes res, quae in hac re- rum uniuerſitate exiſtunt, ideo exiſtunt, quia Deus uult eas exiſtere (§ 282), conſequens eſt, ut, ſi res exiſtere in poſterum diutiusque debent, Deus uelle debeat, ut eae in poſterum exiſtant. Haec uoluntatis diuinæ continuatio de rei crea- tae exiſtentia dicitur *conſeruatio*.

In omni autem re, quae existit, duo sunt consideranda, *a) res ipsa*, quae conseruatur, *β) eius limites*. Res ipsa a Deo conseruatur, sed limites rei aliunde accedunt, neque ii conseruationi diuinae subiacent, e. gr. Vis repraesentandi in mente humana est *reale*, quod Deus conseruat. At quod anima nonnunquam aliquid sibi uel obscure, uel confuse repraesenter, quodque adeo erret, et in iudicando labatur aut decipiatur, id uero a limitibus, quibus mens humana definita est, dependet.

§ 311.

Intelligi. hinc potest, quid sit *concurfus Dei*. Actio scilicet uoluntatis diuinae, qua Deus id, quod in re quapiam reale est, in ui actiua conseruat, dicitur *concurfus*.

E. gr. Quaeritur: num Deus concurrat ad motum, qui conspicitur in manu furis, alteri suum eripientis? respond. *Vim mouendi* conseruat Deus in manu furis, quo ipso continetur Dei *concurfus*. At *limitationes motus*, a quibus provenit, ut motus sit hic motus, nec alius, non diuino *concurfu* diriguntur.

§ 312.

Gubernatio diuina est directio mediorum et actionum, ad certum aliquem finem. Cum Deus, propter sapientiam infinitam, ita cum finibus media connectat, ut id, quod optimum est, obtineatur (§ 295), consequens est, ut Deus omnia gubernet.

§ 313.

Ita manifestum fit, Deum, cum et conferuet et gubernet omnia (§ 310 et 312), omnium curam gerere, atque adeo rebus creatis providere (§ 309).

Quae providentiae diuinae poterant uideri aduersari, ea adduxit SENECA de providentia. In primis providentiae diuinae illud contrarium uideri poterat, quod Deus innumera mala in hoc mundo permiserit, quae, ob sanctitatem infinitam, non potest non auersari. Quare, qui hic nectuntur, difficultatis nodos, paucis his, ex mente LEIBNITII, expediemus.

- I. LEIBNITIVS, malum aliud esse, dicit, *metaphysicum*, quod consistit in rerum creatarum limitatione, aliud *malum morale*, quod continetur legis transgressione, aliud denique *physicum*, quod efficitur perpeffione doloris, et ex malo morali oritur.
- II. Malum metaphysicum non potuit Deus impedire, quia limitationi, quae a rerum creatarum essentia sciungi nequit, adhaeret.
- III. Mali moralis non auctor est Deus, sed illud permisit ob rationes suae sapientiae conuenientissimas. Si conuenientius fuisset,

set, malum morale impedire, impediuiſſet
potius illud, quam permiſſet.

§ 314.

E notione prouidentiae diuinæ intelligi poteſt,
in quo conſiſtat omnipraeſentia Dei, ad quam haec
duo requiruntur, α) ut Deus ſibi omnia reprae-
ſentet, β) ut omnia operetur in omnibus.

Praeſens enim id alteri dicitur, quod operatur in alie-
rum.

§ 315.

Cum Deus omnia poſſibilia ſibi diſtinctiſſime re-
praeſentet, (§ 288 poſ. II), et omnes res conſer-
uet, ad eaſque concurrat (§ 310), intelligitur,
Deum omnibus rebus eſſe praeſentem.

§ 316.

Ex his, quae de Deo diximus, haec fluunt conſe-
ſtaria.

I. Deus eſt ens actuoſiſſimum. Demonſtratur
id ex ipſius conſeruatione aequae, ac guber-
natione rerum creatarum, quibus eſt ſemper
praeſens.

II. Deo competit ſumma maiestas et gloria.
Conſiſtit enim haec in complexu omnium per-
fectionum poſſibilium, quas Deo, ob infinita-
tem, non poſſumus non tribuere.

III. Deus est beatissimus, sibi que sufficientissimus. Sunt enim omnes perfectiones in Deo, quae concipi possunt (287 pos. IX), atque adeo ipsi nihil deest ad summam, quae cogitari potest, uoluptatem.

IV. Deus est dominus omnium rerum. Cum enim Deo subiecta sint omnia, quae existunt (§ 287 pos. VI), ipse autem a nemine dependeat, intelligitur, eius uoluntati ita omnes res esse subiectas, ut nemini rationem reddere teneatur.

FINIS TOTIVS METAPHYSICES.



PHILO-

IV.

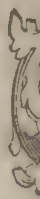
entif.
es in
(), at-
e cogi-

Cum
sunt
epen-
es res
ddere

CES.

LO-

PHILOSOPHIAE
MORALIS
INSTITVTIONES
IVS NATVRAE,
ETHICAM, ET POLITICAM
COMPLEXAE.



P

D

datu
phil
natur
tius i

Ve
phil
ad ha

I. Ex
uc
re
qu



PHILOSOPHIA MORALIS.

PRAEFATIO.

§ 1.

Dum in eo nunc uersamur, ut, quibus mores hominum conformari debent, regulas enodatus exponamus, id nobis, existimamus, datum esse negotii, ut, primo quidem loco, in philosophiae, quam uocant, practicae siue actiuae naturam, atque item in singulas eius partes penitus inquiramus.

§ 2.

Vt ergo rectius intelligatur, quid sit illud, quod philosophiam practicam siue moralem constituat, ad has uolo attendi positiones.

I. Experientia quemque cumulatius docet, uoluntatem nostram non nisi id appetere, quod nobis, tanquam bonum aliquod, repraesentauerimus, et id tantum

refugere et auersari, quod malum esse opinamur.

Positionem hanc in metaphysica uberius explicatam et stabilitam inuenies § 230.

II. Deprehendimus porro per experientiam, nos saepius, opinionis errore, nescio quo, id bonum existimare, quod reuera malum est, et id haud raro pro malo habere, quod bonum est.

III. Quo fit, ut uoluntas, recto lapsa tramite, identidem in id feratur, quod uerum malum est, et id saepenumero auersetur, quod bonum est et salutare. Sic ergo mirum uideri nemini debet, complures homines, in praecipitia quaeque ac funestissimum prolapsos exitium, uera ac duratura orbari felicitate.

IV. Quare, quantum interest, homines, ad decus et felicitatem natos, sine suo non excidere, tanti quoque refert, tradi ipsis uiam rationemque, qua possint uoluntatem ita dirigere, ita conformare, ut non, nisi in uerum bonum, feratur, malumque omne et nociturum declinet et auersetur.

V. Atque id ipsum est, in quo philosophia practica siue actiua, aut, si mauis, moralis uersatur.

VI. Ut adeo pateat, philosophiam practicam, siue moralem nihil esse aliud, quam eam philosophiae partem, qua praecepta tradun-

traduntur, quibus uoluntas humana in eligendo bono et fugiendo malo dirigitur.

§ 3.

Hac philosophiae practicae definitione praestata, facile nunc intelliges enunciata, quae hac definitione continentur, quaeque, quam possumus ordine maxime concinno, euoluemus.

- I. Cum philosophia practica siue moralis praecepta tradat, quibus uoluntas humana in eligendo bono fugiendoque malo dirigitur (§ 2 pos. VI), primo quidem loco opus est, ut ipsa doceat, quatenam sint illa bona, quae uoluntas appetere, et quatenam sint illa mala, quae eadem auersari debeat.
- II. In philosophia ergo practica certae quaedam regulae et propositiones tradantur, necesse est, quae determinent, quid bonum sit, quidue malum, quaeque adeo homini indicent et praescribant, quid ipsi sit appetendum, quidue auersandum item et fugiendum.
- III. Regulae siue leges, quae, quid faciendum, fugiendumue sit, homini indicant, debent esse ita comparatae, ut uiribus humanis sint accommodatae, i. e. ut ea praescribant, quae sint in uiribus ac potestate hominum posita. Vires, quibus anima aequae ac corpus hominis gaudent, constituunt eius naturam (§ 162 Cosmol.). E. quas
philo-

philosophia actiua tradit, regulae et leges ex ipsius hominis natura sunt deducendae.

IV. Vnde oritur noua disciplina praëtica, in qua leges naturales, quibus homines ad bonum faciendum, et ad malum euitandum obligantur, exponuntur. Atque haec disciplina dicitur *IVS NATVRAE*, quod est scientia legum naturalium, quibus homo obligatur.

V. Non autem ad felicitatem hominis stabiliendam sufficit, praescribere ipsi regulas, ad quas suas conformet actiones, aut, quod idem est, iubere tantum facienda, et prohibere omittenda, sed id quoque accedat, oportet, ut modus uiaque demonstretur, qua homo legi naturae obsecundare, suamque adeo felicitatem, eius imperata faciendo, firmare et amplificare possit.

VI. Hinc existit alia, a priori prorsus diuersa, disciplina, quae praecepta tradit, quibus modus uiaque traditur, actiones suas ad ea, quae legibus, iure naturae sancitis, mandata sunt uel uetita, conformandi. Hanc disciplinam nominamus *ETHICAM*, quam recte dicimus scientiam earum regularum, quibus ratio et modus ostenditur, ea faciendi, quae iure naturae sancita sunt, et ea omittendi, quae eodem prohibita sunt.

VII. Homo considerari potest, uel ut homo tantum, uel quatenus uiuit in comuni-

munitate et ciuili societate. Quid homini, quatenus est homo, sit faciendum uel omittendum, docet ius naturae et Ethica: illud quidem ita, ut leges obseruandas praescribat, haec uero ita, ut modum uiamque legibus naturalibus obsequendi ostendat (pos. VI). Quid uero homini, quatenus est ciuis, sit faciendum omittendumue, docet POLITICA.

VIII. Vt adeo ex his conficiatur, *politicam* nihil esse aliud, quam scientiam siue disciplinam, qua praecepta traduntur, quibus hominis, quatenus in re publica, ut ciuis, uiuit, actiones dirigi conformarique debeant.

IX. Omnes uero has philosophiae actiuae siue practicae partes minus recte tractabimus, nisi antea, methodo mathematicae conuenienter, principia quaedam et fundamenta praestruxerimus, ex quibus ueritates positionesque, cum in Ethica, tum in iure naturae politicaque occurrentes, legitimo nexu possint demonstrari.

X. In his ergo notionibus uniuersalibus, generalioribusque positionibus demonstrandis occupata est philosophia *practica uniuersalis*, quae nihil est aliud, quam eiusmodi scientia, in qua generalissima traduntur fundamenta et principia, ex quibus praecepta morum et ueritates discipli-

sciplinarum practicarum legitimo nexu possunt demonstrari.

§. 4.

Intelligis adeo, quae disciplinae ambitu philosophiae moralis siue practicae contineantur. Vides item, quomodo commentandi ordo in disciplinis moralibus tradendis sit instruendus.

- I. Principia generaliora praefulcienda sunt, et uniuersaliores notiones euoluendae, sine quibus ueritates iuris naturae et ethicae intelligi nequeunt. Atque adeo philosophiam practicam uniuersalem, siue doctrinam morum generalem primo loco pertractabimus.
- II. Quo facto, leges, quibus unusquisque homo, ut homo spectatus, obligatur ad bonum committendum, et ad malum fugiendum, percensebimus. Quod cum in iure naturae fieri debeat (§ 3 pos. IV), ius naturae altero loco exponemus.
- III. Tum rationem quoque uiamque demonstrabimus, quae habitus siue facilitas legi naturae conuenienter uiuendi acquiri possit. Quod quidem cum pertineat ad Ethicam (§ 3 fol. VI), Ethica tertio loco sequetur.
- IV. Denique ea, quae homini, quatenus uiuit in communitate et consociatione, obseruanda sunt, commentabimur. Ex quo

POLITICA ultimo loco orietur.

CAP. I.

CAP. I.

De Actionibus humanis earum-
que differentia.

§ 5.

Quandoquidem in philosophia morum, quae de rebus expetendis fugiendisque praecipit, uniuersaliores notiones debent praemitti, et generaliores propositiones fundamenti loco substerni (§ 4 pos. I), nostrum est, exponere, quid sit *actio libera*, quid *bona actio*, quid *mala*, quid *lex*, *obligatio*, *poena*, *praemium*, *uirtus*, *uitium*, *felicitas*, *conscientia*, cetera.

§ 6.

Experientia magistra, nouimus, nonnullas actiones, in homine obuias, esse eiusmodi, ut non sit in potestate nostra, utrum eas suscipere uelimus, nec ne, alias uero ab hominis libertate proficisci, ita quidem, ut pro lubitu eas uel suscipere possimus, uel omittere. Illas uocamus *actiones necessarias*, itemque *naturales*, has uero *liberas*, nonnunquam etiam *morales*.

E. gr. Quod anima cogitet, et perceptiones producat, id est *actio animae necessaria siue naturalis*.

Non est enim in cuiusquam arbitrio et potestate possumus, num cogitare uelit, nec ne. Anima enim, interno et continuo quali motu agitata, suas perceptiones producit, uelimus, nolimus. Concoctio stomachi itidem est *actio naturalis siue necessaria*. Stomachus enim per structuram suam et naturam ita determinatur, ut cibum concoquat, siue homo uelit,

uelit, siue nolit. Sed si quis librum obscenum in manus sumserit, eundemque perlegerit, tum haec actio est libera. Poterat enim alius liber, isque castior et utilior, euolui, et in potestate arbitrioque illius, qui librum obscenum legit, positum est, utrum eum uelit legere, nec ne.

Inter actionem necessariam et liberam, tanquam mediam, interiacere actionem mixtam, putant nonnulli. Actionem mixtam, libere quidem, aiunt, suscipere hominem, at non libenter, siue *actio mixta* tum dicitur, cum quis, grauiori adactus necessitate, aliquid, tanquam minus malum, eligit et suscipit, quod, sine hac necessitate, nunquam suscepisset.

E. gr. Cum mercator, aestu maris et procellis in uitae discrimen coniectus, ideo inermes in mare proicit, ut uitam suam conseruet, tum illa proiectio mercium in mare, quam mercator suscipit, dicitur actio mixta. Libere enim hanc actionem suscipit, non libenter.

Quae subtilius a nonnullis hic disputantur de differentia actionis HVMANAE, et actionis HOMINIS, non uidentur esse eiusmodi, ut iis uerbosius percensendis immoremur. Pauca, ergo, hanc in rem, hic annotabimus. *Actio* scilicet *hominis* illa dicitur, quam homo habet cum brutis communem, e. g. dormire, edere, bibere, sui simile procreare, crescere, cetera. *Actio* uero *humana* dicitur, quam homo cum brutis aut plantis non habet communem. E. gr. Bonum a malo distinguere, ratiocinari, et unum ex altero colligere, facere item id, quod legi conforme est. Eodem fere modo, in uita communi, distinguere audimus inter actionem regis, et actionem regiam. Iacobus I, rex Angliae, multas declamationes scholasticas coram concione habebat, quae actio erat regis, non regia.

§. 7.

His praefultis, sequentes intelligi possunt positiones.

I. Nulla actio dici potest libera, nisi quae, decernente uoluntate, suscipiatur. Nemo enim potest libere agere, nisi qui eligit ex pluribus possibilibus id, quod sibi maxime placet (per defin. libertatis § 267 pos. VIII Metaphys. trad.). Nemo potest ex pluribus possibilibus eligere id, quod optime placet, nisi unum appetat prae altero (per defin. *electionis*). Nemo potest appetere unum prae altero, nisi decernente uoluntate (*τὸ* enim *appetere* non aliunde, nisi a uoluntate, ortum trahit, id quod uel ipsa uoluntatis definitio commonstrat). Ergo nemo potest libere agere, nisi qui agit ex decreto uoluntatis. Ergo nulla actio dici potest libera, nisi quae, decernente uoluntate, suscipiatur.

II. Nulla actio libera dici potest, nisi quae, praelucente intellectu, suscipiatur. Si enim actio libera illa est, quae a libertate profiscitur (§ 6 pos. VI), ibi autem nulla libertas locum habere potest, ubi non locum habet intellectus et ratio (§ 267 Metaphys.), consequens est, ut nulla actio libera dici possit, nisi quae, praelucente intellectu, suscipiatur.

III. Intelligitur hinc, recte a nonnullis philosophis intellectum et uoluntatem PRINCIPIA dici actionum liberarum. Vid. HEINECCI Ius Nat. et Gent. § 30.

Z

IV. Pa-

IV. Patet ratio, cur PYFENDORFIVS actionem humanam (sic enim vocat actionem liberam) definiuerit per eiusmodi motum, qui, uelut praelucente intellectu, ac decernente uoluntate, suscipitur.

V. Manifestum ex his fit, actiones, quas homines, rationis destituti usu, eiusdemque praesidiis nudati, suscipiunt, ad actiones liberas neutiquam esse referendas.

VI. Actiones ergo phreneticorum, delirorum, noctambulonum, summe ebriorum, alto somno sopitorum non pro liberis sunt habendae.

§ 8.

Omnis actio libera, quae ab homine suscipitur, est eiusmodi, ut ex ea nonnullae oriantur mutationes, in homine, eiusdemque statu, uel externo, uel interno, id quod experientia et suus quemque sensus condocet.

Si Caius opes luxuriando profundit, remque suam strenue conficit, nonne ex hac profusione innumerae proueniunt mutationes in statu Caii, uel interno, uel externo, quas recte dixeris effectus aut consecutaria profusionis.

§ 9.

Dum itaque ex qualibet hominum actione libera consecutaria quaedam et mutationes, tantumquam ex sua causa effectus, proueniunt (§ 8), facile intelligis, aut illas mutationes, ex actionibus liberis oriundas, esse eiusmodi, ut cum natura

natura hominis conueniant, uiresque, corpori animaeque diuinitus concessas, et conseruent, et promoueant, atque adeo status nouus, ex actione resultans, consentiat cum statu antecedenti, uel esse ita comparatas, ut naturae humanae, quae in uirum, animae et corpori diuinitus impressarum, complexu consistit, sint contrariae, atque adeo nouum statum producant, statui antecedenti profus contradicentem.

Vt haec facilius capias, ad sequens attende exemplum. Fac, Caium sobrie temperanterque uiuere. Fieri ergo non poterit, quin eiusmodi mutationes ex sobria hac uita proueniant, quae sint naturae Caii, i. e. uiribus ipsius conseruandis augendisque conuenientissimae. Non est, quod funestas actionum suarum consecutiones uereatur, non est, quod senex de effoeto corpore, per intemperantiam et libidinem senectuti tradito, conueratur. Summus hic statuum, praesentis, praeteriti ac futuri consensus conspicitur. Quod multo aliter fit in Titio. Hic, gulae libidinibusque seruiens, epulatur opipare, uina in se ingurgitat, continenterque in popinis et helluationibus uersatur. At quales inde oriuntur mutationes? quae consecutariae? Nonne status nouus, ex actionibus resultans, contradicit antecedenti? Olim Titius inter epulas hilatis erat, iucundissimeque cum amicis uiuebat. Nunc, desertus ab omnibus, inediaque fere confectus, perpetuo moeret. Olim diuitiis affluens obuio cuique largiter pecuniam offerebat. Nunc, omnibus exhaustus facultatibus, stipem ostiatim flagitare cogitur. Olim corpore erat sano, uegeto, succique pleno. Nunc maligna ipsum uexat pituita; aut podagra, tanquam compede uinctus; innumerabilibus acutissimisque excrucietur doloribus; aut, lenta confectus tabe, ob cadauerosam faciem corpusque emaciatum omnibus iniicit terrorem. Vide,

quanta statuum, praeteriti, praesentis, ac futuri dissensio!

§ 10.

Cum perfectio sit consensus uariorum in uno (§ 64 Metaphys.), consequens est, ut, quicquid consensum in statibus nostris efficit, idem et nobis statuique nostro perfectionem conciliet, siue, quod idem est, nos nostrumque statum perfectionem reddat. Et quia imperfectio est dissensus uariorum in uno (§ 65 Metaph.), patet, id omne, quod statuum, praeteriti, praesentis ac futuri dissensionem quandam producit, nobis nostroque statui imperfectionem inferre, siue, quod idem est, nos nostrumque statum imperfectiorem reddere.

Recentiori aetate de his loquendi formulis: *actio nos nostrumque statum perfectiorem reddit*: item: *actio nos nostrumque statum imperfectiorem reddit*: uarie acriterque est disputatum. Neque miror ualde, has loquendi formulas a compluribus non intelligi. Eum enim oportet notionibus metaphysicis perfectionis et imperfectionis probe esse imbutum, qui recte intelligere cupit, quid sit illud: *Actio statum nostrum perfectiorem reddit*. Vt autem, quae hic Wolffii mens sit, pateat distinctius, ipsum audiamus. *Vita hominis*, inquit, *quatenus denotat complexum actionum liberarum, dicitur perfecta, si singulae ad communem quandam finem tendant, ad quem tendunt naturales*. Inde nimirum oritur actionum liberarum cum inter se, tum cum naturalibus consensus. Atque in hoc consistit uitae humanae perfectio. Ontolog. Lat. § 503.

§ 11.

Ex his patescit, omnes actiones liberas, quas suscipimus, uel nos nostrumque statum

tum perfectiorem reddere, uel nos nostrumque statum efficere imperfectiorem.

Cum enim actiones, quas suscipimus, uel eiusmodi mutationes statui nostro, siue interno siue externo inferant, quae cum natura nostra conueniant, consensumque statuum praesentis, praeteriti, futurique inter se producant, uel eas habeant consecutiones, et euentus, qui naturae, fini, uiribus corporis et animae sint contrarii et quandam statuum dissensionem gignant (§ 9); actio autem illa, quae cum uiribus nostris naturaque et statibus ceteris consentit, nos nostrumque statum perfectiorem reddere dicatur: illa autem actio, quae minus conueniens est naturae humanae, nec cum finibus et statibus consentit, statum nostrum imperfectiorem reddat (§ 10); manifestum est, omnes actiones, quas suscipimus, uel nos nostrumque statum perfectiorem uel eundem imperfectiorem reddere.

§ 12.

Bonum definimus in Metaphysica per id, quod nobis nostroque statui perfectionem conciliat, siue, quod idem est, quod fini nostro est conueniens, et malum, quod nos nostrumque statum imperfectiorem reddit, siue quod cum fine nostro non consentit. *Actio* itaque *bona* erit, quae nobis nostroque statui perfectionem conciliat, siue, quae fini est conueniens, et *mala*, quae nos nostrumque statum imperfectiorem reddit, siue, quod idem est, quae cum fine nostro non consentit (§ 10).

§ 13.

Haec ergo enunciata ex praestructis definitionibus fluunt:

Omnis actio libera uel bona est, uel mala.

Cum enim omnis actio libera uel nos nostrumque statum perfectiorem reddat, uel eundem efficiat imperfectiorem (§ 11), illa autem dicatur bona, haec mala (§ 12); manifestum est, omnem actionem liberam uel bonam esse uel malam.

Actiones bonas, quas *honestas* etiam recte dixeris, definiunt nonnulli per eiusmodi actiones, quae naturae sunt consentaneae, item, quae cum *sine* consentiunt, quae ad conseruationem felicitatemque hominis spectant: alii actiones esse dicunt, quae cum lege conueniunt. *Malas* contra, quas turpes etiam uocari constat, explicant per actiones, quae cum lege et cum ultimo hominis sine minus conueniunt, quae item conseruationem felicitatemque hominis destruunt, eiusdemque naturae repugnant, aut cum lege minus conueniunt. Qui quidem quamuis uideantur alias, easdemque a nostra diuersas, definitiones adferre, uerbis tamen tantum discrepant a nobis, reque ipsa nobiscum consentiunt. Intelliges hoc plenius, si a nobis legeris demonstratum, per id esse actionem legi uel conformem, uel contrariam, quod aut perficiat nos nostrumque statum, aut eundem minus reddat perfectum. Deprehendi quoque, re rite perpenſa, nihil posse naturae uel conuenire, uel eidem repugnare, nihil item uel conseruationi felicitatique hominis amplificandae, uel eidem destruendae esse accommodatum, nisi idem sit eiusmodi, ut nos nostrumque statum aut perficiat, aut reddat imperfectiorem.

Si ergo, inquires, omnis actio uel bona est, uel mala, consequens est, ut nulla detur actio *indifferens*. Cum uero, teste experientia, complures suscipiamus actiones, quae neque nos conditionemque nostram

nostram perficiant, neque felicitatem nostram destruant, quaeque adeo nec bonae sint, nec malae, facile est ad iudicandum, dari actiones indifferentes. Actio enim indifferens ea dicitur, quae neque est bona, neque est mala. Hic uero uelim ad sequentia animum aduertat. Quotusquisque est, qui eiusmodi unquam susceperit actionem, ex qua nihil omnino resularit, quod aut ad status sui perfectionem, aut imperfectionem spectasset. Quamuis enim plurimi, non satis sibi suisque attendentes actionibus, nihil omnino, in actionibus nonnullis, quas suscipiunt, deprehendisse sibi uideantur, quod aut ad perfectionem, aut ad imperfectionem status sui pertineat; ii tamen, qui acerrime et intentis, ut aiunt, oculis actionum suarum consecutiones contemplantur, obseruant nonnulla, ex iis oriunda, quae, nisi perspicacissimus quisque, nemo facile animaduertit. Fit ita plerumque, ut ex iis tantum, quae in sensus incurrunt, actionum consequentis earundem uel honestatem, uel turpitudinem aestumemus. Falso. Vnquaueque actio est ex simplicioribus composita, quarum infinita est complicatio, ita quidem, ut qui ad ea, quae actionem, ratione loci et temporis, circumstant, sollicitè attenderit, facile prospiciat actionis cum perfectione nostra conuenientiam uel disconuenientiam. Non enim ea tantum actio uiriosa putanda est, quae homini immediate est perniciosa, e. g. Si quis uenenum biberit, aut sibi mortem consciscat. Ea etiam actio statum nostrum imperfeciorem reddere censenda est, quae, multis demum annis praeterlapsis, aut nobis aut aliis damni quid adfert, item ea, qua non directe quidem felicitatem destruit, sed impedit tamen, quo minus ad maiorem perueniamus felicitatem; aut efficit certe, ut paullo tardius difficiliusque felicitatem consequamur. Nec praetereundum hic illud est, nonnullas actiones esse eiusmodi, ut singulae uix ac ne uix quidem nocere nobis posse uideantur. At eadem cum suauitate quadam sensibus lenocinentur, atque adeo

hominem ad easdem crebrius suscipiendas pelli-
ciant, ut, quo saepius easdem homo repetierit, eo
maior easdem suscipiendi cupiditas gignatur, quae,
interna mentis uitiositate, tanquam pestifero quo-
dam nutrita pabulo, tandem eo hominem deducit,
ut, qua se ratione ex aerumnis expediat, uix repe-
riat. His rite observatis, intelligi facile potest,
quid de actionibus indifferentibus existimari debeat.
Plura occurrent infra. Vid. Gottschedii dissert.
de fonte uitiorum humanorum § 5.

§ 14.

- I. Ratio sufficiens, cur actio alia sit bona, alia
mala, in intrinseca eiusdem natura conse-
quentiisque est quaerenda. Cum enim actio
per id sit bona, quod statum nostrum siue ex-
ternum siue internum perfectiorem reddat
(§ 12), et per id sit mala, quod eundem efficiat
imperfectiorem (§ 12), manifestum est, ex per-
fectione uel imperfectione status, ex actionibus
oriunda, concipi debere, cur actio sit bona, uel
mala; E. cur actio sit bona, uel mala, ex in-
trinseca actionis natura eiusque consequentiis
uel periculosis, uel optabilibus lactisque concipi
debet. Id, ex quo concipitur, cur alterum
sit, uel non sit, cur sit hoc modo, nec alio,
dicitur *ratio sufficiens* (§ 14 Metaphys.), E.
ratio sufficiens, cur actio alia sit bona, cur sit
mala, in intrinseca actionis natura, eiusque
consequentibus reperitur.

Quaeris e. gr. ex me, cur temperantia sit bonum
quid? Respondeo, quia ea est temperantiae natura,
ut corporis uires non modo non destruat, sed et-
iam conseruet et augeat, mentemque adeo ipsam,
corpo-

corporis quasi fulturis sustentatam, ad uigorem et alacritatem quandam admirabilem perducit, impediaturque denique, quo minus opes, quibus et ad uiuendum et ad bene uiuendum indigemus, dissipentur. Aut profecto nihil uides, aut luculentissime intelligis, hic, cur temperantia sit bona, rationem sufficientem arcessi ex ipsa temperantiae natura, felicissimisque eiusdem effectis. Quod idem fit, cum intemperantiae turpitudinem aliis ob oculos ponere uolumus. Nonne ideo eam malam fugiendamque dicimus, quod corporis uires succumque exhauriat, quod omne animi lumen exstinguat, consilium impediat, hominemque ad incitas redigat, et, ad turpissima quaeque eundem impellendo, nihil in mente relinquat aliud, quam acerbitates, dolores, cruciatus, et innumera conscientiae uulnera et lates. Quod egregie confirmat Paulus, Ephes. V, 18 qui ideo fugiendam suadet uinolentiam, quod ea, tanquam pestifero partu, excludat *deuotio*.

II. Actio bona est in se bona, et actio mala in se mala. Actionem in se bonam diximus illam, quae rationem sufficientem, cur sit bona malaue in se suaque natura, et, quos producit, euentibus habet. Cum uero in actionis bonae malaue natura et consequentiis ratio deprehendatur sufficiens, cur sit bona aut mala (pos. I), consequens est, ut actio bona sit in se bona, actio mala in se mala.

III. Actio bona est necessario bona, actio mala est necessario mala. Cum enim ratio sufficiens, cur actio sit bona uel mala, in ipsa actionis intrinseca natura, siue ut Wolffius loquitur, in essentialibus determinationibus reperiatur (pos. I), id autem, quod rationem sui sufficientem in alicuius rei essentia habet,

fit necessarium (Ont. § 33 pos. II), sequitur, ut actio bona sit necessario bona, et actio mala sit necessario mala.

Fac, actionem bonam non esse necessario bonam, et actionem malam non esse necessario malam, tunc sequetur, ut actio bona possit etiam esse mala, et actio mala possit esse bona: id enim, quod non est necessarium, potest esse aliter, siue quod idem est, eius oppositum est possibile (§ 54 Metaph.). Sequeretur ergo, ut cultus Dei eiusque adoratio, ut conseruatio sui, ut temperantia, ut castitas, ut amor amicorum et gratus animus possint esse mali quid. Sequetur, ut blasphemia, ut periurium, ut furtum et rapina, ut homicidium et alia eiusmodi detestabilia scelera possint esse boni quid. Quo uero cum nihil absurdus scelestiusque dici fingique possit, facile intelligitur, actionem bonam esse necessario bonam, et malam necessario malam.

Caue, pures, intelligi hic necessitatem quandam spinosisticam et absolutam, quam ut ex omni Philosophia, ita ex morum maxime doctrina proscripam uolumus. Hypothetica necessitate effectus ex causis suis prodeunt, id quod in actionibus nostris uel in primis animaduertimus. Necessariumne est, ut cum uirtutem bonaeque mentis decus conlectamur, animi perfruemur tranquillitate? Quotusquisque est, qui unquam mentis laetitia a uirtute seiunctam uiderit? Quotusquisque est, qui unquam potuerit impedire, quo minus ex homicidio, periurio, intemperantia et libidine uel conscientiae cruciatus, uel alia mala, quae cum turbulento animi statu sunt copulata, oppido orirentur?

§ 15.

Bonitas prauitasque actionum humanarum dicitur earundem *moralitas*. Et si ratio sufficiens, cur actiones liberae uel bonae sint uel male, in ipsa actionum natura intrinseca, earumque

que consequentiis reperitur, tum dicitur *moralitas obiectiua*, quia ratio non extra actionem in subiecto aliquo, quod eam uel praecepit, uel uetuit. quaeritur, sed in ipsa actione, siue in obiecto, quod uel tanquam bonum praecipitur, uel tanquam malum prohibetur.

§ 16.

Vt adeo ex his, quae a nobis demonstrata sunt, intelligas, nos non posse non in eorum concedere sententiam, qui moralitatem obiectiuam defendunt.

Iustestas haec de moralitate obiectiua sententia turbas acerrimasque controuersias nostris temporibus excitauit, quae ne nunc quidem profus consopitae sunt, nec irae omnes, quas haec lis commouit, pace et odio uidentur confedisse. Dici non potest, quam multis quamque inanibus logomachiis nonnulli hanc foedarint doctrinam, quamque turpiter uerba, male intellecta, complurium animos dislocarint. Quaestio scilicet instituitur de ratione, cur actiones liberae uel bonae sint, uel malae. Hic ergo in uarias distrahuntur sententias eruditi. Alii rationem, cur actio quaelibet bona malaue sit, petunt ex ipsa actionis indole, eiusque effectis, Deumque, aiunt, nonnullas ideo actiones uel praecepisse, uel prohibuisse, quia illae in se et sua natura sint bonae aut turpes, non autem ideo, uel bonas esse, uel malas, quia Deus illas mandauerit, aut uetuerit. Alii contra sentiunt, Deumque, negant, ideo actiones uel praecepisse uel interdixisse, quia in se sint bonae turpesue, sed ideo esse bonas, uel malas, quia Deus illas praeceperit, aut prohibuerit. Ad illos pertinent Scholastici, quos, accepimus, in eam ingressos fuisse sententiam, ut statuerent, actus quosdam antecederet ad legem seu uoluntatem diuinam bonos, uel malos esse.

Quod

Quod quamvis incommode et obscurius enunciari, non negent ipsi nonnulli moralitatis obiectivae defensores, fuerunt tamen, qui scholasticorum sententiam distinctius explicandam putarunt, adlata distinctione inter voluntatem Dei *creatricem et ordinatam et inter voluntatem Dei praeceptricem sine legislatoriam*. Scilicet Scholasticorum mentem fuisse dicunt, quod nonnulli actus turpes honestique sint prius, quam Deus eos uel lege positiva praeceperit, uel interdixerit.

Scholasticorum sententiae assensus est GROTIUS, quem, post id tempus, secuti sunt plures alii uel Theologi, uel Philosophi. In quibus commemorari merentur Velthemius, celebris quondam Ienensium Philosophus, Jaegerus, Hochstetterus, Hebenstreitius, Foertschius, Wernsdorffius, Klausingius, Leibnitius, Wolffius, Cantzius, Hanschius, Koehlerus, alii.

A Scholasticis Grotioque secessionem fecit Pufendorffius, qui intrinsecam actionum liberarum bonitatem turpitudinemque negavit, rationem, cur actio alia sit bona, alia mala, in sola Dei voluntate quaerendam esse, arbitratus. Pufendorffii sententiam suffragiis comprobarunt, cum plures alii, tum uel inprimis nostra aetate, Buddeus, Langius, Walchius, Zimmermannus, qui, adstructa moralitate arbitraria, ideo, ut hoc utar, homicidium mali quid esse et turpe, pertendunt, quia Deus homicidium lege interdixerit. Neque nullas adferunt rationes, quibus sententiam suam communiri posse arbitrantur.

§ 17.

Ex his intelligis has positiones.

- I. Cum qualibet actione per naturam ipsius connectuntur motiva uel eam appetendi, uel auerfandi. Dum enim cum qualibet actione, nexu naturali, eiusmodi effectus sunt

copu-

copulati, qui aut statum nostrum reddunt perfectiorem, aut imperfectiorem (§ 11), quique uel boni sunt, uel mali (§ 12), bonum autem, in re quapiam a nobis cognitum, est motiuum eam appetendi, et malum, in actione deprehensum, est motiuum eam auersandi (§ 230 Metaphys.); consequens est, ut cum qualibet actione, naturali nexu, connectantur motiua uel eam appetendi uel auersandi.

Sic, e. gr. cum temperantia connexa sunt, nexu necessario, uaria bona, mentis gaudium, corporis sanitas, opum honorisque conseruatio et amplificatio. Quae bona, cum temperantia coniuncta, si a nobis cognoscuntur, nos, tanquam motiua, determinant et incitant, ad temperantiam colendam appetendamque. Contra cum intemperantia, bone Deus! quam multa sunt connexa mala, e. g. morsus conscientiae, desperatio, ualerudo debilis, morbi acutissimi, summa paupertas, famae bonae iactura, alia. Quae mala si rectius distinctiusque inspiciuntur, id efficiunt in animo, ut detestemur intemperantiam, adeoque sunt motiua eam auersandi.

II. Vides hinc, quid sit, quod Philosophi affirmant, actionem bonam esse in se appetibilem, et actionem malam in se auersabilem. Cum enim in qualibet actione bona lateant motiua eam appetendi, et in mala actione motiua eam auersandi (pos. I), euident est, quamlibet actionem bonam esse eiusmodi, ut appetitum ciere possit, et cieat etiam, si, quod in ipsa est bonum, distinctius cognoscatur, contra in qualibet actione mala esse quid, quod, si ab homine perspiciatur, non possit non respui et repudiari.

Mira-

Miratus fui, cum a nonnullis hanc positionem uel ideo negatam uidi, quod experientia alia omnia unumquemque condóceat. Quam multi, inquirunt scilicet, sunt, qui omni impetu feruntur in actiones, quae reuera sunt malae, turpes, et noxiae, eas contra fugiunt et detestantur, quas, negari non potest, ipsis fore saluberrimas. Cerrum est, quid respondeam? Largior id, esse complures, qui actiones bonas auerferunt, malas appetant. At id nostrae positionis ueritatem non euerit. Neque enim semper apperi actiones bonas, dicimus, sed id affirmare sustinemus, actiones bonas habere in se quicquam, quod, si cerni posset acutius, admirabiles sui amores concitaret, siue esse appetibiles. Cur uero non semper eae appetantur, causa satis iusta potest adferri. Scilicet in compluribus praedudicata quaedam opinio, quae iudicium ueri adulterat et tollit, ita mentis praestinxit oculos, ut, quod in actione est uere bonum pulchrumque, minus perspiciant.

CAP. II.

De Obligatione.

§ 18.

Perspecta ita actionum humanarum differentia, pedem proferimus, et ad ipsas, quibus actionum quaelibet conformanda est, leges explicandas nos accingimus. Cum uero, quae sit uocis *legis* uis ac potestas, intelligi recte non possit, nisi arte, quid sit *obligatio*, quae legum uelut anima est, fuerit accurata definitione constitutum, ea, quae ad notionem obligationis enodatus tradendam pertinent, ante adferemus, quam in ipsa lege definienda fuerimus uersati.

§ 19.

§ 19.

Vocabuli *obligationis* significatus latissime patet. Quid sit *ligare*, et *obligare*, si has uoces proprie sumseris, non facile quisquam est, qui nesciat. Quod solutum est, ligamus, atque adeo, libertate longius euagandi restricta, impedimus, quo minus uage disiliatur, et huc illuc passim erret.

§ 20.

Est in unoquoque hominum potestas uiuendi, ut uelit, id, quod suus quemque sensus, et experientia condocet. Vt ergo mens impediatur, quo minus, uagis agitata cogitationibus, licenter erret, nec, quicquid libet, pro licito iudicet, opus est obligatione, et tali quidem, qualis in mentem humanam, tanquam spiritum, cadere potest. Neque enim noster, qui incolit corpus, animus, ut uitis, erratico serpens lapsu, uiminibus uinciri potest et obstringi, sed si qua cadit in mentem obligatio, ut cadit omnino, nulla alia esse ea potest, quam quae rationibus mouentibus et ad agendum incitantibus efficitur. Cum autem nihil sit, quod mentem ad appetendum quid et suscipiendum percellere possit et commouere, quam sola boni repraesentatio, nihilque sit, quod eandem ad rem quampiam auersandam fugiendamque incitare queat, quam sola mali repraesentatio (§ 230 Metaphys.), euidens est, cum *obligare* nos, qui rationes, quae uoluntatem ad bonum appetendum malumque auersandum mouent, cum actionibus suscipiendis fugiendisque coniungit, siue, quod

quod idem est, qui hominem motiuo aliquo impellit, ut actiones moresque suos ad normam quandam componat.

§ 21.

Intelligis ergo hinc, quid sit, quod Wolffius, Kochlerus, Heineccius, alii *obligationem actiuam* definiant per connexionem motiuorum cum actionibus uel committendis, uel omittendis. *Motiuum* enim nihil aliud sunt, quam repraesentationes boni uel mali, quae uoluntatem uel ad appetendum bonum, uel ad auerſandum malum determinant.

§ 22.

Hanc obligationis actiuae definitionem, a Wolffio traditam, hoc libentius retinemus, quo certius est, magnam uim in ea positam esse, ad intelligendum id omne, quod de obligatione eiusdemque formis siue speciebus praecipitur, aut praecipere debet.

Quae iam abs me in philosophia recens controuersa sufficienter et distinctius p. 170 sq. explicata est, definitio ut intelligatur rectius, casus quosdam adferam speciales, qui, meo quidem iudicio, illustrandae huic definitioni uidentur perquam esse accommodati. Consideres, quaeso, quartum Decalogi praecipuum, quod hac continetur propositione: *Parentibus obedias, eosdemque reuereris*. Cum hoc praecipuo siue lege Deus connectit motiuum. Repraesentat et proponit scilicet omnibus iis, qui parentibus obsecundant, bonum quoddam, quo ad obedientiam impellantur. Quodnam est illud bonum? *Vita* scilicet diuturna, et perpetua, secundo uitae sine ulla offensione cursu, felicitas. Haec, tam praestabilia, bona dum adiunxit legi Deus, homines ad obediendum parentibus obligat.

§ 23.

Ex hac definitione sequentes conficiuntur positiones:

I. Quanto plura et quanto ualidiora cum actionibus committendis omittendisue motiua connectuntur, hoc magis crescit obligatio.

Obligatus est e. gr. belli dux, qui a rege suo exercitui praeficitur, ad fortitudinem in bello adhibendam, periculaque, quibus caput corpusque suum obici uidet, excello inuictroque animo subeunda. Ad quod ipsum impellit et exstimulat repraesentatio fidei, quam regi suo obstrinxit. En! primum motiuum! Ad hoc uero si accedunt alia, u. c. repraesentatio laudis et gloriae, ex bello reportandae, item praemiorum, a rege promissorum, et patriae periclitantis, tum uero cumulatis motiuis crescit obligatio.

II. Noua si ad actionem aliquam suscipiendam uel omittendam accedunt motiua, noua inde cooritur obligatio, et diuersa si concurrunt motiua, diuersae quoque in actu aliquo progignuntur obligationes.

Fac, Caium Titio promittere, se certam pecuniae summam, quam ipsi debet, definito quodam die soluturum. Caius obligatus est ad promissum seruandum fidemque liberandam. Secus enim si fecerit, innumera mala, e. gr. laesio Caii, fideique et existimationis iactura inde coorirentur, quae mala dum sibi repraesentat Caius, determinatur, et commouetur ad summam pecuniae, quam debet Titio, soluendam, promissisque standum. Fac uero, Caium, fide iurisiurandi interposita, polliceri, se, dicto die, debitum uelle soluere, tum noua in ipso exsurgunt motiua, quae ipsum ad fidem liberandam incitant, scilicet repraesentatio iustitiae

A a

Dei

Dei iudicis, infamiae item, ex periurio oriundae etc. Noua ergo hic adest obligatio.

III. Fit perlaepe, ut plura motiua inter se pugnent, adeoque sibi contradicant. Quod cum fit, motiua inter se dicuntur *collidi*. Ex ipsa autem hac motiuorum collisione existit obligationum collisio.

Exemplum collisionis motiuorum reperimus in M. ATTILIO REGVLO, consule Romano, qui cum in Africa ex insidiis captus esset, iuratus missus est ad Senatum Romanum, ut, nisi redditi essent Poenis captiui nobiles quidam, rediret ipse Carthaginem. Romam ergo ubi uenerat, utrinque uariis sollicitabatur rationibus et manendi Romae, et Carthaginem redeundi. Ex altera parte sibi repraesentabat utilitatem, in se redundaturam, si Romae maneret, fidemque Carthaginienfibus datam, frangeret. Esse domi suae cum uxore, cum liberis, tenere consularis dignitatis gradus, foedissimae seruitutis iugum excussisse, quis haec neget esse utilia? Ex altera repraesentabat sibi periurii foeditatem et turpitudinem, infamiam item nominis sui, si redire nollet; certo secuturam. Vid. CIC. Libr. III de Officiis Cap. XXVI.

IV. Nemo potest obligari, nisi qui usu intellectus et uoluntatis gaudet.

Cum enim obligatio sit connexio motiuorum cum actionibus uel committendis, uel fugiendis (§ 21), consequens est, ut is, qui obligari debet, motiuis debeat flecti et inclinari ad actionem uel suscipiendam uel fugiendam.

Quicumque debet motiuis inclinari ad actiones, ille debet repraesentationibus uel boni uel mali ad agendum uel non agendum moueri (§ 20). Cum uero repraesentatio boni uel mali non possit cadere in quemquam, nisi qui usu intellectus gaudet (§ 205 Met.), patet, neminem posse obligari, nisi qui

usu

usu
ille
ro ag
bet
fit ue
cellu

V. Q

ma
Theol
disting
ta, m
tem,
spectu
minat
ueni

VI. C

que
ctus
iudi
tion

VII. N

pos

gati

Quoties

cum

qui no

omisi

hil po

bile-

missi

tiam

tatur

non p

Theore

nemo

abusi

usu intellectus est praeditus. Qui obligari debet, ille debet motiuis ad agendum determinari (§ 21), *id agere* supponit *id uelle agere*. E. qui obligari debet ad agendum, ille debet esse eiusmodi, ut possit uelle agere. E. obligandus uoluntate gaudeat, necesse est.

V. Quo maior est intellectus cognitio, eo maior hinc existit obligationis capacitas.

Theologus e. gr. qui ueritates coelestes scitaque Dei distinctius accuratiusque nouit, quam plebs inficerta, maiori tenetur obligatione ad cultum Dei et pietatem, quam ii, quibus mysteria fidei non adeo sunt perspecta. Hinc ipse Seruator iis maiorem poenam comminatur, qui uoluntatem Domini sciunt, nec ei conuenienter uiuunt. Matth. XVII.

VI. Quia furiosi, infantes, bestiae, hominesque, inter feras siluestres educati, intellectus usu prorsus carent, perfacile est ad iudicandum, in ipsos non cadere obligationem.

VII. Non potest dari ad ea, quae fieri non possunt, siue quae sunt impossibilia, obligatio.

Quoties quis nos obligat, toties connectit motiuum cum actione uel committenda, uel omittenda, E. qui nos obligat, uult, ut actionis uel commissio, uel omisio ad existentiam perducatur. Cum uero nihil possit ad existentiam perducere, nisi idem sit possibile (§ 23 Metaph.), facile intelligitur, neque commissionem, neque omissionem actionis ad existentiam perducere, nisi sit possibile, ut actio uel committatur, uel omittatur. E. Obligatio ad impossibilia dari non potest.

Theorema hoc a plerisque ita enunciatum: *ultra posse nemo obligatur*. Sunt autem complures, qui, hac abusi positione, ignauiae suae aut malitiae atrocium

nium inde petunt. Falsa impossibilitatis notione decepti plerique, uirium imbecillitatem, cum iubentur bona agere, praetexunt. Hic ergo cauendum est, ne id statim impossibile credas, quod difficile est, nec, nisi summa animi corporisque contentione, potest obtineri. Sufficiunt, dummodo uelis et diligentiam adhibueris, uires ad ea persaepe, quae putaueras, nulla ratione ad existentiam perducere posse. Est, ut hoc utar exemplo, aliquis, qui operam suam Theologiae addixit. Hic ad linguam graecam hebraeamque, quibus nostrae salutis oracula continentur, perdiscendam obligatus est. At quid ille? Memoriae uigorem exoleuisse, conqueritur, et quod ab ipso postulatur, fieri posse negat. Fraus autem hic subolet plerumque. Diligentia et intensissimo studio opus erat, debebatque, continua exercitatione, memoriae uis acui, et ingenii hebetioris tarditas expugnari. Idem usu uenire solet, cum homines ad uitam pie Christiue praeceptis conuenienter instituendam excitantur. β) Caue, ne impotentia agendi, quam tua culpa tibi contraxisti, tolli obligationem existimes. Adamus uires, sibi diuinitus concessas, sceleratissime decoxerat, neque adeo, incisis quasi bene agendi neruis, Deo obsequium perfectum poterat praestare. At num ideo obligatione Deo perfectam obedientiam exhibendi solutus erat? Non magis profecto, quam prodigus decoctor, ad inciras redactus, aes alienum creditoribus soluendi obligationi liberatur, aut seruus ebrius ab obligatione seruitutis domino praestandi immunis est.

VIII. Ex his manifestum est, ad ea non dari obligationem, quae non sunt in potestate nostra, sed ad eas tantum actiones, quae sunt eiusmodi, ut in potestate nostra sint, utrum eas suscipere uelimus, nec ne. Cum enim ad impossibilia nemo obligetur (pos. VII), consequens est,

ut ad eas actiones nemo quoque obligari possit, quarum commissio uel intermissio non est in potestate nostra, atque adeo obligatio ad eas tantum actiones se extendit, quae sunt eiusmodi, ut sit in potestate nostra, utrum eas suscipere uelimus, nec ne.

IX. Non datur, nec dari potest obligatio ad actiones naturales, sed tantum ad liberas. Cum enim actio naturalis sit illa, quae non est in potestate nostra (§ 6), ad eas autem actiones, quae non sunt in potestate nostra, nemo queat obligari (pos. VII), intelligitur, ad actiones naturales nec dari, nec dari posse obligationem. Cum actio libera dicatur, quae est in potestate nostra (§ 6), ad ea autem tantum obligari possumus, quae sunt in potestate nostra (pos. VII), intelligitur, non nisi ad actiones liberas dari obligationem.

Per absurdum e. g. foret, si quis alterum ad concoctionem stomachi intermittendam, aut ad cibum concoquendum obligare uellet. Sunt enim haec actiones naturales, nec potestati arbitrioque nostro subiacent. At ad Deum colendum, ad damnum, alteri illatum, reparandum, ad calumnias euitandas homo potest obligari, quia haec omnia sunt eiusmodi, ut pro lubitu ab homine possint suscipi et omitti.

§ 24.

Necessitas moralis dicitur, ubi oppositum moraliter impossibile est. *Moraliter* impossibile dicitur illud, quod quidem non in se contradictionem involuit, infert tamen repugnantiam, in hoc illi subiecto, ob intercedentes subiecti illius perfectiones morales (§ 20 Metaphys.)

Has notiones, in Metaphysicis iam evolutas, hic ideo adferimus, quia, quae sequuntur de obligatione passiva, intelligi non possunt, nisi, quid sit *necessitas moralis*, intellexeris. Exemplum, illustrationis gratia adferemus: Fac, Caius philosophiae praestantiam, dignitatem et admirabilem usum penitus perspicere. Tum Caius non poterit non repraesentationibus tot opportunitatum, in philosophia reperiundarum, commotus et incitatus, Philosophiam amare et appetere. Amat ergo et appetit eam necessitate morali. Qui sic? Quam diu enim Caius utilitates pulchritudinemque philosophiae sibi repraesentat, tamdiu oppositum, scilicet odium et contentio Philosophiae, est impossibile quid. Non quidem in se contradictionem inolvit, ut Caius oderit contemnatque philosophiam, at insertamen illud repugnantiam nunc in Caio, ob intercedentes scilicet repraesentationes, quas format de philosophiae usu, pulchritudine, praestantia et dignitate.

I. *Necessitas moralis locum habet tum, cum voluntas entis intelligentis motiuis siue repraesentationibus boni vel mali ad agendum vel non agendum commouetur.*

Cum enim voluntas entis intelligentis motiuis siue repraesentationibus boni vel mali ad appetendum flectitur, tum non potest non sequi in voluntate appetitus; posito enim determinante siue motiuis, ponitur quoque determinatum, siue appetitio (§ 46 Met.), atque adeo *non appetere* non potest locum habere, ob intercedentes scilicet repraesentationes, quibus voluntas ad appetendum determinatur, *non appetere* ergo, positus ad appetendum motiuis, est moraliter impossibile (§ 230 pos. III). E. appetitus, positus motiuis, est moraliter necessarius.

E. *necessitas moralis locum habet tum, cum voluntas*

tas entis intelligentis motiuis siue repraesentationibus boni uel mali ad agendum uel non agendum commouetur.

Non igitur uoluntas necessitate physica aut ui externa ad appetendum uel auerſandum cogitur, id quod anima, tanquam nobilissimo ſpiritu, eſſet proſius indignum, ſed neceſſitate morali, i. e. ſuaui uoluntatis inclinatione, quae efficitur boni uel mali repraeſentationibus ſiue motiuis. Haec uero motiua, non ſunt libertati inimica, neque eam tollunt. Conf. § 268 Metaphyſ.

II. Qui obligatur ad aliquid uel agendum uel omittendum, illi imponitur neceſſitas moralis, aliquid uel agendi uel omittendi.

Qui enim obligatur ad aliquid uel agendum uel omittendum, cum illius actionibus uel committendis omittendis conneſtuntur motiua (§ 21), ſiue, quod idem eſt, illius uoluntas uel ad appetendum uel ad auerſandum repraeſentationibus boni malie determinatur, ſeſtitur, et commouetur (§ 230 Met.). Cum uero ſtatus ille, quo uoluntas entis intelligentis repraeſentationibus boni malie ad appetendum auerſandumque commouetur et determinatur, ſit *ſtatus neceſſitatis moralis* (per def.), conſequens eſt, ut illi, qui obligatur ad aliquid uel agendum uel omittendum, imponatur neceſſitas moralis uel agendi, uel non agendi.

§. 25.

ſtatus ergo, quo quis obligatus eſt, ſiue *obligatio paſſiua* eſt nihil aliud, quam neceſſitas moralis aliquid agendi uel non agendi.

Ita obligationem complures definire memini, et in his eos etiam, qui Wolffianam obligationis definitionem, qua obligatio per connexionem motiuorum, explicatur, exploſerunt. Qui uero, ſi perpendiſ-

sent, Wolffii definitionem esse fundamentum huius, qua obligatio definitur per necessitatem moralem ad agendum uel omittendum, tum profecto non adeo illam obligationis notionem, quae motiuorum connexionem continetur, risissent. Tota controuersia, quod facile uides, in logomachiam abit, cum Wolffius definiat obligationem actiuam, aduersarii autem explicent obligationem passiuam, quae demum ex actiua fluit. Vides ergo, quomodo cum Wolffiana plurium definitiones, quas de obligatione suppeditarunt, possint conciliari. Quid? quod ipsa Iureconsultorum definitio, qua obligatio per *uinculum iuris* explicatur, cum nostra facile consentiet. Vinculum enim, si de anima praedicatur, in sensu morali intelligi debet, non proprio. Per ipsa scilicet motiua, quae animae proponuntur, et cum actione connectuntur, ligatur uinciturque uoluntas, tanquam per uinculum, ne, uagis ducta cupiditatibus, longius euagetur, sed in hanc potius, quam oppositam partem, se inclinet.

§ 26.

Quicumque obligatur, aut per spem, aut per metum obligatur. Quicumque obligatur, ille ad agendum determinatur motiuis siue repraesentationibus boni, uel mali (§ 21); quicumque ad agendum determinatur uel boni uel mali repraesentationibus, ille determinatur repraesentationibus uel perfectionum, uel imperfectionum, quia notione $\tau\bar{x}$ boni continetur notio perfectionis, et notione mali notio imperfectionis (§ 226 Met.); quicumque determinatur ad agendum repraesentationibus perfectionum uel imperfectionum, ille determinatur ad agendum uoluptate et taedio, quia uoluptas oritur ex reprae-

repraesentatione perfectionum, et taedium ex sensu imperfectionis (§ 219 Met.). Cum uero bonum, quo obligamur et ad agendum determinamur, malumque sit futurum (per experientiam), consequens est, ut obligandus per uoluptatem ex repraesentatione boni futuri, et per taedium ex repraesentatione mali futuri ad agendum determinetur. Voluptas ex repraesentatione boni futuri dicitur *spes* (§ 251 Met.), et taedium ex repraesentatione mali futuri dicitur *metus* (§ 253 Met.). E. qui obligatur, aut per spem, aut per metum obligatur.

Vide, lector, quam facile manu quasi nos ducat nostra obligationis definitio ad notionem obligationis Thomasianam. Thomasium enim, scimus, obligationem posuisse in spe commodi, ex actionibus bonis nostris oriundi, et in metu incommodi periculisque, quod actiones malas consequatur. Vid. eius Fundam. iuris N. et G. L. I c. 4 § 61.

§ 27.

Cum uero, quae sit obligationis, generatim consideratae, natura et indoles, ex his perspiciamus facile; proximum est, ut uarias obligationis formas siue species accuratius paullo contemplemur.

§ 28.

Per intrinsecam actionum liberarum naturam obligamur uel ad actiones bonas committendas, uel ad malas omittendas.

Cum enim cum liberis actionibus per intrinsecam earundem naturam motiua connectantur, uel bonas actiones appetendi, uel malas auerlendi (§ 14), motiua autem connectere cum alicuius actionibus

uel committendis, uel omittendis, sit nihil aliud, quam obligare aliquem (§ 21), consequens est, ut per intrinsicam actionum liberarum naturam obligemur uel ad bonas actiones appetendas committendasque uel ad malas omittendas.

§ 29.

Atque hinc existit *obligatio naturalis*, quae nihil est aliud, quam, cum nexus motiuorum ex ipsa nostra natura actionumque potest intelligi.

Sic ad intemperantiam fugiendam, per intrinsicam eius naturam essentiamque nostram obligamur, propterea quod cum ea, nexu naturali, copulantur motiua eam auerfandi. Sic ad castitatem obligatione naturali sumus obligati, cum plurima sint motiua ad eam nos incitantia, quae in ipsa lateant castitatis natura essentiaque uel mentis uel corporis humani. Fac enim, te, repagulis pudoris officique perruptis, in omne libidinis genus effundi, fac, corpus tuum uoluptatum quasi uinculis constrictum detineri, quid efficietur inde aliud, quam ut succus, quo vita continetur, et conseruatur, exhaustis uiribus, exarescat, omnisque animi impetus ad rectiora et bona, amisso uelut aculeo, elanguescat. Taceo labes et uulnera conscientiae, taceo rei familiaris et existimationis iacturam, inde oriundam, cetera. En motiua, quibus unusquisque ad libidinum illecebras euitandas castitatemque conseruandam obligatur. Quae motiua, uides, in ipsa uoluptatis foedae natura latitare.

§ 30.

Obligatio naturalis est necessaria. Quia obligatio naturalis eiusmodi motiua connectit cum actionibus uel suscipiendis uel omittendis, quae ab ipsa hominis rerumque essentia et natura petuntur, (§ 29) sequitur, ut, posita hominis rerumque essentia et natura, ponatur quoque obli-

obligatio naturalis. Atque adeo fieri non potest, quin, quamdiu homo hominis habet essentiam, tamdiu quoque obligatio naturalis locum habeat. Necessaria ergo est obligatio naturalis, quia hominis rerumque essentia, qua, tanquam fundamento, nititur, est necessaria (§ 28 pos. III. Metaphys.).

Hoc autem theorema, caue, putes, periculi quid continere, quia vox necessaria occurrit. Non fatalem hic brutamque necessitatem adstruimus, sed eam hic necessitatem intelligi volumus, quae rationi est conueniens. Haec scilicet nostri theorematris uis est et sensus: *quamdiu homo hanc habet naturam et essentiam, et quamdiu actiones nexu necessario per naturam suam has, nec alias consecutiones secum uehunt, tam diu quoque obligatio naturalis locum habeat necesse est.* E. g. quamdiu homo est homo, et quamdiu hoc habet corpus, et hanc habet animam, quamdiu item ebrietas funestos secum coniunctos habet euentus, ut scilicet corpus destruat, ut uires ingenii mentisque debilitet, cetera, tamdiu fieri non potest, quin per ipsam ebrietatis naturam et nostrae mentis conditionem obligemur ad ebrietatem euitandam. Fac enim, obligationem hanc non esse necessariam, tum potest esse aliter, tum fieri potest, ut ipsi funesti ebrietatis euentus sint motiua, quae uoluntatem ad ebrietatem appetendam flectant et moueant, id, quod per ipsam uoluntatis humanae naturam est impossibile. Conf. Metaphys. §. 230.

Obligatio naturalis dicitur quoque *interna*, at, si ens aliquod, quod extra nos est, et a mente nostra diuersum motiua connectit cum actionibus nostris, tum exsurgit inde obligatio externa, quae *positiua* quoque uocatur. Cumque omne ens, quod extra nos reperitur, quodque a mente nostra diuersum est, sit uel *Deus* uel *homo superior*, intelligitur, obligationem positiuam recte disseci in *diui-*

diuinam et humanam. Si ens, quod extra nos est, ita nos obligat ad actiones, ut, si fraena mordeamus, imperiumque detrectemus, poenarum comminatione nos ad imperata faciendi compellat, tum dicitur *obligatio perfecta*, e. g. perfecte obligamur ad damnum, alteri illatum, reparandum. At si ens illud, cuius imperium agnoscimus, sine coactione ad uirtutem nos obligat, appellatur *obligatio imperfecta*, e. gr. ut alteri officia amoris et humanitatis exhibeamus, ut benefactoris merita et munificentiam grata mente praedicemus, ut in congregatione familiari, morum ciuilitatem et elegantiam iis, quibuscum uersamur, comprobemus. Sunt enim haec omnia eiusmodi, ut nemo ad ea a magistratu aut quocunque superiori cogi possit. Eleganter disseruit de obligatione b. KOEHLERVS in dissert. de obligatione morali lenae habita 1723.

CAP. III.

De Lege naturae.

§ 31.

Distincte expositis iis, quae ad obligationis naturam et proprietates intelligendas spectant, nunc, quid sit *Lex*, quid *Lex naturae*, facillimum erit intellectu.

§ 32.

Per legem, generatim consideratam, nihil aliud intelligimus, quam regulam quandam siue normam, ad quam actiones liberas instituere et determinare obligamur.

Regulam uero hoc loco dicimus quaecunque propositionem, quae, quid uel faciendum uel omittendum sit, dictat, e. g. Haec propositio, *parentibus obedias*, est regula, quia, quid faciendum sit, prae-

praescribit, et, cum haec regula cum obligandi uirtute copulata sit, recte dicitur lex. Alii legem ita definiunt: *Lex est decretum superioris obligans inferiorem.*

§ 33.

Quandoquidem a lege obligatio seiungi non potest (§ 32), consequens est, ut a diuersis obligationis fontibus diuersae legum species profluant, sitque adeo alia *lex diuina, humana alia, alia naturalis, positiua denique alia.*

§ 34.

Si ea, quae de *obligatione naturali* diximus § 29, expendere, facile intelliges, quid sit id, quo lex naturalis contineatur. *Lex* scilicet *naturae* per hoc a ceteris legum speciebus internoscitur, quod ea obligandi uim suam ab ipsa rerum atque hominum natura habeat.

E. gr. haec propositio, *temperanter uiue*, est lex naturalis. Ipsa enim temperantiae corporisque tui et animae natura suppeditat motiua, siue obligat te ad temperantiam colendam. Est enim temperantia eiusmodi, ut ad corpus conseruandum uiresque animi perficiendas perquam sit accommodata. Et nisi temperanter uixeris, mala, ex uita intemperanti oriunda, oppido senties, uelis, nolis.

§ 35.

Si Deus fuerit obligationis auctor, *lex* dicitur *diuina*; sed si homo aliquis obligat ad actiones liberas, hoc et non alio modo instituendas, tum uero *lex* appellatur *humana*.

§ 36.

§ 36.

Quae de lege, generatim spectata, itemque de lege naturae ex definitionibus, modo allatis, efficiuntur enunciata, haec fere sunt.

- I. Nulla potest esse lex, nisi ei uis obligandi sit adiuncta.
- II. Atque adeo cum omni lege id debet esse connexum, ut eorum animis, quibus lex proponitur, uel damna, ex actionibus malis oritura, uel bona opportunitatesque, ex bonis factis resultantes, subiiciantur. Eo enim continetur obligatio, ut aliorum moriuis uel ad bonum suscipiendum impellamur, uel a malo reuocemur (§ 21). Moriuis autem impelluntur alectunturque alii, si bonum malumue animo sibi informarint (§ 230 Mer.).
- III. Ex quo conficitur necessaria consecutione, legem non, nisi eum, posse obligare, cui innotuerit fueritque promulgata.
- IV. Quandoquidem legum diuersitas ab obligationis pendet diuersitate (§ 33), consequens est, ut, si obligatio est perfecta (§ 30), lex quoque ueri nominis et *νόμος* sic dicta, adsit. Lex scilicet, stricte sic dicta, illa uocatur, ad quam obseruandam alii nos ui externa cogere possunt. Quare a nonnullis uocatur *lex cogens*, *sive necessitatis*. Cui opponas *consilium*, quod est norma agendi, ab altero mihi data, ad quam exsequen-

dam

dam alter, qui normam dedit, me ui externa cogere nequit. E. gr. Si princeps, belli tempore, iusserit ciues ad patriam defendendam arma capere, tum ui cogendi ciues gaudet. Est haec lex cogens. At si amicus multas mihi rationes aperuerit, quibus ad iuris prudentiae studium amplectendum inducere me allaborer, tum, licet aures ipsius monitis claudam, me ad parendum cogere nequit.

V. Cum lex naturae uim obligandi ab ipsa actionum rerumque natura arcessat (§ 34), per ipsam autem rerum actionumque naturam obligemur uel ad actiones bonas committendas, uel ad malas euitandas, (§ 28), sequitur, ut lex naturae hac contineatur propositione: *Fac ea, quae bona sunt, et, quae mala sunt, refuge et omitte.* Est haec quaedam generalis formula, ad quam omnes actiones liberae sunt attemperandae, diciturque ideo *κατ' ἐξοχήν* lex naturae, quia proxime ex obligatione naturali fluit. Poterat quoque dici PRIMA LEX NATVRAE, quia ceterae propositiones, quae specialius, quid faciendum omittendumque sit, indicant, huic quasi subiectae sunt, ex eaque demonstrantur. E. gr. haec enunciata: *temperanter uiue, suum cuique tribue, damnum resarcias*, ex hac propositione, quae fundamenti quasi loco substat, uim ac robur accipiunt.

VI. Ex

VI. Ex quo patet, non male a quibusdam legem naturae his quoque enunciari uerbis: *Facienda sunt ea, quae nos, nostrumque statum reddunt perfectiorem; fugienda contra et omittenda sunt omnia illa, quae nos nostrumque statum efficiunt imperfectiorem.* Bonum enim quid aliud est, quam id, quod nos nostrumque statum reddit perfectiorem (§ 226 Met.), et malum quid est, nisi id, quod nos nostrumque statum reddit imperfectiorem? Siue ergo dicas: *fac bonum, et omitte malum.* Siue ita hanc propositionem proferas: *fac ea, quae te statumque tuum reddunt perfectiorem, omitte ea, quae te statumque tuum reddunt imperfectiorem,* unum idemque, mutatis tantum uerbis, dicis.

VII. Legis naturae fundamentum est natura. Ex hac enim lex naturae repetit uim obligandi (§ 34).

VIII. Lex naturae per rationem nobis innotescit, quae recte dicitur legis magistra. Cum enim lex naturae bonum faciendum iubeat malumque uitandum praecipiat, (pos. VI), consequens est, ut lex naturae per id nobis innotescat, per quod cognoscimus, quid sit bonum malumue. Hoc autem ex eo cognoscimus, si mutationes, ex actionibus oriundas, nexumque adeo inter actionem et eius consecutiones perspicimus (§ 10). Quod cum, nisi, adiutrice ratione, fieri non possit (§ 212 Met.), intelligitur, rationem legis naturae magistratam recte dici, per eamque unice innotescere nobis

bis hanc propositionem: *Fac ea, quae te tuumque statum perficiunt, omitte ea, quae te tuumque statum reddunt imperfectiorem.*

Quandoquidem ergo ratio nos conducet, quae actiones sint bonae, quae malae, intelligis, cur uonnul-
li legem naturae uocent *dictamen rationis*.

IX. Vides hinc, omnibus iis, qui rationem ducem et reatricem sequuntur, pro lege esse rationem, neque adeo ipsis esse necessariam peculiarem legem, quae ad bonum suscipiendum eos compellat.

X. Lex naturae est immutabilis et necessaria. Est enim obligatio naturalis necessaria et immutabilis (§ 30). Lex ergo naturae, quae obligatione naturali nititur (§ 34), itidem sit necessaria, oportet, et eiusmodi, ut immutari non possit.

XI. Lex naturae est aeterna. Est enim id omne aeternum, quodcumque est necessarium, id, quod in Ontologia cumulatius a nobis fuit commonstratum. Isthaec theorematata plenius faciliusque ut intelligas, pauca haec addere uisum est. Fac, legem naturae posse mutari, fac, eam non esse necessariam, tum haec propositio emerget: *fac ea, quae mala sunt, i. e. quae te tuumque statum reddunt imperfectiorem, et omitte ea, quae bona sunt.* Ita iubebitur uoluntas humana, appetere malum, et auersari bonum. Quod uero, quid aliud est, quam hominem ex homine tollere (§ 230 Mer.)? Quid si uero, inquires, Deo collubium fuisset, ita creare hominem, ut malum

appeteret, et bonum auersaretur? Ad haec quid respondeam, certum mihi est. At cum uerbosiori mihi esse hic non liceat, ea repetas, quae et supra de interna cuiusque actionis uel turpitudine uel honestate, et in Ontologia de essentiarum necessitate uberius sumus commentati.

XII. Lex naturae latissime patet, uisque eius obligandi ad omnes, qui demum cunque fuerint, homines pertinet, omnesque actiones liberae, sine ulla uel temporis uel loci exceptione per eam determinantur. Est enim lex naturae cum ipsa hominis natura tam arcto connexa uinculo, ut, nisi natura humana sublata, tolli non possit. Quisquis ergo est homo, et quamdiu homo est homo, non potest non ei esse subiectus.

Quod alii ita enunciant: *lex naturae est uniuersalis*, quia ad omnes homines pertinet, *est adequata*, quia per eam omnes actiones liberae conformantur dirigunturque. Suae ergo inscitiae temeritatisque pudeat atheos, si naturae leges uel pervertere uelint, uel ab earum obligatione cupiant immunes esse. Desinant homines esse, et tum demum legis naturalis uinculo se exsolutos esse, credant.

XIII. Ex his omnibus euentissimum fit, omnes eos *naturae uiuere conuenienter*, qui eam uiuendi rationem incant, ut legem naturae seruent. Is enim naturae conuenienter uiuere dicitur, qui bonum appetit, malum auersatur. Postulat id uoluntatis humanae natura (§ 230 Met.). Atqui uero lex naturae quid aliud praecipit, quam ut bonum

con-

consecteris malumque fugias (§ 36 pos. V).
Qui ergo legem naturae seruant, aut hi naturae conuenienter uiuunt, aut nemo.

XIV. Deus est auctor legis naturalis. Cum enim, quicquid hae rerum uniuerſitate continetur, atque adeo ipsa quoque hominis natura ad Deum auctorem referatur, id, quod in Theologia naturali demonstratum dedimus, patet, Deum quoque obligationis legisque illius, quae naturae fundamentis constituta est, esse auctorem.

XV. Recte ergo lex naturalis dicitur diuina. Cum enim ea lex dicatur diuina, ubi obligationis auctor est Deus (§ 35), consequens est, ut lex naturalis sit diuina.

XVI. Quid ex his conficitur? Hoc nimirum, illos omnes actiones ad diuini Numinis uoluntatem componere, qui legi naturali, atque adeo ipsi naturae et rationi conuenienter uiuunt. Hinc illud oritur: *uox naturae est uox Dei*. Atque haec uox Dei, cum ob constantissimam eius sanctitatem, tum ob internam actionum uel turpitudinem uel honestatem, semper eadem similisque sui manet, ita, ut Deus edicti, de bono faciendo fugiendoue malo in mentibus humanis altissime impressi, gratiam nunquam fecerit, aut facere possit, (*dispensare* hoc uocant alii). Quod contra nonnunquam fit in legibus positiuis, quae obligandi uim non a natura actionum hominumque arcessunt, sed a libera uoluntate et arbitrio legislatoris.

Vnum restat, quod iis hic dictum uelim, qui, cum enunciatum hoc: *fac ea, quae te perficiunt*, audiunt, ita haec accipiunt uerba, ut non nisi utilitatis propriae studium commendari opinentur. Eas, inquiunt, cum lege tua naturali, quae ad commodum proprium referri uult omnia, ad aliorum utilitatem gloriamque diuini Numinis nihil. At hi, si infra a nobis demonstratum legerint, nullius, quisquis hic et cuius fuerit, statum posse perfectiorem reddi, nisi Deum colat, nisi gloriae eius amplificandae intentus sit, nisi denique aliorum, cum quibus uiuit in communitate, rationibus consultum cupiat, facile, si ingenui sint, intelligent, quam turpiter errant. Omnia enim officia, quae et Deo et aliis debes, his uerbis, *fac ea, quae te perficiunt*, continentur, id quod ex iis, quae deinceps dicemus, lucide apparebit.

CAP. IV.

De Poenis et Praemiis.

§ 37.

Cum, quae de legibus, speciatimque lege naturali, obseruari merentur, adtulerimus, consequens est, ut de poenis et praemiis commentemur. Ita enim fieri solet, ut, qui legi morigerantur, se bonis quibusdam exhilarari sentiant, et qui eam migrant, affligantur malis, et uel fortunae, uel honoris, uel opum, uel internae tranquillitatis iacturam experiantur. Illud malum, quod legislator actionibus turpibus adiungit, ideo, ut eae omittantur, dicitur *poena*. Sed bonum illud, quod a legislatore cum actione honesta copulatur, ut ad eam perpetrandam animus

animus eo acrius commoueat, inciteturque, dicimus *praemium*.

GROTIUS poenam ita definit: *Est malum passionis ob malum actionis*. E. gr. Si miles, qui uel furtum commisit, uel sine commeatu signa deseruit, uirgis lorisque caeditur, malum perpetitur, idque ideo, ut a turpibus his actionibus in posterum absterreatur. Malum hoc, quod ipsius corpori infligitur, et ex mala actione ortum est, dicitur *poena*.

§ 38.

Sunt quaedam mala, quae ex actionibus malis necessitate naturali consequuntur, cuiusque nullo modo possunt (§ 10), quae dicuntur *poenae naturales*. Quae autem bona ex actionibus honestis, necessaria consecutione, oriuntur, ea uero *praemia naturalia* appellari solent. Quibus recte opponas eas uel poenas uel praemia, quae *positiua* nominantur, et ab arbitrio legislatoris dependent.

E. gr. *Asteria*, quae; monitore PAVLLO, necessitate quadam naturali, ex uinolentia, uitaeque libidinose et intemperanter acta, consequitur, est poena naturalis intemperantiae. At liquida illa serenaque mentis uoluptas, quae ex uirtutis studio non potest non oriri, est praemium naturale.

§ 39.

Ex definitionibus his distinctius intelliges has positiones.

- I. Omnes actiones per se bonas honestasque nexu indissolubili sequuntur praemia naturalia, et omnes actiones per se malae sunt eiusmodi, ut ab iis poenae naturales seiungi non possint.

Quod intelliges plenius, si, quae de actionibus, per se bonis malisque, supra diximus, repetieris. Quis enim, ut hoc utar, ab ebrietate crapulam cruditatesque stomachi diueller? Quotusquisque est, qui possit haec, natura cohaerentia, mala, libidinofam scilicet uitam, et effoetum corpus angoreque conscientiae a se inuicem disiungere? Contra, quis potest uinculum illud naturale, quo uirtus mentisque tranquillitas continetur, dissolubre?

II. Omnes poenae naturales sunt poenae diuinae, omniaque praemia, ex actionibus honestis nexu naturali oriunda, itidem ad DEVM auctorem sunt referenda. De quo tanto minus dubitaueris, quanto exploratius habes, et naturam mentis corporisque humani, et uniuersum rerum omnium nexum a DEO dependere. Quis e. g. corpus ita coagmentauit, ut uires eius luxu, torporè, ac libidinibus non possint non languescere, debilitari, consumi? Quis mentem ita effinxit, ut ea, uirtutum culturae si fuerit intenta, necessario quodam incredibilique laetitiae sensu expleatur, contra, uitiorum sordibus immersa, angoribus et scelerum conscientia, tanquam furiarum taedis, agitur, crucietur? Nonne Deus?

III. Hunc autem poenarum praemiorumque naturalium usum esse uoluit Numen, rebus humanis propitium, ut homo iis obligetur uel ad actiones turpes cuitandas, uel ad bonas honestasque committendas. Connexuit enim et poenas et praemia naturalia cum actionibus malis bonisque, tanquam motiua et incitamenta, quae uoluntatem

tate
et i
ipso
(S
Sic. gr
bror
ratio
cor
his
se i
re
sub
ra
cite
Vide,
qua
nat
neri
ne
effe
dam
dar
ma
exti
men
Qua
innu
rio,
affi
lre
Praete
nes
casi
ue
ex
inte
alte
nun

tatem, uel ad bonum committendum inclinent et impellant, uel eam a malo reuocent. Quo ipso uero obligationis notio continetur (§ 21).

Si e. gr. is, qui ex ebrietate languorem corporis membrorumque debilitatem et mentis angores sentit, in rationem sufficientem penitus inquirere uelit, cur et corpus et animus tantis affligeretur tortoribus, nonne his quasi monitoribus ad uitam cautius instituendam se incitari sentiet? Nonne per gaudium, quod ex recte factorum conscientia oritur, stimulos quasi subdi sibi animaduertet, quibus animus ad maiora excellentioraque indies facta suscipienda concitetur?

Vide, quod, tanquam in transcurso, monitum uelim, quam prouida sit utilitatum humanarum consultrix natura! Vide, quam egregie soliciteque DEVS generis humani rationibus prospexerit! Quam multi ne perspecturi quidem forent, quid bonum malumae esset, nisi Deus actionibus turpibus adiunxisset quasdam calamitates et incommoda? Quam multi, quaedam mentis effrenatione, coecoque impetu, in pessima quaeque proruturi essent, nisi poenas naturales extimescerent, quibus tanquam frenis, a turpitudine mentem humanam retinendam putauit DEVS? Quam multi in uirtutis cultura languescerent, nisi innumeris illis opportunitatibus, quas, nexu necessario, adfert uirtus, internaue mentis tranquillitate, actionum bonarum comite, ad praeclariora existimarentur?

Praeter naturales actionum humanarum consecutiones, dubium non est, quin fortunae, quos uocant, casus, uel secundi uel aduersi pro praemiis poenisue diuinis haberi queant. DEVS scilicet, qui, ex omni aeternitate, hunc mundum perfectissima intelligentia complexus est, causasque rerum, prout altera ex altera nexa est, consecutionesque etiam nunc perustrat, admirabilem causarum effectorum-

que ex his causis, tanquam seminibus, nascentium ordinem, ordinisque leges sanxit, legibusque his conuenienter mundum administrat. Ex quo causarum effectorumque ordine, naturali colligatione, conserto contextoque, exsurgit notio *fortunae*, quam recte dixeris eam causarum effectorumque seriem et continuationem, quae, quia mirabilibus est implicita nexibus, a nemine hominum potest plene perspicui, et, quia sapientissime et providentissime est deuincta, nec immutari potest in ea quicquam, nec tolli. Hos casus fortuitos ita disposuit DEVS, ut ii persaepe, qui legi morigerantur, fortuna secunda utantur, contra illi, qui legum repagula perfrunt, infortuniis affluantur, ut ita fortuna uel prospera uel aduersa merito quodam suo in numerum diuinarum poenarum et praemiorum referatur. Num poenae, naturales recte dicantur poenae, de eo inter eruditos disputatio est orta, quae concertatio, de uerbo *poenae* suscepta, recte ad *λογικὰς* pertinere existimatur.

CAP. V.

De Virtute et Vitio Hominisque felicitate.

§ 40.

Vt. quid sit *uirtus*, intelligi queat, ad id, uel maxime, animum aduertat, uelim. ut *actiones* ad naturae legem conformatas, distinguas ab *habitu* actiones legi naturali conuenienter instituendi. Neque enim is uirtute praeditus dici existimarique potest, qui alteram alteramue actionem ad legis praescriptum componit. Sed uirtus requirit rectum animi habitum, constantemque et conuenientem animi affectionem, perpetuum

perpetuumque studium legis imperata faciendi. *Virtus* enim est habitus actiones suas legi naturae conuenienter instituendi. *Vitium* uero, uel potius *uitiositas* est habitus legem migrandi, siue actiones suas legi naturali minus conuenienter instituendi.

§ 41.

Quae his definitionibus continentur enunciata, paucis habeto.

- I. Non quaecumque externa actionum conuenientia cum lege pro uirtute haberi debet. *Virtus* enim internam quoque mentis habilitatem studiumque recte agendi postulat.
- II. Caue ergo, honestatem externam, quae in externa conuenientia actionum cum lege posita est, cum uirtute confundas.
- III. *Virtus* aequae, ac uitium, usu continentique exercitatione acquiruntur. *Habilitas* enim siue firma agendi facilitas non, nisi continuo exercitio, acquiritur.

IV. Qui uirtute praeditus est, eas actiones suscipit, quae statum suum perficiunt. Est enim uirtus habitus legi naturae actiones conuenienter instituendi (§ 40). Qui uero ad legem naturae facta sua componit, is ea suscipit, quae statum suum perficiunt (§ 36 pos. V).

Poteris ergo uirtutem sic quoque definire: *Virtus est perpetua et constans uoluntas, se statumque suum perficiendi*. Item: *Virtus est habitus uoluntati diuinae conuenienter actiones suas instituendi*: Est enim lex naturae lex diuina (§ 36 pos. XV).

Bb 5 V. Qui

V. Qui uirtuti deditus est, actiones suas legi naturae lubenter ac libere attemperat. Est enim uirtus constans et perpetua uoluntas recte agendi, et, qui eius studiosus est, gaudet facilitate aliqua legi obediendi. Omnis ergo hic externa coactio, quae animum ad bonum impellat, abest, sed mens, uirtuti dedita, naturali honestarum actionum bonitate allicitur, suauiterque inclinatur ad bonum committendum.

VI. Qui ergo ad malas actiones omittendas metu poenae compelluntur, non possunt uirtute praediti esse.

VII. Virtutem sibi ipsam praemium esse, ex his intelligitur. Id enim efficit uirtus, ut legi conuenienter agamus (§ 40); atque adeo, ut nos nostrumque statum reddamus perfectiorem (§ 36 pol. V). Quia uero ea, quae nos nostrumque statum reddunt perfectiorem, bona sunt (§ 230 Met.): Bona autem, ex actionibus, quas suscepimus, resultantia, sunt praemia (§ 38); uirtus praemia nobis largitur, siue sibi ipsa est praemium. Hic explicanda quoque est *imbecillitas moralis*, quae est, cum quis naturali quadam impotentia impeditur, quominus legem naturalem obseruet, *impotentiam* uero *naturalem* tum demum locum habere dicimus, cum ea corrigi aut tolli uiribus nostris non potest.

Ira infirmitati naturali tribuere consueuimus, cum quis ob ignorantiam quandam, quae uitari non potuit, officia non obseruat. E. gr. si homines, inde
ate.

a teneris unguiculis inter feras educati, cultum Dei omittunt. At si ignorantia recti honestique fuerit eiusmodi, ut potuerit euitari, tum falso infinitatis naturalis integumento male facta uelari excusarique, oppido patet. Vid. CARPOVII Disp. de gradibus uirtut.

§ 61.

Cum in eo, ut quis uitam ad legem naturae componat, magna uis magnumque momentum positum sit ad perficiendam et mentis et corporis conditionem (§ 36 pos. V), manifestum est, non posse non eius animum, qui legem naturae obseruat, iucundissimo uoluptatis sensu expleri, propterea quod uoluptas a perfectionum nostrarum amplificatione separari nequit (§ 219 Met.). Haec animi laetitia siue uoluptas, quam legis naturae custodia parum quasi excludit, quaeque uirtutis futuris nititur, efficit id, quod felicitatem dicere consueuimus. Est enim *felicitas* nihil aliud, quam status durabilis gaudii.

Quid per *durabile gaudium* hic intelligi uelimus, copiosius explicauimus in Metaphys. § 220 pos. V. Si quis ea, quae ibi adtulimus, intelligit, non mirabitur, nos felicitatem in durabilis gaudii statu ponere. Sed si qui tamen fuerint, quibus haec felicitatis notio minus probetur, eos uero rogatos uolo, ut haec cum animo paullisper reputent, quae, illustrationis causa, adponam. Felicitatem humanam aut efficit dolor et aegritudo, aut gaudium. Illud non facile quispiam dixerit. Relinquitur ergo, ut felicitatem in statu gaudii consistere, affirmes. Quale autem hic uis gaudium? Num fugax, num breue, et caducum, num tale denique putas, quale hominum libidinosorum ebriosorumque esse solet, qui, quam diu in lustris et helluationibus uiuunt, tam diu

tandiu immoderatiore efferuntur gaudio, at paulo post ex insana illa uolubrate innumeras poenitendi dolendique causas enasci uident. Eiusmodi laetitia, uel umbra potius laetitiae, tantum abest, ut gignat felicitatem, ut potius miseros efficiat infelicitissimosque omnes eos, qui uoluptatibus seruiunt. Restat ergo, ut, nisi quae cum perpetuo constantique coniuncta sit gaudio, felicitas nulla esse queat.

CICERO definit felicitatem per cumulatam bonorum complexionem, secretis malis omnibus, Lib. V Quaest. Tusc. Alii tamen: *Felicitas* est fructio boni. Qui quidem nostram definitionem aliis uerbis enunciant.

§ 43.

Infelicitas est status perdurantis taedii.

Taedium, quod cito transit, quodque saepius uoluptatis perpetuitate pensatur, non est infelicitas nominandum.

§ 44.

De felicitate obserues has positiones.

- I. Qui statum suum quotidie reddit perfectiorem, non potest non felicitate potiri. Qui enim statum suum reddit perfectiorem, non potest non uoluptatem mentis laetitiisque promouere, (quia a perfectionibus earumque sensu uoluptas seiungi non potest) (§ 219 Met.), et, quae inde oritur uoluptas, non potest degenerare in taedium, (quia causa taedii abest, addit enim perfectiones perfectionibus). Pater ergo, eum, qui statum suum perfectiorem quotidie reddit, non posse non felicitate potiri.

II. Qui

II. Qui legem naturalem obseruat, is felicitatem consequitur. Cum enim is, qui legem naturalem obseruat, statum suum perfectiorem reddat (§ 36 pos. V), consequens est, ut idem felicitatem consequatur.

III. Qui uirtutem colit, is felicitatem adipiscatur necesse est. Cum enim, qui legem naturalem obseruat, felicitate potiatur (pos. II), uirtutis autem proprietates haec prima sit, ut legem naturalem custodiat (§ 40); intelligitur, uirtute et gigni et conseruari felicitatem.

IV. Omne ergo uitium felicitatis esse impedimentum, et miseriae infelicitatisque causam, ex his apparet.

V. Qui rationi et uoluntati diuinae conuenienter uiuit, is fit felicitatis particeps. Quia enim is, qui legi naturae obsequitur, felix fit (pos. II); lex autem naturae est ipsa ratio, et lex diuina (§ 36 pos. XV), patet, qui rationi et uoluntati diuinae obsequitur, eum non posse non felicem euadere.

VI. Summum bonum (philosophicum) et felicitas aeterno uinculo continentur, neque a se inuicem diuelli possunt. Si quis eam uiuendi rationem inierit, ut perfectiorem se in dies reddat, et in perfectionibus magis magisque crescat longiusque progrediatur, tum eum hoc bono maius quoddam excellentiusque, in hac uita, per uires rationis consequi posse negamus, atque adeo ei tribuimus SUMMUM BONUM. Iam uero cum is
status,

status, quo quis in dies se perfectiorem reddit, a felicitate seiungi nequeat (pos. I), palam est, summum bonum et felicitatem arctissimo uinculo contineri.

De summo bono, quod WOLFIVS in *progressu non impedito ad maiores in dies perfectiones ponit*, omni tempore philosophi disputarunt, at, ut fit, de uerbis magis, quam de re ipsa concertationes susceperunt. Summum malum uocat idem WOLFIVS *non impeditum progressum ad maiores in dies imperfectiones*.

CAP. VI.

De Conscientia.

§ 45.

Si quis uitam ad naturae legem componere, atque adeo uera perfrui felicitate cupit (§ 44 pos. II), tum singulas, quas suscipit omittitque, actiones accuratius examinet, oportet, num flegi sint consentaneae, nec ne. Quod fieri non potest, nisi adiutrice ratione, qua, quid honestum, quid turpe, perspicimus, iudicamusque adeo, num actio committenda sit an omittenda. Iudicium hoc de actionum honestate ac turpitudine appellatur *conscientia*.

E. gr. Si quis, artibus ueteratoriis, incautiores argento emunxerit, aut fraude scelestaque malitia animos amicorum dissociauerit, contuberniumque euerterit, is, si iudicat, num recte fecerit, an secus, uim conscientiae in se persentiscit. Scrupulosius paullo minutatimque WOLFIVS in omnes conscientiae formas et species inquisiuit, quarum praecipuas pro instituti ratione, adducemus.

§ 46.

§ 46.

Si iudicamus prius, quam actio patrata fuerit, num illa suscipienda sit, aut omittenda, tum iudicium hoc uocamus *conscientiam antecedentem*, idem uero post actionem patraram appellamus *conscientiam consequentem*.

Si ante, quam quidpiam suscipimus, de eo tantum iudicamus, num actio suscipienda *bona* sit uel *mal*a, tum uero appellatur *conscientia theoretica*. At si de eo disquisitionem instituimus, num actio *patranda* sit, aut *omittenda*, tum conscientia uocatur *practica*.

§ 47.

Si iudicium, quod fers de actionis suscipiendae uel susceptae honestate aut turpitudine, uerum fuerit, conscientia dicitur *uera* uel *recta*, *falsa* autem est uel *erronea*, si iudicium fuerit falsum. Si dubitas, num actio bona sit aut mala, conscientia uocatur *dubia*. Ratio autem illa, quae efficit, ut ambigas, honestumne sit, an turpe factum, dicitur *scrupulus conscientiae*.

Has notiones qui distincte intelligere cupit, is ea repetat, quae de iudicio uero falso, itemque de dubitatione in logica attulimus. Ad illustrandas has definitiones accommodata uidentur sequentia exempla. Si quis iusiurandum seruandum putat, ut REGVLVS apud CICERONEM, si quis item, quamuis omnes homines celare possit, nihil tamen auare, nihil iniuste, nihil libidinose, nihil incontinenter esse faciendum, censeat, conscientiam ueram siue rectam ei tribuimus. At si quis, ut Pythius ille, qui argentariam faciebat Syracusis, alterum, utilitatis suae causa, fallere doloque deludere, non modo non nefas, sed honestum quoque et ingenio suo duxerit dignum: Si quis, qui solus, quam

cum

cum altero, regnare mauult, specie utilitatis commotus, fratrem interim iure posse existimauerit, ut ROMVLVS, in eo non minus falsam erroneamque conscientiam deprehendis, quam in illo, qui aliorum spoliis facultates suas aucturus, ueneno, idque sine scelere, perfici posse, opinatur, ut ueri heredes moueantur, ut in eorum locum succedat. Si patriam prode conatus fuerit pater, rescieritque id scelus filius, dubiter autem, indicandumne hoc sit magistratibus, an silendum, tum conscientia filii est dubia. Si quis PAVLLI epistolam, ad Corinthios missam, legerit, sapientiamque humanam inuenerit appellari *σοφισμῶν*, et ipsos philosophos a felicitatis aeternae aditu fere excludi uiderit, tum uerba Paullina ipsi scrupulum iniiciunt, quo inquietatus ambigere occipit, rectene, et sine salutis dispendio philosophiae quis operam dare possit. Verba ergo PAVLLI sunt scrupuli conscientiae, qui animum aequae pungunt ac uellicant, ac solet scrupus siue lapillus, qui, cum inciderit in calceum, pedem misere adfligit pressusque sollicitudinem et angorem creat.

§ 48.

Cum iudicium uerum uel *certo*, uel *probabiliter* uerum esse, logica doceat (§156), intelligitur, conscientiam ueram uel *certain* esse, uel *probabilem*.

E. gr. Si quis, demonstrationibus fultus, certo norit, tollendum esse in rebus contrahendis omne mendacium, si quis de eo conuictus fuerit, dedecere uirum bonum, haereditates malitiosis blanditiis officiorum quaerere, tum conscientia eius *certa* est. At si uir bonus (quem casum adducit CICERO Lib. III de Off. c. 12), Alexandria Rhodum magnum frumenti numerum aduexerit in Rhodiorum inopia ac fame, summaque annonae caritate: si idem sciat, complures mercatores ab Alexandria soluisse nauesque

uesque in cursu, frumento onustas, petentes Rhodum, uiderit, dicturusne sit in Rhodiis, an silentio suum quam plurimi uenditurus. Pro silentio militare uideri poterant hae rationes et *περίδοξαι*.

- 1) Sine infidiis ago, inquit mercator, nec uitia in frumento sunt, quae iure ciuili dicere me oporteat.
- 2) Qui uendit sua, uult omnia quam optime uendere.
- 3) Adduxi, sic pergit mercator, exposui: uendo meum non pluris quam ceteri: fortasse etiam minoris, cum maior est copia.
- 4) Cui sit iniuria? non extorqueo emtoribus pecuniam, nec merces meas ipsis obtrudo, cetera.

Ex his circumstantiis conficit probabiliter hanc conclusionem: *ergo licitum est, nec nefas, de nauibus Rhodum petentibus tacere.*

§ 49.

Si quis, rationem ducem secutus, eiusmodi de actionibus uel susceptis uel suscipiendis tulerit iudicium, quod distincta nititur actionis cognitione, tum conscientia dicitur *libera*. Sed si quis affectuum imperu, tanquam turbine, abreptus iudicauerit, ita, ut sensus, fallaces illos pessimosque consultores, potius sequatur, quam rationem, *serua* tunc uocari consuevit conscientia.

Si quis daret hanc uim CRASSO, ut digitorum percussione haeres posset scriptus esse, qui reuera non esset haeres, in foro saltaret, prae gaudio scilicet, quippe qui, sensuum illecebris avaritiaeque impulsus, honestum opibus postponeret, conscientiam seruam secutus. Vir autem iustus et bonus nihil cuiquam, quod in se transferat, detrahet, conscientia libera duce et norma usus.

§ 50.

Cum conscientia consequens consentit cum antecedenti, tum conscientia dicitur nos *excusare*, at si dissensio adfuerit antecedentis consequentisque conscientiae, *accusat nos conscientia*.

E. gr. Iudas ante, quam Iesum prodebat, mercedulam speratam putabat bonam utilemque, quin imo pluris eam aestimabat, quam gratiam amoremque Seruatoris sui. At post, quam turpem hanc actionem suscepserat, tristissimo poenitentiae sensu excruciabatur, proditoremque et pecuniam acceptam existimabat turpem, malam, noxiam et detestabilem. Vide conscientiae antecedentis et consequentis dissensum, quo conscientiae accusatio continetur! Cum CICERO, globo Catilinae coniurationis dissecto, et Catilinam ipsum, et eius satellites administrumque foras proiecisset, eiusmodi quid se suscepisse iudicabat, quod reipublicae foret apprime salutare. Acto in exilium Catilina, quamvis se innumeris invidiae calumniaeque telis propositum uideret, perstabat tamen in sententia, seque reipublicae conservatorem fuisse sentiebat. Quo ipso conscientia Tullium excusabat, de quo uid. Orat. III Cat. c. 12.

§ 51.

Morsus conscientiae est taedium illud, quod ex accusatione conscientiae, siue ex conscientiae antecedentis et consequentis dissensione oritur.

NERO, qui matris caedem bonam adeoque patranda putabat, atrocissimo hoc scelere admissio, aliter sentiebat, factumque detestabatur. Ex quo iudicii uel conscientiae antecedentis et consequentis diffidio mentis corripiebatur turbatae, quas ita subiicit legentium oculis SVETONIUS: *sceleris conscientiae*

scientiam, quamquam et militum, et senatus populique gratulationibus confirmaretur, aut statim, aut postea nunquam ferre potuit, saepe confessus, exagitari se materna specie, uerberibus Furiarum, ac taedis ardentibus.

Eleganter quoque SALLUSTIUS morsus conscientiae, quibus Iugurthae animus uulnerabatur, hunc in modum descripsit: Neque post id locorum Iugurthae dies aut nox ulla quieta fuit, neque loco, neque mortali cuiquam aut tempori satis credere ciues hostesque iuxta metuere: circumspicere omnia, et omni strepitu pauescere: alio atque alio loco saepe contra decus regium noctu requiescere: interdum somno excitur, arreptis armis tumultum facere? ita formidine, quasi uicordia exagitari. Bell. Iugurth. c. 72.

§ 52.

Qui diuturno peccandi usu et exercitatione ita induruit, ut ad id, quod agit, non amplius aduerterat animum, nec disquirat adeo, num factum, quod committit, turpe sit, an honestum, sed sequatur, quo effrenata ipsum cupiditas rapit, eius conscientia dicitur dormire, ut ita somnus conscientiae nihil aliud sit, quam is mentis humanae status, ubi de eo ne quidem cogitat, utrum actiones, quas homo suscipit, sint legi naturae siue diuinae conuenientes, nec ne.

WOLFIUS ita: somnus conscientiae appellatur absentia conscientiae antecedentis et consequentis. Philosoph. pract. universal. § 499. E. gr. si quis, in omne uitiorum libidinumque genus effusus solutusque, ita iam luxum omnesque uoluptates consuetas habet, ut scortari, comessari, otiarique ipsi, quia omnem aetatem in lasciuia, fœcordia et deliciis egit, iam ex consuetudine in naturam uerterit, tum actionum suarum turpitudinem penitare non solet. Quod

ipsum documento est, dormire conscientiam. Accidit idem conscientiae somno sopitis, quod ebriis euenire solet, quos scimus, de mente deiectos, et ipsis adeo sensibus orbatos, alterum ab altero uix internoscere, et nihil eorum, quae egerunt, nosse.

§ 53.

Si quis, cum dormitauerit conscientia, in actiones praeteritas inquit, et transacta perpendit, tum dicitur *conscientia euigilare*.

E. gr. Fratres Iosephi, omnium rerum penuria laborantes, inediaque fere confecti, iniuriae, Iosepho olim illatae, memoria percussi, grauiter se peccasse sentiebant. Mire conscientiae dormientis euigilantisque notionem illustrat exemplum Alexandri M. qui, impotens animi, sensibus mero tinctis, Cliti latus hasta transiit, parum, quamdiu ebrietas noctem quasi menti offuderat, facti turpitudinem perpendens. (*En imaginem conscientiae dormientis!*) At idem ebrietate discussa, magnitudinem facinoris sera aestimatione perpexit, scelusque, ad quod currebat praiceps, sedente impetu, ueris mox pretiis aestimauit. C. VRT. L. VIII c. 2.

§ 54.

Qui nullum ex actione patrata taedium sentit, quamuis factum accuratori examini subiciet, *perfrui* is dicitur *conscientia tranquilla*. Aegritudo autem et dolor, actionem patrata sequens, turbidam et irrequietam conscientiam efficit.

§ 55.

Qui fruitur conscientia libera, i. e. qui sequitur semper in agendo rationem ducem, nec ad malum, quod dissuadet ratio, perpetrandum se induci patitur, is *religiosus* dicitur, at, qui affectuum

Etuum ablatu impetu, id suscipit, quod ratio pen-
sitatis omnibus facti momentis, turpe esse dicitur,
idque omittit, quod ratio bonum honestumque et
suscipiendum esse perspicit, *nullius homo conscientiae*
appellatur. Si quis de eo sollicitus est ut
recta gaudeat ceteraque conscientia, dicitur conscientiam
custodire.

E. gr. Regulam in retinenda fide officioque religiosum
fuisse, testatur ipsius constantia, qua iusiurandum,
Carthaginensibus praestitum, seruandum existimabat,
nullo modo, nullis opportunitatibus, nec ipso mortis
crudelissimae subeundae metu a sententia sua dimo-
uendus. Rationem sequebatur, qua magistra, per-
sancte fidem seruandam nouerat, omnisque, quae
sensibus lenocinari uidebantur, excelsio inuictoque
animo spernebat. At nullius erat conscientiae Cae-
sar, qui, teste CICERONE, omnia iura diuina et
humana peruertit, propter eum, quem sibi ipse opi-
nionis errore finxerat, principatum. Lubidini et
dominatui, quam rationi et reipublicae, magis ser-
uiebat. Vid. CIC. de Off. L. I c. IX. Pari modo per-
fuga ille, qui, si praemium sibi propositum esset,
Pyrrhum ueneno se necaturum pollicebatur, nullius
se conscientiae esse testabatur, de quo CICERO
L. III Off. c. 22.

§ 56.

Variis conscientiae formis expositis, euolutis-
que distinctius, quae huc pertinent, notionibus,
perfaciles nunc erunt intellectu positiones, defini-
tionibus allatis superstructae.

I. Vbi est nulla legis naturalis cognitio, ibi
non potest locum habere conscientia.
Vbi nullum iudicium de actionum honestate,
uel turpitudine locum habet, ibi non locus

est conscientiae (§ 45). Vbi nulla legis naturalis cognitio reperitur, ibi non potest esse iudicium de actionum uel honestate uel turpitudine. Omnis enim actionum honestas et turpitudine ad legem naturalem exigitur, cui, quicquid consentaneum est, bonum honestumque dici solet; malum contra et turpe, quod eidem est contrarium (§ 36 pos. VI).

Alii ita: Conscientia est applicatio legis ad facta propria (§ 45); lex quomodo ad facta applicabitur, nisi eandem cognoscas? Conscientia ergo, fieri non potest, ut locum habeat sine legis cognitione.

II. Sine ratione nulla potest esse conscientia.

Cum enim lex naturae per rationem nobis innoscatur (§ 36 pos. VIII), sine legis autem naturae cognitione non locum habere possit conscientia (pos. I), manifestum est, nullam esse posse sine ratione conscientiam.

III. In bruta ergo animantia non cadit conscientia. Bruta enim destituuntur ratione (§ 279 pos. II Met.), quae si abest, non locum habet conscientia.

IV. Fieri potest, ut quis agat contra conscientiam, si scilicet iudicium mutat de actionum honestate uel turpitudine. Si enim, quod quis bonum iudicabat olim, nunc idem, accedentibus momentis quibusdam, antea non cognitum malum putat, et contra, manifestum est, tum animum, qui ferebatur antea in bonum, nunc auersari illud, et contra. Mutata enim boni maliue cognitione,

muta-

mutatur appetitus auersatioque (§ 230 Met.). Quis ergo neget, hominem id omittere posse, quod antea suscipiendum putabat, et id suscipere, quod antea omitti debere opinabatur?

Sunt autem multa, quae efficiunt, ut mutemur iudicium de eo, quod bonum malumue est. Nonnunquam in re ipsa circumstantias quasdam, succedente tempore, detegimus, quae efficiunt, ut quidpiam, quod bonum antea existimabamus, malum, detectis his *περι-σάσει*, ducamus.

E. gr. Obedientiam, parentibus praestandam, iudicas, bonum quid esse. At si pater iusserit, te furari, aut patriam prodere, tum, quam antea patri praestandam esse putabas, obsequentiam, iam malum quid esse existimas. Maxime uero sensus et imaginatio, quique ex his oriuntur, affectus turbulentiores, iudicium mentis humanae de bono maloue immutare consueuerunt. Vnde usu uenit, ut plerique homines, quod, duce ratione, turpe agnoscebant, id, sensum et perturbationum animi impetu, tanquam turbine, abrepti, agant. Complures, uoluptatum illecebris se perdi, et summam inesse libidinibus turpitudinem, non ignorant, sed certo sciunt, idemque alios per saepe docent. At, sensum illecti lenociniis, si ira ferat occasio, id agunt, quod damnarunt, neque, quam, tanquam uenenum, fugiendam suadebant aliis, uoluptatem diuitant, sed ei foeditime feruiunt. Videantur ea, quae de pugna appetitus rationalis et sensitiui dedimus in psychologia § 298.

V. Quam diu rationem ducem sequimur, siue, ad conscientiae liberae decretum actiones suscipimus (§ 42), tamdiu, sin-

gulis momentis accurate expensis, fieri non potest, ut contra conscientiam agamus. Quamdiu enim quis, rationem magistram siue liberam conscientiam secutus, bonum malumue distincte cognoscit, omniaque actionum momenta accuratius expendit, tamdiu fieri non potest, ut uoluntas uel appetat id, quod mens distincte cognoscit, ut malum, aut auerferur id, quod a ratione bonum habetur (§ 230 Met.).

Si quis distincte certoque nouit, turpe esse, mentiri, fallere, furari, nae is omne mendacium furtumque auerfabitur, tamdiu scilicet, quamdiu ratio imperat, nec sensuum affectuumque ui de folio quasi suo deiicitur.

VI. Qui secundum conscientiam erroneam agit, is peccat. Qui enim secundum conscientiam erroneam agit, is, id bonum esse, existimat, quod malum est, et id malum opinatur, quod bonum est (per def. *error*.). Atque adeo id, quod reuera malum est, appetit agitque, quia bonum esse arbitratur, et, quod re bonum est, auerfabitur, quia malum esse credit. Agit ergo contra legem naturae, quae bonum faciendum praecipit, malumque a quouis omitti iuber (§ 36 pos. V). Qui agit contra legem, *peccat*. Ergo, qui secundum conscientiam erroneam agunt, peccant.

Si idolorum cultores imaginibus ligneis lapidibusque cultum exhibent diuinum, conscientiae errore ad immolandum supplicandumque idolis inducuntur. Qui uero cultus cum sit turpissimus illicitusque, patet, gentes maximo se scelere obstringere, quandoquidem

doquidem bonum id suscipiendumque ducunt, quod malum est, turpe, et detestandum.

VII. Qui contra conscientiam erroneam agit, itidem peccat. Qui enim contra conscientiam agit, siue sit recta, et uera, siue sit falsa, id suscipit uel ex libidine, uel propter utilitatis speciem, uel quacunque alia de causa, quod malum esse iudicat, idque omittit, quod bonum censeret. In quo quantum insit uitii, intelligis, uel me non monente, maxime si expenderis, eiusmodi hominem scientem uolentemque id, quod legis decreto praescribi putabat, migrare.

Si idolorum cultor eum, quem idolis exhiberi debere existimat, cultum imaginibus non exhibet, peccat, idque non ideo, quia cultum non praestat idolis, sed propterea, quia id, quod bonum putat, omittit negligitque. Indicat enim id et leuitatem et malitiam mentis. Dionysius, Syracusis genitus, si, quod propius fidem est, idola pro ueris Diis habuit, egit contra conscientiam, licet erroneam, atque adeo peccauit, simulacris, ex aere fictis, illudendo, iisdemque ornamenta detrahendo. De quo VALERIVS MAXIMVS plura adfert Lib. I. c. I de religione.

VIII. Vides ex his, quanti interfit ad hominis felicitatem, mentem, in rebus expetendis fugiendisque, uera boni maliue notione imbuti, nec erroribus praeiudicatisque opinionibus de recto tramite detorqueri. Qui enim erroribus ducuntur in agendo, peccant, siue actionem suscipiant, siue omittant, (pos. VI, VII).

IX. Qui actionem suscipit, quamdiu con-

Cc 5e tamē scien-

scientia dubia est, peccat. Quamdiu enim conscientia dubia est, tamdiu is, qui actionem suscipere uult, ignorat, an actio committenda sit nec ne, honesta sit, an turpis. Fac ergo, eiusmodi hominem nihilominus actionem suscipere, quamuis, num bona ea sit, an mala, ambigat, nonne ita honestatem, turpitudinemque actionis iuxta aestumabit? Nonne ita secum cogitabit; „siue bona sit actio, quam suscipere uolo, siue mala, tamen suscipiam illam.“ Nonne, sic se gerendo, declarabit, uelle se agere contra legem, et peccare? Atqui uero, qui uult peccare, iam peccat. (Lex enim nos obligat, ut actiones bonas committamus, et uelimus etiam committere). Qui ergo actionem suscipit, quam nescit, bonisne actionibus annumeret, an malis, is peccat, proditque animum Deum offendendi.

E. gr. Si quis adulterinos nummos acceperit imprudens pro bonis, cum id rescierit, et, animo in diuersa distracto, dubitauerit, honestumne sit et licitum eos, si cui debeat, pro bonis soluere, soluat tamen; is magno se obstringit scelere. Praeclare, hanc in rem, CICERO, Lib. I. c. 9 de off. *Quocirca bene praecipunt, qui uetant quicquam agere, quod dubites, aequum sit, an iniquum.* Vid. STEINWEHR disert. de obligatione conscientiae dubiae.

X. Ex quo intelligitur, religiosum non posse quicquam suscipere, quod, dubitet, honestum sit, an turpe. Sequitur enim religiosus conscientiam liberam (§ 55), atque adeo actiones suas ad rationis normam et decretum componit. Nihil ergo agit, nisi quod ratio bonum esse dicitur, nec omittit quicquam,

quam, nisi quod ratio uult omitti. Quod contra fit in iis, qui, animo fluctuantes, ad agendum accedunt, actionem suscipiendam rati, siue sit legi consentanea, siue minus.

XI. Permultum ergo ad tranquillandam mentem interest, certam reddi conscientiam, quod non, nisi demonstratione, effici potest. Est enim demonstratio, id quod in Logica docuimus, praecipuum certae cognitionis administriculum (§ 159 Log.).

E. gr. Si animus, contrariis rationibus huc illuc impulsus, definire non queat, saltatio num licita sit, tum per opus est, ut mens rationes interiores, quae pro defendenda alterutra aut utraque sententia adferuntur, expendat, ponderet, et demonstrationum ui uincatur.

XII. Cum conscientiae scrupuli eam dubiam reddant (§ 47), patet, conscientiae scrupulis eximendis demonstrationes egregie inferuire.

XIII. Qui secundum conscientiam rectam et certam agit, is non habet, quod accusationem conscientiae extimescat. Qui enim secundum conscientiam rectam et certam agit, is id, quod in se bonum est, non modo bonum esse, iudicat, sed certo quoque nouit, illud bonum esse et honestum, (§ 48). Fieri ergo non potest, ut iudicium de bono maloue mutet. Atque adeo nunquam iudicium, post actionem demum larum, a iudicio ante actionem discordabit. Quo ipso manifestum fit, ipsi conscientiae accusationem, quae dissensione iudicii ante actionem et iudicii

dicii post actionem efficitur (§ 50), non esse ex-
timescendam.

Fac, iudicem, qui iustitiam aequabiliter promit et exer-
cet, furem aut latronem in uincula coniici iussisse. Hic
iudex agit id, quod certo nouit, reipublicae esse salutare
et bonum. Fac porro, furē aut latronem in carceri-
bus sibi uel cultro fauces praecidere, uel laqueo eas-
dem intercludere, num iudicem a conscientia accu-
satum iri putas? Non putauerim. Conscientia enim
consequens ab antecedenti iudicis conscientia non
dissentiet.

XIV. Ex quo apparet, ei, qui secundum con-
scientiam rectam et certam agit, non esse
morsus conscientiae pertimescendos. Cum
enim morsus conscientiae ex accusatione consci-
entiae oriantur (§ 51), accusatio autem consci-
entiae in eo, qui secundum conscientiam rectam
certamque agit, locum habere non possit (pos.
XIII), intelligas, licet, neque morsus conscientiae
illi, qui secundum conscientiam rectam certam-
que agit, esse metuendos.

XV. Accusatio et morsus conscientiae red-
dunt hominem infelicem. In omni enim ac-
cusatione et morsibus conscientiae innumeris, ii-
que turbulentiores, motus conspirant quasi ad
aegritudinem animo conciliandam mentemque
doloribus excruciamdam (§ 51). Cum uero
is status, quo mens, dolore conturbata, ta-
edium aegritudinemque persentiscit, *infelicitatis*
notionem constituat (§ 43), dubitari non po-
test, accusationem, et, qui eam sequuntur, morsus
conscientiae hominem reddere infelicem.

CAP. VII.

CAP. VII.

De Imputatione.

§ 57.

Si cui quidpiam imputamus, tum eum, cui factum imputamus, pro causa libera et auctore facti declaramus. Vt adeo *imputare*, si generatim hanc uocem sumseris, nihil sit aliud quam declarare, ad quem, tanquam auctorem, actio, cum eaque connexa, uel poena, uel praemium pertineat.

E. gr. Si quis opibus, quas honeste habere licet, per luxum lubidinemque abusus fuerit, easque abliguerit, tum belluoni eiusmodi et prodigalitas, et, quae ex ea cooriuntur, mala, paupertas, infamia, desperatio, cetera, tanquam auctori tribuuntur. Ita Dionysio recte imputas uitia, funesta fata, miseriamque et infeliciissimam mortem, quam Dionis filius subiit. CORNELIVS haec de eo memoriae prodidit: *Dionysius filium Dionis sic educari iussit, ut indulgendo turpissimis imbueretur cupiditatibus. Num. puero, priusquam pubes esset, scorta adducebantur, uino epulisque obruebatur, neque ullum tempus sobrio relinquebatur. Is usque eo uitae statum commutaturum fere non potuit, postquam in patriam rediit pater, (namque apposti erant custodes, qui eum a pristino uiclu deducerent) ut se e superiore parte aedium deduceret, atque ita interierit.* In Dione c. 4.

§ 58.

Ex imputationis notione distincte concipi intelligique possunt sequentes enunciationes.

I. Nulla actio, nisi libera, potest imputari.
Si enim actio debet imputari, tum opus est, ut
causa

causa libera eam susceperit (§ 57). Causa autem libera facti esse non potest, nisi quae libere agit (per def.) atque adeo nulla actio, nisi libera, imputari potest.

II. Nulla ergo actio imputari potest, nisi quae penes te est, siue in potestate tua. Actio enim libera debet esse in potestate nostra (§ 6).

III. Quo magis libera est actio, eo magis imputatur.

IV. Fundamentum ergo omnis imputationis est *libertas*, quae quemadmodum uel laxatur, uel restringitur, ita uel magis uel minus imputatio locum habet.

V. Ex his conficitur, actiones, quae uocantur *naturales*, homini imputari non posse. Non enim sunt actiones naturales in potestate nostra (§ 6), neque adeo liberis annumerandae.

E. gr. Si pulmones tui difficulter, nec, nisi cum anhelatione et sono quodam, respirauerint, tum haec pulmonum actio, in se spectata, est eiusmodi, ut imputari tibi non possit. At si intemperantia aut libidine respirandi uim in pulmonibus labefactasti, haec pulmonum debilitas, omnesque, qui ex ea consequuntur, morbi recte tibi imputantur. Penes te enim fuit, temperanter uiuere, libidinesque et niam uenerem fugere.

VI. Actiones furiosorum, delirorum, noctambulorum, alto somno sopitorum, infantum, ipsis imputari non possunt. Non pertinent enim ad actiones liberas (§ 6 pos. V), quippe quae rationis usum postulant,

lant, qui in delirantibus aut infantibus nullus est.

VII. Ea, quae fieri non possunt, siue *adūvata*, imputari nobis non possunt. Haec enim non sunt in potestate nostra, neque adeo a libertate dependent.

Vt uero intelligas, quatenam ad *adūvata* siue impossibilia referenda sint, ea repetas, quae in Metaphys. § 18 et 19 et supra (§ 23 pos. VII), hanc in rem disputauimus. Sunt nonnulla ita impossibilia, ut uires humanas prorsus transcendant, e. gr. ut quis linguas omnium gentium calleat. Sunt alia uero eiusmodi, ut fieri possint, neque uires humanas excedant, quae uero, si huius illiusue hominis uires spectaueris, sunt *adūvata* e. gr. Infanti philosophiae mathematicumque inscitia imputari nequit, quia uires infantis his scientiis capiendis impares sunt.

VIII. Ita uides, an et quatenus ea possint imputari, quae propter impotentiam agendi uiriumque defectum fieri non possunt. Si uirium debilitas et agendi impotentia a libera tua uoluntate dependet, tum ea, quae fieri debebant, at, propter uires debilitatas sublatasque, effici non possunt, tibi imputantur.

Si e. gr. ebrius seruus per ebrietatem ineptum se reddiderit ad ministeria debita obeunda, intelligitur, ipsi intermisionem laborum recte imputari. Poterat enim ebrietatem euitare. Si quis crapulis heluacionibusque memoriae robur ac uigorem ita imminuat, ut litteris, et maxime linguis, addiscendis impar sit, ei imputabitur iure memoriae defectus, et, inde coorta, inscitia.

IX. Ex

IX. Ex his quoque definiri potest, quaenam actiones, ex ignorantia et errore prouenientes, imputari queant.

X. Si ignorantia aut error per uires tuas, euitari potuit, facile intelligis, ea omnia, quae ex ignorantia et errore eiusmodi profluunt; tibi imputari. Penes enim te fuit, non errare, et ignorantia, si uoluisses, poterat etiam abesse. Liberam ergo tuam uoluntatem et ignorantiae et erroris causam esse intelligis.

Ignorantiam hanc uocant *uincibilem*. E. gr. Si quis, sacrarum qui litterarum studiosus appellari uult, quinque, amplius, annos in academiis commoratus fuerit, nescieritque religionis nostrae elementa; hanc ignorantiam ab ipso euitari potuisse, facile uides. Sibi ergo imputer ea, quae ex inficitia hae proueniunt, incommoda.

XI. Ea autem, quae ex ignorantia erroreque, quem uocant inuincibili, proueniunt, imputari nequaquam possunt. Euitari enim non potuit haec ignorantia, errorque non fuit in tua potestate.

E. gr. Commemoratur Harpagus filium suum, ab Aftyage, Persarum rege iugulatum, et in frustra concisum, partimque tostum, partim elixatum, et probe conditum sibi appositum comedisse. Ignorans id fecit, neque adeo factum hoc ipsi potuit imputari, quod error uix euitari posse uidebatur. Vid. *SENECA L. 3 de ira c. 15*. Cum filius in acie, qua configitur cum hostibus, patrem suum, qui in hostium agmine est, glande plumbea contrucidat, filio id imputari non potest, ob ignorantiam, quae euitari non poterat.

XII. Cum

XII. Cum sensationes siue eae perceptiones, quae, ope sensuum, perficiuntur, non sint in potestate nostra (§ 145 pos. V Met.), euidens est, sensationes nobis non posse imputari (pos. VII).

Fac, te repentino et improviso tonitruum fragore ita percelli, ut aures tuae auditus sensu priuentur, furdas tibi imputari nequit. Si femina grauida, monstri cuiusdam adspectu, nec opinato exterrita, partu praematurum foetum excluserit, ipsi imputari nequit, quod embryo uitae usura frui minus potuerit.

XIII. Fit nonnunquam, ut sensationem siue perceptionem, modo uelimus, impedire queamus. Quo in casu sensio, et, quae ex ea sequuntur uel bona, uel mala, imputari possunt.

Si quis imaginem obscenam, quam sibi oblatum iri nouit, intueretur, nec oculos ab ea, cum possit, desleat, intelligis, eiusmodi homini omnes uel spurcas cogitationes, uel malas libidines, inde oriundas, imputari debere.

XIV. Cum imaginatio non semper sit in potestate nostra (§ 189 Met.), sed ea, nobis inuitis, mentem per saepe turbet, euidens est, imaginationem non semper posse nobis imputari. Oriuntur imaginationes ex sensationibus, quin ipsae sunt continuatae sensationes (§ 189), quid mirum ergo, quod eae imagines per saepe ad animum occurrant, quae ex sensationibus nec cessantis ortum trahunt. E. gr. Si in piis meditationibus uel precibus, Deo nuncupandis, sumus

cupati, fit haud raro, ut iis mens imaginibus conturbetur, de quibus antea non cogitamus.

XV. Quandoquidem uero incidunt tempora, cum sensationes, si modo uelimus, impedire possumus (§ 185 pos. IV Met.), intelligitur, imaginationem quoque nonnunquam posse impediri atque adeo nobis imputari, si ei non obstitimus.

E. gr. Si quis fabulas romanenses diligenter lectitauerit, uariosque amores, in iis copiosius descriptos, deprehenderit, nonne habet, quod sibi imputet, cum, mentem imaginibus obscenis inquietari, huc illuc rapi, et libidinum. aestu incendi, comperit.

XVI. Ex quo iudicare potes, quando somnia nobis recte imputentur. Sunt enim somnia imaginationes (§ 192 Met.), quas in potestate nostra tum esse, diximus, cum penes nos fuit, sensationes impedire. Quod idem de somniis, dici potest.

Qui interdum spurcos libros legunt, imaginibusque oblectantur lasciuis, hi sibi tribuant, si, dum somniant, ita se somniare senserint, ut impuriore maculationesque expergiscantur.

XVII. Cum omnes affectus ex confusis sensuum imaginationisque repraesentationibus oriantur (§ 233 Met.), existimari potest, quando et quomodo imputari ea nobis possint, quae, affectuum ablatis impetu, agimus.

XVIII. Quo diutius quis de actione susci-

CA

pie

om

et a

imp

ant

ear

lib

po

Si quis

xaru

dem

re/e

legi

cae

tiam

mar

com

XIX.

om

ei

fur

re

cau

XX. E

a) En

tio

fac

b) F

im

im

c) E

pienda deliberauit, quoque accuratius omnia eius momenta expendit, eo magis et actio et eius consecutiones ipsi possunt imputari. Magis enim libera est actio, si eam ante ponderamus, quam si impetu et aestu ad eam suscipiendam praecipites ferimur. Quo liberior autem est actio, eo magis imputari potest (§ 58 pos. III).

Si quis, irae aestu incensus, in alterum, cum quo rixatur, multa conuicia coniecerit, peccat ille quidem, sed excusatus, quam is, qui librum, multis refertum disticiis, contra aduersarios scribit, eum legit relegitque, typis excudendum curat, et publicae luci exponit. Diuturnius enim deliberandi spatium nactus erat, quam is, qui, calore animi inflammatus, et ira, tanquam turbine, abreptus, alterum conuiciis proscindit.

XIX. Si factum, quod alter committit, uel omittit, tibi imputari debet, tum id sic eiusmodi, necesse est, ut a libera tua uoluntate proueniat. Ut enim quid tibi imputeretur, opus est, ut eius, quod imputatur, sis causa libera (§ 57).

XX. Hinc fluunt haec confectionaria:

- a) Ergo si alterum uel praemiis, uel pollicitationibus, uel iussu et admonitionibus ad factum induxeris, tibi imputatur.
- b) F. Si non impedias actionem alterius, quam impedire et poteras, et debebas, tibi ea imputatur.
- γ) E. Si, quo demum cunque modo hoc fiat,

fiat, consenseris in alterius factum, tibi imputatur.

- δ) E. Si uel nutu, signo quocunque alio declaraueris, te uelle, certe non nolle actionem alterius, imputanda tibi est.
- ε) E. Si, de actione alterius suscipienda rogatus, taces, idue uultu non mutato, cum non tacendo impedire potuisses factum, non nolle te actionem significas, atque adeo tibi imputatur. Vide ea, quae de causa morali in Ontologia diximus.

Vnico exemplo has propositiones illustrabimus. Nosti, e. g. amicum tuum, Sempronium, patriam uelle prodere. Non impedis scelestum hoc facinus, uerbis potius, aut nutu, aut silentio, non obscure declaras, te non nolle hanc proditionem. Nonne omnia ea, quae ex scelere tanto emergent, mala tibi imputabuntur? Nonne causas tot direptionum, tot incendiorum, tot aliarum aerumnarum, quas bellum et intestina diffidia adferre scimus.

§ 59.

Superfunt notiones quaedam, huc pertinentes, quas paucis enodabimus. Fit nonnunquam, ut homines quid agant, quod minime agere debebant, omittantque id, quod agendum ipsis erat, idque non consulto, et dedita opera, sed uel ex ignorantia, uel negligentia, quam uitare poterant, ubi scilicet uiribus, quibus ad satisfaciendum officio instructi sunt, non ita, uti par erat, utuntur. Tum ipsis tribuimus *culpam*.

E. gr. Si medicus, artis salutaris nondum satis peritus, aegroti, quem morbo leuare serio uult, medicamen-

camentum porrexerit, quod non modo morbum non tollit, sed eum quoque auget, tum medico culpa tribuitur.

§ 60.

Fit porro, ut nonnulli, destinato consilio et ex proposito, id persaepe suscipiant, quod omittendum erat, idque omittant, ad quod committendum obligati sunt, tum ex *dolo agere* dicuntur.

Si quis e gr. akeri equum pluris, quam par est, uendiderit sciens, eundemque laudauerit, ut bonum, ut generosum, cum sit morbosus, multisque aliis uitiis infectus, is *dolose agit*. Vide exemplum doli in CICERONIS Off. L. III c. 16.

§ 61.

I. Culpa ergo et dolus ita differunt, ut in culpa minus recte agatur, et a regula desectatur, sed non ex proposito, uerum uel ex ignorantia, uel negligentia. In dolo autem uoluntas et propositum maleagendi deprehenditur.

Si quis docentium ueram litteras tradendi rationem ignorat, et ea docet, quae nescisse rectius fuerat, ut Engelbrechtus Maximiliani praeceptor, aut non eam, quam debebat, diligentiam operamque formandis ingeniis impendit, atque adeo discipulos rudiores persaepe, quam accepit, dimittit, *culpam contrahere* dicendus est docens. Sed si, uel ex inuidia, uel alia quacunque de causa, ueram et compendiarium discendi uiam reticeret, et, studio deditaque opera, iuuenum, sibi concreditorum, animos perdit, in dolo uersatur.

II. Culpa recte homini imputatur. Cum enim eae actiones, quae ex ignorantia, quam uocant, uincibili, uel ex negligentia, proueniunt impu-
tandae fini (pos. X), culpam recte imputari ma-
nifestum est (§ 59).

Medico iure meritoque aegroti mors imputatur, si eam
medicamentis, ex ignorantia praepostere adhibitis,
accelerauit, certe non impediuit.

III. Multo magis ergo imputari debet dolus.
Dolus enim est deliberata actio, et destinato con-
silio suscepta (§ 60). Actio autem deliberata,
et, quae consulto suscipitur, uel in primis impu-
tari meretur (§ 58 pos. XVIII).



PHILOSOPHIAE PRACTICAE

PARS II

Institutiones Iuris Naturae.

Prooemium.

§ 62.

Per *ius naturae* ea indicatur disciplina, qua leges naturales, siue enunciata rationis de rebus expectendis fugiendisque, explicantur, ordineque systematico traduntur (§ 3 pos. IV).

Non est, quod multi simus in tollenda ambiguitate, quae uerbis, *Ius naturae*, inesse uidetur. Sunt nonnulli, qui legem ipsam naturae et ius naturae unum idemque existimant. Hinc formulae illae loquendi: *hoc est iuri naturae consentaneum, aduersum, cetera. Item: Ius naturae est immutabile, aeternum.* Plerumque uero, has uoces ita usurpari ab eruditis, uideas, ut ipsam disciplinam siue systema, quo leges in natura impressae, distincte explicantur et demonstrantur, significant. Hoc sensu HEINECCIUS *Ius naturae* definit per complexionem legum, ab ipso Deo immortali generi humano per rectam rationem promulgatarum. Si uero *subiectiue* consideraueris ius naturae, i. e. tanquam scientiam, qua mens huius illiusue hominis instructa est, tum appellatur *injurisprudencia naturalis*, quam idem HEINECCIUS ita definit: est habitus practicus uolun-

424 INSTITVTIONES IVRIS NAT.

tatem supremi legislatoris ex recta ratione cognoscendi, applicandique quibusvis speciebus obuenientibus. Vid. Ius natur. et gent. p. m. 10. Cf. KOEHLERVS in Iur. nat. § 753.

§ 63.

At intelligendam plenius iuris naturae indolem, pauca haec enunciatam addemus.

- I. Quandoquidem ius naturae est scientia legum naturalium (§ 62). in iure naturae leges naturales demonstrari debent (per def. scientiae).
- II. Cum demonstratio id, uel maxime, postulet, ut principia praefulciantur, quibus positiones, quae demonstrari debent, superstrui possint (§ 167 Log.), intelligitur, in Iure naturae principia esse constituenda, ex quibus leges naturales, siue enunciata rationis de actionibus committendis omittendisque, deducantur.
- III. Lex ergo naturae, siue propositio, quae primum nobis per rationem innotescit, fons est et principium, ex quo ceterae leges robur suum ac ueritatem petunt.
- IV. Principium ergo Iuris naturae constituitur haec propositio, quam *νατ' ἐξ ἑξῆς* legem naturae diximus: *fac ea, quae te statumque tuum reddunt perfectiorem, omitte ea, quae te statumque tuum efficiunt inperfectiorem, si e quod idem est, fac ea, quae te reddunt feliciorem, fuge ea, quae te infeliciorem reddunt* (§ 36 pos. VI).

V. Haec

V. Ha
ot
stun
prin
VI. Q
qua
(§ 3
qui
pio
VII. C
enu
nar
me
ab
diu
nat
nat
VIII.
est
pri
mar
str
ciat
fici
oce
IX.
pri
qu
neg
fac

V. Haec propositio ex ipsa natura humana originem suam repetit (§ 34). Hinc factum, ut nonnulli ipsam naturam humanam principium Iuris naturae dixerint.

VI. Quandoquidem haec enunciatio: *fac ea, quae te etc.* per rationem nobis innotescit (§ 36 pos. VIII), non miror, quid sit, quod quidam eruditorum rationem pro principio Iuris naturae habuerint.

VII. Cum supra demonstrauerimus, hoc enunciatum, *fac ea, etc.* esse legem diuinam, et uoluntati supremi Numinis maxime consentaneam (§ 36 pos. XV), uides, ab iis nos non dissentire, qui uoluntatem diuinam fundamentum et fontem legum naturalium, atque adeo principium Iuris naturae putant.

VIII. Haec propositio: *fac ea, quae te, etc.* est uerum et adaequatum Iuris naturae principium. Nititur enim ipsa natura humana, et nulla lex, ex ratione quae demonstrari potest, reperitur, quae non hoc enunciato: *fac ea, etc.* contineatur, nullumque officium uel hominum, uel ciuium ad animum occurrer, quod non ex prima hac lege fluat.

IX. Euidens quoque est et perspicuum hoc principium. Quia non eruditi modo, sed quisque etiam, qui sensu gaudet communi, facillimo negotio intelligit, quid haec propositio indicet: *fac ea, quae te felicem reddunt.*

X. Ex his intelligi potest, quid illud sit tantumdem, quo Ius naturale a civili internoscatur. Illud nos recta docet ratio (§ 36 pos. XV), totumque genus humanum obligat (§ 36 pos. XII), at ius civile ex scriptione, quae in litteris est, cognoscimus, et interpretamur, nihilque maiores nostri in legibus civilibus scribendis aliud propositum sibi habuere, nisi salutem atque utilitatem reipublicae, et civitatum singulorum.

XI. Ius naturae explicat traditque leges immutabiles et divinas (§ 36 pos. X). Vnde est, quod nonnulli Iuris naturae scientiam uocitent iurisprudentiam divinam.

Vnicum adhuc monendum restat, quod ad Iogomachias in Iur. Nat. controneritibus euitandas pertinet. A compluribus eae tantum leges ad Ius naturae referuntur, ad quas observandas ab aliis possumus ui quadam externa cogi. Tales leges sunt e. gr. *Neminem laede, suum cuique tribue, damnum illatum resarcias*. Has leges uocant leges, stricte sic dictas, siue *leges necessitatis*. Ipsum autem Ius naturae, in quo hae leges explicantur, appellant *Ius cogens*, siue Ius naturae externum, quia eius usus in foro praecipue externo naturali conspicitur. Idque ius cogens non, nisi officia necessitatis, aliis praestanda, explicat. De quo uid. KOEHLERVS Iur. Nat. § 751 seqq. Paullo latius nos sumimus leges naturales, quas explicat Ius naturae, iisque omnes agendi normas morales, quas ratio praescribit, intelligi uolumus, cum eas, ad quarum custodiam externa ui cogi possumus, tum illas, ad quas intrinseca obligatione restringimur, e. gr. *Vt corpus tuum sanum conserues, ut animum perficias, ut famae fortunisque tuis consulas, ut Deum reuerearis in eoque fiduciam colloques*. Ad haec quis te adiget?

CAP. I.

De Officiis erga Deum.

§ 64.

Officium dicitur omnis actio. ad quam lege obligamur, siue, quod idem est, quam lex exigit.

§ 65.

Quasunque ergo actiones lex naturae siue ratio respectu Dei, suscipiendas exigit, eae sunt *officia naturalia erga Deum*.

§ 66.

Age ergo, dispiciamus, quatenam sint illae actiones, quas ratio, si Deum spectaueris, abs te suscipi uult. Visum est, has actiones respectu Dei suscipiendas breuibus complecti positionibus.

I. Ad perfectiones diuinas manifestandas lex naturae siue ratio nos obligat. Deus hunc mundum ideo condidit, ut perfectiones ipsius manifestentur (§ 307 Metaphys.).

Vult ergo Deus, ut perfectiones suae pateant. Voluntas diuina est ipsa lex naturae (§ 36 pos. XV), E. Lex naturae exigit, ut perfectiones diuinae manifestentur.

II. Ad gloriam Dei illustrandam obligamur.

Cum gloria Dei sit complexio omnium perfectionum diuinarum (§ 308 Met.), consequens est, ut aut id sit illustrare gloriam Dei, si perfectionibus diuinis maior cumulus adi-

citur,

citur, aut id sit illustrare gloriam diuinam, si perfectiones diuinæ magis magisque hominibus manifestantur. Prius esse non potest, quia Deus est perfectissimus (per. def.), neque adeo ipsius perfectionibus addi quicquam potest, nec demi. Relinquitur ergo, ut *illustratio gloriæ diuinæ* manifestatione perfectionum diuinarum contineatur. Ad perfectiones uero diuinas manifestandas lege naturæ sumus obligati (pos. I). E. ad illustrandam diuini Numinis gloriam lex naturæ nos obligat.

III. Cuiusque ergo hominis est, per actiones suas declarare, se habere Deum pro tali Numine, quale, reuera est, i. e. pro ente perfectissimo, benignissimo, sapientissimo, iustissimo, sanctissimo ect.

IV. Tum demum autem agendo uere declaramus, nos habere Deum pro tali Numine, quale reuera est, si actiones nostras ita instituimus, ut agendi motiuis utamur attributis diuinis, i. e. si ad agendum impellimur perfectionum diuinarum cogitatione, quæ causa est, cur ita agamus nec aliter.

V. Iis actionibus, ad quas homo perfectionum diuinarum contemplatione impellitur, *cultus diuinus* efficitur, et *Deum colere* dicimur, si actiones nostras ita instruimus, ut ratio sufficiens, quæ nos ad illas suscipiendas mouet, contineatur in perfectionum diuinarum contemplatione.

VI. Ex

VI. Ex his conficitur, lege naturali nos obligari ad Deum colendum. Lex enim naturae nos obligat ad Dei gloriam illustrandam (pos. II), atque adeo ad declarandum per actiones nostras, nos Deum habere pro tali Numine, quale reuera est, i. è. pro ente perfectissimo (pos. III). Cum uero tum demum agendo declaremus, nos habere Deum pro ente perfectissimo, si agendi motiua desumimus a perfectionibus diuinis (pos. IV), in hoc autem consistat cultus diuinus (pos. V), manifestum est, ratione nos obligari ad colendum Deum.

Permulum interest ad distinctam officiorum, ad quae Deo praestanda obligamur, cognitionem, enodatus explicari, quid sit *gloriae diuinae illustratio*, quid *cultus diuinus*. His enim notionibus, quasi fulcris, nititur uniuersa de officiis erga Deum doctrina. Vt nihil supersit obscuritatis, haec exempla subiungam. Cur doctores, qui alios ad diuini Numinis cognitionem informant, dicuntur *gloriam Dei illustrare*? Nonne ideo, quia iis, quos docent, perfectiones diuinas admirandaeque Dei opificia notiora faciunt? Cum per coelum, terram, stellas, totumque huius mundi contextum gloria Dei illustrari dicitur? Nonne ideo, quia in toto hoc mundo, tanquam in patentissimo theatro, sistitur nobis animisque subiicitur diuinae bonitatis, potentiae, benignitatis sapientiaeque magnitudo et ubertas. Ex his uides, quare ratione *Dei gloria*

ria possit obscurari. Qui ea agit, quibus declarat, se Deum non habere pro tali Numine, quale reuera est, is *obscurat gloriam Dei*, t. gr. Cum quis peritium committit, eo ipso declarat, aut se nullum Deum credere, aut eum non habere pro iustissimo et omniscio Numine. Qui in rebus aduersis nimis debilitatur, et auxilium Dei desperat, nae is luculenter significat, se credere, Deum aut non uelle auxilium praestare; aut non posse. Nonne ita declarat, se Deum non habere pro potentissimo et benignissimo Numine? Quod quid aliud est, quam obscurare gloriam Dei?

Cultus diuini definitionem ut intelligas rectius, hoc habeto exemplum. Fac e. gr. peropportunam tibi occasionem offerri inimico tuo nocendi, et aegre faciendi. At non nocet, sed ei potius benefacis. Rationes et causae hic adsint, necesse est, quae te commoueant ad uindictam omittendam, hostique benefaciendum. Si id ideo fit, ut generosi uiri laudem consequaris, aut ut inimicum tibi concilies, aut quia natura placabilis es et timidus, tum nil agis quidem, quod culpandum sit, at nondum uideo cultum Dei. Sed si ideo inimicum non ulcisceris, quia nosti, Deum uelle, ut omnibus hominibus bene sit, quia perpendis, Deum tibi aliisque omnibus, qui ipsi sunt inimicissimi, quotidie innumera largiri bona, tum agis, artributorum diuinorum contemplatione commotus, hisque actibus comprehenditur cultus Dei. Qui, ut
hoc

hoc addam, preces uerbosiores recitant, uel quia ita consueuerunt, uel ut pii aliis uideantur, uel denique ut eloquentiam uerborumque flumen ostentent, hi precibus suis non colunt Deum. At, qui ideo preces Deo nuncupant, quia Deum, et ob benignitatem infinitam uelle, et ob potentiam summam posse ipsis auxilium praestare, hi uero Deum colere censendi sunt. Non enim precati essent, nisi perfectionibus diuinis, bonitate scilicet, et potentia, ad precandum impulsu fuissent.

Si actiones, quarum causa est diuinarum perfectionum cognitio, externae sunt, gestibusque, uoce, et corporis motibus conspiciuntur, tum cultus externus hinc existit.

VII. Lege naturae obligati sumus ad ueram certamque diuini Numinis cognitionem acquirendam. Cum enim ad colendum Deum nos obstringat lex naturae (pos. IV), colere autem Deum non possimus, nisi ad agendum perfectionum diuinarum cognitione impellamur (pos. V), euidentis est, ad cognitionem diuini Numinis acquirendam nos lege naturali obligari. Haec cognitio debet esse *uera*, alias enim Deum non pro tali Numine haberemus, quale reuera est, quod tamen ad cultum diuinum requiritur (pos. III). Debet esse *certa*. Incerta enim, et cum metu errandi coniuncta cognitio, quam uim habebit ad actiones conformandas, cultumque Dei producendum?

VIII. Deum amore, eoque summo, complecti

plecti debemus. Qui Deum eiusque perfectiones recte cognoscit, eius animus, non potest fieri, quin iucundissimo uoluptatis sensu expleatur (§ 219 Met.). Voluptas haec, ex contemplatione perfectionum oriunda, uocatur amor (§ 238 Met.). Ergo cum uera distinctaque diuinarum perfectionum cognitione, indissolubili nexu, copulatur amor erga Deum. Cum itaque obligati simus ad Deum cognoscendum (pos. VII), consequens est, ut eum quoque amore complecti debeamus, eoque summo, quia omnes in Deo sunt perfectiones, quae cogitari tantum possunt. Summa ergo sit, necesse est, uoluptas, ex summarum perfectionum cognitione orta.

IX. Deum debemus reuereri, aut, si mauis, timere. Si quem amamus, tum solcite cauemus ea omnia, quae ei, quem amamus, displicent (§ 239 Met.). Sollicitudo haec, qua cauemus, ne quicquam, quod Deo displiceat, agamus, aut, quod ei probatur, omittamus, dicitur *reuerentia* siue *timor Dei*. Ergo cum ad Deum amandum simus obligati (pos. VIII), intelligitur, ad eum quoque reuerendum siue timendum nos lege naturae adstringi.

Amor reuerentiaque ex eo potissimum nascitur: α) Si animus perpendit, Deum benignissimum esse, humanique generis et cuiusque hominis rationibus egregie consultum uelle. β) Si sanctitatis diuinae cognitione imbutus est, imperiumque Dei, quo continentur, et gubernantur omnia, rite considerauerit. Atque haec reuerentia, ex studio benignissimominimi placendi orta, dicitur *metus Dei filialis*. Filiorum enim ad postulat pietas, ut parentibus,

D
bus.
fe
uerb
bus
seru
re,
tim
sit,
nes,
uili
X. Su
logi
man
ueli
con
fide
eag
firm
trah
adm
mir
que
cum
est;
sapi
tion
(po
coll
Fiduc
disti
eoru
dige
tenti
malic

bus, quibus uitam fortunamque suam in acceptis ferunt, morigerentur, idque non propter poenas et uerbera, sed quod innumeris beneficiis a parentibus fuerunt affecti. Si quis uero Deum timet, ut seruus solet domini et exactoris poenas extimescere, tum iste *metus* uocatur *serpilis*. Quod quidem timoris genus quamuis cultu diuino prorsus indignum sit, rei tamen securitatisque publicae interest, homines, licentia efferatos praefractosque, metu Deu serui! nonnunquam compesci, et ad officium cogi.

X. Summa in Deo fiducia ponenda est. Theologia naturalis nos docuit, Deum ita rebus humanis prouidere, ut et conseruet omnia, et uelit omnium creaturarum rationibus optime consultum. Ex quibus omnibus, recte consideratis expensisque, non potest non oriri spes, eaque non lubrico constituta fundamento, sed firma, stabilis, et ab omni, quae animum distrahat, dubitatione remota, Deum ita omnia administraturum, ut nihil, quod ad ueri nominis felicitatem acquirendam conseruandamque pertineat, nobis deesse possit. Quae spes cum dicatur fiducia (§ 252 Met.), consequens est; ut, quia ad Deum eiusque perfectiones et sapientissimam adeo huius mundi administrationem penitus perspiciendam sumus obligati (pos. VII), debeamus quoque fiduciam in Deo collocare.

Fiduciam autem ponere in Deo nemo potest, nisi α) distinscte certoque cognitum habuerit, Deum *nihil* eorum, quibus uel prematur calamitatibus, uel indigeat auxiliis, *fugere*, β) nisi perspiciat, *Dei potentiam*, nullis definitam limitibus, et omnibus malis tollendis minuendisque, et omnibus bonis

Ecce largi-

largiendis parem esse, nisi denique γ) de eo conuictus fuerit, Deum esse *benignissimum*, et uelle cuiusque salutem promotam amplificatamque. Vt ita ex his uideas, fontes fiduciae, in Deo collocandae, recte allegari scientiam, sapientiam, potentiam et bonitatem Dei. Qui nouit, quibus indigeam rebus, qui facultate est instructus omnia dirigendi ad salutem meam, qui potest ea, quae salutaria sunt, mihi largiri, qui uult denique rationibus meis prospectum, ab eo nonne auxilium opemque certo sperem? In eo nonne fiduciam, sine dubitatione et metu, collocem?

Duo fere sunt, quae fiduciam, quam ipsa ratio in Deo iubet collocari, nonnunquam in hominis animo, minuere solent. Alterum eius impedimentum oritur ex eo, quod ii saepius, qui integerrime uiuunt, omni calamitatum genere sint circumfessi, nullis, ut putant, bonitatis diuinae documentis exhilarati, cum contra ea pessimus quisque per saepe sit fortunatissimus. Alterum, quod obstat, quo minus homines complures opem cum fiducia a Deo expectent, illud potissimum est, quod malefactorum conscientia conturbati perterrefactique, se omni auxilio gratiaque diuina indignos sentiant, nihilque sit mali, quod non a iustitia, scelerum uindice, extimescant. In quo quidem, dici non potest, quanta uis insit ad animum debilitandum, fiduciamque imminuendam. Permultum interest ad animos infirmos erigendos et fiduciam in iis excitandam, haec duo e medio tolli obstacula, quibus uero remouendis, cum impar sit ratio, philosophia, hac quidem in re, non potest non desiderare religionis Christianae adiumenta.

XI. Quandoquidem fiducia, in Deo ponenda, oritur ex distincta certaue sapientiae prouidentiaeque diuinae et bonitatis cognitione (p. X), palam est, non posse seiungi a fiducia eum mentis statum,

statum, quo in *uoluntate diuina conquiescit*, moderateque et patienter, quicquid ipsi acciderit, ferre solet. Si enim mens nouit, nihil fieri, nisi quod diuino sit prouisum consilio, si expendit, quicquid rerum humanarum agatur, id sapientissime a diuino numine gubernari, et ita administrari omnia, ut ad salutem hominum unice referantur, non potest fieri, quin, ex turbido deducta in tranquillitatem, plene in diuina conquiescat uoluntate, eiusque consilio et imperio se totam permittat. Qui fructus prouidentiae diuinae, accuratius cognitae expensaeque, est dulcissimus, et ad felicitatem humanam uberrime redundans.

XII. Vides ergo, rationem unumquemque docere, acquiescendum esse in uoluntate diuina. Docet enim, fiduciam esse in Deo ponendam (pos. X), a qua is mentis status, quo in diuina acquiescit uoluntate, seiungi nequit (pos. XI).

XIII. Noua hinc exoritur cultus diuini species, quae continetur *precibus*. Si quis enim nouit, Deum et perspektas habere calamitates, quibus unusquisque urgeatur, et posse eas tollere, et uelle denique, quae nocitura sint, declinare, adeoque, his quasi cogitationum subnixus fulcris, confidit, Deum omnia ipsi largiturum, quae saluti suae amplificandae sint accommodata (pos. X), abesse non potest, quin interno quodam desiderio commoueatur opis diuinae impetrandae.

Hoc desiderium mentis, quo fertur in auxilium diuinum, dicitur *inuocatio Dei interna*. Paret ergo, pari ratione, qua ad fiduciam in Deo collocandam obstringimur, unumquemque etiam teneri ad Deum inuocandum.

Haec interna mentis inuocatio. quae, nexu necessario, ex iis, quae iam attulimus, consequitur, si uerbis, ore prolatis, significatur et exorimitur, tum **PRECATIO** siue **PRECES** dicitur. De precum necessitate et utilitate uaria non inutiliter disputantur, quae uero omnia hic adferre, quid attinet? Haec ergo pauca obseruabimus.

- a) *Ratione Dei* externa inuocatio siue preces non uideri poterant necessariae, quia Deus, qui mentis humanae recessu latebrasque perscrutatur, et calamitates, quibus afflictamur, et opem, qua indigemus, optime intineque perspicit.
- b) Quandoquidem uero, ob artificissimum corporis animique nexum, serium auxilii diuini desiderium internum externa uerba comitantur, maxime si nullum adfuerit impedimentum, quod externorum uerborum usum impediat, fit, ut preces a sensu calamitatum, et serio opis diuinae desiderio non facile seiungantur. Quod uel maxime tum apparet, ubi, in praesentissimum coniecti periculum, serio auxilium desideramus. Nonne, uel inuiti, quanta maxima fieri potest, uociferatione desiderium auxilii diuini declaramus?
- c) Si uerbis, ore prolatis, desiderium auxilii diuini significamus, tum alii de nostra, in Deo collocata, fiducia certiores fiunt, uidentque adeo, nos Deum pro tali habere numine, quale reuera est, i. e. pro benignissimo, sapientissimo, potentissimoque. Quo ipso et excitantur ad similem cultum Deo exhibendum, et gloria Dei mirifice illustratur. Illud quoque addo, quod recte addi potest, per preces externas impediri, quo minus sensus et phantasia men-

tem nimium turbent. Dum enim uerba nostra audimus, iisque attendimus, fit, ut aliarum rerum, sensibus obuersantium, minus nobis firmus consilii. Quia sensatio fortior pellit et obscurat debiliorem (§ 185 pos. III).

- d) Quia preces continentur externa desiderii, intus inclusi, significatione, consequitur, ut preces illae, quibus aut nulla subiecta est sententia, aut quae plane non intelliguntur a precantibus, non pro ueris sint habendae precibus. Vt adeo pateat, plerumque preces, quas uocant *formularias*, quae nuda uerborum recitatione efficiuntur, esse suspectas. Raro enim cum iisdem desiderii interni significationem copulatam uideas. Aut enim, quae recitantur, certisque adstricta sunt formulis, uerba non intelliguntur, aut per consuetudinem et diurnum usum recitantibus tam familiaria euadunt, ut, iis auditis, praeter formum, nihil fere cogitent.
- e) Si precibus amorem erga Deum, quem beneficiorum, ab ipso in nos collatorum, contemplatio excitauit, siue, quod idem est, gratum animum testificamur, tum preces dicuntur *gratiarum actio*, quae non magis a certa ueraque diuinæ bonitatis cognitione abesse potest, quam uoluptas animi a sensu perfectionum seiuncta est.
- f) Quae hic adferri solent de cultu externo, de diebus festis, de ceremoniis sacris, sunt fere eiusmodi, ut de iis nihil ratio certi statuere possit. Quicquid enim uel ad ceremonias stabiliendas, uel ad dies festos asserendos, ex ratione adferri solet, id omne probat utilitatem cultus externi, necessitatem non demonstrat.

CAP. II.

De Officiis hominis erga se ipsum.

§ 66.

Quae sibi debet homo officia, rectius intelliges, si hominem consideraueris

α) *ratione animi siue mentis;*

β) *ratione corporis membrorumque, ex quibus corpus coagmentatum est;*

γ) *ratione status externi, ad quem pertinent opes, honor, et fortuna.*

§ 67.

Triplici ergo ratione officia hominis erga se ipsum diuiduntur. Alia sunt officia erga *animum*, alia erga *corpus*, alia denique, quae *ratione status externi* sunt obseruanda.

§ 68.

Cum anima multo nobilior sit corpore, ab iis, quae animae debentur, officiis recte ordimur. Et quia mens humana instructa est facultate cognoscendi, et appetendi, siue ueterum stilo, intellectu, et uoluntate (per princ. ptychol.) duo officiorum genera inde exfurgunt. Alia officia deponit intellectus, alia uoluntas.

§ 69.

Prius uero, quam haec officiorum genera explicamus, de officiis hominis erga se ipsum praemittenda putabimus enunciata quaedam, intelligendi

gendis iis, quae speciatim uel de mentis cultura, uel de cura corporis studioque honoris, et opum custodia adferenda sunt, subseruitura.

I. Vnusquisque, qui officia erga se ipsum obseruare uult, id agat, ut se perficiat.

II. Atque adeo in eam curam toto pectore incumbat, ut se suaeque bona accuratius noscat. Nisi enim quis compertum habuerit, quam curam cultumque uel corpus uel anima requirant, quibus mens instructa sit uiribus, quibusue adminiculis corpus mensque humana coli perfici-que queant, non uideo, quam inire is possit rationem officii obseruandi.

III. Summa cautio prouisioque adhibenda est, ne officia, quae cohaerere debent, diuellamus a se inuicem, uel soli corpori seruiamus, animum negligamus, uel menti colendae intenti simus unice, corpus incultum relinquamus, uel honoris opumque simus auidi, neglecta interim corporis sanitate, rationisque perficiendae studio. Dici non potest, quantum ex infausta hac officiorum discissione oriatur damni. Si quis enim, ut hoc utar, corradendis opibus unice operetur, negligatque, quid de se quisque sentiat, nonne is dissolutus haberi debet? Si quis dies noctesque libris impallescitur, ut ingenium excolat, eruditionisque copia et uarietate instructus, prae aequalibus exsplendescat, ualetudinem uero corporis pa-

rum curet, nonne is *αὐτόχρως* iure appellandus erit?

IV. Fit persaepe, ut omnia, ad quae praestanda lex naturae nos obstringit, officia obseruare nequeamus, ob quandam, quae incidit, pugnam et collisionem. Tum uero id praefarendum est alteri, ad quod magis obligamur, id quod supra cap. de obligatione demonstraui.

Ita officia, quae menti debes, in collisione praeferenda sunt officiis erga corpus, et officia erga corpus anteponenda sunt officiis iis, quae ratione opum sunt obseruanda.

CAP. III.

De Officiis erga Animum.

§ 70.

His, quae generatim de officiis erga nosmet ipsos monenda uidebantur, praemissis, nunc, quae sint erga *intellectum* siue *facultatem cognoscendi* officia obseruanda, speciatim indicabimus.

§ 71.

Paucis ergo positionibus complecti iuuat ea, quae intellectui debentur.

I. Cum lex naturae iubeat, nos statumque nostrum reddere perfectiorem (§ 32), consequens est, ut eadem uelit, ut quam possumus emendatissimam efficiamus uim nostram intelligendi.

II. Prima

I. Prima ergo haec lex in officiis erga intellectum obseruandis, sancitur; **PERFICE FACULTATEM COGNOSCENDI, QUOQVO MODO POTERIS.**

III. De acquirenda ergo rerum uel ueritatum cognitione, eaque distinctissima, sollicitus esto, omnemque ignorantiam pellito ex animo et diligentissime fugito.

IV. In primis uero id age, ut animus distincta *boni malitiae* cognitione imbuatur. Qua enim si destituta fuerit mens humana, non potest non in eligendo bono fugiendoue malo labi et decipi. Confusis ita et inter se commixtis honesti turpitudinisque notionibus, abesse non potest, quin a regia felicitatis uerae uia detorqueatur, et pro thesauris, quod aiunt, carbones inueniat et pro lunone nubem amplectatur.

Infinita est earum rerum multitudo, quae sciri possunt. At uires intelligendi, quibus mens humana instructa est, tam exiguis sunt definitae limitibus, ut ex tanta rerum, quae cognosci possunt, uarietate et copia uix paucae percipiantur ab hominibus, plurimaeque ueritates, quae cognoscuntur, confuse admodum et obscurius perspiciantur. Quaeritur ergo, cum lege naturali unusquisque ad ueritatum cognitionem obligetur, omnes autem cognosci non possint, quibus regulis ueritatum cognitio sit conformanda. Paucis, quae hanc in rem adferri merentur, habeto.

*) Cognitio ueritatum *intensiu*a semper est *extensiu*a praefenda, i. e. cum omnium rerum cognitio nostris, quae, sentimus, quam sint exiguae, uiribus

Ee 5 acqui-

acquiri non possit, non tam de eo solliciti simus, quam *multa* discamus, sed quam *bene*, quam *distincte*, quam-
que *solide* ea, quae discimus, cognoscamus. Sati-
us est, pauca distincte nosse, quam multa confuse.

8) Ex magna earum rerum, quae disci capique possunt, uarietate, primo loco, et uel in primis, unicuique est id discendum, quod est maxime necessarium. *Necessaria* enim sunt semper in ingenii cultura praeferenda *utilibus*. E. gr. Si quis in academia theologiae operam dederit, tum, si rationem sequi uelit, id agat enixius, ut codicem sacrum, hebraea, graecaque lingua exaratum, intelligat, ut perspecta habeat religionis christianae praecipua capita, cetera. Haec enim sunt *necessaria* Theologo. At, si idem in academia sibi explicari iuris ciuilis praecepta patiat, aut multum temporis tribuat arti salutari excolendae, tum in *utilibus* rebus occupatur ille quidem, quae uero. *necessariae* appellari non possunt.

2) *Utilia* in discendi ordine sunt praeferenda iis, quae sunt *iucunda*. Minus e. gr. iuris prudentiae studiosus rationi conuenienter agit, si arti saltandi, equitandi, uitra poliendi, pingendi denique plus temporis tribuerit, quam uel linguae gallicae, uel historiae. Iucunda enim praefert utilibus.

Dici uix potest, quanti ad ueram mentis ingeniique culturam interfit, regulas has obseruari rite & applicari. Plurimi, qui in academias, tanquam ad bonarum artium mercatum, commeant, has migrant leges, profectus-que studiorum nimium quantum morantur. *Utilia* multi, plurimi iucunda, pauci *necessaria* discunt.

§ 72.

Quae de modo ac ratione perficiendi intellectus dicenda sunt, ea infra in *Ethica* uberius disputabuntur.

CAP. IV.

CAP. IV.

De officiis erga voluntatem.

§ 73.

Officia erga voluntatem dicuntur illae actiones, ad quas homo, respectu voluntatis, obligatur.

§ 74.

Præcipuae regulæ, quæ in officiis erga voluntatem observandæ sunt, his continentur propositionibus.

- I. Voluntas hominis, quoquo modo fieri poterit, est perficienda. Nititur hoc enunciarum generali illo iuris naturæ principio: *Fac ea, quæ te statumque tuum reddunt perfectiorem* (§ 32).
- II. Cum voluntas humana tum demum perficiatur, si ita dirigitur, et inflectitur, ut nunquam non feratur in id, quod est verum bonum, consequens est, ut in eo elaborare unusquisque debeat, ut voluntatem ad verum bonum appetendum et malum averſandum inclinet.
- III. Voluntas ita conformanda est, ut in plurius bonorum delectu illud semper cupiat, et ceteris præferat, quod optimum est, vel præstantissimum.
- IV. Affectus, siue vehementiores animi commotiones sunt, quanta maxima fieri potest diligentia, refrenandæ et compescendæ,

scendae, efficiendumque adeo id, ut ratio imperet, appetitus obtemperet. Affectus ortum suum trahunt ex confusis boni maliue repraesentationibus (§ 232 Mer.). Eos ergo qui duces sequitur, facile specie recti decipitur, malumque pro bono eligit, seque imperfectiorem reddit, quod est contra § 32. Patet itaque, affectus esse coercendos.

§ 75.

Specialiorem modum uoluntatis emendandae affectuumque refrenandorum, trademus in institutionibus Ethices.

CAP. V.

De officiis erga Corpus.

§ 76.

Per officia erga corpus intelligimus omnes illas actiones, ad quas suscipiendas, respectu corporis nostri, lex naturae nos adstringit siue obligat.

§ 77.

Officia erga corpus percommode his includuntur enunciatis.

- I. Vitam tuam tuearis quam potes diligentissime, declinesque ea, quae nocitura uideantur. Haec lex tam alte in mente cuiusque hominis, quin etiam in omnium animantium natura impressa est, ut uitae conseruandae studium nemi non hominum cum brutis

brutis sit commune. Adde illud, quod nemo mentem perficere, uoluntatemque emendare possit, (ad quod utrumque nos obligat lex naturalis § 32), nisi uita conseruetur, corporique suus constet uigor, suum robur.

II. Omnia ergo fuge uitae pericula temeraria. Studio deditaque opera addo uocem: *temeraria*. Neque enim id semper rationes nostrae ferunt, ut omnia fugiamus pericula, quibus saepius capita nostra obiciamus, oportet, uel patriae conseruandae causa, uel ut eum, qui nos uiolento modo aggreditur, propulsemus, uel ob plures alias, easque sat idoneas, rationes.

III. Ex his conficitur, nihil esse rationi adeoque legi naturali tam aduersum, quam *αὐτοχειρίαν*, cum quis, ui sibi illata, occupat fata, non expectat.

IV. Curandum est, ut ualeas, et inconcussa aequabilique sanitate corporis perfruaris. Lex enim naturae uitam conseruari iubet (pos. I), quod fieri non potest, nisi cures, ut ualeas. Lex naturae porro praecipit, ut perfectionibus uel corporis uel animi tuendis augendisque sis intentus (§ 32). Perfectio uero corporis uel maxime continetur commoda ualetudine siue sanitate. Perfectio enim, generatim spectata, nonne efficitur consensu et harmonia uariorum? Sanitas uero corporis est is corporis status, quo membra singula iis functionibus, ad quas diuinitus destinata sunt,

sunt, expediendis sunt accommodatae et inter se consentiunt.

Ex quo intelligas licet, quid sit *morbis*. Cum in eo sunt statu membra, ut ad expediendas functiones suas inepta sint, tum is status dicitur *morbis*. Sanitatis morbiq[ue] definitionem hoc exemplo illustrabimus. Si e. gr. stomachus tuus cibos ingestos bene concoquit, et in succum et sanguinem conuertit, tum stomachus tuus sanus est. Omnia enim, quae in stomacho concurrunt, eo referuntur, et ad id uelut conspirant, ut concoctio promoueatur. Si podagra quis ita uinctus lectoque affixus fuerit, ut pedem efferre domo aut museo non possit, pedes in statu sunt morbofo. Omnia enim in pedibus aduersantur fini, quem Deus intendit, cum pedes corpori iunxit. Finis enim est, ut de loco in locum mouere nos queamus.

V. De eo non modo cogitandum est, ut corpus sit sanum uegetumque, sed ut agilitate quoque et decora quadam elegantia gaudeat. Tantum enim, lege naturali admonente, perfectionis nobis acquirere debemus, quantum obtinere possumus (§ 32). Iam uero cum agile corpus fuerit elegansque, plus in corpore conspicitur perfectionis, quam si sanum tantum fuerit et robustum. E. praeter sanitatem, de corporis agilitate et decentia elegantiaque acquirenda cogites, necesse est.

VI. Quandoquidem totum corpus sanum conseruari debet (pos. IV), consequens est, ut singula quoque eius membra integra et illaesa debeamus tueri.

VII. Cum lex naturalis unumquemque ad uale-

ualetudinem corporis conseruandam obliget. pos. IV), eadem quoque obligabit hominem ad subsidia et adminicula adhibenda, quibus uigor sanitasque corporis stabi-
liatur.

VIII. Inter haec corporis sani conseruandi remedia primo loco referendi sunt, CIBVS et POTVS, quibus, tanquam fulturis, sustentatur corporis compages.

IX. Naturae ergo lege obligamur ad tantum cibi potusque capiendum, quantum ad desideria naturae explenda, et ad corporis uires reficiendas satis est.

X. Cum uero multa ciborum genera sint, quorum nonnulla sanitati corporis non modo non prosunt, sed eidem etiam officiunt, uiresque labefactant; uidendum est, ut eos eligamus cibos potusque, qui ualitudini seruiunt, gulae contra irritamenta, quae plerumque dulcedinis specie fallunt, solite uitemus.

XI. In cibo potuque capiendo ratio denique habenda est status nostri externi, opum scilicet et dignitatis, quae prout alia aliaue fuerit, ita alio alioque modo uictus est instruendus. Ad perfectionem hominis referenda sunt omnia (§ 32). Perfectionio autem hominis requirit consensum et harmoniam status interni externique, praesentis, praeteriti, ac futuri. Qui consensus locum habere nequit, si cibis potusque non cuiusque

que dignitati opibusque conuenienter fuerit instructus. Minus ergo conueniens fuerit, opulenter, et in excelso uitam agentes, uiros tenui parabilique uictu, quem homines pauperioris humiliorisque fortis capiunt, ita uti, ut famis fitisque sedandae tantum habeant rationem, de decencia uero parum cogitent.

XII. Non modo cibus potusque ad sanitatem fulciendam referendi sunt, sed cum uestimenta quoque, quibus corpus tegitur, et aedes, quas incolimus, ad frigus caloremque nimium et ad ceteras tempestatis iniurias propulsandas et a corporis membris arcendas sint accommodatae, cuiusuis esse, intelligitur, id operam dare, ut uestibus domiciliisque utatur salubribus, commodis, et dignitati opibusque seu fortunae conuenientibus.

XIII. *Somni* praeterea in ualetudine tuenda uel maxime habeas rationem, ut eo nec nimio, nec parco nimis raroque utaris. Quantam enim modicus somni quietisque usus uim habet ad uires corporis instaurandas, tantum languoris detrimentique affertur membris, si plus iusto induleris somno.

XIV. Quia uictus ad conseruandum corpus ualetudinemque tuendam plurimum adfert adiumenti (pos. XI), consequens est, ut eas quisque actiones fuscipere debeat, quibus uictus paratur.

XV. Actio-

XV. Actiones, quibus uictus parari potest, dicuntur *labor*.

XVI. Ut ergo ex his lucide appareat, ad laborandum quemque esse lege naturae obligatum. Accedit illud, quod laboribus corpus ageretur, et continuo motu indurescat, et roboretur. Quo motu si destitutum fuerit corpus, et iners iaceat, fieri non potest, quin, sanguine corrupto collabefactoque robore, tota nutritio uitium capiat, fere, ut aqua, quae, si minus mouetur, putrescit, uermibusque scatet.

Tria sunt, quae his subiungenda puto. α) Ex his uides, *otiosi* illum, qui actiones prorsus omittit, quibus uictus parari potest. β) Quod de uictu potuque monuimus, rationem habendam esse status externi, opum, ac dignitatis, idem ualet de labore, qui ita est instituendus, ut decencia seruetur. γ) Modus in labore est adhibendus, ne uires nimia contentione frangamus.

XVII. Cum omnia corporis membra a uiolenta laesione sunt defendenda (pos. VI), tum uel maxime earum corporis partium, quibus sentimus, ut oculorum, aurium, nariumque conseruandarum ac perficiendarum debemus esse perquam studiosi. Quantum enim anima praestat corpori, tantum sensuum instrumenta, quae admirabilem menti nostrae praebent usum, antecellunt ceteris, ex quibus corpus coagmentatum est, membris.

XVIII. Quemadmodum uita et sanitas conseruari debent, ita omnes morbi, si pos-

sunt, caueri propulsarique debent, et, cum corpus adorti sunt, eorum uis, medicamentorum salubrium usu, atterenda est et frangenda. Haec fere sunt, quae corpori debentur, officia. Quae de temperantia et sobrietate dici hic debere nonnullis uideri poterant, ea uero explicabimus infra in Ethica.

CAP. VI.

De officiis hominis erga se, quoad statum externum.

§ 78.

Ad statum hominis externum referimus a) *Opes* et *facultates*, b) *Honores*, γ) *Fortunam*. Triplicia ergo inde exsurgunt officia, quae homo obseruare debet. Alia spectant ad ipsius facultates, alia ad honores, ad fortunam denique alia. Ab opibus siue facultatibus ordiamur.

§ 79.

Omnia ea, quae pertinent ad uictum cultumque corporis, et quibus indigemus ad uitae necessitates expediendas, ad commoditates item, et suauitates, uocantur *facultates* siue *opes*. Vt ergo *opes* nihil aliud sint, quam apparatus earum rerum, quibus homo indiget ad uitam degendam, ad oblectationem, et decentiam.

§ 80.

Vides ex definitione hac, triplicis generis esse *opes*. Aliae pertinent ad praesentem uitae necessita-

cessitatem expediendam uitamque degendam, quae Germanis dicuntur ein *Zehr-Pfennig*. Aliae ad eum finem comparantur, ut futurae necessitati proficiatur. Has facultates dicimus ein *Noth-Pfennig*. Aliae denique seruiunt oblectationi, commoditati ac decentiae, quas recte appellaue-
ris ein *Ehren-Pfennig*.

§. 81.

His notionibus distinctius euolutis, perfaciles erunt intellectu positiones, ad quarum praescri-
ptum in rei familiaris rationibus constituendis mo-
derandisque suis quisque actiones componat, ne-
cesse est.

- I. Ad opes acquirendas acquisitasque conser-
uandas sumus obligati. Cum enim uitam
nostram conseruare debeamus (§ 77 pos. I), de
iis quoque rebus, quibus ad uitam sustentan-
dam indigemus, solliciti simus, oportet. Quae
res cum dicantur opes (§ 79), ad opes acqui-
rendas tuendasque sumus obligati.
- II. Cum in omnibus hominum statibus con-
sensus, qui ab hominis perfectione seiungi
non potest, sit quaerendus (§ 32), non
modo de iis opibus parandis cogitemus ne-
cesse est, quae ad quotidianum uictum per-
tinent, sed commoditati quoque et de-
centiae consulendum est.
- III. Quemadmodum uariae opes, in suas
descriptae classes, uariunt nobis prae-
stant usum, aliae maiorem, minorem
E f 2 () aliae;

aliae; ita in iis acquirendis uarie quoque uersari debemus.

IV. Maximam curae partem deposcit praefens necessitas uictusque quotidianus. Prius enim, quod nemo dubitat, de uitae sustentatione, quam de eius commoditate ac decentia cogitandum est.

V. Si tantum tibi acquisueris opum, quantum ad necessarium uictum, famemque ac sitim quotidianam sedandam opus est, tum futuris uitae necessitatibus prospicias, neque committas adeo, ut, si omnia profunderis, tibi aliquando cum fame conflictandum sit.

VI. Denique, si et praesenti et futurae necessitati consulueris, uide, ut commode decenterque uiuere queas.

§ 82.

Si quis ea opum affluentia et copia gaudet, ut plures possideat facultates, quam ad necessitates uitae, cum praesentem, tum futuram, expediendas et decentiam requiruntur, tum ei tribuimus *diuitias sive Opulentiam*. Si uero eiusmodi opum copia adfuerit, quae ad uictum quotidianum, ad futuras uitae necessitates, et decentiam denique obseruandam sufficit, tum *lauritiam* (ein reichliches gutes Auskommen) adesse dicimus. Si denique tantum quis possidet, quantum ad uitam sustentandam uictumque quotidianum parandum sufficit, *sufficientiam* habere dicitur (ein nöthiges Auskommen). At si ne ea quidem

quidem suppetunt, quae ad praesentes uitae necessitates postulantur, tum adest *paupertas* (*Armuth*);

§ 83.

Vt adeo ex his perspicias:

- I. Non eum esse statim *pauperem* appellandum, qui non est diues, neque illum inter diuites referendum, qui non pauper est.
- II. Ex his intelligitur porro, opes non propter se, sed propter necessitatem commoditatemque uitae esse expetendas. Sunt enim illae res, quibus indigemus ad uitae sustentationem et decentiam necessariae.
- III. Cum labor sit praecipuum uictus acquirendi subsidium (§ 77 pos. XV), manifestum est, ad opes, quippe quibus uictus paratur, acquirendas esse opus labore. Cum ergo ad opes acquirendas simus obligati (§ 81 pos. I), ad laborem quoque nos obligatos esse, patet.

§ 84.

Status externus complectitur quoque *honorem*.

Est autem *honor* nihil aliud, quam aliorum de nostris perfectionibus iudicium.

- E. gr. Si Titius opinatur et existimat, Caium esse uirum cultae et doctrinae et uirtutis, tum Caius honore afficitur, et Titius, qui de Caii uirtutibus et dexteritate iudicat, honorat Caium.

§ 85.

Ex definitione honoris haec fluunt enuuciata.

Ff 3 I. Honor

- I. Honor nititur, tanquam fundamento, perfectionibus nostris.
- II. Cumque omnes perfectiones, de quibus alii iudicant, uel uerae sint, uel opinatae (§ 227 Met.), patet, omnem honorem uel esse uerum uel potititium. Ille nititur perfectionibus ueris, hic commentitiis. Ille emittitur iudicio uero ac solido de nostris perfectionibus, hic ratio et errore.
- III. Verus honora nemine nobis tribui potest, nisi ab eo, qui perfectas habet perfectiones nostras. Quia enim ratione quis de perfectionibus iudicare potest, quas non intelligit?
- IV. Pluris ergo faciendus est honos, qui a prudentibus laudatisque uiris nobis decernitur, quam qui tribuitur a rudi inficetaque plebe.
- V. Honor non ita est in potestate nostra, ut eum ab aliis inuitis extorquere possimus. Quis enim ita mentibus aliorum imperabit, ut eos, a quibus honorari cupit, possit ad bene honorificeque de se sentiendum cogere?
- VI. Quare recte ueteres: honor est honorantis, non honorati.
- VII. Quamuis alios ad nos honorandos externa ui compellere nequeamus (pos. V), possumus tamen uirtutem confectari, perfectionesque nostras luculentis declarare speciminibus, aliorumque oculis subicere.

VIII. Non

VIII. Non quaecunque perfectiones nobis honorem conciliant, sed eae demum, quae sunt *nostrae*, i. e. quae nostris viribus, nostra opera laboribusque partae sunt.

Ita splendor natalium gloriaque maiorum, in se spectata, non cedit nobis honori, sed, quam ipsi peperimus nobis uirtute recteque factis nobilitatem, eam demum uere honore dignam esse, luculenter patet.

IX. Vt sciri possit, quinam sint honore digni, siue de quorum uirtutibus honorifice existimandum sit, moris est, internum mentis iudicium de aliorum perfectionibus per signa quaedam declarare. Quam externam honorum significationem dicere Germani solent *Ehrenbezeugungen*.

Huc pertinent tituli, siue uerba illa, quibus declaramus, de altero nos bene honorificentiusque sentire. Referuntur huc salutationes, acclamationes et plausus, itemque illud, quod uiris, quos honore dignos iudicamus, assurgamus, locum cedamus, cetera.

X. Dedecus opponitur honori, quod nihil aliud est, quam iudicium aliorum de nostris imperfectionibus seu malefactis.

Si, quae de honore axiomata proposuimus, recte intellexeris, facile nunc perspicies, quid nobis sit dedecori, quidue minus. α) *Nihil nobis dedecus adferre potest, nisi eae imperfectiones, quarum auctores sumus.* E. gr. uicia, ignorantia, quam euitare poteramus, et debebamus, libidines, morbi item et rei familiaris detrimenta ex libidine et prodigalitate orta. β) *Ea ergo, quae nostra culpa non fuerunt commissa, sed quae euitari non potuerunt, non sunt*

nobis dedecori, e. g. deformitas faciei, humilis obscurusque ortus, paupertas, cetera.

XI. Cum dedecus significamus per externa uerba, facta, uel gestus, tum dicitur *opprobrium* siue *ignominia* (Germanis *Beschimpfung*).

XII. Ex his omnibus patet, ad honores assequendos, et dedecus euitandum quemque esse obligatum. Cum enim quisque teneatur perfectiones, quoquo modo poterit, consecrari, uirtutemque colere, uitia contra, omniaque ea, quae turpia sunt, euitare (§ 32), intelligitur, cuiusque esse, honores sequi et dedecus effugere. Quia honoris fundamentum est uirtus (pos. 1), a qua honor non magis seiungi potest, quam a corpore umbra.

His tanquam cancellis, si continetur honoris cupiditas, nihil habet uitii, sed potius commendanda est, et ab ipso Paulo ad Philippenf. IV commendatur. Honorem enim consecrari nolle, est uirtutem respuere, est bene praeclareque facta fastidire.

§ 86.

Iis, quae de honore et ignominia protulimus, affinia sunt, quae nunc de *laude* dicenda sunt. *Laudare* alterum dicimur, si eius perfectiones enumeramus, et *laus* nihil est aliud, quam enumeratio perfectionum alterius. Sic, si dixeris, Eugenium esse ducem fortem, prudentem, moderatum, felicem, laudas Eugenium, quia enumeras eius uirtutes et perfectiones.

§ 87.

Si uero alterius imperfectiones enarras, tum alterum

alterum uituperas. *Vituperatio* enim est enumeratio imperfectionum alterius. Si uitia alteri tribuis, quibus non est obnoxius, et imperfectiones eius enumeras, quas non habet, tum *criminari* siue *calumniari* alterum diceris.

E. g. Si ebrietatis uitium tribuis Caio, aut Atheismi crimine, quo uacat, ipsum accusas, calumniaris Caium.

§ 88.

De laude, uituperatione et calumnia sequentes teneto propositiones.

- I. Cum alteri eas, quibus reuera gaudet, perfectiones, uel sermonibus uel scriptis tribuimus, tum adesse, scito, *ueram laudem*, cum uero talibus alterum, qualibus non praeditus est, perfectionibus exornatum esse dicimus, *falsa est laus*, nulloque, lubrico certe, nixa fundamento.
- II. In iis, qui ad laudandum quidpiam se accingunt, id uel maxime requiritur, ut uirtutes perfectionesque eius rei, in qua colaudanda uersantur, perspectas habeant exploratasque. Qua enim ratione quis alicuius rei uirtutes perfectionesque, quas ignorat prorsus, enumerabit? Qui fieri poterit, ut rerum imperiti, suo quodque pretio aestumare nescii, ea, quae laudant, digne laudent. Hi enim dum, ob inscitiam suam, uel ea, quae adumbratam tantum uirtutis effigiem habent, ipsam, credunt, esse uirtutem, uel perfectiones, in re quapiam obuias, tanti, quanti debebant, aestumare nequeunt, dubi-

tari non potest, quin eorum laus uana saepius sit, falsa, et perridicula.

III. Hinc est, ut prudentiores laudem, ab imperitis profectam, non adeo magni faciant, rideantque eos, qui, cum ab hominibus, sed infrunitis, rudibus, rerumque ignaris eximie collaudantur, quantius sibi uidentur pretii.

IV. Iudicari ex his potest, quid sit, quod nemo non omni, qua potest, animi contentione connitatur ad laudem acquirendam. Cum enim perfectionis sensus pariat in nobis uoluptatem, tunc uero, cum commemorantur perfectiones nostrae, fieri non possit, quin sentiamus easdem, parer, omnem laudem, qua quippe nostrae commemorantur perfectiones, nos iucundissimo uoluptatis sensu explere. Id omne autem, quod gratum nobis est, suauiusque animum afficit, appetimus (§ 230 Met.).

Mirum ergo non est, tanto quemque maiori animi impetu ad laudem ferri, quo plus habet suauitatis.

V. His praestitutis, intelligi nunc potest, an ad laudem appetendam simus obligati. Si haec uerba hanc uim habent, quod laudem aliis extorquere debeamus, et postulare ab aliis, ut nos nostrasque uirtutes laudent, tum non nego, neminem, nisi qui ipse omni laude indignus sit, impotentem eiusmodi immoderatamque laudis cupiditatem posse approbare. At, si ita laudis studium interpretis, ut per illud intelligas uirtutis doctrinaeque

naeque cultum, iam, si culpas laudis cupidinem, ipsam uirtutem, a qua uera peti laus solet, eiusque studium culpas.

VI. Si calumniae tela, in nos a maleuolis coniecta, senserimus, nostrum est, *a*) innocentiam nostram quoquo modo poterimus, declinare, *β*) calumnias re magis factisque, quam uerbis, refellere. Postulat id honoris studium, ad quod naturae legi obligati sumus. Si enim ad honorem consecrandum dedecusque omne euitandum obligati sumus (§ 86 pos. XII), id quoque declinare et impedire debemus, quod aliorum de nostris uirtutibus opinionem iudiciumque imminuit. Cum uero calumniae, maxime si a uiris magnae auctoritatis multaeque fidei profectae fuerint, magnam uim habeant ad aliorum opinionem iudiciumque de nostris uirtutibus deminuendum, atque adeo honorem tollendum (§ 87), euident est, cuiusque esse, calumnias confutare, et earum falsitatem turpitudinemque uel factis, uel uerbis demonstrare.

Cum calumniae ab hominibus infimae sortis, sceleratis, et in omne nefas proiectis, et quibus iam turpitudinis inusta est nota, ortum suum traxerint, tunc satius est, tacere, quam irritam operam in commentis refutandis infumere.

§ 89.

Deuenimus iam ad *fortunam*, quam, supra diximus, multa improuisa nec opinati nobis, propter obscuritatem et ignorantemque causarem

laten-

latentium efficere. Est enim *fortuna* concursus complicatioque causarum, quas is, ad quem pertinent, praevidere non potuit. Haec fortuna dicitur *secunda*, quae statum nostrum perficit, *adversa*, quae perfectionibus finibusque nostris est contraria.

§ 90.

I. Quia fortuna non est in potestate nostra (§ 89), ineptum est, animo nimis angi et desperare, si ea minus *secunda* usi fuerimus.

II. Porro, quamvis fortuna *secunda* nos perficiat (§ 89), perfectiones tamen siue bona fortunae non sunt nostra bona, i. e. non nostris studiis operaeque sunt tribuenda. Atque adeo, cum ad id, ut honorem quid adferat, requirantur perfectiones nostrae, i. e. studio nostro acquirant (§ 85 post. VIII), intelligitur, fortunae bona, in se spectata, nihil ad honorem laudemque adferre adiumenti. In rebus ergo prosperis et ad voluntatem nostram fluentibus superbiam, fastidium, arrogantiamque magno opere fugiamus necesse est.

CAP. VII.

De officiis erga alios generatim.

§ 91.

Est cuiusque hominis felicitas tam arcto connexa vinculo cum aliorum incolumitate, ut
nisi

DE

nisi i
ru et a
que sta
Atque
benefici
test, id

Hinc
mini d
tionem
scriptur

De
sequen
I. Offi
functi
das
tura

II. Of
scribi
nis
per
niq
per

III. C
ex
uar
cer
cum
suas

DE OFF. ERGA ALIOS GENER. 461

nisi iis, qui tecum eadem uita, eodemque spiritu et aëre fruuntur, saluis, non possis te tuumque statum perficere, feliciterque res tuas agere. Atque adeo opus est, ut in dandis recipiundisque beneficiis, quod quisque minus per se ipse potest, id accipiat ab alio uicissimque reddat.

§ 92.

Hinc nascuntur mutua officia, quae homo homini debet, quaeque alter praestabit alteri, si rationem rectricem patriatur, et ad legis naturae praescriptum actiones suas componere cupiat.

§ 93.

De officiis erga alios si recte existimare uelis, sequentes positiones obseruabis.

- I. Officia erga alios, generatim considerata, sunt eiusmodi actiones, ad quas suscipiendas, respectu aliorum hominum, lege naturae obligamur.
- II. Officia erga alios percommode in tres describuntur classes, fere, ut cuiusque hominis officia erga se ipsum partiti sumus. Alia pertinent ad animum, ad corpus alia, alia denique ad statum externum fortunasque aliorum perficiendas.
- III. Quod uero unusquisque alteri officia, ex legis naturalis praescripto, debeat, id uaria ratione probari solet. Primum scilicet lex naturae nos iubet, perfectiones quas-cunque conseruari (§ 32), atque adeo, cum suas quisque perfectiones promouere non possit,

fit. nisi simul aliis consultum cupiat (§ 91), de aliorum quoque salute et felicitate debemus cogitare. Deinde, si aliorum perfectiones promouemus, in aliis sensum perfectionis siue voluptatem excitabimus (§ 219 Met.) Ex quo exardescat, necesse est, aliorum amor erga nos (§ 238 Met.), cumque semper coniunctum sit cum amore studium promouendi felicitatem eius, quem amamus (§ 239 Met.), consequens est, ut, si aliis officia praestamus, alios incitemus ad nos perficiendos felicitatenique nostram promouendam. Cum ergo lege naturali obigemur ad adferenda et conquirenda omnia ea, quae ad nostras perfectiones felicitatemque communiendam quocunque modo spectant (§ 32), intelligitur, nos debere aliis officia praestare.

IV. Praecipua ergo, quae ceteras omnes complectitur, regula in officiis erga alios obseruandis haec est: ALIORVM INTER-
NVM EXTERNVMQVE STATVM
PERFICE QVAM POTES DILIGEN-
TISSIME.

Quam quidem propositionem cum temperamento quodam accipi uolo. α) Si in uiribus nostris positum non est, ut alios perficiamus, et opem auxiliumque iis feramus, tum non obligati sumus ad aliorum statum perficiendum. Ad ea enim, quae ex *δυνάμει* genere sunt, nemo obligatur. β) Si officia erga te ipsum cum officiis erga alios pugnauerint, ita, ut et tua et aliorum perfectio simul obtineri nequeat, tum opus est, ut, quod in collisione officiorum solet, perfectionem maiorem praeferas minori, i. e. ut tuam salutem aliorum felicitate potio-

potiorem ducas. 7) Si, quod alter abs te deposcit, officium ipse sibi praestare potest, uiribusque instructus est, sibi opem auxiliumque parandi, non es obligatus ad alium iuuandum.

V. Alii sunt amandi. Cum enim alios perficere lege naturali teneris (§ 91), aliorum quoque perfectionibus oblecteris, necesse est. Alios enim qua ratione perficies, nisi sensu perfectionum siue uoluptate, ex aliorum perfectionibus capienda, complearis. Quod cum sit, amare alios (§ 238 Met.), euident est, alios esse amandos.

Amor princeps est ad officia mutua praestanda, beneuolentiamque coniungendam, quofublato, tollitur omne officium, ipsumque communitatis uinculum dissoluetur. Is ipse amor, quem aliis debes, exaequare debet amorem tui ipsius, ad quem, tanquam cynosuram et regulam, exigendus est amor erga alios. Cum enim alius, quem amare debes, aequae sit homo, ac ipse es, cum eadem, qua tu, ratione corporeque, artificiose contexto, instructus sit, cum eadem uita spiritūque contineatur, eadem, qua ipse frueris, uescatur aura, eundem spiritum ducat, non uideo, cur non eundem, quem tibi praestas, amorem sibi deposcere debeat.

VI. Intelligitur ergo ex his, nostrum esse, aliorum animos, quantum situm est in nobis, uera boni malique cognitione imbuiere, eos ad omne officii munus humanitatemque instruere, errorum, quibus inuoluuntur, caliginem dissipare, a

uicio-

uitorum illecebris abstractos in uirtutis uiam reducere, denique nihil intermittere, quod uel ad uires intelligentiae rationisque acuendas ac perficiendas, uel ad uoluntatem moresque conformandos pertineat.

VII. Quod ad aliorum corpus attinet, caueas, ne uim cuiquam inferas, aliorumque sanguine manus polluas. Caueas, ne aliorum ualetudinem labefactes, uiresque et uigorem corporis atteras, uel temere irritando, uel ad uoluptates uenereas ebrietatemque alliciendo, uel membra uulnerando et mutilando, uel aliis quibuscunque modis.

VIII. Famae quoque et honori aliorum feruias, idque omne uitabis, quod ad laudes aliorum obtinendas imminuendasque spectare uideatur.

IX. Denique id cauendum sedulo est, ne alterius rem familiarem opesque minuamus, sed eas potius custodiamus, augeamus, amplificemus.

X. Quae omnia, haecenus allata, docent, nullius esse statum imperfectiorem reddendum, NEMINEM que adeo, quisquis hic, et cuias fuerit, ESSE LAEDENDVM. *Laedere* enim alterum dicimur, si alterius statum reddimus imperfectiorem. Malum autem illud, quod ex laesione ortum est, dicitur *dammum*.

XI. Ne-

XI. Nemini ergo damnum est inferendum.

Cum enim nemo sit laedendus, quo demum cumque modo illud fiat (pos. X), nemini quoque inferendum est damnum, quod a laesione seiungi non potest (per defn.).

XII. Si uero alteri damnum a nobis fuerit illatum, tum illud refarciendum est. Fac enim, te damnum, alteri illatum, non compensare, tum alterius laesio manet, nec tollitur (pos. X): cum uero nemo laedendus sit (pos. X), manifestum est, damnum, illatum alteri, esse refarciendum, ut laesio cesset.

Sunt quaedam cautiones, in damnis farciendis necessariae, quarum hanc unam producendam puto. Si quis tibi damnum, ex improviso illatum, restituere debet, quod uel refarcire non potest, uel, si refarciat, infelicissimus euadit, et ad incitas redigitur; tum perinique agis, si ipsum ad damnum refarciendum cogas. Tuum potius erat, aut nullam damni restitutionem, aut aliquam, non plenam poscere.

XIII. Ad id obligati sumus, ut omnibus simus amici, nemini inimici. Cum enim ad alios amandos simus obligati (pos. IV), is autem, qui alterum amat, sit alteri *amicus* (per def.), consequens est, ut debeamus esse aliis amici, nemini inimici. *Inimici* enim sumus aliis, si alios odimus.

CAP. VIII.

De officiis erga amicos et inimicos.

§ 94.

Officiis erga amicos his includi possunt regulis.

- I. Amici sunt amandi. Cum enim omnes homines. quique fuerint, amandi sint (§ 93 pos. IV), uel me non monente intelligis, eos uel maxime amore nostro dignos esse, qui nos amant. Iam uero cum amici ii sint, qui nos amant (per def.), manifestum est, amicos prae primis esse amandos.
- II. Id caue, ne amicis, si quid in te imprudentes delinquant, grauiter irascaris, amoremque in odium conuertas. Neque enim, si aegre nobis fecisse uideatur interdum amicus, id consulo deditaque opera fecisse putandus est. Cum enim amicus sit is, qui nos amat, quique adeo felicitate nostra oblectatur (§ 238 Met.), credi non potest, ipsum ea studio suscepturum, quae alterius amici uoluptatem turbent, ipsique aegritudinem contrahant.
- Peruerse igitur et perinique ii cum amicis suis agunt, qui eorum dicta factaque scrupulose nimis minutatimque examinant, et omnia ad uiuum refecant. Quo quidem hominum genere ad amicitias colendas nihil est ineptius.
- III. Quicquid amici tui uel animum uel corpus

pus uel fortunas honoresque laedere potest, id omne a tuis dictis factisque abesse iubeto. Postulat id cum lex naturae (§ 32), tum specialius amor ille, quem amicus, qui te amat, iure quodam suo postulat.

IV. Neque eum, qui est tibi inimicus, laedito. Inimicus enim nos odit, atque adeo felicitatem nostram uel aperte, uel recte, et, cuniculis uelut actis, subuertere allaborat (§ 240 Met.). Si ergo inimicum laedis, eiusque statum imperfectiorem reddis, tum odium eius ingrauescit et exacerbat, maioriq; flagrabit cupiditate te infelicem reddendi, et malum malo compensandi. Ita felicitatem tuam ipse destruis, et inimico quasi arma subministras, quibus in te fauiat. Quod quam sit legi naturae contrarium, luculenter uides.

V. Neque odio sunt prosequendi inimici. Si enim odio inimicos prosequeris, studio et cupiditate concitaberis, inimicorum tuorum felicitatem destruendi, statumque eorum imperfectiorem reddendi (§ 240 Met.). Quo ipso laedis inimicum (§ 93 pos. X), cum uero inimicus laedendus non sit (pos. IV), consequitur, ut nec odisse eum debeamus.

VI. Ignoscendum est inimicis. Cum enim inimicus non sit odio prosequendus (pos. V), patet, omnia ea ex animo delenda esse, quae causa odii uideri poterant, materiemque quasi ei substernunt. Atque adeo iniuriam, qua te inimicus affecit, obliuione sepelias, et consideres eam, ac si non illata esset. Quod cum

fit, *ignoscimus inimicis*. Ergo patet, inimicis esse ignoscendum, i. e. ipsos esse ita considerandos, ac si nos non laesissent.

VII. Sublata ita e medio iniuria, tanquam causa odii, eodem inimicum loco nunc habebis, quo ceteros homines. Atque adeo inimico eadem, quae reliquis hominibus, debebis officia.

VIII. Ergo, cum omnes homines amandi sint (pos. V § 93) inimico amorem, quem aliis debes, denegare non potes.

IX. Inimicorum, si quando nos uiolenter adoriantur uitamque petant, furor et impetus cohibendus et frangendus est, ne nobis damnum inferre queant, salutemque nostram destruere. Cum enim quanta maxima quisque potest diligentia et ardore, suis rationibus prospicere debeat, salutemque et res suas in tuto collocare (§ 32), intelligitur, unumquemque esse ad id obligatum, ut, si, uitae suae ab inimico insidias strui, senserit, si, fortunae famaeque suae periculum ab hoste instare, uiderit, omnem inear rationem expediendae salutis, iisque adminiculis utatur, quibus uim inimicorum possit propulsare, tela rerundere, et damna, quae minitabatur hostis, auertere.

X. At in cohibendis inimicis repellendisque iniuriis una haec cautio est necessaria, ne uel nobis uel inimico ipsi, si fieri potest, detrimento sumus. Videndum est, ut

DE

ut

inim

In coh

suade

peria

fandi

adnu

mici

muu

XI. A

CV

nih

con

XII. I

ram

rep

rit.

tis u

um

git

len

rem

ture

Idem h

fere

fuer

con

au

dun

glig

inst

in n

prio

ut et nostra felicitas seruetur inconcussa, et inimicus uel leuissimo uel nullo damno afficiatur.

In cohibendo inimico repellendisque iniuriis haec nobis suadet recta ratio, ut α) prius consilio uerbisque experiamur omnia, quam ad duriora periculi propulsi remedia progrediamur, β) ut, si nihil uerba admonitionesque effecerint, uitam nostram ab inimici impetu uiolento defendamus, quocunque demum modo id fiat.

XI. Hinc existit MODERAMEN INCULPATAE TUTELAE, quod nihil est aliud, quam corporis ac uitae contra uiolentum aggressorem defensio.

XII. Lex ergo naturae praecipit, ut moderamine inculpatae tutelae utaris uimque ui repellas, si uita tua in discrimen uocata fuerit. Cum enim lex naturae praecipiat, ut, salutis uitaeque nostrae conseruandae causa, hostium impetum reprimamus (pos. IX §94), intelligitur, per eandem nos obligari ad uim ui repellendam, uitamque contra uiolentum aggressorem defendendam, atque adeo iure inculpatae tutelae utendum.

Idem hac ratione ostendi potest. Fac, te, si uitam tuam ferro petierit hostis, corpusque tuum telo adortus fuerit, fac, inquam, te tibi uitam eripi pati, quam conseruare defensione poteras, nonne hac ratione $\alpha\upsilon\tau\acute{o}\chi\epsilon\iota\varsigma$ eris? Nonne, quod tibi diuinitus custodiendum commissum erat, nobile depositum turpiter negligis? Nonne naturalem illum uitae conseruandae instinctum, quem non sine sapientissima ratione Deus in mente tua altissime impressit, tollis prorsus et deprimis?

Recte hanc in rem C I C E R O : *Est haec non scripta, sed nata lex, quam non didicimus, accepimus, legimus, uerum ex natura ipsa arripimus, hausimus, expressimus: ad quam non docti, sed facti, non instituti, sed imbuti sumus, ut, si uita nostra in aliquas insidias, si in uim, si in tela aut latronum, aut inimicorum, incidisset, omnis honesta ratio esset expediendae salutis.* Pro Milone Cap. IV.

Varie disputatum est de moderamine inculpatae tutelae inter recentiores, quorum alii aliis finibus ius hoc, a natura concessum, circumscribunt. Pauca has cautiones addere iuuat: α) Moderamen inculpatae tutelae locum non habet, nisi in *statu naturali*, ubi nullus est superior, cui te tutandum permittas. β) Locum habet tum, cum uitae tuae uis infertur, γ) cum nec fuga salutem petere possis, nec quis adfuerit, qui te periculo liberet, δ) in moderamine inculpatae tutelae a lenioribus defendendae uitae modis progredieris ad duriora subsidia, i. e. si uulnere infligendo latronis uim propulsare potes, non opus est caede, sed, si nullo modo reprimi potest aggressoris impetus, satius est, latronem interire, quam te.

CAP. IX.

De officiis hominis ratione Domini sui possessionis.

§ 95.

Cum genere humano nunquam tam bene actum est, ut alii alios sincero semper ueroque amore complectantur, atque adeo alter alterius rationibus, ut suis, prospectum cupiat. Quare fieri non potest, ut multis, uel omnibus, unam eandemque rem ad usus proprios adhibendi facultas

cultas concedatur. Potentiores rapturi forent ad se omnia, ignavi, quod diligentiores labore lucrati essent, in otio et desidia consumturi essent, summaque omnium rerum foret confusio, summa perturbatio.

§ 96.

Si plures uel omnes rebus, in hoc mundo obuiis, facultatibusque ita uti possent, ut neuter ab earum rerum, quibus ad uitae commoditates suauitatesque indigemus, usa excludi posset tum hoc ius multorum uel omnium unam eandemque rem ad usus proprios adhibendi dicitur *communio*. Sed si quis re quapiam ita utitur, ut ab eius possessione usuque alii excludantur, tum hoc appellamus *Dominium* siue *Possessionem*. Et is, qui rem aliquam ita possidet, ut ab eius usu alios excludere possit, dicitur eius rei *Dominus*.

E. g. Si quis librum magni pretii possidet, et ita quidem, ut alter, quicumque fuerit, ab eius usu excludatur, tum *dominus* est libri.

§ 97.

Quae de dominio et communione merentur obseruari, his complectemur positionibus:

I. Nostra aetate fieri non potest, ut *communio* bonorum locum habeat. Proscriptus enim est ex communitate humana amorcandorque, quo sublato, tollitur ipsa *communio* (§ 95). Quamuis non negemus, in orbis huius primordiis, cum pauci homines terram incolerent, earumque rerum in hoc uniuerso

- affatim esset, quae ad usus humanos uitaeque opportunitates pertinerent, omnia omnibus potuisse esse communia. Qui status rerum semper futurus fuisset, si quibus primum oriebatur genus humanum, iisdem finibus contentum terminatumque fuisset, nec tam magnis processisset spatiis, et in immensum excreuisset.
- II. Communio tamen earum rerum, quarum magna est copia, quaeque opera et studio hominum parari non debent, adhuc locum habet. E. gr. aquae, aëris, solis, et in nonnullis regionibus ferarum auiumque, quarum magna adest abundantia.
- III. Priscam ergo illam consuetudinem habendi omnia communia coacti fuerunt homines deferere et dominium introducere, ita, ut suae cuique facultates, tanquam propriae, attribuerentur.
- IV. Prima regula, quae in officiis circa dominium obseruanda est, hac continetur propositione: *Suum cuique tribuendum.*
- V. Nemo unquam temere in dominio suo turbandus est. Cum enim neminem laedere debeamus (§ 93 pos. X), eos uero, quos in dominio turbamus, uel maxime laedamus, intelligitur, neminem esse in dominio turbandum.
- VI. Ex quo manifestum fit, omne furtum esse euitandum. Quia enim per *furtum* aliis, inficiis et inuitis, id, quod suum est, auferimus,

rimus, intelligitur, alios per furtum in dominio suo turbari. Cum uero nemo in dominio suo turbandus sit (pos. V), intelligitur, furtum esse omni modo euitandum.

VII. A rapinis et latrociniiis itidem abstinendum est. Cum enim per latrocinia, quibus alteri, conscio quidem, sed tamen inuito, id, quod suum est, diripimus, alios in dominio nimium quantum turbemus, manifestum est, a latrociniiis esse abstinendum.

VIII. Quod idem ualet de *fraudibus*, quibus aliorum dominia turbamus. *Fraus* enim est nihil aliud, quam eiusmodi actio, quae aliis, consciis quidem, sed falsis tamen rationibus ad assensum deductis, res suas auferimus.

IX. Quemadmodum alii in dominio non sunt turbandi, ita sollicitissime illud cauendum est, ne rebus, quae nostrae sunt, male praepostereque utamur, sed legitime iis, officiisque nostris conuenienter utamur. Vt mur uero legitime dominio tum demum, cum illud, tanquam subsidium, adhibemus, nostram aliorumque salutem promouendi et constabiliendi. Si uero iis rebus, quas possidemus, ita fuerimus usi, ut eas uel ad nostrum uel ad aliorum damnum conuertamus, tum dicimur iis abuti.

§ 98.

Sequitur, ut de modis dominia acquirendi in statu naturali pauca adferamus. Praecipui

G g 5 uero

uero modi hi fere sunt. α) Res, quae nullius sunt, aut quae pro abiectis aut derelictis habentur, occupamus. β) Res amissas, si forte fortuna inuenimus, tunc efficiamus, ut eae nostrae fiant.

Observandum uero hic est, res illas, quas inuenimus, nullius esse debere, et a domino suo pro derelictis haberi. Quare omnium eorum, qui res inueniunt, est, de exquirendo legitimo domino sollicitè cogitare, nec eas prius in suos conuertere usus, quam ubi nullus, multo licet labore adhibito, exquiri potuit dominus.

§ 99.

De acquisitione domini has teneto propositiones:

- I. Si, quae alter deseruit, quaeque nullius sunt, occupaueris, illud uide, ut, quae occupas, tibi sint emolumento.
- II. Quas tibi acquisiisti facultates, de iis augendis, amplificandisque cogitato, sed ita, ut ne aliorum damno locupletior fieri studeas.
- III. Dominium tuum ita tueri debes, ut iis, qui te in eo, nefario ausu, et uiolento modo turbant, quanta potes maxima animi corporisque contentione, obsistas, et ea, quae nocitura uidentur, propulses.

Quam quidem regulam tam late patere nolumus, ut, iis, qui facultates nobis uel per uim eripiunt, uel immuniunt, ipsam uitam eripi posse, existimemus.

§ 100.

Quandoquidem non omnes iisdem opibus instructi sunt, sed alter iis rebus, quae ad uitae necessita-

DE
cessitate
abunda
human
no, alte
est, deb
miniis
quo m
natione
in alios
sunt, p
cultate

Dup
transfe

Dom
nostru
opera.

De c
lumus.

I. Do
nat
ad
gar

Quod
bus,
dam
uel

cessitates expediendas, commoditatesque pertinent, abundat, alter contra indiget, intelligitur, si generis humani rationibus prospici debet, ut debet omnino, alterum alteri saepius impertiri id, quod suum est, debere, et communicandis recipiendisque dominiis societatem humanam conseruandam. Ex quo manifestum est, opus esse inter homines *alienatione*, quae in eo posita est, ut, quae possidemus, in alios transferamus, aliisque res, quae nostrae sunt, possidendi et in usus suos conuertendi, facultatem concedamus.

§ 101.

Duplici uero modo proprietates nostras in alios transferimus *α)* *donatione*, *β)* *permutatione*.

§ 102.

Donamus alteri quid, cum in alterum dominium nostrum transferimus, gratis, sine pecunia, sine opera.

§ 103.

De *donatione* sequentia enunciata expendi uolumus.

I. Donum ad ea pertinet, quae alter, cui donatur, nullo iure exigere potest. Atque adeo ad *donationem* nemo perfecte obligatus est, siue cogi potest.

Quod ita tamen intelligi uolo. Si quis affuit rebus, quibus alter ad salutem suam amplificandam indiget, tum uero omnibus uel personarum, uel rerum momentis rite expensis, rationis honestatis-

statisque leges sibi sequendas esse intelliget, animaduertetque, an et quantum alteri donandum sit.

II. Si quis plus boni se effecturum uidet, cum dona opum indigis largitus fuerit, quam efficere possit, si opes facultatesque retineat, quibus ipse frui non potest, tum uero ad dona alteri tribuenda obligatus est.

III. Quod iis, qui omnibus facultatibus exhausti sunt, ad uictum quotidianum uitaeque necessitates expediendas conferimus donum, dicitur *eleemosyna*, ad quam erogandam obligatos nos esse, tanto minus dubitare poterimus, quanto diligentius in eo elaborare debemus, ut aliorum, in quibus nihil est opis, saluti prospiciamus.

§ 104.

Alter modus transferendi dominium, est *permutatio*, quae in eo consistit, ut, quibus egemus uel ad uitam, corpus, ualitudinem fortunasque conseruandas, res accipiamus ab aliis, et reddamus, quod alter e re sua futurum putat.

§ 105.

Cum non omnes, qui rebus facultatibusque nostris indigent, tam nudati sint opum praesidiis, ut iis, a quibus dominium accipiunt, reddere nihil queant, facile pater, hos tanto magis ad compensanda ea, quae acceperunt, obligatos esse, quanto pluris omnium interest, prouidere, ne quid res familiaris capiat detrimenti.

§ 106.

§ 106.

I. Vt in permutatione dominiorum minus sit fraudis, rebus certum pretium statuendum est, quod est mensura arbitraria, ad quam res, quae ab altero in alterum transferendae sunt, exigi possunt.

E. gr. Si libro quodam indigeo, tum, ut necessitati meae consulatur, bibliopola librum illum, quem, ut suum, possidet, in me, facultate eum in usus meos convertendi concessa, transferet: Sed quomodo, aut quibus conditionibus, transfert? Nullo iure a bibliopola exigere possum, ut mihi libri usum gratis concedat, detrimentumque rei familiaris patiat. Ne ergo, qua opum deminutio per me bibliopolae at-
trahatur, opus est, ut ad damnum refarciendum, aut aliud quidpiam bibliopolae reddam, aut, in quo plus est securitatis, minusque fraudulentiae, certam pecuniae summam ipsi solvam.

II. In permutatione rerum aequalitas et compensatio iusta observanda est. Secus enim si sit, abesse non potest, quin alteruter res permutantium damno afficiatur. Quod cum legi naturae aduerferetur (§ 93 pos. X), evidentissimum est, aequalitatem et compensationem iustam in permutandis rebus debere habere locum.

III. Quod idem valet de operis et laboribus, quos pauperes opumque indigi impendunt, ut opulentiorum necessitati perfectionibus consulant.

IV. Laboribus atque operis merces est statuenda. MERCES est pretium laborum. Demas mercedem, nonne ita indigus laborem operam-

operamque suam opulentiore gratis commodabit? nonne hac ratione status eius, qui diurno opere uictum quaerit, imperfectior redditur, cum, quod uitae alendae sufficere poterat, laboris pretium ipsi subtrahitur.

Quod idem hac ratione ostendi potest, a) qui aliis operam suam laboremque commodant, ii uero id ideo faciunt, ut, quantum ad uictum quotidianum acquirendum uitaeque commoditates sufficit, tantum labore lucrentur. b) Si ergo mercedem laboranti subtraheris, subtrahis ipsi alimenta, et, quae fundamenti loco in officiis circa dominium posita sunt regula, uiolatur: *Suum cuique tribuendum*.

§ 107.

Cum in alios transferimus dominium ita, ut alii determinatam pecuniae summam pro eo, quod accipiunt, reddant, tum dicimur dominium *uen- dere*, alter uero, qui, soluta pecunia, dominium accipit, dicitur illud *emere*.

Quod ut intelligatur plenius, haec habeto. Genus humanum ubi ab exiguis initiis eo creuit, ut tota terra, quanta quanta est, hominum multitudine nunc redundet: rerum permutatio minus commoda fuit rationibus singulorum necessitatibusque expediendis, cum, quod plurimi ne habent quidem, quae inter se commutent, tum quod res permutandi consuetudo a fraudibus seiuncta esse non potuit. Atque adeo de inuenienda quadam re maiores nostri solliciti fuerunt, quae mensura esset communis pretii omnium rerum. Hanc ad mensuram constituendam elegerunt metalla, aurum potissimum et argentum, et uocarunt *pecuniam*, quam recte dixeris communem mensuram pretii omnium rerum. De pecunia haec pauca obserues. α) Nulla aprior pecuniae constituendae poterat esse materia, quam

aurum

DEC

riora,
facile
dam, q
sit inte
insigni

De o
bu

D
Al
rerum p
busque

Qui
um con
sermo,
alienus,
directus

Ex hi
cimus.
I. Falsi
misc
do re
id qu
infer
per c

aurum et argentum. Quia haec metalla sunt et rariora, atque adeo maioris pretii et durissima, nec facile corrumpi possunt. β) Opus est notis quibusdam, quibus uera ac solida pecunia ab adulterina possit internosci. Particula haec metalli, notis certis insignita, dicitur *Moneta*.

C A P. X.

De officiis Hominum in sermonibus, Pactis et contractibus.

§ 108.

Duo sunt, quae in hoc capite explicanda sunt. Alterum spectat ad officia in *sermonibus*, alterum pertinebit ad ea, quae in pactis contractibusque nos obseruare iubet ratio.

§ 109.

Qui aliud loquitur, aliud cogitat, is *falsiloquium* committit. **FALSILOQUIUM** enim est sermo, a mente alienus. Qui sermo, a mente alienus, si uel in nostrum, uel aliorum damnum directus est, dicitur *mendacium*.

§ 110.

Ex his definitionibus sequentia enunciata deducimus.

I. Falsiloquium cum mendacio non est commiscendum. Ad mendacium enim non modo requiritur, ut sermo a mente discordet, sed id quoque, ut uel loquenti uel aliis damnum inferat (§ 109), *falsiloquium* autem non semper cum damno copulatum est.

II. Fieri

- II. Fieri nonnunquam potest, et fit per saepe, ut falsiloquium non modo nihil adferat damni, sed etiam ad perfectionem status nostri uel aliorum plurimum ualeat.
- III. Atque adeo incidunt tempora, cum falsiloquium et licitum est, et ipsa lege naturae praecipitur. Lex enim naturae praecipit, ut cum nostram, tum aliorum perfectionem promoueamus (§ 32). Quod cum fieri possit et fiat per saepe, per falsiloquiorum usum (pos. II) intelligitur, lad falsioquia adhibenda nos interdum lege naturae obligari.
- IV. Nunquam uero fieri potest, ut mendacium uel status nostri uel aliorum perfectiones promoueat, quippe quod semper aut cum nostro aut aliorum damno coniunctum est (§ 109), adeoque nunquam mendacium debemus adhibere, sed semper ad illud euitandum sumus obligati. Nemini enim debemus damnum inferre (§ 93 pos. X).
- V. Ex quibus patet, non semper illum rationi legique naturae conuenienter agere, qui uerum ubique dicit. Potest enim quis per id, quod uerum dicat, se aliosque in funestissimum detrudere exitium. E. gr. omnes proditores patriae uerum dicunt. Sed nonne patriam, ciuesque omnes summis miseriis inuoluunt?
- VI. Quare nonnunquam opus est, ut ueritas reticeatur, eorumque, cum quibus res nobis

nobis est, persaepe refert, nec uerum dici, nec falsum.

Quae omnia rectius intelliguntur, si in uita actionibusque tuis nonnunquam eiusmodi casus inciderint, qui non, nisi ex temporis, loci, personae, ceterarumque rerum, huc pertinentium, indole et ratione definiri diiudicarique possunt.

VII. Cauendum est in omni sermone, ne, quas alter celari uult, res, uetularum more, effutiamus, neu existimationi alterius criminando obsumus.

VIII. Vt paucis multa complectar: *Ita loquendum est, semper et ubique, ut aliis nobisque non noceamus, sed prosumus.*

§ III.

Cum fidem uerbis sermonibusque nostris conciliare, aliosque de sinceritate nostra studioque uerum dicendi conuincere uolumus, uti solemus dictionibus quibusdam, loquendique formis, quas dicimus *contestationes aut asseuerationes* (Bethheurungen).

E. gr. Ita me DEVS amet! ita saluus sim! ita uiuam! ita feliciter agam, etc.

§ II 2.

De Contestationibus has obseruabis regulas:

I. Contestationes frequentius et in rebus leuibis non sunt adhibendae. Quo enim sunt frequentiores, eo magis uilescunt, neque adeo, quam habere debebant, uim adferunt, ad fidem auctoritatemque uerbis nostris conciliandam.

Hh

Dudum

Dudum prudentiores experientia docuit, quanto quisque frequentioribus utatur contestationibus, tanto esse plerumque leuioris animi et ad fallendos alios instructiorem.

II. Quamdiu leuiiores affeuerationes ad fidem uerbis nostris conciliandam sufficiunt, tamdiu non opus est grauioribus, quas uir bonus non, nisi summa adactus necessitate, adhibet, ubi scilicet aut famae consulendum est, aut aliorum salus constabilienda.

§ 113.

Eae contestationes, quibus DEVM, tanquam testem ac uindicem, inuocamus, dicere solemus *iuramentum*, siue latinus, *iusiurandum*, quod CICERO per affirmationem religiosam explicat de Off. L. III c. 29.

E. gr. Si dixeris, ita me DEVS adiuet, ut hoc illudque uidi, feci, uel iussi, cetera.

§ 114.

Ex definitione iurisiurandi patet.

I. Quae cautiones in contestationibus adhibendis necessariae sunt, easdem in iurisiurandi usu esse obseruandas (§ 112).

II. Intelligitur ex his, neminem, nisi qui credat DEVM esse, Sacramentum dicere posse.

III. Ius ergo iurandum in ludibrium uertitur, si illud aut Atheo deferatur, aut hominibus de Epicuri grege, quos, constat, negare, DEVM curare res humanas, uirtuti-

DE C

tuti

pone

IV. Qu

fi ex

bonu

quis

scilic

rum

ritate

V. Iusi

perat

rat, r

abste

num

conc

Recte h

retur a

religio

mulas

scripto

ueri, c

renter

VI. Ne

gequ

omni

ea er

foele

VII. In

quas

tand

tales,

tutibusque praemia et uitii poenas proponere.

IV. Quemadmodum assuetudinationibus non nisi extrema coactus necessitate, utitur uir bonus (§ 112): ita iureiurando non uti debet quisquam, nisi necessitate compulsus, tum scilicet, cum uel eius, qui iurat, uel aliorum, uel rei denique publicae interfit, ueritatem ad liquidum perducere et patefieri.

V. Iusiurandum cuiusque religioni attemperandum est. Secus enim si sit, is, qui iurat, nullo metu iustitiae uindictis uel a malo absterrebitur, uel ad uerum dicendum, bonumque faciendum promissumque seruandum concitabitur.

Recte HEINECCIUS: *Ne iurandi quidem nomen meretur adfueratio per res, quarum nulla mentem uincit religio.* Lib. I § 207 Iur. Nat. Idem recte monet, formulas ritusque eorum, qui, ex suae religionis praescripto, iurant, non tendere debere in ignominiam ueri, quem colimus, quique religiosissime perreuerenterque ab omnibus colendus est, Dei.

VI. Nemo se iureiurando ad res turpes legeque prohibitas deuinciat. Ad ea enim omnia fugienda ipse Deus nos obligat. Ad ea ergo facienda se obligare iureiurando, quid scelestius esse potest?

VII. In omni iureiurando cauillationes, et quas uocant, reservationes mentales uitandae sunt. Cum enim reservationes mentales, quibus formulae iurandi alio sensu,

Hh 2 quam

quam quem iusiurandum postulat, recitantur, eo referantur, ut uis iurisiurandi eludatur; uides, eos, qui reseruationum mentalium integumento improbitatem suam regere ac uelare cupiunt, in re seria ludere, Deoque, qui intimos mentis recessus latebrasque perscrutatur, non debitam reuerentiam exhibere, neque adeo ipsum pro tali numine, quale reuera est, habere. Quod aduersatur iis, quae supra diximus § 65.

VIII. In primis cauendum est, ne periurium committamus. Est autem PERIVRIUM iuramentum pro confirmando mendacio praestitum. Iam uero, cum mendacium committere non debeamus (§ 110. pos. IV), multo minus ad id confirmandum iustitiam Dei uindictam inuocare debemus. Neque uideo, an quicquam Deo indignius et ad ipsius gloriam obscurandam accommodatius admitti possit, quam si proterue, et studio, ipsius iustitiam et uindictam nobis exposcimus.

IX. Si quis iurauit, se rem turpem et legi contrariam facturum, is ad iusiurandum seruandum non obligabitur. Nemo enim ad id, quod legi aduersatur, committendum obligatur.

§ 115.

Exsecrationes siue *maledictiones* nihil aliud sunt, quam oratio, qua declaramus, cupere nos, ut alteri male fit.

§ 116.

Nemo non intelligit, exsecrationes legi natu-

rae et rationi prorsus aduersari. Cum enim ad id lege naturae obligemur, ut alios amemus, iisque bene cupiamus (§ 93 pos. IV), patet, omnia illa uerba, omnes sermones, quibus significamus, nos aliis male cupere, esse legi naturae contrarios.

§ 117.

Haecenus de officiis in sermonibus. Nunc de *pactis* commentabimur. Pactorum uero natura et indoles intelligi non potest, nisi, quid sit *promissio*, antea distinctius explicatum dederimus.

§ 118.

Est igitur *promissio* nihil aliud, quam oratio, qua in aliorum gratiam aliquid uel facturos uel omisso-ros nos esse, dicimus.

§ 119.

Ex definitione hac sequentes conficiuntur pro-
positiones.

- I. Nihil homo homini promittere debet, nisi quod legi naturali consentaneum est. Fac enim, quempiam promittere quid alteri, quod legi sit aduersum, tum uero promissor dicit, se facturum quid, quod legi est aduersum. Cum uero ad omne id simus obligari, quod legi est conforme, et ad omne id fugiendum, quod ei-
dem aduersatur (§ 32), euident est, non pro-
mittere quempiam quid alteri debere, quod legi est aduersum.
- II. Atque adeo promissa, quibus quid polliciti sumus, legi contrarium, sunt irrita, nec seruanda.

III. Sequitur ergo, ut omnia promissa debeant esse eiusmodi, ut nec cum officiis erga nos, nec cum officiis erga Deum et erga alios pugnent, sed potius cum lege consentiant. Talia cum fuerint, dubitari non potest, promissis esse standum. Obligatus enim es ad id, quod lege praecipitur (§ 32), obligatus ergo etiam es ad promissa seruanda, quibus, te quid facturum, quod legi sit consentaneum, pollicitus es. Neque uideo, si non expleueris promissa, quomodo ab animo alios laedendi immunis pronunciari queas. Multiplici enim modo laeditur alter, cui quid promissisti, nec seruas promissum. Cum uero nemo sit laedendus, promissa quoque seruanda esse, patet.

IV. Ea, quae sunt *adūvata*, nec uiribus nostris praestari possunt, promitti non debent, et, si promissa sunt, ad ea seruanda non datur obligatio. Ludibrio habes eum, cui promittis impossibilia. Dicis enim, te facturum ea, quae nec tuis, nec fortasse cuiusquam alius uiribus effici queunt. Quod quid aliud est, quam dicere, te non facturum ea, quae promissisti? Cumque ad ea, quae sunt ex genere eorum, quae fieri non possunt, non detur obligatio (§ 20 pos. VII), intelligitur, ad promissa impossibilia seruanda non dari obligationem.

§ 120.

Ita nunc intelligis, quid sit *pactum*. Pacta sunt promissa mutua de factis sibi praestandis.

§ 121.

§ 121.

Quas ergo de promissis demonstrauius propositiones, in doctrina, de pactis quoque ualent.

- I. Pacisci nihil debemus, nisi quod legi conforme est, et ea pacta seruanda sunt (§ 119 pos. I).
- II. Eorum uero pactorum, quibus illicitas res legique aduersas promissimus, nulla uis est, nulla obligatio (§ 119 pos. II). Quod idem ualeat, de iis pactis, quibus ea, quae fieri non possunt, promissimus (§ 119 pos. IV).
- III. Pacta perficiuntur mutuo consensu. Viraque enim paciscentium pars promittit quidpiam, et alter alteri uerbis declarat, se in eius gratiam quid praestitutum uel omittit (§ 118), ad quod mutuu consensus requiritur.
- IV. Hic consensus definit esse consensus, si uel minis, uel ui, uel dolo alter ad paciscendum compellitur induciturque. Is enim, qui metu doloque ad pactum perficiendum commouetur, uerbis quidem externis significat, se in alterius gratiam quid praestitutum, sed mente negat. Atque adeo pactum eiusmodi consensu mutuo destituitur.
- V. Pactum ergo, uel metu extortum, uel elicitum dolo, seruari non debet. Quia eiusmodi pactum plane non est pactum (pos. I et IV).
- VI. Quemadmodum pacta mutuo consensu perficiuntur (pos. II), sic mutuo consensu

sensu quoque solui possunt, si scilicet ex eo, quod dissoluitur pactum, non aliquid prouenit, quod legi naturae est aduersum. Si enim utraque paciscentium pars, ad id, quod pacti sunt, obligari sunt etiam sine pacto, ab officio recedere non possunt, quamuis mutuus consensus adsit ad soluendum pactum.

VII. Pactum de dominio in alios transferendo, dicitur contractus siue conuentio.

VIII. Emptio ergo et uenditio ad contractus pertinent (§ 107).

IX. Cum nemo sit laedendus (§ 93 pos. IX), neminique damnum inferendum (§ 93 pos. X), neque emtor uenditorem, neque uenditor emtorem damno afficere debet.

Quae regula, generalius enunciata, complectitur omnes speciales, quae in emendo uendendoque obseruari debent.

X. Mutuo consensu, tanquam fundamento, nituntur omnes contractus, qui, si accesserit, mutuus, consensus, tolli dissoluique possunt. Pactum enim mutuo consensu perficitur (pos. III), rescindi potest mutuo consensu (pos. VI).

§ 122.

Si aliis rerum facultatumquestrarum usum concedimus, idque *gratis*, tum dominium nostrum alteri *mutuum* damus, eris, qui mutuum accipit, dicitur *mutuari*.

§ 123.

§ 123.

- I. Ad alteri res suas mutuas dandas nemo cogi potest, nemo perfecte obligatur. Nemo enim tenetur detrimentum rei familiaris propriae facere, ut alterius rem familiarem augeat. Perfectiones enim status nostri potiores nobis esse debent perfectionibus aliorum.
- II. Cum uero fieri possit, ut alter, ad perfectionem status sui salutemque amplificandam, rebus iis, quibus affluo, indigeat, tum sensus humanitatis amorque, qui aliorum perfectionibus promouendis nunquam non intentus est, suadent, ut aliis rerum mearum usum gratis, idque ad tempus concedam.
- III. Is, qui mutuum accepit, domino rem commodatam, constituto tempore, reddat, eamque integram et illaesam. Nisi enim restituat, dominus, qui rei suae usum alteri concessit, damno afficitur, detrimentumque rei familiaris patitur. Nemo uero damno est afficiendus (§93 pos. X).
- IV. Is, qui rem commodatam accepit, eam nec uendat, nec alteri cuiquam mutuam det, nisi id fiat domino consentiente. Secus enim si fit, dominus rei familiaris detrimento afficitur.
- V. Si rerum nostrarum usum alteri non gratis, sed pro certa pecunia, concedimus, locamus res nostras alteri, et is, qui promittit pecuniam, conducere eas dicitur.

VI. Locatoris et conductoris officia disci aestu-
marique possunt exiis, quae de pactis gene-
ratim diximus. Summa regularum omnium,
hic obseruandarum, haec est: Neque locator
conductor, neque conductor locatori
damnum inferat, sed alter alterius utilitati
consulat.

VII. Si aliis pecuniam mutuam damus, tum
appellamur *creditores*, et is, qui pecuniam
mutuam accepit, dicitur *debitor*.

VIII. Si alteri pecuniam mutuam des, de eo
sollicitus sis, ut certissimus fias, pecuniam
commodatam non perditum iri. Obligatus
enim es ad opes tuas conseruandas (§ 81 pos. 1).

IX. Duo ergo sunt, de quibus tibi prius, quam
pecuniam commodaueris alteri, prospicias.
Primum num possit is, cui das, reddere,
quod debet, siue num sit soluendo, deinde
num uelit restituere, i. e. num uir sit bonae
fidei.

X. Documentis ergo fidei certioribus opus
est, quibus caueat de pecunia is, qui mu-
tuam illam accipit. Alias enim is, qui de-
dit mutuo, periculo pecuniam amittendi ex-
positus est, detrimentumque rei familiaris pa-
rietur.

Cautionum autem, quibus securitati creditoris pro-
spicitur, haec fere sunt genera, quorum alia aliis
maiores ad securitatem praestandam habent uim.
a) Huc spectat *obligatio*, qua litteris scriptis pro-
fiteretur debitor, quantum pecuniae acceperit, et quo
tempore cum foenore rem commodatam restituere
uelit.

uelit. β) *Pignus*, cum rem quandam mobilem, e. gr. pretiosa, monilia, libros, uestes, uasa argentea, cetera, in securitatem crediti tradit debitor creditori, ut, si nomen non expunctum fuerit, retineat ea creditor, si uero aes alienum dissoluerit debitor, reddat. γ) Cum denique immobili bono, e. gr. agris, pratis, hortis, aedibus, de pecunia cauet debitor, audit *hypotheca*. δ) Si quis alius se soluturum ad diem constitutum pecuniam dixerit, cum debitor non soluat, tum eum dicimus *fideiussorem, praedem, cautorem*.

XI. Si alteri pecuniam commodat creditor, tum alter, cui commodatur, insigne lucrum facere potest, quod non fecisset, si pecuniam non accepisset mutuam. Eodem uero lucro cum se locupletior reddere poruisset creditor, nisi pecuniam alteri mutuam dedisset, patet, iure quodam suo, creditorem ab debitore annum quendam fructum pecuniae commodatae reperere posse. Qui fructus siue emolumentum pecuniae dicitur *usura*, quam, patet, rectae rationi non repugnare,

Disputatum est inter recentiores et theologos et philosophos, num creditor sibi praemium aliquod pro pecunia commodata, et forte concessa a debitoribus stipulari possit. Qui adfirmant, has adfirmandi rationes adferunt. α) Si debitor locupletior sit pecunia creditoris, nonne interim creditor fructu et emolumento pecuniae carebit? Nemo uero alterius damno locupletior fieri debet. β) Cur non creditor a debitore mercedem aliquam pro magnitudine periculi exigit? Magnum enim periculum adit is, qui debitori pecuniae suae usum fructumque concedit. Qui usuras damnant, scripturae sacrae testimoniis nituntur Psalm. XV, 5, Luc. VI, 34
segg.

seqq. Sed hic mordaces immodicasque usuras, a legitimis usuris distinguas. Conf. Deut. XXIII. v. 19. 20.

XII. Usura semper debet esse eiusmodi, ut nec creditor nec debitor ex eius solutione damnum capiat.

XIII Pecunia, siue fors, ex qua fructum emolumentumque lucri capit debitor, si ad statutum tempus restituendum est, tantundem, non modo ratione quantitatis, sed etiam qualitatis reddi debet, quantum debitor accepit, nec mora soluendi nec statur. Plurimum enim damni creditor saepe accipit ex mora solutionis.

§ 124.

Ex his manifestum fit, id, quod apud nos ab aliis ad custodiam est *depositum*, sine tergiuersatione iis, qui deposuerunt, si reposcatur, esse reddendum.

Quod alter nobis custodiendum asseruandumque commisit, id ita debemus nobis habere commendatum, ut nec nostra culpa perdat, nec detrimenti quid capiat. Secus si fit, damnum, nostra culpa rebus depositis illatum, compensari a nobis debet. Sed si damnum rei depositae infertur, quod euitari nec nostra nec cuiusquam diligentia potuerat, tum damnum praestare non tenemur.



PHILOSOPHIAE
PRACTICAE
PARS III.

Institutiones Ethicae
siue
Philosophiae Moralis
strictè sic dictae.

Prooemium de Ethica in genere.

§ 125.

Quamvis supra iam luculenter ostendisse uideamur, quae sit differentia iuris naturae et Ethices (§ 1), paullo ramen nunc distinctius eas propositiones euoluemus, quae ad naturam Ethices explicandam, eandemque a iure naturae internoscendam pertineant.

§ 126.

I. Ius naturae leges explicat, docetque quid homini sit faciendum omittendumue (§ 3 pos. IV). Ethica uero rationem uiuamque nobis ostendit, legibus naturae obsecundandi (§ 3 pos. IV). Recte ergo non-

494 INSTITVTIONES ETHICAE

nonnulli ius naturae theoriā Ethices uocant.

- II. Ethicae est, docere, qua ratione mens nostra firmam quandam recte faciendi facilitatem consequatur, habitumque actiones honestas, quarum praecepta dat ius naturae, suscipiendi sibi acquirat.
- III. Ethica ergo, uel in primis, in eo occupatur, ut modum uirtutis assequendae demonstret. VIRTUS enim est habitus actiones suas legi naturali conuenienter instituendi.
- IV. Ethicae id propositum est, ut inclinet flectatque uoluntatem ad recte faciendum, ita ut quis libenter summaque cum uoluptate honestas actiones suscipiat, turpesque fugiat, quamuis nec praemiis incitetur, nec poena a uitiiis reuocetur.
- V. Ethica itaque in emendanda tota mente operam insumit, moribusque corrigendis intentā est. Hoc enim est emendare uoluntatem, cum ea a turpitudine ad honestatem, a uitiiis ad uirtutem reuocatur. Quod cum fieri non possit, nisi uera ueri boni cognitione imbuatur, euidens est, ethicam quoque in emendando intellectu, ratione, cognitione boni, atque adeo in tota mente occupari.
- VI. Munit praeterea sui cultoribus ethica uiam ad ueri nominis felicitatem, quae interna mentis uoluptate et tranquillitate conti-

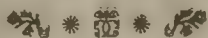
con
rati
uirt
lam
petr
Quo ip
diffe
eoqu
dum
effic
tutisq
VII. F
quo
tur
fale
grat
mod
tutis
rem
obst
VIII.
uirt
ro
ost
exu
obl

continetur (per defin.). Cum enim ethica rationem uirtutis consequendae doceat (pos. I), uirtus autem sit medium felicitatis (§ 46), palam est, Ethicam quoque felicitati uerae impetrandae inferuire.

Quo ipso perspicitur denuo, quantum a iure naturae differat Ethica. Illud externam quietem urget, in eoque acquiescit, ut doceat, neminem esse laedendum, suum cuique tribuendum, cetera. Haec uero efficit, ut homo interna felicitate perfruatur, uirtutisque praemiis exhilaretur.

VII. Hoc denique addendum est, in ethica quoque doceri debere, quomodo tollantur e medio uirtutis impedimenta, quae salebras saepius hominibus, ad felicitatem grassaturis, ex transuerso obiciunt. Quomodo enim Ethica rationem assequendae uirtutis docere potest, nisi ostendat, quomodo remoueantur impedimenta uirtutis culturae obstantia.

VIII. Atque adeo cum uitia sint maximum uirtutis impedimentum, eamque pestifero quasi ueneno enecent, Ethicae est, ostendere, quomodo mentis uitiositas exuatur, fonsque tot actionum turpium obstruatur.



CAP. I.

Regulas quasdam generaliores de
uirtutis studio eiusque consequen-
dae adiumentis et subsidiis
explicans.

§ 127.

Regulas de uirtute colenda sequentibus conclu-
demus axiomatibus, ex unica fere uirtutis
definitione deductis.

- I. Qui ueram uirtutis consequendae ratio-
nem inire uult, id agat impensius, ut recte
faciendi facilitatem, actionesque suas ad
legem naturae componendi habitum ac-
quirat. Est enim uirtus habitus actiones suas
legi naturae conformandi (per def.).
- II. Qui ergo uirtutis consequendae studio
ducitur, nae is, oportet, regulas, iure
naturae traditas, perspectas habeat. Alias
enim ad earum praescriptum actiones dirigere
non potest.
- III. Inprimis de eo uirtutis studiosus sollici-
tus esto, ut eius animus boni maliue co-
gnitione imbutus sit. Rectum enim qui fa-
cere poteris, nisi, quid rectum sit, cognitum
habueris?
- IV. Cum uero, quid bonum malumue sit,
ex cuiusque actionis effectis consequen-
tiisque perspiciatur, idque, adiutrice ra-
tione,

tionem (§ 10), intelligitur, uirtutis consequendae uel praecipuum adiumentum esse rationis culturam, quam quo diligentius perfeceris, hoc ad uirtutem colendam te aptiorem senties.

V. Non requiritur autem solum qualiscunque boni maliue cognitio ad uirtutis studium, sed ea quoque, necesse est, distincta sit et uiua, i. e. eiusmodi, ut uoluntatem flectat, et ad bonum inclinet. Cum enim non in eo posita sit uirtus, ut quis recte faciat, sed ut libenter et cum uoluptate quadam honeste, et legi conuenienter uiuat, et interno quodam studio constantique recte faciendi uoluntate gaudeat (§ 44), consequens est, ut animus non possit uirtutem assequi, nisi ea boni maliue cognitione instructus fuerit, quae est uiua, i. e. quae mentem uoluntatemque, stimulis uelut incitaram, ad bene faciendi propositum alliciat, flectat, et exsuscitet.

VI. Quanti ergo interest ad uirtutem consequendam, in mente nostra uiuam boni maliue cognitionem gigni, tanti quoque refert, distributius a nobis explicari, quo modo, quibusue adminiculis uiuam acquiramus faciendorum ac fugiendorum cognitionem.

VII. Primum ergo ad uiuam eius, quod honestum ac turpe est, cognitionem acquirendam permultum ualet illud, ut ad ea, quae ex bonis aut malis actionibus con-

li sequun-

sequuntur, quam possumus diligentissime attendamus, atque ita praestantiam uirtutis opportunitatesque, et funestos uitiorum euentus, uel nobis uel aliis sub oculos subiiciamus.

VIII. Quod, nescio, an utilius commodiusque fieri possit, quam si ad ea, quae experientia nos condocet, acrius contemplanda animum, uirtutis cupidum, conuertamus. Ea enim est mentis humanae natura, ut iis, quae ante oculos sunt constituta, multo uehementius percelli soleamus, quam recte uiuendi praeceptis, maxime si paullo subtiliori dicendi genere proponuntur. Dudum eruditi experientiam uirtutis recteque agendi magistram uocarunt.

IX. Cumque experientia sit uel propria, uel aliena, consequens est, ut uel per propriam uel per alienam experientiam uiuam acquiramus cognitionem.

X. Experientiae propriae adminiculo tum demum cognitionis uiuae reddimur participes, cum ipsi dulcissimum bene factorum fructum, et funestos scelerum libidinumque euentus persentiscimus.

Vnde saepius factum, nouimus, ut ii, qui in omnia uitia sese ingurgitarunt, procedente tempore, resipuerint, cum scilicet tristes poenitendosque uoluptatis ac flagitiorum fructus, labeque et uulnera conscientiae ita senserunt, ut ferre non amplius potuerint. Ex quo oritur prouerbum: *Piscator ictus sapit, mit Schaden wird man flug.* Quae uero

REC
uer
mi an
XI. Pe
para
tior
enim
et co
frug
pian
quoc
Sunt aut
sumus
ploru
buere
mus.
hic ad
a) Si que
plis ac
ribi no
dibor
citeq
sint
Quen
sunt in
ris, m
nas ip
mos,
fuisse
ram,
omni
uiron
excell
ingen
diuini
stanti

uero prudentia multis et corporis cruciatibus et animi angoribus tormentisque haud raro redimitur.

XI. Per experientiam alienam uiua cognitio parari solet, cum historias ueteres recentioresque in consilium adhibemus. Hoc enim, monitore LIVIO, praecipue in historia et cognitione rerum gestarum salubre est, ac frugiferum, ut inde nobis, quod imitemur, capiamus, inde foedum inceptu, foedum exitu, quod uitemus.

Sunt autem multae cautiones, ad quas animum quam possumus acerrime intendamus, oportet, si per exemplorum usum mentes uiua boni malive cognitione imbueri, easque ad uirtutis amorem concitare uouerimus. Quarum nonnullas, operae fuerit pretium, hic adducere.

α) Si quos habes, quorum mentem proponendis exemplis ad uirtutem incendere cupis, id, uel maxime, tibi negotii datum existimato, ut eorum, quos ad recti bonique studium uis perducere, uires explores, solciteque inquiras, num, quae imitari iubes, exempla sint eiusmodi, ut imitari possit is, qui iubetur. Quemadmodum enim illum, cui poplites neruique sunt incisi, frustra ad eundem saltandumque cohortaris, mille licet exempla per forum et circum tabernas ipsi proponas, licet ipsos proferas Hemerodromos, quos ingens, uno die, spatium legimus cursu fuisse emensos: ita nihilo plus agis, quam si des operam, ut cum ratione insanias, si eos, qui debiles sunt, omnibusque recte agendi uiribus destituti, eiusmodi uirorum exempla imitando effingere cupis, quos aut excellens ingenium, aut quoddam uirtutis uigorisque ingeniti robor, aut occulta denique praepotensque diuini Numinis uis et gratia ad summa quaeque et praestantissima armauit.

β) Demonstrandus est modus, quo alterius, quem imitandum proponis, animus ex lubricum scelerumque sordibus emerferit, et quo pacto quam expeditissime tolli possint obstacula, quae iis, qui mentem ex foedissima flagitiorum seruitute ueram in libertatem assertum eunt, ex transuerso obiciuntur. Nec reticere par est medicinam, qua alii, quorum exempla proferuntur, interni uim morbi infregerunt, et ex qua suum animus vigorem, et salubritatem recuperavit. Secus si feceris, quid aliud agis, quam ut aegrotum ideo conualescere cupias, quia alii plures ante ipsum ex morbo fuerunt recreati? Quid te, putas, effecturum, si a futore, scriniario uel quocunque alio machinarum confectore postulaueris, ut speculum causticum conficiat, idque ideo, quia TSCHIRNHAUSENIVS tale coagmentauit, poliuir, et ad flammam concipiendam aptum reddidit? Exemplum hoc proponis mechanico uel futori tuo, quod ipsum iubes imitari. At rideberis ab ipso, nonne omnia uerba tua, quibus ad simile speculum constituendum incitas mechanicum, quibus eiusdem usum et praestantiam praedicas, incassum perdentur, et tanquam in pertusum congerentur dolium? Nonne, dic, quaeso, inquiet futor, quibus artibus TSCHIRNHAUSENIVS speculum eiusmodi confecit?

γ) Permultum praeterea ad uiuam uirtutis cognitionem impetrandam interest, ut certo sciat is, qui a uitiis ad uirtutem reuocandus est, uere factum esse, quod narratur, quodque, tanquam exemplum, imitandi causa ob oculos ponitur. Quod si enim falsi quid subesse, comperit is, cuius animus exemplis ad honestatem insecuti debet, et ad legem componi, tantum abest, ut eiusmodi commentis moueatur, et ad rectum incitetur animus, ut potius ludi se et fraude circumueniri, arbitretur.

δ) Denique, quoties uirtutes aliorum excellenterque facta, uel uitia etiam commemoras, et dedecora, toties eam exempla proponendi rationem in eas, ut

bene

bene et male factorum consecutiones effectaque ostendas, et, quae cum quaque actione fuerit connexa uel felicitas, uel poena, eam animis subiicias. Illud quoque commonstrandum est, homini, quem, tanquam exemplum, ob oculos ponis, bonum malumque propter has actiones, non alias contigisse. Fac, Caium, aeris prodigum, suas profundere opes, remque suam epulis, opipare instructis, strenue conficere. Hunc, ut ad frugalitatem se recipiat, cohortaris, et Titii, ad incitas redacti, exemplo doctes, profusionis certissimam esse poenam paupertatem. Caius egestatis, qua affligatur Titius et urgetur, causas alias adfert. Ergo tuum est, demonstrare, non aliunde, quam ex opum profusione, Titii mendicitatem suam trahere ortum. Contra si feceris, ualde uereor, ne exempli allati uis deminuat.

XII. Proximae historiis sunt fabulae, maxime illae, quae in theatris ludisque scenicis proponuntur. Quibus tantam uim ad igniculos amoris erga uirtutem in spectatorum animis accendendos, uiuamque cognitionem excitandam tribuunt nonnulli, ut in theatris scholam quandam uirtutis aperiri existiment.

XIII. Haec de cognitione uiua, eiusque acquirendae modis. At eadem, quae ad uirtutis studium alendum ualere debet, recti cognitio distincta praeterea sit, oportet, id est eiusmodi, ut uirtutis interiorem praestantiam pulchritudinemque penitus exquirat, atque ita amorem eius in animo exsuscitet. Si enim bonum distincte cognoscimus, tunc eius pulchritudinem praestabilitatemque non ex praesenti uoluptate, ac

taedio aestumamus, sed longe in posterum prospicimus, et, quam uberes amplique sint fructus, ex uirtutis studio, post multos demum annos, in nos redundaturi, perspicimus. Quo ipso uirtus admirabiles sui concitat amores, non profecto concitatura, si eam, primo aspectu asperam, et paullo horridiorem, confusa, et sensibus, qui fallaces saepenumero sunt iudices, contuitus fueris.

Distincta haec, quam in uirtutis studio tantopere commendamus, boni malive cognitio dispellit, tanquam nebulas, praeconceptas opiniones, quibus infecti complures, non modo non dulcem, et fructuosam, sed etiam permolestam et sterilem uirtutis culturam existimant. Haec, quae uirtutis impedimenta maxima sunt, praeiudicatae opiniones sequentes fere sunt.

a) Virtutem illud cumprimis impedit, quod malos et improbos uideamus per saepe in omnium rerum affluentia uiuere, resque suas ex uoto agere, contra bonos, quique uirtutum cultores habeantur, omnibus aerumnis circumfessos, fortunaeque iniquioris iactatos procellis, uitam miseram miserandamque uiuere. Quod quidem praeiudicium, si accesserit distincta uirtutis cognitio, dispellitur, propterea, quod qui distincte uirtutem felicitatemque intelligunt, eam non ex iis, quae uirtuti adiunctae sunt, acerbitatibus, sed ex liquido illo perennique gaudio, quod ex uirtutis amore cooritur, aestumare consueuerunt.

b) Altera praeiudicata opinio, quae uirtutis studio fraudi est, in eo consistit, ut multi sibi persuadeant, difficile admodum esse, quin etiam ἀδύνατον uirtutem ita consequi, ut nihil admixtum sit uitii, nihilque corruptelarum. Sed sit difficile. Num ideo in uirtute colenda uitiiisque extirpandis nullum laborem infirmemus? Quotusquisque est, qui eruditio-

ditionem, omnibus numeris absolutam, consequi possit?
At num ideo eruditioni acquirendae nullum tempus
operamque impertiemur?

XIV. Virtus acquiritur diuturno usu ac ex-
ercitatione, neque uno, uel die, uel men-
se uitia ex animo radicitus extrahi possunt.
Cum enim uirtus uitiumque sit habitus (per
def.); habitus uero non, nisi diuturno usu, et
actionibus, crebrius repetitis, acquiri possit,
(per def. habitus) intelligitur, uirtutem non
acquiri posse, uno momento, sed diuturniore ex-
ercitatione et usu, neque uitia tam cito, quam
uulpes pyrum comest, ex animo posse ex-
stirpari.

XV. Ex quo conficitur, iuuenes, quin etiam
pueros, a teneris statim unguiculis, exercita-
tionibus, quibus propius ad uirtutis habi-
tum accedimus, uimque uitiorum imminui-
mus, ita esse assuefaciendos, ut sensim
paullatimque, uirtutis amorem, induant, et
uitia eiurent.

XVI. Atque adeo iuueniles animi, quoad eius
fieri potest, sunt uera distinctaque boni
maliue cognitione imbuendi, eradicandae-
que ex teneris puerorum mentibus omnes
praeiudicatae opiniones, quas de uirtute ac
uitio imbibere solent.

XVII. Efficiendum est, ut in pueris ex con-
tinuis bonis actionibus nascatur con-
suetudo recte faciendi, quae proceden-
te tempore uertet in naturam, maxime

si occasionem male faciendi ipsis subtraheris.

XIIX. Quandoquidem pueri, adolescentuli-
que, ratione consilioque non satis firmati,
bonum malumue ex euentibus aestimare
et dignoscere nondum didicerunt, opus
est, ut praesentem dolorem, nonnunquam
cum ipsorum actionibus malis connectamus,
et actionibus eorum bonis suauitatem quan-
dam et praemia, tanquam irritamenta, ad-
iungamus. Ducuntur enim iuuenes rerum
praesentium specie, et tantum, quantum sensi-
bus mouentur, ad id, quod adest, se applicant.

Ex quo uides, quid de plagis uerberibusque, quibus
puerorum animos a malo abstertere cupimus, sit sen-
tiendum. Nunquam plagae et argumenta lignea
cipient appetitum boni, neque iis efficietur, ut quis
actionem malam auerfetur. Voluntas enim ad ap-
petendum bonum malumque auersandum non nisi
rationibus, quas intellectus proponit, moueri flecti-
que debet. Atque adeo perabsurda est eorum opi-
nio, qui uerberibus, uirgisque uoluntatem emen-
dari, uirtutisque amorem instillari posse putant.
At id negari non potest, dolorem ex plagis in pue-
rorum animis, qui sensibus tantum reguntur, id ef-
ficere, ut, quia dolor cum actione mala iterum ite-
rumque fuit connexus, actionem deinde malam omit-
tant, non quia eius interiorem distincte uident tur-
pitudinem, sed quia dolorem ex ea commissa oriun-
dum recordantur.

XIX. Ex his omnibus apparet, non posse
quemquam uirtutem consequi, nisi diu
multumque in uoluntate emendanda oc-
cupetur. Cum enim uirtus requirat non
qualen-

qualemcunque externam conuenientiam actio-
num cum lege naturae, sed internum studium,
ardorem constantemque uoluntatem bonum fa-
ciendi malumue omittendi (§ 45), consequens
est, ut is, qui uirtutem assequi cupit, efficere
debeat, ut uoluntas appetat uerum bonum, et
auerferetur uerum malum. Efficere, ut uoluntas
appetat bonum malumue, (loquor autem de
uero bono ac uero malo) est *emendare uolunta-
tem*, E. qui uirtuti operam dat, debet in emen-
danda uoluntate occupari.

XX. Emendatio uero intellectus emendatio-
nem uoluntatis praecedere debet. Quod
luculenter patet ex natura uoluntatis, quae
in eligendo bono, maloque semper intellectum
consultorem sequitur. Qui ergo, quicquid,
tanquam bonum, proponit uoluntati, id ea
appetit, quicquid, ut malum, repraesentat,
id auersatur. Si ergo erroribus praeiudicatis-
que opinionibus intellectus, siue facultas co-
gnoscenti ita impleta fuerit, ut bonum habeat
pro malo, et malum pro bono, quid mirum,
uoluntatem specie recti decipi. Permultum
ergo interest ad emendandam uoluntatem, in-
tellectum emendari, ut, errorum nebulis dis-
iectis, clarius distinctiusque boni maliue na-
turam perspiciat, nec erret, et in iudicando la-
batur aut decipiatur.

XXI. Denique ad uoluntatem emendan-
dam uirtutemque consequendam uel ma-
xime illud requiritur, ut affectibus uim
subtrahas. Affectus enim omnem distinctam

boni cognitionem impediunt, lumenque rationis exstinguunt (§ 232 Met.). Cum uero ad uirtutem consequendam rationis cultura et distincta cognitio postuletur (pos. XIII), manifestum est, in consequenda uirtute opus esse, ut affectibus, impetu eorum repressio, uim subtrahas.

Quod qua ratione fieri queat, id speciatim indicabitur in capite de Moderandis, compescendisque affectibus.

XXII. Denique in emendanda uoluntate et uirtutis studio nihil proficies, nisi in emincubueris curam, ut consuetudines malas exuas, quibus maxime, si uetustate adultae fuerint et corroboratae, per saepe uoluntas ad turpes actiones suscipiendas impellitur et tantum non rapitur.

Consuetudines, quas recte dicimus habitus agendi, ex determinationibus praeteritis, malas non uno ictu, ut ita dicam, deiicimus, sed tempore, opera, conatu saepius repetito, patientia opus est. Vim consuetudinum infringimus, *a*) si id agimus, ut quotidie uel de numero, uel de uehementia actionum, ex quibus consuetudo paulatim contracta fuit, quid deminuamus, deque grandi quasi inclinationum propensionumque aceruo singulis diebus granula aliquot demamus, idque tam diu continuemus, donec, quod demi possit, nihil amplius supersit. *β*) Vt quanta maxima possumus sollicitudine, deuitemus occasionem eiusmodi actiones suscipiendi, ex quibus, tanquam elementis suis, composita est consuetudo. *γ*) Vt ardor quidam in animo excitetur, innoueturque quotidie, ea agendi, quae consuetudini sunt contraria *δ*) Qui ardor, cauendum est, ne tepescat, sed lumini quasi oleum instillandum est, quo

quo
men
getu
quib
figu
riam
agen
excu
ut it
dum
quid
tiae
bus
infir
nes
ris d
rum
spice
tion
et fa

uirt
om
dun
licit
ratis
quis
uer
nia
tem
lici

quo alatur, et conseruetur. ε) Vt uero hic ardor mentis recte agendi exsuscitetur in dies magis, augeturque, adhibenda sunt adiumenta quaedam, in quibus commendari illud, uel imprimis, meretur, ut signa quaedam nobis constituamus, quae in memoriam nobis redigant propositum, quod cepimus, bene agendi, unde omnes cerimoniae orae sunt, et nos excutiamus solerter, mentisque latebras exquiramus, ut ita patefcat nobis, quid deſit nobis ad recte uiuendum, in quo lapsi ſimus, quid denique actum ſit, quidque agendum fuerit. Quod quidem conſcientiae examen, Pythagorae iam olim aliisque ueteribus philoſophis tantopere probatum, non rectius inſtituitur, quam uel matutino tempore, quo actiones diurnas aggredimur, uel ueſpertino, quo, operis diurnis conſectis, ſeriem continuationemque eorum, quae per diem bene maleque facta ſunt, perſpicere, et reuocariſ a negotiorum ſtrepitu cogitationibus ad normam diuinitus praefcriptam, et dicta et facta, ſine interpellatoribus exigere poſſumus.

XXIII. Quae de uia ac ratione conſequendae uirtutis haecenus commentati ſumus, ea omnia uiam quoque, ac modum oſtendunt, potiundi ſummo bono ueraque felicitate. Cum enim uirtus ſit medium felicitatis ſummique boni (§ 45), ſequitur, ut, quae quique uia ad uirtutem contendit, eadem ad ueram felicitatem ſummumque bonum perueniat. Oſtenſa ergo et expedita uia ad uirtutem, eo ipſo demonſtratum eſt, quomodo felicitatis uerae fruitione poſſimus exhilarari.

CAP. II.

De Modo intellectus perficiendi ac
emendandi.

§ 128.

Cum, qui ethicam docent, id unicum suscep-
runt negotium, ut rationem uiamque com-
monstrent, uirtutis consequendae (§ 126 pos. I),
uirtutem autem non possit quisquam adipisci, ni-
si et intellectum emendauerit (§ 127 pos. XXI),
et perturbationes animi in gyrum rectae rationis
duxerit (§ 127 pos. V), consequens est, ut nunc
regulas exponamus intellectus emendandi, et ra-
tionem commotionum animi refrenandarum de-
monstremus.

§ 129.

Cum copiose satis, sufficienter certe, in Lo-
gica de ratione perficienda et intellectu emendan-
do exposuerimus, nunc nobis licebit esse bre-
uioribus. Quare praecipuas dotes, aut, si ma-
ius, uirtutes intellectus carptim stricimque addu-
cemus, et quibus quaeque adminiculis perfici
possit et in maius prouehi soleat, commonstrabi-
mus.

§ 130.

Generatim ergo illud obseruandum est, ut,
quas de quaque re animo informamus, notiones
efficiamus distinctas, neque, nisi interiore re-
rum, quas animo subiicimus, natura proprietati-
busque cognitis conquiescendum nobis putemus.

Quod

Quod quomodo fiat, a nobis dilucidius in Logica
fuit expositum in Cap. de ideis.

§ 131.

Acumen (Scharfsinnigkeit) est facultas, plu-
ra in unare discernendi (§ 209 Met.), et is, qui
plura, quae in re quapiam occurrunt, discernere
nouit, dicitur *acutus*.

§ 132.

Modi acumen acquirendi hi fere sunt.

- I. In eo elaborares, ut, quicquid cogitas, id
distincte cogites, i. e. ita, ut notas, quibus
quaeque res ab altera internoscitur, sigilla-
tim animo sistas, de eoque sollicitus sis, ut
exquiras, quid res sit. Vid. Log. p. 19.
- II. Pueri, inde a prima infantia, sunt ita ad-
suefaciendi, ut ad res obuias acriter atten-
dant.
- III. Quod efficies, nisi uerbis, articulate et
ordine prolatis, enarrare iussi fuerint, quid
in quaque re notatu dignum obseruarint.
- IV. Res, sensibus usurpatas, describant pu-
eri, et partes corporum, notas, magnitu-
dinem, compositionem, figuram, motum,
ita delineent, ut appareat, ipsos imaginem
rei uisae uel auditaе animo cogitationibus-
que depinxisse.
- V. Quare perutile est pueris, distincte acu-
teque cogitandi arti adsuefaciendis, ut,
in tempore et quam maturrime, mathe-
seos,

seos, et in primis Geometriae, studio uacent, discantque res, sub aspectum subiectas, cerussa aut minio delineare. Quod magnam uim ad attentionem conseruandam habere putatur. Quare Plato, nisi Geometriae peritum, neminem ad scholas suas admitti, uolebat. Repetantur hic ea, quae et in Logica de Ideis distinctis, et in Psychologia de attentionis adminiculis p. 253, copiose disputauimus.

VI. In primis uero facultas, id, quod bonum malumque est, acutius peruidendi excitatur, et augetur, si in nostris aliorumque actionibus cum ad ea, quae ad agendum animum impulerunt, tum ad minutissima quaeque actionum effecta attendimus, et omnibus, quae rem circumstant, momentis recte ponderatis, sollicitius exquirimus, quis actionem suscipiat, quid agatur, quo loco aut tempore, quibus item adminiculis, quem denique in finem hoc illudue suscipiatur. Ita paullatim consuefcunt adolescentuli cogitare acute, et rem in partes secare, partesque in minutiora uelut elementa soluere, quod plurimum adfert adiumenti ad *profunditatem intellectus* (*Tieffsinigkeit*) perficiendam. Est enim *profunditas* nihil aliud, quam ea intellectus facultas et perfectio, qua notas notarum possumus distincte allegare. Vid. Log. p. 21.

VII. Ad acumen acquirendum apprime utile illud est, ut quis uerba in promptu habeat,

beat, linguamque, qua res et cogitata enunciarī debent, percalleat. Cum enim acumini inferuiant ideae distinctae descriptionesque ac definitiones (§ 66 Log.), ideae autem distinctae ac definitiones formari non possint, nisi notas ac proprietates rerum definitione comprehensas, uerbis enunciare queas (§ 37 pos. II Log.), euidens est, uerborum ac linguae ope, acumen acquiri.

§ 133.

Haecenus de acumine. Nunc noua intellectus uirtus et perfectio explicanda est, quam *intelligentiam* dicimus. Est *intelligentia* nihil aliud, quam prima disciplinarum elementa comprehendendi habitus, qui efficitur per id, ut distinctas quarumcunque rerum notiones consequamur. Vid. Log. I. c.

§ 134.

Quemadmodum, ope *intelligentiae*, quid quaeque res sit, perspectum habemus, ita, *scientia* adiutrice, rationes rerum expiscamur, et, cur unumquodque sit, indagamus. Est enim *scientia* nihil aliud, quam habitus asserta sua demonstrandi.

§ 135.

Cum *scientia*, sine dubio, ad praecipuas utilissimasque intellectus perfectiones pertineat, operae pretium facturi sumus, si uiam modumque aperimus, *scientiam* assequendi.

§ 136.

Ad *scientiam* peruenire licet hunc in modum.

I. Cum

- I. Cum omnis habitus acquiratur exercitatione (per def.), scientiam quoque non posse, nisi continuo exercitio, parari, lucide apparet (§ 134).
- II. Legito libros, a uiris solide doctis, apta connexaque ratione, demonstratos. Ita sensim assuesces demonstrationibus, habitumque propositiones ex propositionibus necendi acquires.
- III. Demonstrationes uirorum eruditorum, artificiose connexas, resoluas in sua principia, et, syllogismorum ope, nexum propositionum, sicubi latet, ostendas. Quod exercitationis genus, dici non potest, quantos adferat fructus.
- Innotuerunt mihi uiri iuuenesque, qui WOLFFII scripta ita legerunt, ut omnes demonstrationes, quae nexum celant, syllogismorum adminiculis resolverint in prima sua elementa, quo factum, ut, ex quo fonte profluxerit cuiusque asserti ueritas, nullo negotio perspexerint.
- IV. Ipse experiaris uires, et enunciata, quibus nulla demonstratio adiuncta est, tua demonstratione communias. Quod exercitium commendauimus iuuenibus, solidioris doctrinae cupidis, in praefatione, philosophiae recens controuersae, praemissa.
- V. Matheseos studium uiam munit ad demonstrandi habitum. Quia in Mathesi elegantissimae deprehenduntur demonstrationes, quarum contextum qui resolverit, nae is labore,

DE
bore
pe
VI. A
feit)
tioc
ram
ex
pol
Qui erg
stru
uel af
7) in
ta de
long
aliis
que
ut et
storib
sum
Iam
quas r
lectus,
Sapi
que
quicq
refere
causla
qui qu
Cur
uel co

borem, quem impendit, largissimo fructu compensari deprehendet.

VI. A scientia dependet *soliditas* (*Gründlichkeit*), quae ea est mentis perfectio, qua ratiocinia ita quis connectere nouit, ut alteram propositionem ex altera, omnes autem ex suis principiis, deducere facillime possit.

Qui ergo solide doctus est, is α) omnia, quae demonstrari possunt, demonstrat, β) ab aliis eorum, quae uel affirmant uel negant, demonstrationem postulat, γ) inquit in principia solertissime, ex quibus asserta demonstrata sunt, δ) nexum propositionum, quam longus est, facile perspicit, ϵ) et, quae uersimilia aliis sunt, ea ut certo cognoscat, allaborat ζ) denique in scriptis aequae, ac sermonibus eo refert omnia, ut et se et alios de iis, quae docentur, conuincat, lectoribusque et auditoribus, demonstrationum ui, assensum extorqueat.

§. 137.

Iam deuenimus ad *sapientiam* et *prudentiam*, quas reginas ceterarum, quibus praeditus est intellectus, uirtutum recte dixeris.

§. 138.

Sapientia posita est α) in delectu finium, eorumque nexu cum fine, qui princeps est, et ad quem, quicquid uspiam actionum humanarum suscipitur, referendum est, β) in excogitatione remediorum, causarumque, quibus, aptis inter se et nexis, is, qui quaeritur, finis obtinetur.

§. 139.

Cumque finis, ad quem referenda sunt omnia uel cogitata, uel dicta, uel facta, sit perfectio sta-

tus nostri, ex eaque oriunda felicitas, patet, cur nonnulli cum LEIBNITIO definiant sapientiam per scientiam felicitatis. Quae definitio non discrepat ab illa: *Sapientia* est habitus, sinem et media rite inuicem connectendi.

§ 140.

Quae ad sapientiam parandam spectant, his continentur propositionibus.

- I. Sapientiam acquirimus, si legi naturae obsequimur. Cum enim sapientia sit scientia felicitatis (§ 139), felicitas autem obtineri non possit, nisi lege naturae custodienda (§ 71), patet, non posse quenquam sapientiam acquirere, nisi legi naturae obsequatur.
- II. Sapiens ergo non est, qui contra officium facit. Cum enim is contra officium faciat, qui actiones suscipit, legi naturae contrarias, (per def. officii), sapiens uero actiones suas ad legis naturae praescriptum comparet (§ 140 pos. I), manifestum est, sapientem non esse, qui contra officium faciat.
- III. Qui sapientiam acquirere uult, ita actiones suas instruat, ut finium, quos uocant, intermediorum, et finis ultimi aptus sit consensus.
- IV. Sapientiam ergo affecuturus, ad omne id, quod agit, acerrime attendat, uideatque, ne quid admittat, quod felicitati eiusque incrementis officere possit.
- V. Cum sapiens cum finibus connectendi remedia habitu gaudere debeat (§ 138),
eorum

eorum autem, quae fini consequendo inferuire uideri poterant, alia aliis maiorem habeant uim ad felicitatem parandam, euidentis est, sapientem in eo debere curas uigilandique laborem expromere, ut ea eligat ex pluribus, quae optima sunt, finibusque suis conuenientissima

Ex quo factum, ut nonnulli *sapientiam* definiuerint per habitum eligendi optimum.

VI. Ex quo consequitur, ut sapiens eam remedia eligendi ineat rationem, quae *simplicissima* est ac *breuissima*, neque adeo opinionum commentis tortuosis per anfractus circumduci se patiatur.

VII. Vt ergo quis uia non labatur, sed in delectu remediorum ita se instruat, ut felicitatem quam facillime indipiscatur, opus est, ut aliena exempla in consilium adhibeat, in eaque, tanquam in speculum, intueatur. Ex his enim, quo quidque consilio sit susceptum, quibus adminiculis artibusque res ad optatos peruecta fuerit euentus, perspiciet, indeque, quod imitetur, capiat.

VIII. Cum plurima, ex transuerso, obici possint impedimenta, quae optimis nonnullis consiliis intercedant, sapientis est, de obstaculis, quae interuenire queant, cogitare, et, quibus tollantur adminiculis, dispicere.

IX Haec impedimenta cum ab homine non praecideri certo possint, nec penes

nos semper sit, ut iis obuiam eamus, intelligitur, fieri posse, ut remediis, acute excogitatis, non semper optatus respondeat euentus, qui intercipitur per saepe a causis, aliunde et extrinsecus accedentibus. Ut adeo magno in errore uersari putandi sint, qui sapientiam ex euentu aestimant.

X. Quia sapientia est scientia felicitatis (§ 139), sequitur, ut sapientiam adiuuent regulae felicitatis assequendae. Cum uero regulae felicitatis assequendae sint eadem cum his, quae rationem uirtutis consequendae ostendunt (§ 69), manifestum est, idem, quod uiam pandit ad uirtutem, munire nobis eam ad sapientiam.

XI. Recte ergo illi, qui, non posse quemquam sapientiam adipisci, putant, nisi idem uoluntatem emendet.

§ 141.

A sapientia ita differt *prudentia*, ut, quae sapienter excogitata sunt remedia ad finem consequendum, iis adhibendis et promte exsequendis operam det prudentia. Quare prudentiam definiunt nonnulli ita: *est habitus, media sapienter excogitata, promte exequendi, ut finis, qui quaeritur, obtineatur.*

§ 142.

Ad prudentiam perueniendi, non unica est uia. Ex multis has aperiemus.

I. Cum

I. Cum prudentia non tam in mediorum ad finem consequendum excogitatione, quam in eorum applicatione posita sit (§ 141), consequens est, ut prudens ad omnia ea, quae actionem circumstant, tempus, locum, cetera, animum aduertat, ingeniisque aliorum ac moribus seruiat, nec opportunitatem rei bene gerendae dimittat. Fieri enim potest, ut ex conditione loci, aut temporis, aut personarum multa oboriantur impedimenta, quae finem, acutissime licet et ingeniosissime excogitatum, interceptiant.

II. Atque adeo ad prudentiam siue mediorum applicationem talem, qualis fini ex uoto consequendo accommodata est, non sufficit, ut quis sit eruditus, aut scientia instructus, (eruditissimum enim quemque futurorum latent causae), sed requiritur uetus et experientia, quam recte dixeris prudentiae magistratam. Quo enim quis magis usu subactus est, quo diutius in difficilioribus impeditisque negotiis expediendis uersatus fuerit, hoc melius discit, qui huic uel illi rei, quam alius, cito perfici posse, opinetur, obstat aut propter tempus, minus idoneum, aut ob loci rationem. Nouit idem, quibus artibus adminiculisque, quo item loco temporeque, haec illaue res bene et ex sententia processerit. Si ergo similes in negotio aliquo expediendo *περίστασις* et causae concurrerint, quae olim adfuerunt, eundem sub-

secuturum euentum, auguratur. Vt adeo, casuum similitum expectationem sapientiae plurimum inservire, pateat. Quae tamen expectatio quantopere nobis imponat interdum, demonstratum dedi in peculiari dissertatione de *fallaci casuum similitum expectatione*.

III. Cum historia nos doceat facta, indicetque factorum euentus uel prosperos, uel aduersos nec reticeat causas aut impedimenta, quibus uel consilia et coepta promota fuerint, uel inhibita, intelligi potest, in historia rite addiscenda magnam uim, magnumque momentum positum esse ad prudentiam parandam.

§ 143.

Ars est habitus per mentis aut corporis uires efficiendi ea, quae solius naturae beneficio sine studio nostro effici nequeunt, e. gr. *Ars* disputandi, perorandi, saltandi, fidibus canendi.

§ 144.

Ad artem comparandam nihil est aptius utiliusque frequentissimo exercitio et usu, quod et experientia nos docet et natura habitus. Vt adeo dudum recte dixerint ueteres: *Vsus facit artificem*.



CAP. III.

C A P. III.

De Regendis moderandisque affectibus.

§ 145.

Quae de domandis affectibus nunc adferemus, non eo pertinere uolumus, ac si omnes animi commotiones prorsus extirpari radicitusque extrahi uellemus. Neque enim, quamdiu in his corporis compagibus sumus inclusi, id fieri potest, neque, si fieri posset, homini utile foret. Hominem enim ex homine tollit, qui effici debere putat, ut ipsae affectuum fibrae euellantur. Truncum et lapidem mihi nominas, non hominem, si sine sensu, sine sapore, sine gaudio aut tristitia quempiam fuisse aut esse, affirmas.

§ 146.

Cum, iam in Psychologia, nonnulla protulerimus, quae rationem affectuum refrenandorum non obscure indicent, non copiosi nimis hic erimus, sed generales regulas tecum, lector, paucis his succinctisque propositionibus communicasse nobis sufficiat.

1. Praecipuum adiumentum animi commotiones compescendi, siue, quod est idem, sub potestatem rationis redigendi, in eo consistit, ut distinctam tibi boni maliue cognitionem acquiras. Omnes enim affectus oriuntur ex sensuum imaginationisque repraesentationibus (§ 232 Met.), quas si per

O etc.

eo; ca-
e pluri-
specta-
n, de-
one de

dicer-
s, uel
pedi-
a pro-
tost,
a uim,
sse ad

ris ui-
neficio
r. Ars
ndi.

tilius-
et ex-
adeo
artifi.

III.

distinctam cognitionem suppresseris, ipsam affectuum uim franges et eludes.

- II. Ex quo fluunt multa consecretaria. Omnibus uiribus summaque ope connitere, ut res omnes, non ut tibi apparent, sed, ut in se sunt, cognoscas. Ita fiet, ut animi perturbationes temperentur, et, uti riuuli, exsiccentur, fonte, ex quo profliciebant, exhausto.
- III. Atque adeo permultum ad uim affectuum frangendam facit, si ea, quae animum conturbant, uerbis, ordine prolatis, enarramus aliis. Ita enim, quae confusae antea erant, eae fiunt distinctae notiones, distributiusque euoluuntur. Quod efficit, ut affectuum aestus detepescat, omniaque, quae turbidiori motu animum agitant, resedisse uideantur.
- E. gr. Cum animus nimio dolore et aegritudine conturbatus est, tum dolorem imminui senties, si, quae te angunt, ea uerbis cum aliis communicaueris, distincteque causas doloris euolueris.
- IV. Sensus externi, tanquam affectuum ianuariae, quoad eius fieri potest, sunt occludendi, ut ne uel uideant, uel audiant ea, quae affectus ciere possint.
- V. Inprimis uero omnem externam fugito occasionem, quae affectus, igne concepto, possit inflammare. Obiecta, ut est in pro-uerbio, mouent sensus, sensibus uero suscitantur affectus.
- VI. Cum in affectuum impetu, tam sui impotens sit saepe homo, ut distincte, quid agat,

agat, cogitare nequeat, opera danda est, ut ii, qui mentem conturbant, affectus per contrarios tollantur, metus per spem, tristitia et aegritudo per laetitiam, inuidia per commiserationem. Contrarii enim affectus non bene conueniunt, nec in una sede morantur.

VII. Perpendendum est, quae mala oriantur ex affectuum imperio, quibusque miseris et mentem et corpus affligat perturbatio cupiditatum impetus.

Quae quidem incommoda si speciatim penitiusque perspicere ais, ea legas, quae in Psychologia de funestissimis nonnullorum affectuum consequentiis diximus.

VIII. In primis id ad affectuum impetum, si non comprimendum plane, reprimendum certe, multum ualet, si principiis obstat, cauemusque adeo, ne scintillulae, animo conceptae, in flammam crumpant, quae, latius dispalata, deinde non queat extinguere.

IX. Vt, hoste debellato, victor abeas, opus est, ut audentior contraeas, obsistasque cupiditatum uiribus, quantum potest. Victoria semel iterumque reportata, facilius procedet labor, qui magna uoluptate amplissimoque tranquillitatis internae fructu pensabitur.

Non attinet hic, et longum foret, speciatim singulas enumerare regulas, quibus uel gaudium, uel tristitia, uel inuidia, uel metus, uel ira denique et desperatio imminui et perdomari queant. Videas ea, quae in Psychologia de affectibus diximus.

- X. Cum affectus radicitus extirpari non possint, eam, si quando iis animus commouetur, ineamus rationem illos moderandi, ut in instrumenta uirtutis uoluntatisque emendandae conuertantur.

CAP. IV.

De Temperantia.

§ 147.

Quamuis unica tantum sit uirtus, siue habitus, actiones suas ad legem naturae conformandi, pro diuersitate tamen officiorum, quae praestari uult ius naturae, alias aliasue habebis uirtutis formas, quae aliis aliisue nominibus insigniri solent. Hae formae et species non sunt noua uirtus, sed fœrculos iure dixeris, qui a uirtute, tanquam stirpe, ducti, succrescunt. Scilicet cum ius naturae uaria erga animum, corpus, statumque externum nobis iniungat officia, uarios quoque modos ostendamus oportet, iis officiis obsequendi. Ex quo existit doctrina illa de uirtutibus, quas uocant, moralibus.

§ 148.

Obligati sumus ad uitam seruandam, ualeitudinemque curandam, membra item a laesione defendenda, cibumque et potum, quibus, tanquam sulturis, corpus sustentatur, comparandum recteque adhibendum, etc. (§ 77). Habitus ergo cibi et potus usum sanitatis legibus attemperandi,

di, dicitur *temperantia*, cum contra *intemperans* faciat contra officium in cibo et potu capiendo.

§ 149.

Qui edendi bibendique appetitum ad legem naturae conformat, siue, qui temperans est, haec duo cauenda solícite putat.

I. Ne plus uel minus cibi potusque sumat, quam aut corporis ualetudo, aut naturae necessitas requirit. Mensuram autem cibi potusque, qui capiendus est, ex eo aestumabit temperans, si tantum edit bibitque, quantum ad uires reficiendas, non opprimendas, sufficit.

Alii quoque iustam cibi potusque mensuram hanc adferunt: *Tantum edas, ut cultus Dei et officii ratio prompte adhuc possit obiri. Quod his impedimento est, id mensuram excedit.*

II. Ne tales cibos et potus secum sumat, qui gulae sint irritamenta quidem, at corpus lento quasi ueneno enecant, uiresque labefaciunt.

§ 150.

Plurima sunt, quae nos ad temperantiae studium irritare queant, ex quibus haec nunc adduxisse sufficiat.

I. Nihil aptius est ad uires corporis firmandas, ualitudinemque aequabilem inconcussamque conseruandam temperantia. Nihil contra magis eneruat corpus, effectumque reddit, quam intemperantia.

Cogi-

Cogitemus ergo, quam stolidum sit, et rationi inimicum, breues confectari uoluptates, quae gulam irritent, et iacturam faciant sanitatis. Qua destructa, quis est, qui ad munia rite obeunda aptus sit?

II. Temperantiae certissimus fructus est, animus hilarior et tranquillus, quem in iis mirum quantum conturbari uideas, qui largius se inuiant, et in perpetuis lustris helluationibusque uiuunt.

III. Illud quoque praetereundum non est, omnes eos, qui frugaliter uiuunt, et se ab immodico cibo potuque abstinere, plus uoluptatis capere ex elcīs, quas parcius sumunt, et potionibus, quam eos, qui intemperantius uiuunt, quique non nisi cum fastidio ad coenam dubiam accedunt. Copia enim fastidium parit.

IV. Denique perpendas uelim, quanta opum deminutio, quanta famae existimationisque iactura, quam horrendae conscientiae lābes ac uulnera, quam detestabilis uitiorum scelerumque copia ex intemperantia oriatur.

Neque audiendi ii sunt, qui multos, licet epulis, opipare exquisitēque apparatus, quotidie exsaturati fuerint, licet tumultenti comissantesque raro conuiuiorum crapulam exhalarint, robusto tamen uetoreque fuisse corpore, et ad summam uixisse senectutem, adserunt. His enim plures opponas, qui mortem sibi, intemperanter libidinosēque uiuendo, accelerarunt, quique, cum, ob naturae bonitatem extremae aetatis apicem potuissent attingere, fata occurrant.

parunt. Addo, quod hic recte addi potest, non omnes iisdem instructos esse viribus, atque adeo ab unius intemperantia, quam senectus consecuta est, non uideo, quomodo ualeat consequentia ad tuam alteriusque uitam intemperantem.

§ 151.

Intemperantiae species est *ebrietas*, quam recte dixeris intemperantiam in eo potu capiendo, quo caput turbatur, homoque ad negotia officiumque obeundum ineptus redditur.

§ 152.

Quae intemperantiae, generatim spectatae, adduximus incommoda, eadem cum ebrietate connexa esse dubitari nequit. His tamen accedunt alia, quae ebrietati uel soli adiuncta esse cernimus.

- I. Ebrietas hominem de mente quasi delicit, eamque dono, quo praestabilius generi humano diuinitus nihil dari potuit, ratione priuat, et in brutum conuertit. Quin etiam ipsis brutis per saepe ebrius fit deterior miseriorque, cum sensibus orbetur.
- II. Rationis gubernaculo destitutus ebrius, quid est tam absurdum, tam flagitiosum et detestabile, ad quod suscipiendum non coeco impetu proruat? Quicquid retineri, dissimulari et mente premi ipsius et aliorum interest, temere inconsiderateque effutit. rimarumque plenus, hac atque illac perfluit, tamque emotae est mentis, ut inter sobrios uinolentus bacchetur, et in propria haud raro saeuat uiscera.

III. Ac-

III. Accedit, quod ebrietate discussa, mens pudore et poenitentia adeo conturbetur, ut uix a desperatione ad spem, a turbidiore statu ad quietem reuocari posse uideatur.

§ 153.

Quantum mali uel animo uel corpori, uel famae fortunisque infert ebrietas, tantum commodi opportunitatemque ex sobrietate sperare licet. Est autem *sobrietas* nihil aliud, quam uirtus, actiones nostras in potu capiendo legi conformiter dirigens. Easdem, quas temperantiam adferre diximus, utilitates in nos diffundit sobrietas.

CAP. V.

De Castitate.

§ 154.

Quemadmodum, temperantia rectrice, ita actiones in edendo et bibendo instruimus, ut legi naturae faciamus satis, ita castitas dirigit appetitum uenericum ita, ut, quae lex naturalis praecipit, obseruemus. *Castitas* est uirtus, appetitum ueneris legi naturae attemperans.

§ 155.

Castitas ergo uult, ut ne libidinibus corporis uires atteramus, et exhausto succo uitali, effectum corpus tradamus senectuti. Haec enim in officiis erga corpus prima lex est, ut corpus, et, quibus eius sanitas facitur, uires conseruemus.

§. 156.

§ 156.

Multa sunt, quae castitatem commendare possint unicuique. Ex quibus haec teneto:

I. Voluptatis auidae libidines, temere et effrenate ad potiundum incitatae, omne animi lumen extinguunt, nec, libidine dominante, quicquam agitare mente, aut ratione et cogitatione consequi potes.

II. Inprimis corpus, libidinis oestro inflammatum, horrendum quantum enervatur, et coeco obscureque serpente igne consumitur, castitatisque contemptum praematura plerumque foedissimaque morte vindicari uidemus.

III. Quantam turpitudinis notam sibi famaeque suae inurant ii, qui, quo rapit ipsos libido, sequuntur, uel me non monente intelligitur.

IV. Rei denique familiaris detrimentum opumque iactura a uita, libidinosis acta, non potest seiungi. Quae omnia, in unum collecta, si rectius expenderis, dubitari non potest, castitatem, utpote uirium mentis et corporis, opum item et famae conseruatricem, magni esse aestumandam, et, represso libidinis impetu, perdiligenter colendam.

§ 157.

Quare tuum est:

I. Omnes libidinis illecebras et irritamenta, ut scopulos, euitare.

II. Vc.

II. Veneri subducas alimenta, cibos, nimis exquisitè affluenterque apparatus, potumque, aestui libidinis excitando accommodatum. Sine Cerere enim et Baccho friget Venus.

III. Eorum consuetudinem et familiaritatem, qui castas aures obscenis conscelerant sermonibus, fugito.

IV. Libros, quibus ars amandi traditur, de manibus deponito, et poetas spurcos, nequissimosque amorum magistros, caue, in familiaritatem tuam adsciscas.

V. Laboribus corpus fatigabis, et continuo motu exerceas, in quo, mea quidem sententia, praesentissimum efficacissimumque remedium aduersus libidinem latet.

LIBIDO, quae castitati opponitur, et cuius in positionibus praemissis mentionem feci, nihil est aliud, quam imperus animi, quo ad actiones, castitati aduersas, abripitur. Maior libidinis gradus dicitur *salacitas* siue *lasciuia*.

C A P. VI.

De Diligentia, Liberalitate et Parsimonia.

§ 158.

Hactenus de uirtutibus egimus, in quarum cultura referuntur omnia ad corpus conseruandum ualeitudinemque tuendam. Nani eas explicabimus, quarum studium inferuit maxime facult-

facultatibus aut opibus uel parandis, uel seruandis, uel exaggerandis.

§ 159.

Diligentiam dicimus uirtutem, quae dirigit actiones nostras in laborando ad legis naturalis praescriptum. *Pigritiam* dicimus fugam siue etiam intermissionem laborum, ad quos, lege naturali, sumus obligati.

A qua tamen pigritia siue otio distingui uolumus *laxamentum* siue *otium bonestum et innocuum*, quod est, cum liberaliori quadam animi remissione nonnunquam quotidianos labores dispungimus, ut uires, quae perpetuam contentionem ferre non possunt, reficiantur.

§ 160.

Αὐτάρχεια (Vergnüglichkeit) est earum opum iusta cupiditas, quae ad uitae necessitates expediendas decusque pertinent. Haec cupiditas si mensuram, a lege naturae praescriptam, excedit, dicitur *auaritia*, quae est immoderatio cupiditas plures opes corradendi, quam quae et ad uitae necessitates et ad decentiam requiruntur, quaeque pro conditione nostra, ne acquiri quidem possunt. Si quis de opibus parandis plane non sollicitus est, tum eiusmodi hominem *incuria* (Sorglosigkeit) laborare dicimus.

§ 161.

Quas haecenus recensui uirtutes, uel uitia, maxime ad acquirendas opes pertinent. Nunc, quam possumus breuissime, ostendemus, quae uir-

tures aut uitia in dispensandis opibus expendenda-
que pecunia notari mereantur.

§ 162.

Sunt permulti, qui in expendendis numis modum excedant, quos dicimus *prodigos*, uinum autem illud, quo modus exceditur in expensis, uocatur *prodiguitas* siue *opum profusio*. Cum uero quos expensae legi naturali conuenienter instruit, *pareus* uocatur, et prudentiam expensa moderandi appellamus *Parfimoniam*. Praeter hos alii sunt, qui minus, quam debebant, aut decencia postulat, expendunt quos *tenaces* dicimus. Ipsa autem *tenacitas* (*Kargheit*) est uicium minus expendendi, quam aut uitae necessitates, aut decorum requirit, quae si paullo maior fuit et restrictior, nominatur *sordities* (*Silzigheit*).

§ 163.

Ex his notionibus, distinctius euolutis, sequentes deducemus positiones.

- I. Laboriosi siue diligentis haec fere sunt indicia. Non reformidat ille quidem labores, sed eum tamen in laborando tenet modum, ut ne nimis, et quibus exarandis impar sit, laboribus uires corporis frangat. Labores enim instituit legi naturali conuenienter (§ 159). Lex autem naturae praecipit, ut corpus ualitudinemque conseruemus, aut amissam instauremus (§ 7).
- II. Atque adeo laboriosus tantum, quantum ad reficiendas uires satis est, sumit sibi

sibi nonnunquam laxamenti, quod uero, diligenter cauet, ne in otium illiberale degeneret (§ 159).

III. Laboriosus non sordidos subit labores et indecoros, sed tales, qui dignitati suae fortunisque respondeant. Postulat enim id lex naturae (§ 77 pos. XVI).

IV. Vere diligens non est avarus. Quamuis enim dum laborum molestias deuorat, eo actiones suas referat, ut opes, ad uictum cultumque necessarias, paret (§ 77 pos. XIV), non tamen pluribus, quam lex naturae et sana ratio postulat, opibus inhiat. Componit enim actiones suas ad legem naturae (§ 159). Atque adeo non est avarus (§ 160).

Contraria ratione ignaui desidisque hominis notae ac proprietates facile manifestari poterunt.

§ 164.

Ad diligentiam excitandam et ignauiam suppressendam haec accommodata dixerim.

I. Viuere, nec tamen, unde uiuas, parare uelle; summa est stultitia.

II. Est ita corpus nostrum factum, ut, nisi continuo agitetur motu, laboribusque exerceatur, putrescat, et, succo corrupto, morbos contrahat, qui deinceps, in uenis uisceribusque conclusi, aegre expelli possunt.

III. Quo magis laboribus litterariis, si discendi potius labor est quam uoluptas,

LI 2 men-

mentem subegeris, eo melius excolitur perficiturque ea, at, labore intermissio, torpet animus, ingeniique vires per socordiam defluunt.

IV. Illud quoque probe ponderandum est, otio ad libidinem multaue alia atrocissima flagitia ianuam aperiri. Cum enim, qui otiosus est, nihil, quod agat, habeat, temporis mora ipsi taedium fastidiumque parit. Quae temporis taedia ut leniat depellatque, aut sodalitia quaerit, aut conuiuia et compotationibus interest, aut, si solus fuerit, mentem cogitationesque ad ea conuertit, quibus se posse fallere tempus, libidinesque explere putat. Hinc prodigalitas, stupra, adulteria, furta, rapinae, concertationes, caedes, nonnunquam nascuntur: nullum denique scelus, nullum malum facinus est, ad quod suscipiendum non otium et socordia impellat.

§ 165.

Haec de diligentia et otio. Iam ea adducemus axiomata, quae ad illustrandas uirtutes et uitia, in opibus acquirendis obseruari solita, pertinent.

I. Qui sua sorte contentus est, siue *αὐταρκής*, neque respuit, aut, ut ueterum philosophus quidam, 'in mare proiciendas putat opes, a fortuna oblatas, neque anxie appetit eas, aut, si appetit, tantum cupit, quantum ad naturae desideria explenda sufficit, et decenti honestoque modo acquiri potest (§ 153).

II. Ha-

- II. Habet hoc *αὐτάγκεια*, ut homo, mente tranquillata, nullo amittendi opes metu torqueatur.
- III. Aut, si amiserit, non, quod facit avarus, de erepto omni solatio everfoque spei praesidio conqueritur, sed in diuina providentia, rerum humanarum domina ac moderatrice, sibi unice acquiescendum putabit.
- IV. Non aliorum rebus, ut poeta ait, tabescit opimis *αὐταρχής*, sed, quem cuique benignioris fortis varietas distribuit opum cumulum, eius accessione se neque miseriorem, neque decessione meliorem fortunatioremque fieri existimat.
- V. Multo aliter se res habet cum avaro, qui, ut est insatiabili opum accumulandarum cupiditate inflammatus, ita, α) quicquid agit, cogitat, moliturque, eo refert, ut corradat facultates, idque non in suum aliorumque usum, sed ut possideat, β) nunquam est animo quieto et tranquillo, sed aut habendi aviditate aut metu amittendi torqueatur, γ) querulus est, invidus, anxius de futuris, meticulosus, decori cultusque externi negligens, cetera.
- VI. Frugalis homo et parcus nec profundit opes, nec se ad earum custodiam ita restringi patitur, ut existimationem laedi, quam numum insumi, malit.
- VII. Avaritiam derestabilem efficiunt, ut

multa, ita illud maxime, quod avarus inui-
sus sit omnibus bonis ridiculusque, nec sibi,
nec aliis, nisi mortuus, profit.

VIII. Cum prodigus plus expendat, quam
aut necessitas uitae, aut decencia requi-
rit, debitati non potest, nulla re certius
paupertatem reiue familiaris detrimen-
tum attrahi, quam opibus decoquen-
dis.

Quod unum, quamuis plura adhuc alia incommoda con-
sequantur opum profusionem, sufficere poterat ad
prodigalitatís turpitudinem damnumque demonstnan-
dum.

§ 166.

Liberalitas est uirtus actiones nostras dirigens
in largiendis donis, et erogandis eleemosynis. Quae
si paullo maior fuerit, dicitur *magnificentia*.

§ 167.

I. Liberalis et beneficus ideo sibi diuitias con-
cessas putat, ut hominibus indigentibus de
re familiari impertiatur. Adeoque non
potest, qui liberalis est, idem esse avarus.

II. Quamuis liberalis non sit restrictus et for-
didus, non tamen inconsulte largiendo pa-
trimonia effundit, ut, fonte benignitatis
exhausto, ipse tandem egeat eo, quod est
ad uitam necessarium. ita uides, liberalita-
tem inter et profusionem opum maximam esse
distantiam.

III. Ad

III. Ad liberalitatem nemo perfecte obligatus est. Quia ad dona conferenda et erogandas eleemosynas nemo perfecte obligatur, siue cogitur.

Hic ergo, quid amor honestasque suadeat, dispicias, *a*) num. prois alis, tibi non fraudi sis, *β*) num. de quibus bene promereri studes, ex eorum numero sint, qui beneficentia digni possint iudicari, i. e. qui ipsi sibi rationibusque suis non queant consulere. Instar omnium regularum, in moderanda recteque instruenda liberalitate, potest esse sententia CICERONIS, qui, *nec ita, inquit, claudenda est res familiaris, ut eam benignitas aperire non possit, nec ita referenda, ut pateat omnibus: modus adhibeatur, isque referatur ad facultates.* De Officiis Lib. II cap. 15.

CAP. VII. De Modestia.

§ 168.

Iubet lex naturae, ut famae honorique seruiamus, neque adeo negligamus, quid de nobis quisque sentiat. Cumque, quo nititur honor, fulcrum uirtus sit (§ 85 pos. I), eadem, qua ad uirtutem uia panditur, ratione peruenimus ad honorem.

§ 169.

Virtus ea, quae in laudis honorisque studio, cogitata actionesque nostras ad naturae legem attemperat, dicitur *modestia*, (*Ehr-Liebe*), et is, qui ita laudem honoremque consecratur, ut rationem ducem sequatur, nec a norma discedat,

is dicitur *modestus* (Ehrliebend). Cum uero quis honores, quos non capit, aut eos, quos consequi nequit, appetit is dicitur *ambiciosus*. Est enim *ambitio* (Ehr-Geiz) uicium eos honores appetendi, quos nec meretur, qui appetit, neque consequi potest. Cum uero quis tam humili est abiectoque animo, ut famam infamiamque iuxta aestumet, neque de honore, aut potius honoris genitrice, uirtute cogitet, is uocabulo, barbaro illo quidem, sed ad rem exprimendam perquam apto, *inambiciosus*, (*niederträchtig*) appellatur.

§ 170.

Modestiae modestorumque characteres hi fere sunt.

- I. Modesti in eo omnes ingenii animique neruos contendunt, ut uirtutum ornamentis enitescant, et, quibus ornati sunt, dotes luculentis speciminibus conspiciendas aliis praebeant, et, sicubi opus fuerit, in lucem proferant.
- II. Modesti, ad uirtutes bonaeque mentis decus connisi, aliorum de sua uirtute iudicium et opinionem non tam expetunt, quam expectant, denegataque laude facile carent.
- III. Modestus nec plus sibi tribuit, nec minus, quam decet, sed tanti se aestumat, quanti se esse uere, perspicit. Quod qui facit, ille est *submissus*, uel ut alii malunt, *humilis* (*demüthig*). Qui uero plus sibi tribuit,

tribuit, quam decet, is dicitur *arrogans* (hochmüthig).

IV. Ex his, quae sint ambitioforum ambitio-
nisque notae, intelligi potest. Ambitiosus,
omnibus licet uirtutibus nudatus, iusto ta-
men impatientius id auctunice & desiderat,
ut alii bene de ipso sentiant.

V. Ambitiosi, nimia gloriae cupiditate ac-
censi, extorquere quasi ab aliis honorem, et
ad bene de se sentiendum eos propemo-
dum cogere uelle uidentur.

VI. Ambitiosi gloriae umbram, et non tam
uirtutem, quam uirtutis insignia, quae
etiam sine uirtute flagitiosissimus quisque
consequi potest, consecretantur; e. gr. titulos,
primum locum, cetera.

VII. Vt in aliorum animis bonam de uirtu-
tibus suis excitent opinionem, ipsi solent
se suasque collaudare uirtutes, et plerum-
que falsa de se praedicare. In quo quantum
insit deformitatis, ostendi in dissertatione de
laude propria.

VIII. Qui ambitiosum ad sanam redigere
mentem cupit, is ipsi ostendat, in quo ue-
rum decus positum sit, et quam uana, uel
potius nulla, sit ea gloria, quae uel in opum
affluentia, uel in maiorum nobilitate, uel
denique in specioso phaleratoque titulo-
rum apparatu quaeritur.

IX. Qui abiecto est animo, ideo difficul-
ter emendatur, quia nullo sensu honesti

Ll s duci.

ducitur, et, pudore omni protrito, hominum de se iudicia honorifica malaque iuxta aestumat.

X. ARROGANS, quem, caue, cum ambitioso confundas, cum sibi tribuat plus, quam decet, peropus est, ut, si ipsum emendare, clariioresque ipsius spiritus reprimere uelis, ostendas, α) quam parum, aut prorsus nihil habeat eorum, quibus superbire possit. β) Atque adeo arrogans ad cognitionem sui ducendus est, iubeaturque mentis suae latebras excutere, ut uideat, quam sit sibi curta superlex. γ) In primis uero ad cristas deponendas, uanamque sui persuasionem exuendam magnam habere uim putatur illud, si quis se cum aliis, qui sunt meliores praestantioresque, comparare iussus fuerit. δ) Denique, cum arrogantis hoc uitium fere proprium sit, ut alios contemnat, seque multo inferiores putet, ostendendum ipsi est, quam periculosum sit, inuidiaeque plenum, se praeferre aliis, et, qui tribui dignis debet, honorem iis denegare.

CAP. VIII.

De Virtutibus in fortuna aduersa et secunda.

§ 171.

Fortunae aduersae casus cum complurium animos ita persaepe conturbent, ut, fracti debilita-

litarique, ad cetera munia sua obeunda minus habeant uirium, peropus est, ut, qua ratione aduersus turbidioris fortunae impetum pectus muniri possit, in morum philosophia doceatur.

§ 172.

Habitus actiones suas in fortuna aduersa legi naturali conuenienter instituendi, dicitur *patientia*, quae, uel maxime, eo conspicitur, si animus, in aerumnarum concussu, tranquillus fuerit & cretus.

§ 173.

Ad animum in rebus aduersis tranquillandum, cum multa alia, tum, quae nunc dicemus, non exiguum habere uim uidentur.

I. Perpendas, fortunam, quae inciderit, aduersam ad ea pertinere, quae nec nostra prudentia, nec uiribus possint immutari. Frustra ergo est omnis lamentatio aegritudoque omnis, qua, tantum abest, ut, quod tibi opinaris accidisse, malum tollatur et leniatur, ut potius augeatur, et tu ipse in ulcere tuo tanquam unguis existas.

II. Animus distincta et uiua prouidentiae diuinae cognitione imbuatur. Est enim prouidentia diuina, ut omnium rerum humanarum, ita fortunae uel secundae uel aduersae moderatrix et domina. Cuius consiliis si quis suo se dolore intercedere posse existimet, nae is, nauiter se delirare, haud obscure declarat.

III. Prae-

III. Praeterea id ad mentem in rebus aduersis tranquillandam plurimum ualet, si quis, cogitationibus a praesenti calamitatum acerbitate ad earum consecutiones commodaque conuerfis, longe in posterum prospicit, expenditque, ut cum amarissimo quoque medicamento corporis connexa sit salubritas, ita ex aduersitatibus iucundissimos in mentem corpusque redundare fructus.

IV. Neque scio, num quid ad animum contra turbidioris fortunae procellas praemu- niendum sit accommodatius, quam si dudum ante, quam in nos impetum fecerit aduersitas, cogitauerimus, quibus fortunae telis proposita sit uita nostra, quamque uaria commutabilisque sit secundae, qua fruimur, fortunae ratio.

Pertinent huc ea, quae ex TERENCE in Metaphysica p. 295 adduximus. Adde his ea, quae hanc in rem praeclare pronunciat CICERO. *Omnes, inquit, cum secundae res sunt maximae, tum maxime meditari secum oportet, quo pacto aduersa aerumnam ferant.*
3 Tuscul.

§ 174.

Quemadmodum patientia ad animum tranquillandum in rebus aduersis plurimum adfert adiumenti, ita fortitudo dirigit actiones nostras legi naturali conuenienter in periculis adeundis. Est enim fortitudo uirtus, metum in periculis legi naturae attemperandi.

CICERO ●

DE

CICERO
daru
do ju

Quae
ferri m

I. Qui
inc
naru
conf
obli
trari
nos
diui
tum
saepi
non
tergi
coga
adir

II. Si
pro
tum
sine
nea
cia

III. Q
est,
ipfi
mer

CICERO ita definit fortitudinem: *Est scientia perferendarum rerum, uel affectio animi, in patiendo et perferendo summae legi parens sine timore.* 4 Tuscul.

§ 175.

Quae de fortitudinis natura et adminiculis adferri merentur, enunciata haec fere sunt.

I. Qui uere fortis est, nec temere audet, nec inconsulte timet. Illud enim aduersatur legi naturae, quae uitam nostram quam diutissime conseruari iubet, et, sine ratione periculis eam obici, uetat. Hoc itidem legi naturae est contrarium. Lege enim naturae sancitum est, ut nos uitamque nostram, et, quicquid bonorum diuinitus est nobis concessum, aduersus uiolentum hostium impetum tueamur. Quod cum saepius sine praesentissimo uitae periculo fieri non possit, manifestum est, nec timidum, nec tergiuersantem te pericula, quae, necessitate cogente et pro causa honesta, subeunda sunt, adire debere.

II. Si quis, nulla cogente necessitate, nec pro causa honesta uitam periculo obicit, tum dicitur *audax*. Vitium illud, quo quis sine cogente necessitate et sine ratione idonea caput periculis exponit, dicitur *audacia* uel *temeritas*.

III. Quamquam ei, qui natura meticulosus est, uix addes animum, quantumcunque ipsi inuitamentorum proposueris, quae mentem ad pericula despicienda mouere queant;

queant; multum tamen ad timorem imminuendum haec ualebunt, si, α) periculum tantum non esse, dixeris, quantum sibi animo fingat is, qui metuit β) si, plurimum ex hoste deuicto in ipsum redundaturum esse emolumentum laudisque et gloriae, demonstraueris, γ) si denique ipsius animo subiceris, quantum debeat rei publicae a cuius salute singulorum incolumitas seiungi non possit.

IV. Ad audaciam temeritatemque comprimendam pertinent cum alia plurima, tum uel maxime illud, quod inter *αὐτόχειρας* iure referendus sit is, qui temere pericula adit, quodque plus turpitudinis, quam gloriae, ex eo nascatur, si quis sua culpa suoque uitio calamitates aut mortem non necessariam sibi attraxerit, et quae sunt alia plura huiusmodi.

§ 176.

Quemadmodum in rebus asperis cauere debemus, ne simus animo nimis fracto et prostrato, ita, cum prospero fortunae flatu utimur, uidendum est, ne efferamur fastidio et contumacia, animumque adeo ab insolentia retrahamus. Virtus, dirigens in fortuna secunda actiones legi naturali conuenienter, dicitur *moderatio animi*.

§ 177.

Moderationis animi adiumenta haec sunt.

I. Co-

- I. Cogita, fortunam prosperam, uno momento, conuerti posse in aduersam, quam, donec eris felix, continuo, aut certo futuram, aut iam praesentem, animo tuo subiciias. Metuit rebus, monitore HORATIO, secundis alteram sortem bene praeparatum petus. Lib. II Od. 10.
- II. Nemo tam attrahit sibi aliorum inuidiam odiaque, quam ii, qui antea commodis fuerunt moribus, postea uero imperio, potestate, prosperisque rebus immutantur.
- III. Illud quoque, quam potes diligentissime, animo tecum uoluas, te, si reslauerit fortuna, sique lapsu grauiore ex alto decideris, omnium expositum iri ludibrio, neque futurum quemquam, qui, ob pristinam insolentiam, uices tuas miseretur.

CAP. IX.

De uirtutibus erga alios.

§ 178.

Quem in officiis erga alios praestandis utramque facere paginam, diximus, amorem, quemadmodum unicuique hominum praecipit lex naturae, ita eius excitandi alendique et conseruandirationem nunc distinctius tradamus necesse est.

§ 179.

§ 179.

Ad igniculos uero amoris erga alios exfufcitan-
dos nutriendosque plurima sunt accommodata,
ex quibus haec adduxiffe, nobis fuffecerit.

- I. Dubitari non potest, quin, quo ardentius alios amaueris, hoc facilius uehementius-que aliorum animas ad bene tibi faciendum tuamque felicitatem amplificandam sis concitaturus. Vt enim quemque tenerrime amamus, ita, nisi sit sine sensu, sine sapore, ad redamandum mouetur efficacissime. Quo fit, ut, aliis amandis, nos reddamus feliciores.
- II. Perquam utile est ad amorem erga alios excitandum, si, inde ab ineuntis aetatis primordiis, ita consuefiamus, ut, quae in aliis laudabilia sunt, egregia, et pulchra, ea, quam possumus acerrime, et attentis oculis contemplemur, neque eos audiamus temere, qui, quid carpant in aliis et uituperent, diligenter circumspiciunt.
- III. Amoris erga alios quaedam quasi inuitamenta continet peruulgata illa, omnium-que trita sermonibus, regula: *Quod tibi uis fieri, idem alteri feceris, quod contra tibi non uis fieri, idem ne feceris alteri.* Fingas, te a nemine amari. Fac, te ita omnibus esse exosum, ut quisque, qui eadem tecum communitate continetur, aut calumniando tuas obterat laudes, aut fortunis in-
diatur,

dietur, aut, cuniculis uelut actis, salutem tuam subuertat. Haec omnia num grata tibi erunt? Non putarim. Quid ergo? Eundem, quem hae criminationes, laesionesque in mente tua producent, sensum in aliorum animis, si laeseris eos, excitari putato.

§ 180.

In officiis erga inimicos occurrit uirtus, quam *Placabilitatem* siue *Manfuetudinem* dicimus.

§ 181.

Manfuetudinis uis maxime cernitur in ira moderanda, iniuriisque perferendis. Est enim *manfuetudo* uirtus, per quam actiones nostrae legi naturali attemperantur circa iniurias, ab aliis nobis illatas.

§ 182.

Hominis mansueti haec fere indicia sunt.

- I. Homo mansuetus et placabilis nemini uult nocere et aegre facere, ne lacesitus quidem.
- II. Mansuetus ita ignoscit, tanquam ipse quotidie peccet, et exorabilis istis etiam est, qui dare ueniam, nisi sibi, nesciat.
- III. Qui mansuetus est, non malum malo compensandi lubidine effertur, i. e. non ulciscitur iniurias. Est enim *ULTIO* siue *VINDICTA*, nihil aliud, quam cupiditas malum malo compensandi.
- IV. Qui mansuetus est, generoso animo est erga inimicos. *GENEROSVS ANIMVS*

M m

in eo consistit, si quis, etiamsi posset, non ulciscitur iniurias, sibi illatas.

§ 183.

Cum alia multa ad placabilitatem mansuetudinemque commouere animum possunt, tum haec plurimum ad hanc uirtutem colendam adferunt adiumenti.

I. Perpendas, humilis esse paruique animi, leuissimis quibusque iniuriarum punctiunculis commoueri.

Praeclarum est illud SENECAE. Magni, inquit, animi est proprium, placidum esse tranquillumque, et iniurias atque offensiones superne despicere. Muliebri est, fure in ira, ferarum uero, nec generosarum quidem, praemordere et urgere proiectas.

II. Si qui sunt, quos, putas, iniurios in te esse, considera tecum, in quo uerus honor consistat, in quo turpitudine. Omnes criminationes iniuriaeque, quantae demum cunque illae sint, nullam uim habent ad honorem uerum imminuendum, propterea, quod honor fulcitur uirtute, quae demi non potest.

III. Si iniurias concoquere non potes, easque ulcisci allaboras, quid efficis aliud, quam, ut et animum tuum turbatiorem reddas, et inimicum irrites, quem, satius erat, cedendo uincere.

IV. Denique cum omnes, quas non mereris, iniuriae inter aduersae fortunae casus recte referantur, intelligis, idem, quod ad aduersam fortunam patienter tolerandam conducere diximus, moderatam iniuriarum perpeffionem efficere.

§ 184.

Sunt praeterea quaedam uirtutes, quae cum offiis erga alios in sermocinando et promittendo sunt arcto uinculo connexae, *ueracitas* scilicet et *taciturnitas*.

§ 185.

Veracitatem dicimus uirtutem, quae dirigit sermonem legi naturali conuenienter, siue cum in sermone adest conuenientia oris et mentis.

§ 186.

Quamquam incidunt tempora, cum falsum dicere non licitum modo, sed etiam necesse est, id, quod supra ostendimus, uiri tamen boni est, non fallere alios mentiendo, neque temere aliud in lingua promptum, aliud in pectore clausum habere. Causae hae sunt:

I. Quisquis assuetus est mendaciis, aliosque, orationis uanitate adhibita, semel iterumque in fraudem induxit, nae is, cum mendacium diligenter inspectum, perlucet, efficiet, ut nemo ipsi habeat fidem. Fide uero amissa, quam utilitatem praestabis societati?

Recte CICERO: *ubi quis semel peierarit (nihil autem interest inter periurum et mendacem), nam qui mentitur, peierare consuevit, ei credi postea, etiamsi per plures Deos iuret, non conuenit*, Pro C. Rab. Posthum.

II. Qui fingendo ementiendoque fucum facit aliis, is turpitudinis notam sibi ipse inurit, recteque ab aliis habetur ueterator, cuius conuictum consuetudinemque, ut quis-

que est bonae mentis uirtutisque amantissimus, ita sollicitissime uitat.

III. Neque fieri potest, quin ii, qui tum demum, cum, confutis dolis, mendaciisque confictis, deludunt alios, lepidi sibi argutuliue uidentur, in omnia prouiant flagitia, quae mentiendi artificio tegi callide uelarique possent arbitratur. Atque ita proponunt sibi impunitatem, quae peccandi maxima est illecebra.

§ 187.

Veracitati adiungimus *taciturnitatem*, quae est uirtus dirigens actiones nostras in silentio, legi naturali officiisque conuenienter.

§ 188.

Quae quidem uirtus, dici non potest, quam necessaria sit in societate colenda, quamque admirabiles sui concitet amores.

I. Nihil tam attrahit et allicit aliorum beneuolentiam, quam taciturnitas; at, qui, rimarum pleni, hac atque illac perfluunt, effutuntque ea temere, quae sibi commissa sunt, ii omnium animos abs se abalienant, pluribusque per sepe inconsulta garrulitate sua sunt exitio.

Scite HORATIUS:

- - - *Commissa tacere,*

Qui nequit; hic niger est, hunc tu Romane caueso.
Sat. 4, L. I.

II. Huc accedit, quod is, qui, quicquid in buccam uenit, garrit, haud raro se turpiter det,

det, cum effutiat ea, quae turpitudini ipsi sunt, quaeque reticere et sua et rei non nunquam publicae, intererat. A taciturnitate *morositas* est distinguenda, quae consistit in obstinato silentio, cum nonnulli id, quod cum aliis communicare poterant et debebant, ita premunt mente, ut in congressionibus familiaribus, quae sermonibus, ultro citroque habitis aluntur, obmutuisse videantur.

Dicacitas et *Obscenitas* in sermonibus cum aliis magnopere noceat, illa quidem, famam innocentium arrodendo, haec uero libidines incendendo: manifestum est, dicacitatem aequae ac obscenitatem esse, tanquam uitia rererima, euitanda. Accedit, quod, qui dicaces nimium sunt, plerumque funestissima sibi arcessant fata, id, quod in dissertatione: de Satyricis infelicibus, uberius demonstratum dedi.

FINIS ETHICAE.



INSTITVTIONES POLITICAE.

Prolegomena.

§ 1.

Philosophia, quam uocant, actiua tres complectitur disciplinas, id quod supra iam monuimus. § 17 Log. Leges, ad quas qui uitam componunt, iuste agere dicuntur, explicat *ius naturae*. Rationem modumque *honeste* uirtutisque conuenienter uiuendi docet *Ethica*. At, quomodo prudenter decenterque suas quisque actiones, cum si solus fuerit, et secum quid egerit, tum si cum aliis rem habuerit, instituere debeat, id uero non rectius, quam in *politica*, tradi posse, putauerim.

§ 2.

*Politica*m, ergo eam uoco disciplinam, quae regulas prudentiae exponit.

Non me fugit, significationem uocis *Politica* tam late patere, ut alii aliam ei sententiam sibiici uelint. Sunt, qui per *politica*m intelligunt astutiam simulandi dissimulandique, et nescio quam, artem alios fallendi. Hinc fit, ut eum uulgo *Politici* nomine insigniri audias, qui, utor KIRCHNERI uerbis, de Legat. L. I c. IV ad omnium nutus frontem componit, quod in Comicis spectaculis Gnatbonum esse uidemus, omnibus arridet, gestibus peregrinis crurumque flexionibus scite uti, serua salesque temporis accommodare, principum gratiam uenari, hominum fauores aucupari, qui

qui cum omnibus ludere, bibere, naso quemvis suspendere, diſſeria iacere, et in communis uitae ſcena, quamvis, ut dicunt, perſonam apte, h. e. ſimulare agere nouit. Alii, ratione ſtirpis, unde ducta eſt uox *politicae*, habita, paullo arctioris limitibus id uocabulum definiunt. Eam nimirum prudentiam, quae in iis, qui ad clauum reipublicae ſedent, uel in ratione adminiſtrandae reipublicae conſpicitur, dicunt *politicam*. Cuius duas conſtituunt partes. Alteram eſſe, aiunt, *priuatam*, quae ad rem principis familiarum, negotiaque domeſtica prudenter moderanda refertur. *Publica* uero iſtis dicitur, quae in regulis prudentiae, ad ciuitatem regendam ſalutemque imperii ſtabiliendam pertinentibus, explicandis uerſatur. Haec uox *ἡ πολιτική* dicitur *politica*. Ea prudentia, quae ciues, in ſuis quiſque negotiis, reque maxime familiari, ad ſtatus ſui conſeruationem incolumitatemque diriguntur conformanturque, appellari ſolet *oconomica*. Vid. CANZ. in *Disciplinis moralibus* p. 1158.

§ 3.

Cum, quicquid huius eſt ſcriptionis, eo pertinere uelimus, ut iuuenturis, cultioribus litteris in ſchola ad humanitatem erudiendae, commodis inferuiat; non tam id agendum nobis nunc putamus, ut prudentiam principum in regenda familia moderandisque reipublicae rationibus copioſius exponamus, quam in eo uerſabimur, ut, quas quiſque prudentiae regulas, in uita priuata, negotiisque ſuſcipiendis, ſectari debeat, tradamus.

§ 4.

Atque ita intelligitur, nos uocem *Politicae* paullo latius extendere, quamcunque prudentiam agendi, ſiue ſit publica ea, et ad imperium pertineat, ſiue ſit priuata, hoc nomine intelligi poſſe, opinati.

§ 5.

Cum iuuenibus, litterarum, futuraeque adeo felicitatis studiosis, nihil plus adferat commendationis, quam *decori* studium; nonnulla de *Decoro* adiciemus, et, quid uel in externo cultu, uel in sermone, uel in gestibus, offendar alios, quidue placeat, et politicorum sit, exponemus.

§ 6.

Ex his nullo negotio intelligis, peropus esse, ut primum *prudential*, quae *politicae* uelut anima est, eamque totam constituit, notionem distinctius euoluamus, rationemque et modum *prudenter uiuendi* ostendamus.

CAP. I.

De prudentia generatim considerata regulisque prudentiae.

§ 7.

Quamquam omnes actiones, quas philosophia actiua praescribit, eo referri debent, ut ueri nominis felicitas acquiratur, acquiratque conseruetur, alias tamen alio modo ad felicitatem nobis uiam munire, comperimus.

§ 8.

Diuerſi ſcilicet ſunt generis actiones. Aliud eſt *iuste* agere, aliud *honeste*, aliud denique, *prudenter* agendi rationem inſtruere. *Iuste* agit is, qui, ex praecepto Iuris prudentiae naturalis, actio-

nes ad leges componit, quamuis nondum uoluntatem emendauerit. *Honeste* is agere dicendus est, qui non modo externas actiones legi conuenienter instituit, uerum quoque, duce uirtute, lubens et sponte id, quod honestum est, felicitatique consentaneum, suscipit, quamuis nec lege ui externa ad ita agendum adigatur.

Si Caius neminem laedit, si damnum, quo adfecit alterum, reparat, tum *iuste* agit. Lege enim cogitur. At, si quis pauperibus, solo amore ductus, multa largitur beneficia, si quis inimico, a quo uehementissime laesus fuerat, in rebus aduersis salutem opemque fert, eumque ex praesentissimo periculo seruat, tum *honeste* agit.

§ 9.

Ecquis uero *prudenter* agit? Quae quaestio solui non potest, nisi, quae sit *prudentiae* natura, forma, et indoles, intelligatur.

§ 10.

Prudentiam, diximus, nihil aliud esse, quam facultatem, adiumenta, quae sapienter excogitata sunt, promte et ita exsequendi, ut status nostri conseruatio felicitasque externa obtineatur (§ 141. *Ethic.*).

§ 11.

Qua definitione haec continentur enunciata.

- I. Quae prudentia exsequitur, ea, sapientiae ope, iam antea decreta sunt, siue, ut CANZIVS loquitur, sapientia delineat, exsequitur prudentia. In discipl. moral. p. 223.

II. Ut ita pateat, sapientiam et prudentiam commune habere uinculum, et arcta quaedam cognatione inter se contineri.

III. Prudentiam ergo sine sapientia locum habere non posse, quis non uidet?

IV. Cum sapientia sit scientia felicitatis (§ 139 Eth.) prudentia sine sapientia esse nequeat (n. 3) apparet, prudentiam, nisi ad felicitatem acquirendam conseruandamque referatur, esse nullam.

V. Quoniam felicitas, nisi uirtute adiutrice, parari non potest (§ 44 Ph. pract.), consequens est, ut prudentia uirtutis quasi futuris nitatur, legibusque honestatis, pietatis, iustitiaeque dirigatur.

VI. Si quando ergo fit, fieri autem per saepe solet, ut uel finis, qui quaeritur, sit illicitus regulisque honesti et iusti contrarius, uel, quae ad finem bonum laudabilemque comparantur excogitanturque, remedia uitii quid habeant, et turpia sint, tum id *astutiam* rectius dixeris, quam prudentiam.

Insigne exemplum astutiae habes in argentario illo Syracusano apud C. C. L. III c. 14 de offic. qui ad finem suum consequendum, ut scilicet iuuenem locuplerem, et cupidum argento emungeret, tam apta adhibuerat remedia, ut nihil ad utilitatem, quam consecratur, adipiscendam accommodatius esse posset.

§ 12.

Quia prudentia in eo uersatur, ut ad finem obtinendum adiumenta adhibeantur apta (§ 10), finis uero, et, quae eidem obtinendo idonea sunt, reme-

remedia nexu quodam inter se deuinciantur (§ 130 Met.), sequitur, ut prudentia sine facultate nexum rerum perspiciendi esse non possit. Facultas uero nexum rerum ueritarumque perspiciendi dicitur *ratio* (§ 212 Met.). Ergo, a recta ratione prudentiam seiungi non posse, intelligitur.

§ 13.

Ex pluribus remediis, quae ad finem praestitum obtinendum pertinent, alterum altero melius est et aptius, uiaque expeditiori ad id, quod cupimus, ducit. Prudentiae ergo est, non modo haec remedia nosse accurate, et inter se comparare, sed illud quoque, quod optimum aptissimumque est, eligere et exsequi. Quod cum sine deliberatione consilioque fieri nequeat, apparer, deliberationem consiliumque uelut prudentiae esse animam, unicumque fundamentum.

§ 14.

Deliberatio uero uel maxime id postulat, a) ut perspicias, quanti momenti sit bonum, quod quaeritur, b) ut impedimenta, quae praeter opinionem incidere possunt, omneque consilium eludunt, sollicitè peruestigentur, deque iis tollendis cogiterar, c) ut omnia fortuita et externae περιστασις expendantur, ratione et temporis, loci, rei ipsius, hominumque habita, a quibus difficultates et obstacula oriri possunt. Qua quidem in re plurimum nos iuuat experientia et propria, et aliena, siue historia, quam recte prudentiae magistram dixeris.

§ 15.

Cum prudentiae finis felicitas sit (§ 11 n. 4), non internam quidem felicitatem, in mentis tranquillitate et liquida uoluptate positam, uirtutisque studio parandam, excludi hic prorsus uolumus, at id tamen, uel inprimis, negotii sibi dat prudentia, ut externae felicitati consular, commodisque hominum, ueluti opibus augendis, honori amplificando, fortunaeque uel parandae uel stabilien-
dae seruiat.

§ 16.

Prudenter ergo actiones suas instituit is, 1) qui eo refert actiones suas, ut status sui conseruationem felicitatemque externam promoueat, 2) qui non modo de idoneis aprisque ad fines consequendos adiumentis est sollicitus, sed ea quoque dextre et tam scienter applicat, ut, quem animo destinauit, finis facillime obtineatur, 3) qui impedimenta, si quando ex transuerso obici senserit, remouet, ne quid superfit, quod consilium eludat, felicitatique, quam animo consectatur, intercedat, 4) qui denique ita omnes, quae rem quampiam comitantur, περιρᾶσεις peruestigat et explicaras habet, ut, quid hoc illoue tempore, hoc illoue loco, suscipiendum sit, quidue maxime commodis suis seruiat, perspiciat.

§ 17.

Dubium non est, quin prudens, ita agendo, normam quandam, lege que sequatur, quibus cogitationes suas, consilia, actionesque conformet, et dirigat. Quas quidem regulas, quamuis, ob infinitam fere περιρᾶσεων, quae incidunt, uarie-

tatem

tatem
ira tr
tamqu
peruul
quas,
ponunt
iis, qu
que fo

Prud
leges m
et hono
quis ob
fulcipi
aliamue
in hoc
uiendi

Quo
rispru
cit Eth
ita regi
tas diri
do tu
nocita

Cum p
sit (h
legib
trari
nesti
quae
ro l

tatem complicationemque, difficile admodum fit, ita tradere, ut quaeque singulorum facta ad eas, tamquam ad certam normam, institui debeant; perutile tamen erit, praecipuas praeceptiones, ad quas, qui prudenter agere uolunt, se fere componunt, iuuentuti familiares reddere, easque ex iis, quae actionem quamque circumstant, quaeque fortuita sunt, eruere.

§ 18.

Prudentiae regulas nominamus, quae non, ut leges naturae, sunt immutabiles, neque iustum et honestum ita praecipiunt, ut ad eas perfecte quis obligari possit, sed ex rei uel susceptae, uel suscipiendae natura et determinationibus aliam aliamue subire possunt mutationem modumque, in hoc illoue casu individuo commodis suis seruiendi definiunt.

§ 19.

Quemadmodum ergo leges *iusti*, quas tradit iuris prudentia naturalis, et leges *honesti*, quas sancit Ethica, facienda iubent, et omittenda vetant; ita regulae prudentiae, quae tantum actiones licitas dirigunt, suadent, uel dissuadent, ut commodo tuo consulas, et, quod statui tuo externo nociturum uideretur, declines.

Cum prudentia sine uirtute, sine pietate et iustitia nulla sit (§ 11 n. 5.), consequens est, ut regulae prudentiae legibus naturae honestatisque non debeant esse contrariae. Utile enim, quod suadent, non debet honestum iustumque tollere neque uera est utilitas, quae cum turpitudine coniuncta est, id quod CICE-
RO Lib. III de off. uberius disputauit.

§ 20.

In his prudentiae regulis tradendis eum commentandi ordinem seruabimus, ut, quemadmodum in iuris prudentia naturali docuimus, quid sit iustum cum in officiis erga nos ipsos, tum in iis, quae erga alios obseruanda sunt, denique quid in dominio sermonibusque lex naturae exigit, ita nunc explicemus, quid in his omnibus prudentia requirat, seriem capitum iuris naturae, tanquam filum, secuturi.

CAP. II.

De regulis prudentiae circa officia
erga nos, speciatim erga
animum.

§ 21.

Quae lex naturae aduersus nos obseruare iubet, officia pertinent aut ad animum, aut ad corpus, aut ad statum externum. Regulae ergo prudentiae itidem uel ratione animi, uel corporis, uel status externi, poterunt considerari.

§ 22.

Cum animus humanus uel cognoscendi, uel appetendi facultate, siue, ut cum ueteribus loquar, uel intellectu, uel uoluntate sit instructus; praemittamus, necesse est, regulas prudentiae in intellectu colendo obseruandas. Quae ceteraque omnes facilius intelligi poterunt, si praestruatur, fun-

DE RI

fundam
dentia
quid i
iectae

Gen
hocen
circum
rationi
modis
tum,
spatium
negotium

LEHMA
cepto
lem
confi
res ci
negoti
interu
natur

Prae
actiones
nunc sp
tia re
usum

In i
lege ad
fere eff
ueri bo

fundamenti loco, praecipua generaliorque prudentiae regula, cui reliquae, quae specialius, quid faciendum omittendumque sit, indicant, subiectae sunt.

§ 23.

Generalem hanc prudenter uiuendi normam hoc enunciato contineri, putauerim. *Fac ea, quae circumspectis negotii suscipiendi singulis momentis, rationibusque subductis, probabilius cognoscis commodis tuis inferuutura, optabilemque promittunt exitum, et intermitte ea, in quibus locus, tempus, spatium, occasio, et aliae res circumstantes, spem negotium feliciter perficiendi, minuunt et tollunt.*

LEHMANNVS, philosophus quondam Ienensis, et praeceptor noster, post fata uenerandus, hanc generalem formulam, sine qua prudenter agendi rationem constare non posse, putat, constituit: *Quodcumque res circumstantes externae ac fortituae cuiusdam rei aut negotii suadent uel dissuadent, illud agendum erit aut intermittendum.* Conf. eius Institutiones prudent. natural. p. II.

§ 24.

Praefulta ita generaliori regula, ad quam qui actiones suas attemperant, *prudentes* uocantur, nunc speciatim considerare iuuat, quibus prudentiae regulis ingenii cultura dirigi possit, et ad usum uitae conformari.

§ 25.

In intellectus emendatione, ad quam naturae lege adstringimur, haec prudentiae regula prima fere est et praestantissima: *Quicquid ad distinctam ueri bonique cognitionem adfert adiumentum, id*
con-

confectare et agas. Quicquid contra eandem impedit, id fuge et tollas e medio.

§ 26.

Prudentis ergo est, non tam de eo cogitare, ut nimis multa sciat, quae nescisse saepius rectius fuerat, quam ut, quae scit, solide, distincte, penitusque perspecta habeat. Quod philosophi ita enuntiant, *cognitio intensius est praeferranda extensivae*, siue, praestat, pauca, sed solide, nosse, quam multa confuse et ita, ut eorum superficiem primoribus tantum labris degustasse videaris.

§ 27.

Cum infinita eorum, quae disci cognoscique possunt, sit multitudo et uarietas, mens autem suis, exiguis sane, limitibus definita, nec capiat, nec capere possit omnia, prudentiae est, ea seligere, quae sunt fini cuiusque accommodatissima (§ II n. 6).

§ 28.

Necessaria ergo, i. e. ea, sine quibus finis obtineri nequit, sunt praeferrenda utilibus, utilia iucundis, fere, ut prudentes mercatores, ad mercatum profecti, non quiduis, quod usui esse poterat, emunt, sed quod necesse est. Illustravi haec uberius in I. N. § 71.

§ 29.

Ad solidam distinctamque ueri bonique cognitionem, qua intellectus emendatio continetur, plurimum ualeat illud, ut ordine omnia cognos-

scantur
gredia
tatis.

Pr
ui per
ra
erant
rant
pages
Quante
uel
festi
Fini
cali
ma
non
dit,
rum
refor
inde
sua
dus
prin
luar

Ho
sces,
anim
tioner
legisti
gustau
que le
rum i

scantur, et in discendo a facilioribus semper progrediamur ad ea, quae plusculum habent difficultatis.

§ 30.

Prudens ergo in ingenii cultura intelligendique ui perficienda, quanto potest maximo studio, *εὐταξίας* leges seruat, nec, quae ultimo reponenda erant loco, praemittit, nec, quae praefulcienda fuerant fundamenta, iacit tum demum, cum compages iam exstructa fuerit.

Quanta vis sit ordinis cum in omni uitae ratione, tum uel maxime in ingenii bonarumque artium cultura, festiua narratiuncula declarauit MELANCHTHON. Fuit apud nos, inquit, morio quispiam, qui in heri culinam ex more ligna ferebat. Is scilicet est, ex infima strue ea reuellere, quae moueri sine magno negotio non poterant; interrogatusque, cur id faceret, respondit, se difficillimam laboris partem primum confecturum, summa illa facilius moueri; nec uidit, quantum referret, singula ordine tollere. Huius mihi persimiles uidentur, qui, sapientis his artibus, ad sublimia prouiolant. Nam et augetur discendi labor, et incommodius omnia tractantur, quam nondum sint perpolitè primis rudimentis. In selectarum declamationum suarum Tom. I p. 421.

§ 31.

Hoc clarius distinctiusque rem quamque cognoscere, quo crebrius id, quod didicisse tua interest, animo fueris contemplatus, quoque magis repetitionem tibi habueris commendatam, et ea, quae legisti et audiuisti, ueluti cibum remansum, regustaueris. Prudentiae ergo est, iterum iterumque lecta auditaque repetendo, rerum perceptarum imagines instaurare.

Nn

§ 32.

§ 32.

Caue, ne accedas, inuita Minerua, ad cultu-
ram ingenii. Satius est, opera manuarum uictum
quaeritare, quam Musarum, quas iratas habes,
sacris initiari, atque ita barbarorum gregem au-
gere, et dedecorare litterarum nomen, dedeco-
rare scholas, magistrorumque auctoritatem.

§ 33.

Prudentiae ergo est, prius, quam ad studia,
quorum adiumenta intellectus emendatio deside-
rat, te contuleris, ingenii vires diligentius explo-
rare, aut alios, qui de ingeniis existimare possunt,
in consilium adhibere, eosque, tamquam utilis-
simos consultores, sequi.

Quemadmodum non cuilibet agro quodlibet semen re-
mere committis, si frugum expectas ubertatem, sed
cuiusque fundi naturam feracitatemque prius, quam
sementem feceris, diligentius exquiris, ita plurimi
refert, explorari, quae omni bonarum genere artium
censeri debent, ingenia, ut aliis subueniatur consi-
lio, alia uero, quae sibi conuenientissima sunt, studiis
operentur, alia denique mature a litterarum cultu
ad opificia se conferant, quae plus lacertorum,
quam sapientiae, plus roboris, quam ingenii depo-
scunt.

§ 34.

Cum uariae sint mentis humanae facultates, neu-
tram non excolendam perficiendamque esse suadet
prudencia. Neque enim illorum mos probandus
est, qui, uinculo, quo animi vires inter se de-
uinciuntur, soluto, uel soli memoriae acuendae
intenti sunt unice, iudicandi autem uim incul-
tam desertamque relinquunt, uel iudicium li-
mant,

mant, memoriae autem ingeniique aciem hebes-
cere patiuntur.

§ 35.

Quia uero omnes animi dotes, ob nimiam di-
uersitatem, non pari studio simul perpoliri pos-
sunt, iis, uel inprimis, perficiendis plurimum stu-
dii operaeque impendendum est, in quibus tri-
buendis naturam maxime fautricem experti su-
mus.

§ 36.

Vides ergo, cur, si prudentiae uocem audias,
iuuenibus adolescentulisque ea studia sint com-
mendanda, quae plus memoriae aut phantasiae,
quam iudicii, deposcant. In iuuenum enim me-
moriam, tanquam in molli cera, rerum omnium
simulacra, nullo negotio fingi possunt et in-
sculpi.

Praeclare, ut multa QVINCTILIANVS. *Pueri sta-
tim quam plurima ediscant, et quaecunque aetas ope-
ram iuuandae studio memoriae dabit, deuoret initio
caedum illud et scripta et lecta saepius reuoluendi, et
quasi eundem cibum remandendi.*

§ 37.

Prudentiae ergo est, linguarum studia, histo-
rias, Geographiam, poësin, aetate iuuenili, di-
ligentius tractare, philosophiam, et, quae iudi-
cii acrimoniam poscunt, aetati paullo profectio-
ri reseruare.

§ 38.

Prudens in intellectu emendando non inanes
consectatur subtilitates, quae ad ostentationem in-

Nr 2

genii

genii aliquid, ad uitae usum felicitatemque nihil adferunt adiumenti.

Novit enim, non scholae, sed uitae esse discendum.

§ 39.

Prudenter discendi rationem instruis, si id studiorum genus delegeris, ad quod naturali te imperu instinctuque ferri sentis.

§ 40.

Inter adiumenta praecipua cognitionis parandae referri solent: *auditio, lectio, meditatio.*

§ 41.

Male rationibus suis consulunt, qui, sine institutione, suoapte ingenio, eruditos se evasuros esse opinati, ad praeceptores mortuos potius, quam vivos, se conferunt, domique totos dies libris impallescent, audiendi opportunitate temere dimissa. *Autodidaxtoi* uocari uolunt. Quo quidem hominum genere, nescio, an quid ordinis in studiis colendis tam necessarij, leges magis peruerat.

Reſte PLINIVS: *Legendi ſemper occaſio eſt, audiendi non ſemper. Praeterea multo magis, ut uulgo dicitur, uina uox afficit. Nam licet acriora ſint, quae legat, altius tamen in animo ſedent, quae pronuntiatio, uultus, habitus, geſtus etiam dicentis adfigit.* Lib. II Ep. 3. *Cum quo conſentit QVINCTILIANVS, qui, licet ſatis, inquit, exemplorum ad imitandum ex lectione ſuppeditet, tamen uina illa, ut dicitur, uox alit plenius, praecipueque eius praceptoris, quem diſcipuli et amant, et uerentur.* Lib. II Inſtit. Or. Cap. 2.

§ 42.

Plurimum autem refert, teste PLINIO, a quo potissimum accipias bonas artes. In deligendis ergo, quos audias, praeceptoribus, prudenter ages, si ab eorum ore pependerit, qui rem, quam docent, exquisitè planeque intelligunt, qui, docendi dote instructi, perspicue animi sensa expromunt, qui omnia, quae tradunt, acri magnoque iudicio ab origine, causisque primis, repetunt discernuntque, qui denique, recitationes suas non tam ad ostentationem ingenii, quam ad vitae usum referunt.

Talis sit is, qui nos docet, qualem PLINIVS exemplo Iulii Genitoris nobis proponit. *Nihil, inquit, ex hoc viro, filius tuus audiet, nisi profuturum, nihil discet, quod nescisse rectius fuerit.* Lib. III Ep. 3.

§ 43.

Caue, eum praeceptorem esse optimum existimes, et fidelissimum, cuius scholae auditorum frequentia florent, quique tibi ab aliis maxime commendatur.

Fit enim persaepe, ut plurimi, maxime in Academiis, antecedentium gregem secuti, uia, qua itur, eant, non qua eundum erat.

§ 44.

Caue, ne nimia collegiorum, quae uocant, multitudine, mentem distrahas. Plerumque, qui multa breui tempore discenda putant, nihil, rerum cognoscendarum uarietate et copia obruti, discunt.

Eleganter BÜLFINGERVS: *Sex, octo, decem, horas continuas adire Magistros uaria docentes, eo quidem*

Nº 3

fine,

fine, ut biennii, vel triennii spatio cursum absolvas academicum, hoc idem est, ac si tria per diem prandia tresque coenas sumere pueri instituerent, ut paucioribus scilicet adolescant. Quo si finem assequi liceret, credo, principum filius sexto iam anno, et fortassis citius maiores fore. Vid. eius Oratio de praecipuis quibusdam discendi regulis ex comparatione corporis et animi erutis. p. m. 25.

§ 45.

Non modo solertes peritosque bonarum artium Magistros, augendae perficiendaeque cognitionis tuae causa, continenter audire decet, uerum quoque, si eos adeundi copia tibi dabitur, cum iis familiarius uersare, pluresque horas interrogando, colloquendo, commentandoque confumes.

Nunquam rectius feliciusque discitur, quam si praeceptor in amicum transeat.

§ 46.

Ad lectionem quod attinet, has fere regulas prudentiae tibi commendauerim.

I. Prius, quam ad legendos libros te accinxeris, solici te disquiras, quinam ex pluribus, qui prostant, sint in quoque disciplinarum genere, optimi, et quinam ex optimis sint rationibus tuis, institutoque conuenientissimi.

II. Lectionem confusam et uagam fuge, de quo scite commentatur SENECA in Epistola II.

III. Orationis, si quando alias, in librorum lectione rationem habeto. Atque adeo ab

ab iis ordiariis, qui ceteris intelligendis subseruiunt.

IV. Eos, quos antiquitas tulit, libros diligentius legas, quam illos, qui nostris temporibus sunt proeui.

V. In legendo, ne nimium fidas interpretationibus aliorum, sed qua quisque scriptor mentem suam explicauit, lingua librum euolue.

VI. Praepropera festinatio, cum semper alias, rum uel maxime in libris legendis nocet. Attentionis enim incidit neruos, et clarae distinctaeque rerum cognitioni mirum quantum officit.

Nonnunquam tamen commendatur lectio, quam uocant, *cursoria*, quae cum *stataria* non inutiliter permittitur. Vid. GESNERI Praefationem LIVIO praefixam.

VII. Si quos scopulos initio tibi in legendo obiectos senseris, caue, librum de manibus deponas, eumque obscuritatis incuses. Diligentiam si intenderis, sensum, quem saepius in profundo abstrusit Auctoris acumen, erues.

VIII. Quos moribus nocituros nosti, libros ne in manus sumito, iisque substitue tales, qui te meliorem doctioremque dimittunt.

IX. Quaecunque legeris, repetendo, meditando, excerptendo in succum et sanguinem conuertas. Quo pertinent illa PLINII: Non multa, sed multum. Lib. VII Epist. 9.

CAP. III.

De Regulis Prudentiae circa uoluntatem.

§. 47.

Quae de uoluntate emendanda diximus, Cap. IV. Iur. Nat. eo pertinent, ut intelligatur, ad quidnam, ratione uoluntatis, obligati simus. Cum uero uoluntatis emendatio prudentiae regulis adiuuari queat, ostendimus, quid *negis dōsis*, hic concurrentes, tanquam utile suadeant, quidue, tanquam minus utile diuadeant.

§. 48.

Prudens quemadmodum in eo cupide elaborat, ut uel uirtutes uel naeuos, qui ipsi adhaerent, penitus inspiciat; ita uel maxime de eo sollicitus est, ut *passionem*, quam uocant, *dominantem*, quae identidem inquietari, sollicitari et conturbari solet, non modo perfectam habeat, sed eam quoque redigat in ordinem, ne suam utilitatem ipse impediat, aliisque se exosum reddat.

§. 49.

Ecquid uero illud est, quod uocamus *Passionem dominantem*? paucis expediri potest quaestio, si peruulgatum illud: *Sua quaeque trahit uoluptas*: recte intellexeris. Quamuis enim omnes homines nunc his, nunc aliis cupiditatibus, quasi turbine, abripiantur, nemoque sit, qui non uim impetumque singulorum affectuum, diuersis rempori-

poribus, sentiat; alius tamen peculiari quadam et quasi propria cupiditate, uel ob aetatem, uel ob corporis, alio alioue sanguine repleti, constitutionem, uel ob educationis uitium, uel ob plurimas alias causas maxime trahitur, et uel inuitus, in transuersum rapitur.

MAYERVS in dissertatione de *Affectu dominante* eum ita definit: Est motus uoluntatis siue appetentis, siue fugientis, ex iteratione crebriori ortus, huic uel illi subiecto non tantum peculiaris, sed etiam frequentius erumpens in eodem et in reliquis affectus, totumque adeo in hominem dominium exercens, cum sanguinis spirituumque animalium commotione extraordinaria et hominis quandoque ipsius exitio coniunctus. § 4.

§ 50.

Ita uideas, nonnullos ita *uoluptate* capi et irrequietos teneri, ut nihil, nisi quod iucundum est, et ad sensus suauiter affluit, cogitent, appetantque. Alii *ambitione* et internis gloriae stimulis ita concitantur, ut non, nisi ad magna et excelsa, cogitationes suas conuertant, summam felicitatem in laude amplitudineque dignitatum positam, arbitrat. Alii denique, accumulandis exigerandisque opibus unice inrexi, omnia quaestui habent, aliorum incommodis commoda sua aucturi. Illos uocamus *uoluptuosos*, istos *ambitiosos* siue *cholericos*, hos *auaros* siue *melancholicos*.

Idque ipsum est, quod Iacobus docet Cap. I. uers. 14.

Ἐκαστος, inquit, πειράζεται ὑπὸ τῆς ἰσυχὸς ἐπιθυμίας ἐξελκόμενος καὶ δειλαζόμενος.

§ 51.

Quas figillatim uel uoluptuoso, uel ambizioso, uel melancholico prudentiae regulas commendandas puremus, deinceps dicemus, si prius, quid in affectibus moderandis generatim suadeat prudentia, explicatum dederimus.

§ 52.

Cum prudentia uirtute nitatur, nec sine studio iusti honestique esse possit (§ 11 n. 5), consequens est, ut, quo quisque prudentior est, tanto emendatiorem uoluntatem reddat, et in uirtute longius progrediatur.

§ 53.

Quod cum fieri non possit, nisi cupiditatibus, quae cum uirtute habent nullum commercium, frena iniiciantur, id agit prudens, ut libidines refrenet, iram coërceat, ceteras animi laves repellat.

§ 54.

Cum uero uitiosae propensiones, uno momento, radicitus extrahi non possint, *οἰκνῶν* et uim earum retinet, cauetque, ne hostis, qui intus insidias struit, foras prorumpat, et uerbis, gestibus, motuque corporis turbulento et indecoro se conspiciendum praebeat.

§ 55.

Inprimis prudentiae ratio exigit, ut primis, qui repente animum adoriuntur, motibus obstitas, scintillisque alimenta subducas, ne in ignem erumpant.

§ 56.

§ 56.

Cauet prudens, ne quid in ipso affectuum aestu suscipiat. Actionem potius tamdiu differt, donec exaestuans sanguis, qui mentem de statu suo deiecit, consiliumque impedit, deferbuerit.

§ 57.

Prudens omnes adfectus in instrumenta uirtutis conuertit, et si quando cupiditatum impetui minus par est, non hastam abiicit, sed, redintegratis ad pugnandum uiribus, nouum init certamen, donec, obtrito hoste, uictor abierit.

§ 58.

In primis *affectum dominantem*, qui animo maxime insidias struit, celat prudens alios, eumque dissimulando tegit, ne, impotens sui, uel ludibrio aliorum se exponat, uel contemnatur ab iis, cum quibus uiuit et uersatur, uel inimicis arma subministret, ad salutem suam, non modo teste et cuniculis uelut actis, uerum quoque aperte subuertendam.

§ 59.

Hac cautione uel maxime opus est, si ad *uoluptatem* te senseris paullo propensiozem. Quod ut magis intelligi possit, age uideamus, quae sit *uoluptuosi* imago et forma, quae eius uirtutes, aut uirtutum potius simulacra, quae uitia, qui naeui et maculae, et ex his regulas prudentiae nonnullas concinnemus.

§. 60.

Quae putantur uirtutes *uoluptuosi* siue *sanguinei*, hae tunc sunt: a) humanitate comitareque plenus est; b) ad officia aliis praestanda paratissimus, omnibus obuius et expositus; c) placabilis et ad ignoscendum aliis promptus; d) ad misericordiam proclius; e) miti et tractabili ingenio; f) facilis et benignus; g) sine dolis, sine suspicione; h) aperti pectoris; i) facetus et dulcis festiuique sermonis; k) aliis placendi studiosus.

§. 61.

Vitia uero et corruptelae *uoluptuorum*, si quae-ras, his continentur. Voluptuosus est a) meticulosus; b) laboris fugitans; c) otio deditus, mol-lis, delicatulus, et uenustulus; d) prodigus aeris; e) in omni uitae genere uarius; f) cupidus et ama-ta relinquere pernix; g) fortunae futurae negli-gens; h) multa primo imperu proponit, nihil exsequitur; i) garrulus et rimarum plenus, hac atque illic perfluit; k) assentator, et ad omnium nutum conuertitur; l) est desultoriae leuitatis; m) ad aes alienum contrahendum proclius; n) in pro-missis seruandis fallax et inconstans; o) perfidus, cetera.

Characteres *uoluptuosae semproniae* SALLUSTIUS ele-ganter expressit: *Haec mulier*, inquit, *docta psalle-re, saltare elegantius, quam necesse est probae: multa alia, quae instrumenta luxuriae, sed ei coriora sem-per omnia, quam decus atque pudicitia fuit; pecuniae, an famae minus parceret haud facile decerneres: Lu-bido sic accensa, ut saepius peteret uiros, quam pe-teretur. Saepe ante hac fidem prodiderat, creditum abiurauerat, luxuria atque inopia praeceps abierat. Ve-*

*rum ingenium eius baud absurdum; posse uersus face-
re, iocum mouere, sermone uti uel modesto, uel molli,
uel procaci prorsus multae facetiae multus lepos inerat.*
Bell. Cat. c. XXV.

§ 62.

Cauendum ergo est, si te ad haec propensum
fenseris, ne

I. Ingenio abutaris, uel ad Satyras in alios
conficiendas, uel ad facetias iocosque illi-
berales. Quod et exitio fuit complu-
ribus, et contentum parit.

II. Impetum amoris erga alios retineas, ne
amicos tibi pares, quorum te poeniteat.
Judicandum primum, deinde amandum.

III. Cauendum, ne nimia et effusa liberalita-
te opes tuas exhaurias, tuoque incommo-
do aliorum commodum augeas.

IV. Nimiam familiaritatem fuge. Quod ma-
xime ualet tum, si rem habueris cum ho-
minibus, te inferioribus. Parit enim con-
tentum nimia familiaritas.

V. Caue, ne omnia, quae in pectore clausa
sunt, in lingua prompta habeas. Nihil enim
magis nocet, quam scire alios, quae reti-
ceri tua intererat.

VI. Nerus prudentiae sit, non temere cre-
dere.

VII. Quae tui sunt officii, ne differas in cra-
stinum.

VIII. Quae proposuisti, et animo destinaisti,
ea exsequi suadet prudentia, at ita, ut fe-
stinationem praeproperam facessere iubeas.

IX. Pro-

- IX. Prodigalitatem, et aes alienum uita. Gula reprimenda est. Vid. Plin. Ep. 6 Lib. II.
 X. Ordinis rationem habeto in omnibus.
 XI. Caue, ne promissis sis diues, et fidem fallas,
 XII. Vel speciem mali fugito.
 XIII. Munia, quae ἀντίβειαν in pecunia administranda et ratione accepti expensique poscunt, quoquo modo poteris, declina.
 XIV. Inimicis ne tuam imbecillitatem naeuosque prodito.
 XV. Ne te ita infra dignitatem tuam abiicias, ut famam infamiamque iuxta aestumare uidearis.

§ 63.

Ad *ambitiosum* quod attinet, is uero pluribus uirtutibus, aut, si mauis, uirtutum simulacris spectatus est, quam uel sanguineus, uel melancholicus.

§ 64.

Est ambitiosus a) tenax propositi, et constans; b) taciturnitatis amans; c) arte simulandi et dissimulandi instructus; d) in negotiis expediundis assiduus et indefessus; e) rem quamque suis ex causis repetendi, et iudicio acri omnia suis momentis ponderandi dote praeditus; f) in periculis intrepidus; g) generoso animo; h) uirtutis aemulus; i) decori studiosus; k) cautus et circumspectus.

§ 65.

Vitia *ambitiosi* haec fere sunt: a) faciles capit iras, uel in rebus nullius momenti; b) ad iniurias in-

feren-

ferendas, quam ferendas, paratior est; c) impetu agit, audax, minax, in ignoscendo aliis durus; d) inuidus; e) pugnax, et monitoribus asper; f) inspiciosus; g) contradicendi pruritu correptus; h) iactabundus, durus, et crudelis; i) iusti, quam aequi amantior, reliqua.

§ 66.

Quae quidem omnia cum eiusmodi sint, ut facile plurimum adferant detrimenti, nisi animus regulis prudentiae conformetur, harum nonnullas prout quaeque ad animum occurrit, addemus.

§ 67.

Caueat, qui se gloriae stimulis nimis concitari sentit, ne

- I. In rebus, quae nullum decus conciliant, leuibus gloriolam laudemque quaerat, aut splendore gloriaque maiorum superbiat.
- II. Caueat, ne titulomania correptus, inania uerba, aut *πρωτοκλισίας* confectetur, iisque negatis aegre careat, doloremque, inde conceptum, aliis prodatur.
- III. Prudentis est, neque alios in os laudare, neque pati, ut ipse coram lauderis ab aliis.
- IV. Neque decet, se ipsum laudare, aut alios subornare, uel instruere, qui nos lau-

laudent, aut quocunque alio modo ex aliis exquirere, quid de nostris uirtutibus existiment.

V. In rebus uilibus ira et stomacho exardescere, minus prudenter est uiuere.

VI. Caue, ne uel plura, uel grauiora suscipias negotia, quam humeri ferant, et fuge, ceu pestem, τὴν πολυπραγμοσύνην.

VII. Contradicendi pruritus reprimas, maxime, si cum iis, qui te sunt superiores, uerba commutaueris, neque sententiis paradoxis nimium delectare.

VIII. Numquam, te alios contemnere, uel uerbis, uel gestu, uel factis, declara. Id enim plus tibi, quam credas, nocet.

IX. Alios, qui te sunt uel potentiores, uel ditiores, caue, ne praepostera aemulatione, uel aequare, uel superare audeas, epulis, opipare sumptuosiusque institutis, aut uestibus, et uasis pretiosis. Ranae, bouem imitantis, misereque ruptae, fata experieris.

X. Pertinacia, morosumque et obstinatum silentium, quo, in congressione familiarum nonnulli molesti fiunt amicis, fuges.

ge. Ingeniis seruiendum, & cum quali uersaris, talis, si per uirtutem licet, esto.

XI. In sermone, caue, ne, quod ambitioforum est fere proprium, obscuritatem affectes, ut aenigmata loqui uidearis, aut ea, quae sunt omnium sermonibus trita et peruulgata, tamquam mysteria tegas, et tecum premas.

§ 68.

Melancholicis siue auaris haec tribuuntur, quae possint uideri habere speciem virtutum. a) Sunt frugales; b) laboriosi; c) ordinis et munditiei in re familiari perquam studiosi; d) non creduli, et illud: *fide, sed cui uide*, diligenter obseruant; e) in consiliis non praecipites, sed cunctabundi; f) seueri; g) sui rerumque suarum conseruandarum studiosissimi.

§ 69.

At plura, quae culpes in auaro rideasque, oculis tuis subiicientur. Sunt inuidi, obscuri, ad fallendum instructi, *inimicos*, *quaestui omnia habent*, *perfidi*, *superstitiosi* *μεμψιμοιχοι*, et ad omnia alia vitia, si utilitatem pollicentur, facile perpellendi.

§ 70.

Caueat Melancholicus, ne 1) cupiditatem habendi, aut metum amittendi, quo intus torquetur, aliis prodatur. Ita enim se aliorum risui contemtuque exponet.

2) Ne mentiendo fucum facere aliis audeat. Mendacium enim cum perlucet, fit, ut credat ipsi nemo, et, tanquam putridum membrum, a republica refecari debere, existimerur.

3) Ne, ob mercedulam, ad aliorum uoluntatem nūtumque sermones conuertat.

4) Ne nimia morositate et *μισανθρωπία* se reddat nomine hominis indignum.

5) Caveat, ne decori regulas, vel in uestitu, uel in aliis, ad rem familiarem pertinentibus, migret.

CAP. IV.

De Prudentia in conuersatione.

§ 71.

Si cum aliis uersamur, aut ii, quibuscum uiuimus, sunt nobis amici, aut inimici, aut nec amici, nec inimici. Quas, putemus, prudentiae regulas in quauis cum aliis uiuendi ratione obseruandas, paucis docebimus.

§ 72.

Latus patet societas inter homines, qui nec amici sunt, nec inimici, interior est illa, quae amicos inter et familiares intercedit.

§ 73.

Alios, cum quibus tibi uiuendum est, si caute et prudenter agere uelis, ita considera, tanquam homines, qui tibi possint nocere.

Hinc

Hinc illud: *quilibet praesumitur malus*, at, quod probe notandum, in iudicio *cautelae*. *Quilibet vero etiam praesumitur bonus*, in iudicio amoris

§ 74.

Hoc si obseruaueris, tam circumspecte cum hominibus, tibi ignotis, versabere, ut neque te turpiter des praecipiti de rebus quibusque iudicandi libidine, neque arcana pectoris prodas, neque improuida aliis fidendi facilitate tibi ipse noceas.

§ 75.

Haec praecipua in omni cum aliis uiuendi ratione et communitate lex sancitur, ut, si rationibus tuis recte prospectum velis, aliis bene de te sentiendi nullo non tempore occasionem subministres, declaresque et vultu, et verbis, et factis, te bonam mentem amare.

Aut enim haec, aut nulla est via, ad aliorum animos attrahendos allestandosque.

§ 76.

Iis, qui te sunt dignitate superiores, reuerentiam, quo demum cunque modo poteris, exhibe, sed ita, ut nec seruili modo te infra dignitatem tuam abiicias, nec in adulationis suspensionem incidas.

§ 77.

Quicquid ergo uenerationi, quam superiori-
bus debes, contrarium est, id sollicito vitato.

§ 78.

Erga pares ita te geras, ut neque affectatam submissionem, abiectumque animum ostendas, neque te super eos efferas.

§ 79.

Erga eos, qui te sunt inferiores, comis esto et affabilis, at familiaritatem caueto.

§ 80.

De absentibus honorifice, & circumspecte iudica, aut, si id minus licet per rationes nonnullas, quae incidere possunt, certe non male.

Aurea haec est regula, quae, diligentius seruata, semper prodest, neglecta pluribus nocuit. Scite HORATIUS L. I. Sat. v. 81.

- - Absentem qui rodit amicum,

Qui non defendit, alio culpante - - -

Hic niger est etc.

§ 81.

Omnia fuge, quae te possunt in contemptum adducere.

§ 82.

Nemini, quisquis, aut cuius fuerit, molestiam crees, cauetoque, ne quid uel dictis, uel factis tuis, uel gestibus etiam, insit, quo alterius animus possit offendi.

§ 83.

Obsequio, quantum per regulas honestatis fieri potest, ne desis aliis. Parit enim obsequium amicos.

§ 84.

Omnia admirari, quae uides, est indicium ignorantiae, cuius uel speciem euitare, prudentis est.

§ 85.

In amicis colendis amandisque sis sincerus, constans, promptiorque ad bene merendum, quam

DE PRVDENTIA IN CONVERSAT. 581

quam ad reposcendum, ne amicitiam quaestui habere videaris.

§ 86.

Verecundia, tamquam maximum amicitiae ornamentum, non ex ea proscribenda est.

§ 87.

Si quid amicus in nos delinquit, aut delinquere videtur, id studio aut odio fecisse non est putandus, neque omnia ad viuum sunt ressecanda.

§ 88.

Si quando fit, ut fieri solet, ut amicus a virtute in uiria degeneret, correctio adhibenda est, aut, si minus haec fuerit fructuosa, amicitia dissuenda magis, quam dissoluenda.

§ 89.

Ad circumspectionem in amicitia multum id valet, ut ne nimium arcana nostra iis credamus, sed amemus, tamquam osuri.

§ 90.

Amico reconciliato ne facile fidas.

§ 91.

Congressus amicorum nimis frequentes, et nimis familiares fastidio sunt.

§ 92.

In rebus aduersis amicum ne deseras, neque, si quando uel dignitatis opumque tibi facta fuerit accessio, ita immutator, ut spernas veteres amicitias, nouisque indulgeas.

§ 93.

Si quando usu venerit, ut ex amico fias inimicus, caue, ea detegas et reueles, quae olim tuus tibi amicus, sub amicitiae fide commisit.

§ 94.

Aliorum animos ne abs te abaliena, et neminem, licet tenuissimae sortis, tibi redde inimicum.

§ 95.

Si tibi infesti sunt alii, eorum animos ne irrita, aut exacerba, sed comitate, humanitate, & si res ita tulerit, bene faciendo aduersariis obuiam ito.

§ 96.

Inimicum ne contemnas, et, si fieri potest, te nescire,ingas, alium, cum quo res habueris, esse tibi inimicum.

§ 97.

Impetu ne agas, sed, quoad eius fieri potest, de iure tuo remittas. Cedendo victor abibis, secundum prouerbum: der Klügste giebt nach.

§ 98.

Inimici absentis virtutes aliis lauda, de iis honorifice sentias, et, quoties incidit occasio, uitia aut naeuos aduersarii excusa.

§ 99.

Inimicorum consiliis optime intercedes, si aut destinata tua, eos quam diligentissime celaueris, aut eorum conatibus potentiores opposueris amicos, aut ipsis, vel non animaduertentibus, arma, contra te directa, de manu extorseris.

§ 100.

Si, oblata occasione, inimico opem auxiliumque ferre poteris, ferto. Est enim id generosi animi, multumque tibi existimationis adfert.

§ 101.

Si ab aduersariis tuis, falso crimine, famae tuae detrahi senseris, rectius tacendo iniuriam concoques, quam conuicia conuiciis opponendo.

CAP. V.

De Prudentia in Sermone.

§ 102.

Si in congressione familiari conuictuque quotidiano sermocinamur, peropus est, ut prudentiam ducem secuti, sermones accommodemus personis, loco, ac tempori.

§ 103.

Id operam da, ut omnes eos, quibus cum sermones consocias, vereri videaris et diligere.

§ 104.

Pudor ergo subrusticus, et timiditas nimia ex colloctionibus proscribi debet, at e contrario procacitatem impudentiamque proterue loquentium nemo probat, decorem *παρρησίαν* omnes laudant.

§ 105.

De rebus, ex quibus periculi quid oriri poterat, subtimide loquere, aut ita, ut in utramque partem sermo tuus intelligi existimarique possit.

§ 106.

De te ipso, nisi summa coactus necessitate, ne loquere; itemque, de rebus, quas alter, cum quo confabulationem instituisti, non intelligit, sermocinari intermitte.

Absonum foret, de essentiarum aeternitate, si cum sexu elegantiori una fueris, subtiles demonstrationes metaphysicas proferre, aut cum belli duce, litterarum ignaro, de elegantissimae latinae linguae confabulari.

§ 107.

Caue, ne tam garrulus sis, & in loquendo immodicus, ut alios omnes a sermone excludas, tamquam in possessionem tuam veneris. Vltro citroque sermones sunt habendi, et in sermone communi vicissitudine nonnunquam utendum.

§ 108.

Alios, cum quibus loqueris, ne interloquendo turbes, sed alterum, ut vis ipse audiri, patienter audias, donec telam orationis pertexuerit.

§ 109.

Querelos itemque maledicos sermones fugito. Querimoniae enim, ut ait LIVIUS, ne tum quidem gratae fuerunt, cum sunt necessariae.

§ 110.

§ 110.

Verum in sermone proferas, sed prudenter, i. e. ut uerum, si quando intempestiue nec in tempore locoque profertur, nihil tibi adferat damni.

§ 111.

Verum interdum reticere aut occultari debet, quoties nimirum plus obest, quam prodest.

§ 112.

At ideo mendacio non patrocinandum est. Mendacium enim semper est, manetque turpe, illicitum, detestandumque.

§ 113.

A sermone in familiari congressione seiuncti sint motus animi nimii, ne aut ira exardescat, aut ignauia, aut tale quid appareat.

Recte CICERO. Quando nonnunquam obiurgationes incidunt necessariae, in quibus utendum est fortasse, et vocis contentione maiore, et verborum grauitate acriore, id agendum, ut ne ea facere videamur *irati*: sed ut ad urendum et secandum, sic ad hoc genus castigandi raro et inuiti veniemus, nec umquam, nisi necessario, si nulla reperiatur alia medicina. Sed tamen ira procul absit, cum qua nihil recte fieri, nihil considerate potest. Rectum est, etiam in illis contentionibus, quae cum inimicissimis fiunt, etiam si nobis indigna audiamus, tamen grauitatem retinere, iracundiam repellere. Lib. I. Off. c. 38.

§ 114.

Prudenter cum aliis uicturus, ita, ut prudentioribus placeat, abstinet se ab omnibus execrationibus, et iurisiurandi formulis plebi hominibusque fortis infimae propriis.

§ 115.

Dicendi genere uti tumido, insolenti, impolito, indecorum est, et regulis prudentiae contrarium.

CAP. VI.

De Decoro in Conuersatione.

§ 116.

Decorum obseruamus, si actiones nostras, gestus, incessum, motus, vestes, cetera, ita ad morem ciuilem, politiorisque multitudinis opinionem conformamus, ut placeamus.

§ 117.

Quemadmodum, quae de cuiusque rei pulchritudine ferunt homines, iudicia alia aliaue esse solent, ut, quod apud hunc populum elegans honestumque habetur, apud alium turpe et indecorum existimari soleat; ita etiam decorum mirum quantum solet immutari.

§ 118.

Infinitae sunt fere decori regulae, quae cum usu experientiaque, atque item imitatione eius, quod in aliis laudari uidemus, rectius discantur, quam

quam multis praeceptis; paucas tantummodo, quas iuuentuti perutiles opinamur, tradere uisum est.

§ 119.

Nihil in statu, incessu, sessione, accubitione, vultu, oculis, manuum moribus, occurrat, quod aliis uel risum, uel fastidium, uel bilem moueat. Nihil appareat, quod uel effeminatum sit, & molle, uel rusticum, et durum.

§ 120.

Quod ad incessum attinet, is, caueas, ne sit affectatus. Omnis enim affectatio est odiosa.

Perbene CICERO: Cauendum est, inquit, ne aut tarditatibus utamur in gressu mollioribus, ut pomparum ferculis similes esse videamur: aut in festinationibus suscipias nimias celeritates; quae cum sint, anhelitus mouentur, uultus mutantur, ora torquentur, ex quibus magna significatio sit, non esse constantiam. L. I, de Off. c. 36.

§ 121.

In uestitu non adhibendus est ornatus, uiro minus dignus, neque munditia odiosa et exquisita nimis probanda est, sufficit, si ea fugiat agrestem et inhumanam negligentiam.

§ 122.

In uestitu praeterea mediocritas optima est, neque uestium formas, nuper inuentas. prudens primus imitatur, nec tam morosus est, ut, quae omnes, aut plurimi, aut politiores certe, uestium forma utuntur, eandem reiiciat, minusque adhibeat.

§ 123.

Vultus sit talis, qualis hominem ingenuum decet. Non sit tristis, ut semper fleas, non sit procax, ut semper rideas, sed in seriis sit serius, in iocosis hilaris.

§ 124.

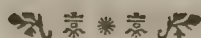
Caveas omnes motus histrionicos, gesticulationes manuum ineptas, et mensae accumbens, quicquid nauseam creat, id fugito.

§ 125.

Plures easque specialiores regulas decori si velimus attingere, tum omnia actionum humanarum genera, omnesque motuum species percurramus necesse est, quod nimis longum foret, et ab instituto nostro alienum. Quae adduximus prudentiae scita, et decori normas, eiusmodi sunt, ut ad iuueniles animos, rite conformandos, sufficiant. Plura, qui specialioraque de decoro, in singulis actionibus observanda, nosse cupit, legat Erasimum de civilitate morum.



A
Ac
Acqu
und
Accid
men
Actio
Actio
Actio
les
nis
num
celli
Acumen
Aequal
Aemula
Aetern
Affectu
uel
deris
Ambiti
Ambiti
tia
Amicus
Amor
eius
erga
Analysi
eae
Analoge
Anima
num
uege



Index praecipuarum rerum.

Numerus indicat paginam.

4.

A bstrahere quid sit	27, abstrahendi artificio forman-	
tur notiones uniuersales		26
<i>Acquiescentia in se ipso</i> quid sit	286, in uoluntate Dei	
unde oriatur		435
<i>Accidens</i> quid	155, potest a re separari 156, <i>pradica-</i>	
<i>mentale</i> quid		199
<i>Actio</i> in genere		195
<i>Actiones</i> diuersi generis		552
<i>Actionum</i> humanarum differentia	351, actiones natura-	
les et liberae 351, mixtae 352, humanae et homi-		
nis 352, uel bonae, uel malae 358, indifferentes		
num dentur 358, actio bona num intrinsece et ne-		
cessario bona		360
<i>Acumen</i> quid sit	258, quomodo perficiatur	509
<i>Aequalia</i>		160
<i>Aemulatio</i> quid		295
<i>Aeternum</i> quid		324
<i>Affectus</i> quid 273, unde oriantur 274, sunt uel grati,		
uel ingrati, uel mixti <i>ibid.</i> sunt uel originarii, uel		
deriuatiui 275, quomodo compescendi		519
<i>Ambitio</i> quid		536
<i>Ambitiosorum</i> characteres 537, eorum uirtutes 574, ui-		
tia	<i>ibid.</i> , <i>sq.</i>	
<i>Amicus</i> quid sit 465, est amandus		466
<i>Amor</i> quid 280, unde oriatur 281, eius character <i>ibid.</i>		
eius effecta 282, erga Deum 431, erga alios 463,		
erga inimicos		468
<i>Analysis</i> notionum quid 21, in ea quousque progredi li-		
ceat		22
<i>Analogon rationis</i> quid 263, recte tribuitur brutis		315
<i>Anima et animus</i> quomodo differant 238, quid sit 237,		
num recte dispescatur in rationalem, sensituiam et		
uegetatiuam		238
	<i>Animus</i>	

INDEX

<i>Animus abiectus</i> in quonam consistat 536, difficulter emendatur	537
<i>Appetitus</i> quid 270, est uel sensituius, uel rationalis 271, quando augeatur 271, sensitiui et rationalis pugna	299
<i>Arrogans</i> quis sit 538, quomodo emendandus	ibid.
<i>Ars</i> quid 518, ejus acquirendae ratio	ibid.
<i>Arbei</i> num dentur	321
<i>Atheismus</i> quid	321
<i>Attentio</i> quid 253, ejus gradus 254, ejus augendae ad- minicula	255
<i>Atributa</i> quid 155, sunt necessaria	156
<i>Auauicia</i> quid sit 529, ejus character	533
<i>Auatus</i> , ejus uirtutes 577, uitia	ibid.
<i>Auerfatio</i> 272, est uel sensitiua, uel rationalis	273
<i>Aurageia</i> quid	533
<i>Audacia</i> quid	541
<i>Autochiria</i> quid 445, cur illicita et turpis	445
<i>Auctoritatis praeiudicium</i> quid	78
<i>Axioma</i> quid 51, quomodo formari soleat	111

B.

<i>Beatitudo</i> philosophica quid	395
<i>Bona</i> , eorum communio cur sit impossibilis	471
<i>Bonitas</i> quid	335
<i>Bonum</i> quid 268, uel uerum uel apparens	269
<i>Bonum summum</i> quid 397, quomodo acquiratur	507
<i>Bruta</i> habent animas 310, sunt sibi conscia 311, senti- unt et imaginantur 311, appetitu sensitiuo et affe- ctibus gaudent 312, carent intellectu et ratione 313, et libertate	315

C.

<i>Calumnia</i> quid 457, quomodo calumniae sint repellen- dae	459
<i>Casitas</i> quid 526, ejus adiumenta	527
<i>Causa</i> quid 203, efficiens 203, materialis 209, forma- lis 210, finalis 207, principalis uel instrumentalis 204, physica uel moralis	ibid.

Cere-

Cere-
Cibe-
sum
Cogita-
Cognie-
mat-
ca
Compu-
rud-
con-
Condu-
Conclu-
Concur-
Connex-
ris
Confes-
Consci-
399
babu-
399
conf-
eius
pot-
Consci-
dub-
Confus-
Contest-
Contin-
riur
Contr-
Conuer-
cor-
Conuin-
Copia-
Corpus
Cosmol-
Creatio
Crypsis

PRAECIPVARVM RERVM.

<i>Ceremoniae</i> quid 507, earum utilitas	ibid.
<i>Cibus</i> , uitae conseruandae remedium 447, quomodo sit fumendus	ibid.
<i>Cogitatio</i> quid	311
<i>Cognitio</i> quid 239, uel historica, uel philosophica, uel mathematica 2, uel uiua uel mortua 497, symbolica uel intuitiua	257
<i>Compositum ens</i> quid 183, extensum 184, habet magnitudinem 190, est diuisibile 190, habet figuram 191, continuum et interruptum	185
<i>Conductor</i> quis	489
<i>Conclusio</i>	60
<i>Concursus diuinus</i>	339
<i>Connexa</i> quae dicantur 214, ratione spatii et temporis	215
<i>Conseruatio diuina</i> quid	338
<i>Conscientia</i> quid 398, uel antecedens, uel consequens 399, uel recta uel erronea 399, uel certa uel probabilis 400, uel libera, uel serua 401, eius scrupuli, 399, accusatio eius et excusatio 402, eius morsus 402, conscientia dormit et euigilat 403, tranquilla 404, eius custodia 405, conscientia sine ratione esse non potest	406
<i>Conscientiosus</i> quis 404, non quicquam suscipit, quod, dubitat, honestum sit, an turpe	410
<i>Consuetudo agendi</i> quid 506, mala quomodo sit tollenda	ibid.
<i>Contestationes</i> quid 481, earum usus caute instituendus	482
<i>Contingens</i> quid 170, potest esse hypothetice necessarium	171
<i>Contractus</i> quid 488, nicitur mutuo consensu	ibid.
<i>Conuersatio</i> , regulae circa illam obseruandae 578, decorum circa illam	586
<i>Conuincere alterum</i> quid	127
<i>Copula</i> quid	45
<i>Corpus</i> quid 224, eius requisita	ibid.
<i>Cosmologia</i> quid	212
<i>Creatio</i> quid	337
<i>Crypsis</i> Syllogismi quid	67

Cultus

I N D E X

Cultus Dei quid 428, uel internus uel externus 431

D.

Dammum quid 464, nemini inferendum 465, num et quando compensandum 465

Decorum in conuersatione 586

Definitio quid 36, eius formandæ regulæ ibid. uel nominalis uel realis 40, eius & descriptionis differentia 41, quomodo efficiatur 88

Deliberatio, quid postulat 555

Demonstratio quid 91, quotuplex 92, est remedium alios conuincendi 128, scrupulis conscientiae eximendis infero 411, eius analytis quantum ad scientiam acquirendam ualeat 512

Depositum quid 492, est reddendum ibid

Desperatio quid 292

Deus quid 316, existit 317, est ens necessarium 322, ens a se 323, independens, immutabilis et æternus ibid. est simplex 324, infinitus 325, unicus ibid. gaudet intellectu perfectissimo 326, est omniscius 327, gaudet uoluntate perfectissima 328, uult optimum 329, libertate summa gaudet 332, est sapientissimus, benignissimus, iustissimus, sanctissimus 334 seqq. est omnipotens 336, condidit mundum, et omnibus rebus prouidet 338 seqq. est auctor legis naturalis 387, est colendus 429, amandus 431, reuerendus 432, adorandus 435

Decretum Dei quid 336

Determinare quid 162, *Determinatum* 163, *Determinationes* 164

Dicacitas quid 549

Differentia specifica quid 26

Diligentia quid 528

Dissimilia 159

Dispositio naturalis quid 197

Disputare quid 132, disputantium requisita 133

Diuersa quid 158

Dominium quid 471, non est turbandum 472, eius acquirendi ratio 473

Donatio quid 475

E. Eadem

Eadem
Ebricitatio
Effectus
Elementum
Elumen
Entio
Ens quid
nis
finit
Ens a
Enunciatio
Euphonia
Epiche
Error
Essentia
aete
Ethica
Exceptio
Existens
Experientia
Extensio

Fabularum
ferar
Facultas
239
Falsitas
a m
Fatum
Astrum
sent
Felicitas
Fictio
Fides
Fiducia
Figura

PRAECIPVARVM RERV.

E.

<i>Eadem</i> quid	157
<i>Ebrietas</i> quid 525, cur uitanda	ibid.
<i>Effectus</i> quid	203
<i>Eleemosynae</i> quid	46
<i>Elementa corporum</i> quid	225
<i>Emtio</i> quid	478
<i>Ens</i> quid 150, uel actuale uel potentiale 150, ratio- nis quid 151, uel compositum uel simplex 192, uel finitum, uel infinitum	200
<i>Ens a se</i> quid	323
<i>Enunciatio</i> quid 45, quotuplex	47
<i>Enthymema</i> quid	68
<i>Epicheirema</i> quid	74
<i>Error</i> quid	77
<i>Essentia</i> quid 151, est necessaria 152, immutabilis 153, aeterna	ibid.
<i>Ethica</i> quid 493, quid docet 550, eius requisita	494
<i>Exceptio a regula perfectionis</i> quid	179
<i>Existentia</i> quid	149
<i>Experientia</i> quid 83, quotuplex	84
<i>Extensio</i> quid	184

F.

<i>Fabulae</i> num ad uoluntatem emendandam quid con- ferant	501
<i>Facultas</i> quid 197, cognoscendi inferior et superior 239, appetendi superior et inferior	265
<i>Falsiloquium</i> quid 479, est interdum licitum 480 est a mendacio diuersum	ibid.
<i>Fatum</i> quid 218, Muhamedanum 218, Stoicum 219, Astrologicum 220, Spinosisticum 229, rationi con- sentaneum	221
<i>Felicitas hominis</i> quid 395, eius acquirendae ratio	396
<i>Fictio</i> quid 248, quotuplex	ibid.
<i>Fides</i> quid 100, eius requisita	101
<i>Fiducia</i> quid 290, in Deo collocanda	433
<i>Figura</i> quid 191, Syllogismi	60

Pp

Finis

D E X

<i>Finis</i> quid	207, uel principalis, uel minus principalis	
	208, sine mediis obtineri nequit, 209, prudentiae	
	politicae	555, 556
<i>Finitum</i> quid		200
<i>Forma rei</i> quid		210
<i>Fortitudo</i> quid	540, eius excitandae ratio	541
<i>Fortuna</i> quid	391, eius casus uel secundi uel aduersi	
	obligant	ibid.
<i>Futurum</i> quid		189

G.

<i>Gaudium</i> quid	275, durable quid	395
<i>Generositas</i> siue <i>generosus animus</i> quid		546
<i>Gradus</i> quid		199

H.

<i>Habitus</i>		5
<i>Harmonia praestabilita</i> quid		305
<i>Honestas externa</i> quid	393, eius et uirtutis differentia	ibid.
<i>Honor</i> quid	453, num appetendus 454, eius fundamen-	
	tum	454
<i>Humilitas</i> quid		536
<i>Hypotheca</i> quid		491

I.

<i>Idea</i> quid	15, uel clara, uel obscura 16, uel distincta uel	
	confusa 19, uel completa uel incompleta 20, uel uni-	
	uersalis uel individualis	24
<i>Idearum associatio</i> quid		246
<i>Ignauia</i> quid		449
<i>Ignominia</i> quid		456
<i>Ignorantia</i> uel uincibilis uel inuincibilis	416, num im-	
	putari possit	ibid.
<i>Imaginatio</i> quid	243, eius lex quatenam	246
<i>Immortalitas animae</i> in quonam consistat		306
<i>Impedimentum</i> quid		208
<i>Imperfectio</i> quid	177, partis facit ad perfectionem totius	180
<i>Impossibile</i> quid	147, uel absolute uel hypothetice tale	
	147, moraliter impossibile quid	148
		<i>Impo-</i>

PRAECIPUARUM RERVM.

	<i>Impotentia naturalis</i>	415
	<i>Imputatio</i> quid 413, quatenam imputari possint	414
	<i>Inambitiositas</i> quid	536
	<i>Incuria</i> eius definitio.	529
	<i>Independens</i> quid	323
	<i>Indeterminatum</i> quid	163
	<i>Individuum</i> quid	23
	<i>Infelicitas hominis</i> quid	305
	<i>Infinitum</i> quid	200
	<i>Infirmitas naturalis</i> quid	415
	<i>Ingenium</i> quid	258
	<i>Inimicus</i> quis 465, officia erga eum	467
	<i>Intellectus</i> quid 256, purus uel impurus 257, perfectissimus 256, ab eo emendatio uoluntaris est inchoanda 505, eius emendandi ratio 508, regulae prudentiae circa illum	557
	<i>Intelligentia</i> quid 511, eius perficiendae modus	512
	<i>Intemperantia</i> quid 523, cur uitanda	523
	<i>Inuidia</i> quid	284
	<i>Inuocatio Numinis interna</i> quid	436
	<i>Ira</i> quid	297
	<i>Iudicium</i> quid	45
	<i>Iuramentum</i> quid 482, cui deferendum	482
	<i>Ius inculpatæ tutelæ</i> quid 469, quando licitum	470
	<i>Ius naturæ</i> quid 348, continet Ethicæ theoriam	494,
	quid explicat	550
	<i>Iustitia</i> quid 335, Dei in quo consistat	336
	L.	
	<i>Labor</i> quid	449
	<i>Laedere alterum</i> quid 464, cur nemo laedendus	464
	<i>Laetitia</i> quid 275, durabilis quid	395
	<i>Lex</i> quid 380 naturalis in quo consistat 381, naturalis est immutabilis 385, adæquata 386, diuina	387
	<i>Leges motus</i> quid	224
	<i>Liberalitas</i> quid 534, quomodo sit instituenda	535
	<i>Libertas animæ</i> quid sit 301, non competit brutis	315
	<i>Libido</i> quid	528
	<i>Libri historici</i> 123, quid in iis legendis obseruandum	
	ibid. dogmatici 124, quid in iis attendendum ibid.	
	Pp 2	
	Locatio	

I N D E X

<i>Locatio</i> quid	489
<i>Locus</i>	187
<i>Logica</i> quid 12, uel naturalis uel artificialis	13

M.

<i>Magnificencia</i>	534
<i>Magnitudo</i> 190, eam habet ens compositum	190
<i>Maestas diuina</i>	341
<i>Maledictiones</i>	484
<i>Malum</i> 340, metaphysicum, physicum, morale ibid. uel uerum uel apparens 269, cur Deus permittat	340
<i>Mansuetudo</i>	545
<i>Materia</i> ex qua, in qua, circa quam 209, corporis in quo consistat	224
<i>Medium</i> quid	208
<i>Melancholicus</i> , eius uirtutes 577, uitia ibid. sq.	
<i>Memoria</i> quid	250
<i>Mendacium</i> 479, quomodo differat a falsiloquio 480, cur sit illicitum et uitandum	ibid.
<i>Mensurare</i> corpus quid sit	190
<i>Mercus</i> quid	477
<i>Metaphysica</i> quid	138
<i>Methodus mathematica</i> quid 8, eius leges	ibid.
<i>Merus</i> quid	291
<i>Miraculum</i> quid 227, differt ab eo, quod est mirabile 228, fir per saltum 229, ordinem naturae turbat	230
<i>Modestia</i> 535, ejus character	536
<i>Modus</i> quid	155
<i>Mon'es</i> quid	226
<i>Mone. a</i>	479
<i>Moralitas actionum interna</i>	363
<i>Moresitas</i> quid	549
<i>Motus</i> quid	191
<i>Motina</i> quid 271, sine iis non appetit voluntas	ibid.
<i>Mundus</i> quid 214 optimus quid 329, est contingens 222 perfectio in quonam consistat	232

N.

<i>Natura</i> quid 226, eius lex	381
<i>Naturale</i> quid	227
	<i>Necessa-</i>

Necess
tal
Nec
Nexu
du
Nihil
Non e
Nota
Notio
Obiect
Obiect
Obiect
Od un
Offici
le i
Omn
Omn
Ontol
Oper
es
Opini
Oppon
Ordo
Orga
Origo
Ortus
Orum
Pa
Para
Pars
Parfi
Patie
Passio
Pa. p.
Pecca
Pecun
Perce
Perfec

PRAECIPVARVM RERVM.

489	<i>Necessarium</i> quid 168, est uel absolute, uel hypothetice	
187	tale	169
13	<i>Necessitas moralis</i> quid	373
	<i>Nexus</i> quid 215, causae efficientis et effectus 214, me-	
	diorum & finium	215
534	<i>Nililum</i> quid	151
190	<i>Non ens</i>	151
341	<i>Nota characteristica</i> quid	159
484	<i>Notio, clara uel obscura, uid. Idea.</i>	
id. uel	O.	
340	<i>Obiectum</i> quid	209
545	<i>Obligatio</i> quid 367, quotuplex	379
oris in	<i>Obscenitas</i> in sermonibus	549
224	<i>Odium</i> quid	281
208	<i>Officium</i> quid 427, erga Deum in quo consistat 427, erga	
bid. fq.	se ipsum 438, erga alios	460
250	<i>Omnipotentia</i> quid	336
480.	<i>Omnipraesentia</i> quid	341
ibid.	<i>Ontologia</i> quid	140
190	<i>Opes</i> quid 450, quotuplicis sint generis 451, officia circa	
477	eas	451
138	<i>Opinio</i> quid	109
ibid.	<i>Opponens</i>	133
291	<i>Ordo</i> quid	172
le 228,	<i>Organa sensoria</i> quid	240
230	<i>Origo mali</i> quid	340
536	<i>Ortus simplicium</i>	193
155	<i>Otium</i>	532
226	P.	
479	<i>Paetum</i> 486, eius requisita	487
363	<i>Paralogismus</i> , uid. Sophisma.	
549	<i>Pars</i>	166
191	<i>Parfimonia</i>	530
ibid.	<i>Patientia</i>	539
ingens	<i>Passio</i> 196, dominans	565
232	<i>Paupertas</i> quid	453
	<i>Peccatum</i> quid	408
381	<i>Pecunia</i>	48
227	<i>Perceptio</i> 239, distincta	ibid.
ecessa-	<i>Perfectio</i> quid 176, simplex uel composita	178

INDEX

<i>Pericritium</i> 484, cui non committendum	ibid.
<i>Phantasmata</i> quid	243
<i>Phantasia</i> quid	ibid.
<i>Philosophia</i> quid 5, quoduplex 9, actiua, quid completior	550
<i>Physica</i> quid	10
<i>Plicabilitas</i> quid	545
<i>Poena</i> quid 389, naturalis uel positia	389
<i>Poenitentia</i> quid	286
<i>Politica</i> quid 10, uariae huius uocis significationes 550, priuata, quid 551, publica ibid, oeconomica	ibid.
<i>Possibile</i> quid	146
<i>Psultatum</i> quid	51
<i>Potentia</i> quid	197
<i>Praedicatum</i> quid	45
<i>Praemium</i> quid 389, uel naturale uel positium	ibid.
<i>Praes</i> quis	491
<i>Praeses</i>	132
<i>Praefatus</i>	189, 341
<i>Practitum</i>	189
<i>Preces</i>	435
<i>Pretium</i>	477
<i>Principium</i> quid 202, quoduplex ibid. contradictionis 142, rationis sufficientis 145, indiscernibilium 161, principia demonstrandi	92
<i>Probabile</i> quid	96
<i>Problema</i> quid	52
<i>Prodigus</i> quis	530
<i>Profunditas</i> quid	510
<i>Providentia diuina</i> quid 338, eius requisita	339
<i>Promissio</i> quid	485
<i>Providentia quid</i> 553, eius acquirendae ratio 517, politica, eius effectus 554, finis 555, a quo obrinetur 556, regulae eiusdem, quo continentur 557, generalis 559, speciales	ibid. sqq.
<i>Pudor</i> quid 87, eius indicia	287, 288
<i>Pulchrum</i> quid	180
<i>Psychologia</i> quid	236
R.	
<i>Ratio</i> (die raison) 144	144
<i>Ratio</i>	Ratio

PRAECIPVARVM RERVM.

ibid.	<i>Ratio</i> (die Vernunft) 260, eins gradus	61
243	<i>Ratiocinari</i> quid	55
ibid.	<i>Ratiocinium</i> quid	55
imple-	<i>Rationi consentaneum</i> quid	262
550	<i>Rationis analogum</i> quid	263
10	<i>Reflexio</i> quid	255
545	<i>Regimen affectuum</i>	519
389	<i>Regulae</i> , prudentiae politicae, quo consistunt 557, circa	
286	intellectum ibid. legibus naturae non debent esse con-	
550,	trariae ibid. generalis 559, sociales ibid. seq. circa	
ibid.	uoluntatem 568 199 in conuersatione 578. in ser-	
146	mone	583 199.
51	<i>Reservationes mentales</i>	483
197	<i>Reuerentia erga Deum</i> quid	432
45	<i>Rubor</i> quid 289, indicia	289
ibid.	S.	
491	<i>Saltus</i> quid 216, uel absolutus, uel respectiuus	ibid.
132	<i>Sanctitas Dei</i> quid	336
341	<i>Sanguineus</i> , eius uirtutes 572, uitia	ibid
189	<i>Sanitas</i> quid	445
435	<i>Sapientia</i> quid 513, perfectissima quid	334
477	<i>Scientia</i> quid 511, eius acquirendae ratio	512
tionis	<i>Scholion</i> quid	53
161,	<i>Sensatio</i> 240, eius regula 242, est necessaria 241, non	
92	imputari potest	417
96	<i>Sermo</i> 479, officia in sermonibus ibid. regulae politicae in	
52	illo obseruandae 583, obscenitas	549
530	<i>Seruitus moralis</i> quid	298
510	<i>Signum</i> quid	210
339	<i>Similia</i> quatenus	159
435	<i>Simplex ens</i> 191, eius affectiones	192
7. po-	<i>Simultanea</i> quid	186
brine-	<i>Sobrietas</i> quid	526
genera-	<i>Soliditas</i> quid	513
id. 199.	<i>Somnium</i> quid 249, unde oriatur	ibid.
248	<i>Sophismata</i>	79
180	<i>Sordities</i> quid	530
236	<i>Sorites</i> quid	73
	<i>Spatium</i> quid	187
144	<i>Spes</i> quid	290
Ratio	<i>Species</i>	

INDEX PRAECIPVARVM RERVM.

<i>Species</i> quid	23
<i>Spiritus</i> quid	235
<i>Spontaneitas</i> quid	301
<i>Status</i> quid	196
<i>Subiectum</i> quid	45
<i>Substantia</i> quid	197
<i>Succesſio</i> quid	188
<i>Syllogismus</i> quid	56
<i>Symbolica cognitio</i> quid	258
<i>Syſtema</i> quid 125, influxus phyſici 305, harmoniae praeſtabilitae 305, cauſarum occasionalium	ibid.

T.

<i>Taciturnitas</i> quid	548
<i>Tadium</i> quid 267, uel uerum uel apparenſ	268
<i>Temperantia</i> quid	522
<i>Tempus</i> quid 189, tempore connexa quatenam	214
<i>Terminus</i> 30, medius	58
<i>Terræ</i> quid	293
<i>Teſtis oculatus</i> uel <i>auritus</i>	101
<i>Theologia naturalis</i> quid	316
<i>Timor</i>	291
<i>Totum</i> quid	166

V.

<i>Vacillatio animi</i> quid	295
<i>Venditor</i> quis	478
<i>Veracitas</i> quid	547
<i>Verba</i> quid	30
<i>Veritas</i> logica 75, metaphyſica 175, moralis	547
<i>Vindicta</i>	545
<i>Virtus</i> quid 393, eius requiſita ibid. eam acquirendi modus	496
<i>Vis</i> quid	197
<i>Vitium et uicioſitas</i> quid	393
<i>Vnitas metaphyſica</i>	157
<i>Voluntas</i> quid 298, perfectiſſima 328, eius emendandae ratio	505
<i>Voluptas</i> quid 265, uel uera uel apparenſ	267
<i>Vſura</i> quid	491

Z.

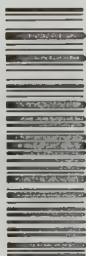
<i>Zelotypia</i> quid	295
-----------------------	-----



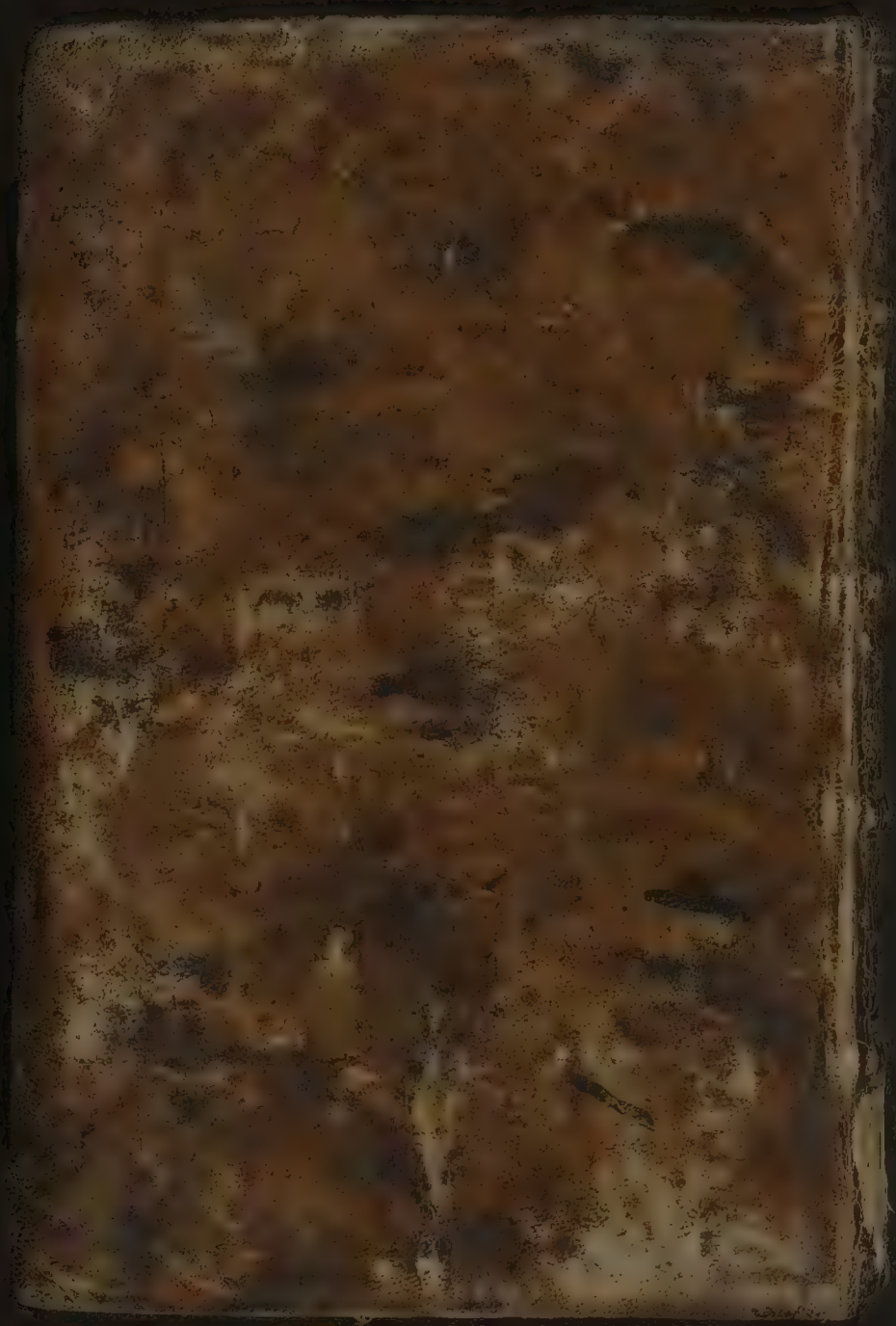
M.

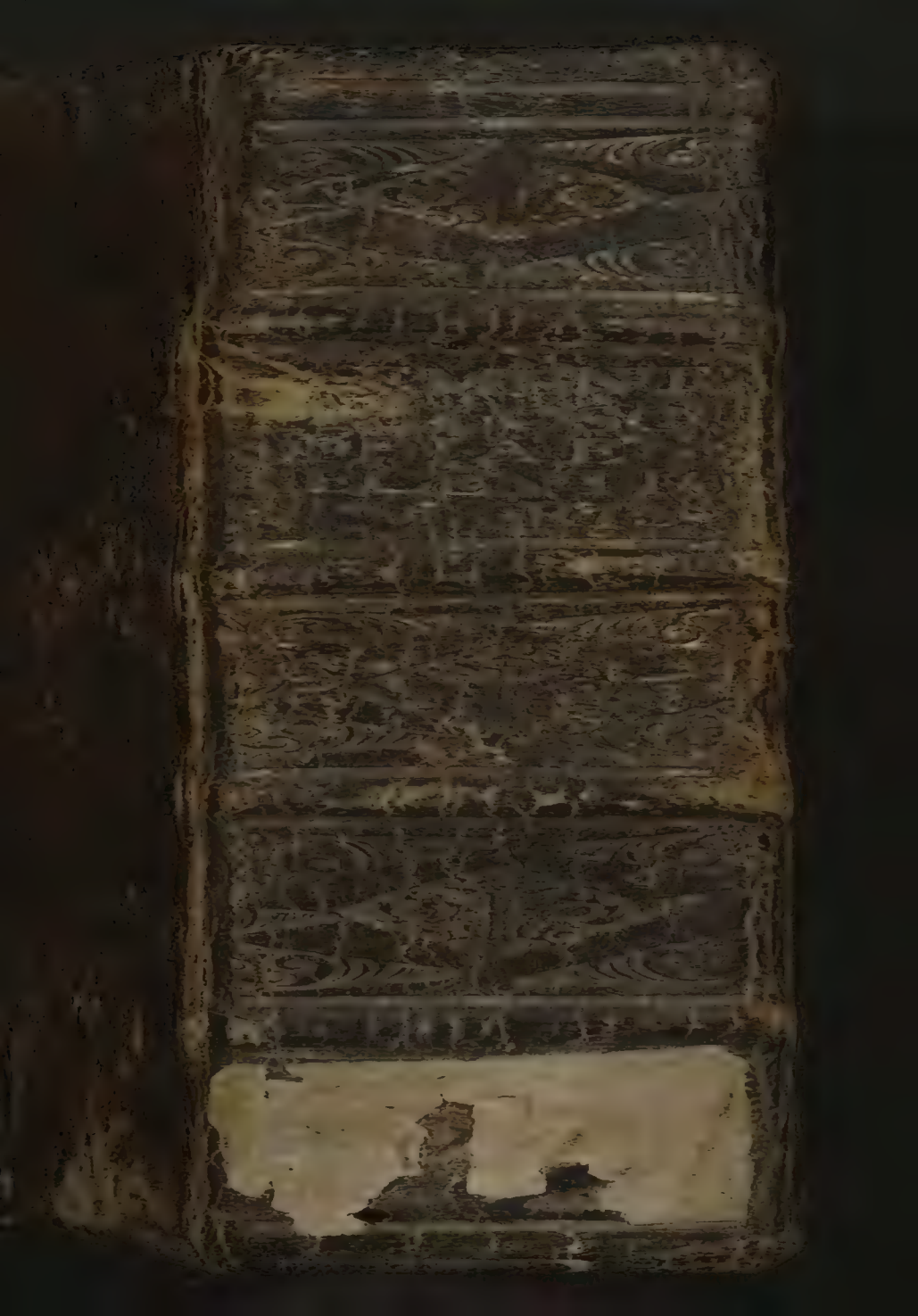
23
235
301
196
45
197
188
56
258
ae prae-
ibid.
548
268
522
214
58
293
101
316
291
166
295
478
547
30
547
545
uirendi
496
197
393
157
adandae
505
267
491
295

Biblioteka Jagiellońska



stdr0029626





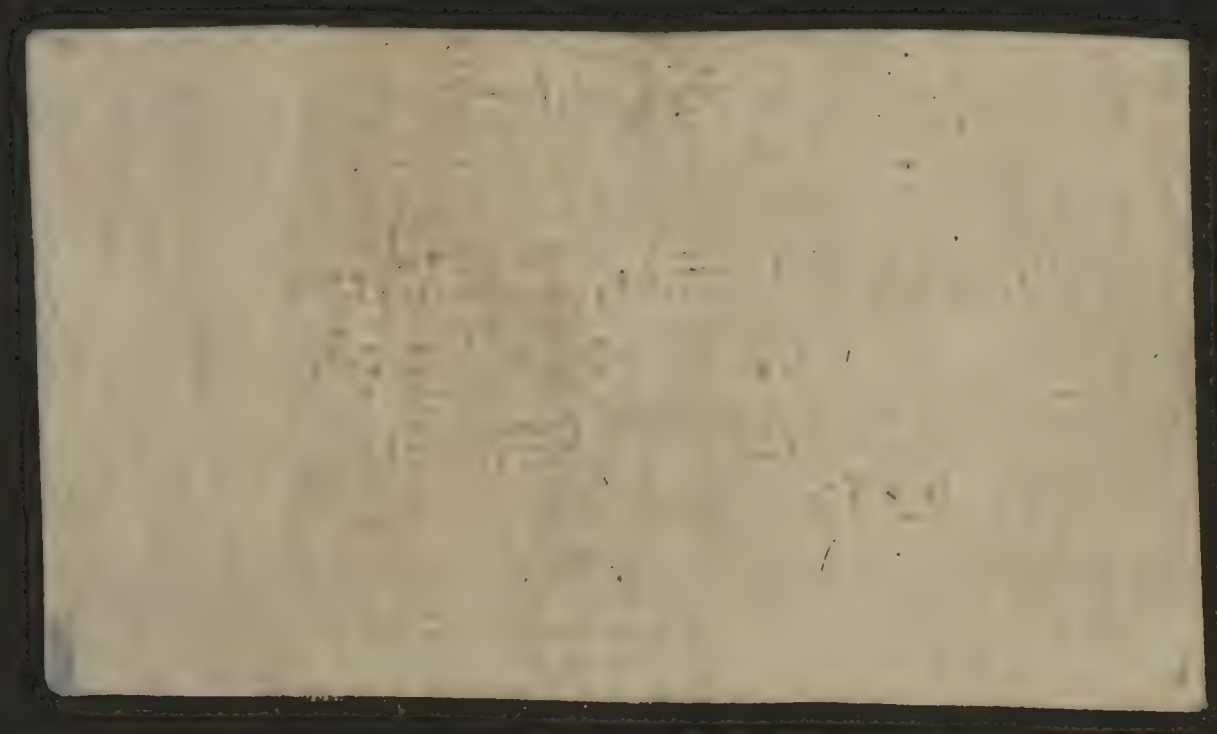
Henrici Imperat. Conf. 15 Julii.

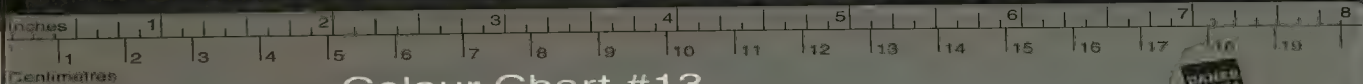
Flos est Virginias, Flos Martysium.

S. Greg: in Ezech:

Am. Mio corporis.

O. P. Infirmis.





Colour Chart #13

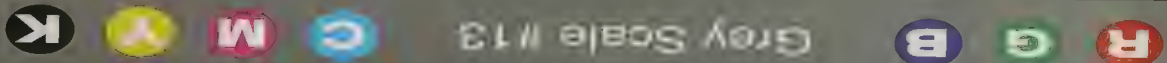


Uniboth. amulicolen.
STICAE *Lib. Grenitai*
ACCOMMODATA ET *Antiquis Dignis*
PLVRIBVS SENTENTIIS EXEM-
PLISQVE EX VETERVM SCRIPTO-
RVM ROMANORVM MONIMEN-
TIS ILLVSTRATA.
EDITIO NOVA, AVCTIOR ET EMENDATIO.



A 1 2 3 4 5 6 M 8 9 10 11 12 13 14 15 B 17 18 19

Gray Scale #13



Inches 1 2 3 4 5 6 7 8
Centimetres 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19

Colour Chart #13

DANES
-PICTA
.COM

Blue Cyan Green Yellow Red Magenta White 3/Color Black



orbem quasi redit demonstratio.

E.g. Qui ex eo, quod animus humanus *cogitet*, probant, ipsum esse ens *simplex*, et ab omni concretionem segregatum, hanc autem propositionem, *Anima humana est ens simplex*, ex eo probant quia *cogitat*, circulum committunt. Vid. *philosophia nostra recens controuersa* p. 223.

VII. Denique obserues, uelim, omnia ea, quae legitime demonstrata sunt, esse certo uera. Nituntur enim propositiones, legitime demonstratae, eiusmodi fulcris, quae conuelli non possunt, experientiis scilicet, definitionibus, axiomatibus. Ex his ergo si, nexu legitimo, deducuntur, non possunt non esse tam certae, quam sunt ipsa principia, quibus superstruuntur.

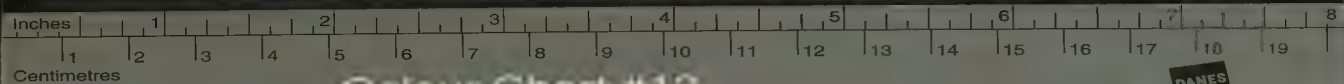
C A P. IV.

A 1 2 3 4 5 6 M 8 9 10 11 12 13 14 15 B 17 18 19

Grey Scale #13



DANES
-PICTA
.COM



Colour Chart #13

DANES
PICTA
COM

Blue

Cyan

Green

Yellow

Red

Magenta

White

3/Color

Black



tevitā significata est, lignum uocatur rememora-
tium.

§ 138.

Signum necessarium est, inter quod et rem signi-
ficatam nexus est necessarius. *Signum uero arbi-
trarium* est, quod cum re significata non necessa-
rio nexu cohaeret, aut quod ab arbitrio humano
dependet.

E. gr. Fumus est *signum necessarium* ignis. Vestis obso-
leta et fordida, capillus et barba promissa erant apud
Romanos signa arbitraria ignominiae acceptae, quod
docet LIVIUS L. XXVII c. 34, ubi Mariū Liliū
in urbem reductum ait, sed *ueste obsoleta, capilloque et
barba promissa, qui praetulerit inultu habituque me-*

A 1 2 3 4 5 6 M 8 9 10 11 12 13 14 15 B 17 18 19

DANES
PICTA
COM

K

Y

M

C

Gray Scale #13

B

G

R

inches 1 2 3 4 5 6 7 8

Centimetres 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19

Colour Chart #13

DANES-PICTA .COM



Etate c. XXIII. Idem CICERO, uel potius Atticus apud CICERONEM, ita de PLATONIS libro de animarum immortalitate iudicat: *Nescio, quomodo, dum lego, assentior: cum posui librum, et mecum ipse de immortalitate animarum cogitare coepi, assensio omnis illa elabitur.* Quaest. Tusc. L. I. Vid. GROTIVS de ueritat. relig. Christianae L. I § 22.

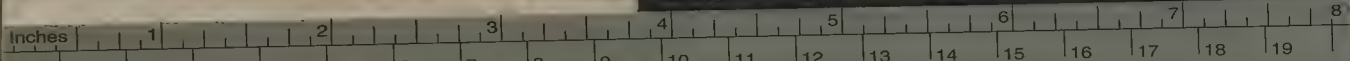
Animae immortalitatem, ex mente Epicureorum, copiosius impugnat LVCRETIVS de rerum natura L. III v. 418 seqq. Sunt autem argumenta, quibus utitur, admodum infirma et leuia, quibus FIRMIANVS respondet L. VII c. 12. Rectius de immortalitate animae iudicat SALLVSTIVS, qui, *corporis et*

A 1 2 3 4 5 6 M 8 9 10 11 12 13 14 15 B 17 18 19

Grey Scale #13



DANES-PICTA .COM



Centimetres

Colour Chart #13

DANES-PICTA.COM

Blue

Cyan

Green

Yellow

Red

Magenta

White

3/Color

Black

accorata exagitari. Bell. Iugurth. c. 72.

§ 52.

Qui diuturno peccandi usu et exercitatione ita
induruit, ut ad id, quod agit, non amplius ad-
iunctat animum, nec disquirat adeo, num factum,
quod committit, turpe sit, an honestum, sed se-
quatur, quo effrenata ipsum cupiditas rapit, eius
conscientia dicitur dormire, ut ita somnus conscien-
tiae nihil aliud sit, quam is mentis humanae. Ita-
que, ubi de eo ne quidem cogitat, utrum actio-

A 1 2 3 4 5 6 M 8 9 10 11 12 13 14 15 B 17 18 19

DANES-PICTA.COM

K

Y

M

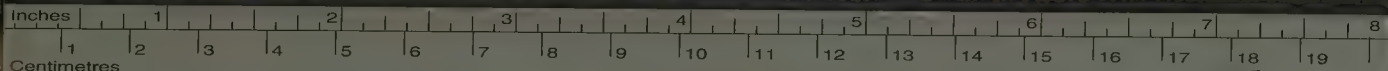
C

Grey Scale #13

B

G

R



Colour Chart #13

DANES
PICTA
COM

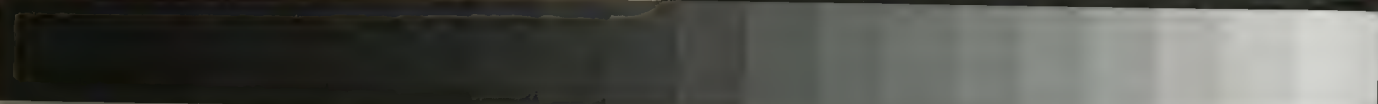
Blue Cyan Green Yellow Red Magenta White 3/Color Black



latenti. Causa egestatis, qua amittatur Titus et uiget, causas alias adfert. Ergo tuum est, demonstrare, non aliunde, quam ex opum profusione, Titii mendicitatem suam trahere ortum. Contra si feceris, ualde uereor, ne exempli allati uis deminuat.

XII. Proximae historiis sunt fabulae, maxime illae, quae in theatri ludisque scenicis proponuntur. Quibus tantam uim ad igniculos amoris erga uirtutem in spectatorum animis accendendos, uiuamque cognitionem excitandam tribuunt nonnulli, ut in theatris scholam quandam uirtutis aperiri existiment.

XIII. Haec de cognitione uiua, eiusque acquirendae modis. At eadem, quae ad uirtutis studium alendum ualere debet, recte cognitio distincta praeterea sit, oportet,



A 1 2 3 4 5 6 M 8 9 10 11 12 13 14 15 B 17 18 19

DANES
PICTA
COM

K

Y

M

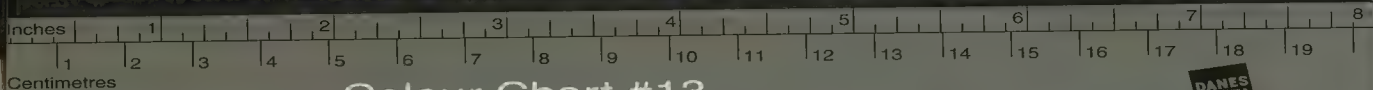
C

Grey Scale #13

B

G

R



Colour Chart #13

DANES-
PICIA
COM

Blue Cyan Green Yellow Red Magenta White 3/Color Black



Actio quid 155, potest a re separari 156, *prædica-*
mentale quid 199
Actio in genere 195
*Actio*nes diuersi generis 552
*Actio*num *humanarum* differentia 351, *actio*nes natura-
les et liberae 351, mixtae 352, *humanae* et homi-
nis 352, uel bonae, uel malae 358, indifferentes
num dentur 358, *actio* bona num intrinsece et ne-
cessario bona 360
Asumen quid fit 258, quomodo perficiatur 509
Aequalia 160
Accumulatio quid 295
Aeternum quid 324
Affectus quid 273, unde oriuntur 274, sunt uel grati,
uel ingrati, uel mixti ibid. sunt uel originarii, uel
deriuatiui 275, quomodo compescendi 519
Ambitio quid 536
Ambitiosorum characteres 537, eorum uirtutes 574, ui-

A 1 2 3 4 5 6 M 8 9 10 11 12 13 14 15 B 17 18 19

DANES-
PICIA
COM

K

Y

M

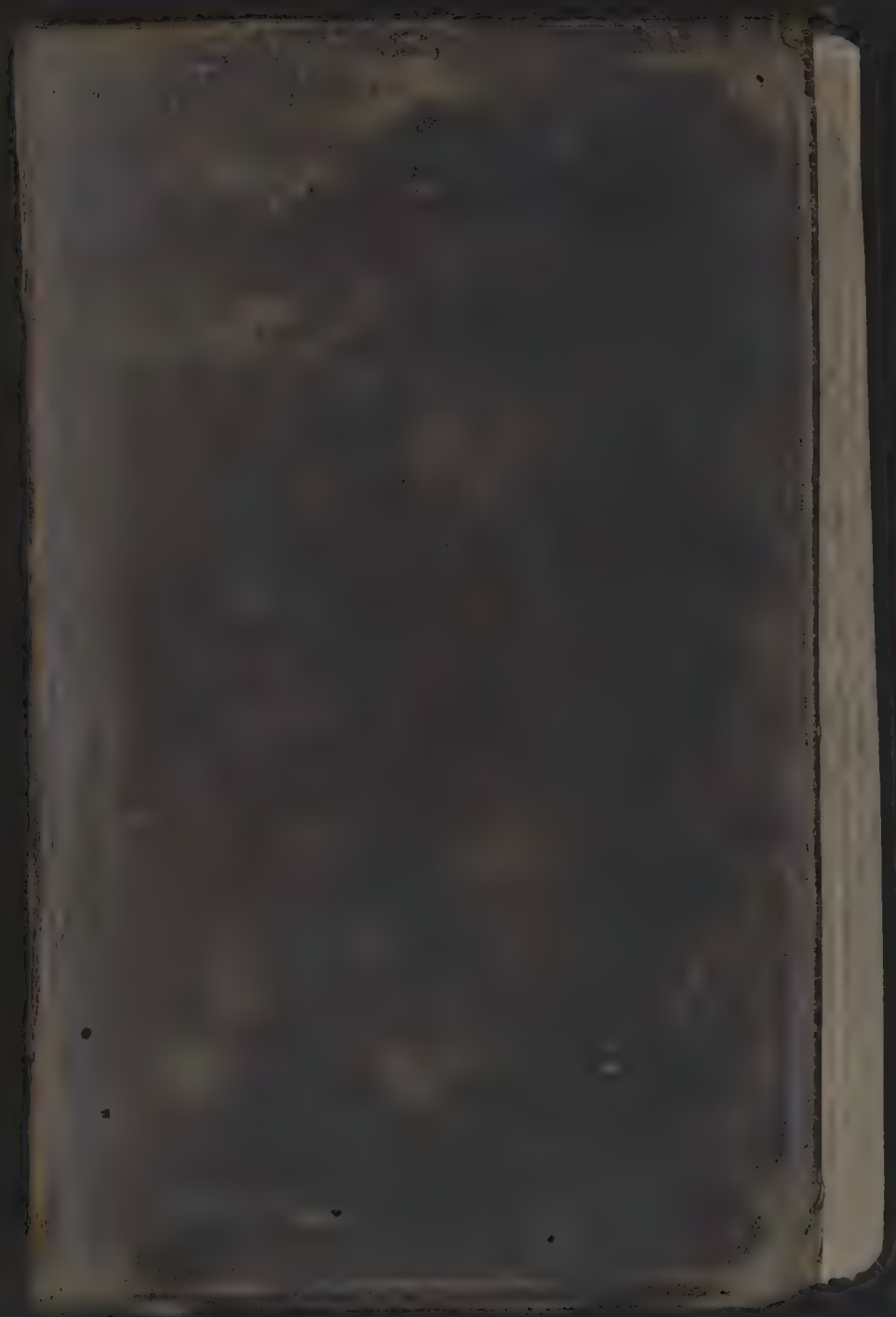
C

Gray Scale #13

B

G

R



From H. III.

DE
COGNITIONE ET AMORE
SALVATORIS NOSTRI
JESU CHRISTI

LIBER QUADRI-PARTITUS,

*Ad Illuminandum & Inflammandum
Fidelium Corda accommodatissimus;*

*Tam Ecclesiasticis & Religiosis, quam
Laicis, Deum syncero corde querentibus;
vel viam ad Deum alios docer
maximè utilis & f*

Primo gallice co.

Ad unum

R. P. JOANNES MATTHEI

Societatis JESU

ALTHASARO

Archidecanatus Ratisbon.

germanicum translatus, &

Nunc in Epitomen latine

Premittitur (amalgama) Latina

R. P. THEODORO

Imperialis, Liberae & Exemptae Abba.

Werdingensis, Ord. S. Benedicti Prole

Sacerdote, ibidemque Priore.

Cum gemino indice; uno capitum, altero totum

COLONIAE AGRIPPINAE

Apud FRANCISCUM METTERNICH

Unter golden Waagen / Anno M.D.CC. XX.

Ex Libris Proprie

THE
JOURNAL OF
JAMES M. COOK
1771-1781

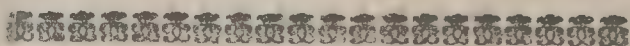
After dinner



James Cook

James Cook

15
C
S
W
Sa
I
m
ti
E
m



*Reverendissimo & Illustrissimo
Domino D.*

COELESTINO

S. R. I. LIBERARUM ET

EXEMPTARUM ECCLESiarUM

VERDINENSIS ET HELMSTADIENSIS

ABBATI

DIGNISSIMO,

Nec non

Sacrae Congregationis Bues

S. BENEDICTI

Per Germania

PRÆSIDI PRINCIPIS

Domino suo Prælato Gratioso

Amplissima Significatio: 1771

Donat. Don

DUM præsens Opusculum ad sa-
cratas manus Tuas ex devotissi-
mo affectu, eâ, qua par est, reveren-
tiâ depono **REVERENDISSIME**
ET ILLUSTRISIME PRÆSUL,
mereor certè à Te mihi reponi, quod

olim

DEDICATIO.

olim à Sanctissimo Legislatore nostro BENEDICTO audire debuit Regis Totilæ Spatharius, dum alieno amictus ornatu, splendore nitebat non suo: *Pone Fili, pone, hoc quod portas, non est tuum.* Fateor lubens ILLUSTRISIME DOMINE, ita est, justè mereor hanc exprobrationem; meum enim non est quod apporto; dudum ab alio me perfectiore antea absolutum fuit, quod sub munere schemate nomini Tuo ro & reverenter intoto Opere meum, nihil, jota scilicet & apex, addito & characteres, quos jam in Gallicum & Teutonicum dispositos, ita labore meo nunc geli & transposui, ut in aliud distinctum ordinem compendiosius latine reddant; quod alio eoque diverso jam pridem idiomate fusiùs expresserant: & hic labor, non alterius, sed Meus est; qui licet non artificiosus (cùm ei par sit, qui literas didicit) quantumcunque interim sit, Tuum esse volui

fri-

DEDICATIO.

frigidum hoc MEUM. Causam paucis accipe.

Solet Patrifamilias gaudio & solatio esse, si post longam è domo absentiam ad propria reduci, offerre quid possint relictæ ad ministeria domestici, quo testentur se in absentia Domini non torpuisse otio, sed pro accepti Talenti quantitate labore suo lucratos fuisse vel quinque, vel duo, vel unum. Annis abhinc tribus peregre profectus fuisti ILLUSTRISIME PRÆSUL, & abiisti in Regionem aliam; non, ut cum Nobili Evangelico Regnum acciperes, sed ut Tuum reciperes, quod Te invito occupabat vis major; abiisti ad tempus corpore, non animo; opposuisti enim Te æmulorum Tuorum violentiæ, non armis, sed linguâ & calamo, quibus in Magnatum Aulis & dicasteriis perorasti, & invictâ constantiâ stetisti facundus pro Domo Cicero; tam felici, faventibus Superis, successu, ut ad nos rediêris Evangelico illo Nobili & Regno poten-

D E D I C A T I O.

tior & gloriâ major : rediit ille Regno, quod quæſiverat, accepto, Tu rediſti Regno & accepto & recepto: rediſti recepto; dum poſt biennalem occupationem fortiter & ſuaviter ex Ludgeriano Tuo Territorio ceſſerunt, qui præviè coegerant Te, ut locum dares Potentiori, reſtituentes Tibi & locum & gentem, & cum iis reliqua, quæ non alterius, ſed pleno jure Tua fuerant: rediſti accepto; dum in hac Tua plùs quàm biennali abſentia, Reverendiſſimi Patres S. Congregationis Bursfeldenſis Ord. S. Benedicti Abbates in Capitulo Annali pro diſciplinæ religioſæ augmento, Colonia anno 1714. in domino congregati, poſt obitum Reverendiſſimi & Celiſſimi S. R. I. Principis & Abbatidis Corbejenſis Florentii, ejusdem S. Congregationis, dum viveret, Præſidis principalis, Te in ipſo exilii Tui loco in Deſuncti dignitatem & Præſidium, virtutibus Tuis ità exigentibus unanimi voce per canonicam electionem ſubſtituerunt, ſe ſuâſque

Ab.

DEDICATIO.

Abbatias in Hierarchicis, Tuæ Directioni subjicientes, unicéque desiderantes, ut super eos regnes, non in armorum terrore, sed in spiritu, cui S. Pater BENEDICTUS servivit, Spiritu Sapientiæ, Consilii, Pietatis, & Timoris Domini.

Dum igitur post longam in Regione alienâ exactam temporis moram accepto & recepto Regno, gloriâ & honoribus auctus ad nos rediisti: decuit omnino, ut cum servis illis Evangelicis de apportando lucro sollicitus, circumspicerem quid expediti à me operis redeuntri Domino exhiberem: grande quid supra vires meas est; nôsti enim ILLUSTRIS SIMÆ PRÆSES ex religioso Tyrocinio meo, in quo sub directione Tuâ, perfecti Magistri imperfectus fui discipulus, nôsti, inquam, quàm sit mihi curta supellex, quódque ab exiguo talento meo majus lucrum, quàm est impensus præfenti opellæ labor, exspectari non possit. Hunc igitur post reditum tuum mille votis desideratum, gratioso

DEDICATIO.

dignare nutu, eumque accipe, si non
ut diligentiae tesseram, saltem ut bo-
nam notam temporis, inter multa,
quæ ipse scis, disturbia non omnino
otiose transacti

Vive ILLUSTRISIME PRÆSUL,
& ita in multos annos vale, ut quam-
diu vivis, adversum te nihil prævaleat,
quod in Regimine Tuo pacificam
quietem, in diebus tuis quietam pa-
cem, in corporis sanitate stabilem
prosperitatem, inter omnes vitæ hu-
jus varietates prosperam stabilitatem
possit turbare. Ita ex tota mente, ex
totis viribus precatur. werdenæ An-
no 1716. Hac vigesimâ sextâ Martii
Sancto Ludgero Episcopo, Patrono
& Fundatori nostro sacra

**REVERENDISSIMÆ ET ILLUSTRISSIMÆ
GRATIÆ TUE**

Filius obsequentissimus
F. Theodorus Thier.
FA-

FACULTAS

Reverendissimi & Illustrissimi Domini
Abbatis Werdinensis & Helmstadiensis, Sacrae
Congregationis Bursfeldensis Ord. S. Benedicti
per Germaniam Praesidis Principalis.

NOS COELESTINUS Dei gratiâ Imper-
rialium, Liberarum & Exempta-
rum Ecclesiarum Werdinensis & Helm-
stadiensis Abbas, praesentium tenore fa-
cultatem damus Reverendo ac Religioso
in Christo nobis Dilecto Patri Theodoro
Thier Abbati nostrae Werdinensis Prio-
ri, typis evulgandi Librum quadripar-
titum de cognitione & amore Salvato-
ris nostri JESU CHRISTI, quem à R. P. Jo-
anne Baptistâ Saint-Jure S. J. gallicè pri-
mò conscriptum, & à R. D. Balthasaro
Theodorico Erhard Archi-Decanatûs
Ratisbonensis Camerario in germani-
cum translatum, idem Pater in Epito-
men latinè contraxit; postquam Viro-
rum doctorum judicio dignus habitus
est, qui lucem aspiciat. In cujus rei fidem
hasce subscripsimus & sigillo nostro com-
muniri fecimus. In Abbatia nostra Wer-
dinensi die decima quarta Martii 1716.

COELESTINUS Abbas Werdinensis,
& Helmstadiensis,

Approbatio.

OMNE tulit punctum, qui miscuit utile dulci. Id affectus esse videtur *Adm. Reverendus ac Religiosissimus Pater & Dominus Theodorus Thier, libera, Imperialis & exempta Abbatia S. Ludgeri in Werdena, &c. Prior*, qui librum de agnitione amoris Domini & Salvatoris nostri **JESU CHRISTI**, olim ab *A. R. P. Joanne Baptista Saint-Jure Soc. Jesu Sacerdote* binis juxta molis voluminibus conscriptum, & in teutonicum exinde translatum ab *A. R. & doctissimo D. Balthasaro Theodorico Erhard S. Theol. Baccal. &c.* resectis gallicismi parergis, mollitisque germanisimi cœdiis, sic latio donavit, ut integrum libri succum exhibendo, nilque utilitatis omittendo, solum brevitatis dulcorem adjecerit, non minorem per hoc laudem promeritus, quam si librum scripisset primus. Spiritum in hoc *S. P. ac Patriarchæ sui Benedicti* imitatus, quo *Regulæ cap. 20. alias 10.* orationem, idem est de lectione spirituali, jubet esse *brevem*; Quia ut commentatur *smaragdus, sive rabanus*: proprio vitiatæ naturæ pondere à spiritualibus abstrahimur, & ad ima seu terrena deprimimur, prolixius vel orationi, vel lectioni spirituali vacando; nisi liber sit ejusmodi, ut materiarum varietate, & gratâ brevitatis continuò animum vellicet, erigat, & attentum reddat. Quod cum sine ullo fidei & morum offendiculo præstet hic Religiosissimus interpretes, gratulamur illi, & quod authorem præclarum loqui fecerit idiomate, quo decet proferre sacra; & quod suo labore nostrum legendi fastidium compensando redeemerit. Sic sentio Colonix hac 27. Jan. die *S. Chrysostomo sacrâ*, Anno 1716.

*F. Nicolaus Girkem Augustinianus, SS.
Theol. Doctör & Professor ordinarius
ac publicus, Examinator synodalis, mp.
Ap-*

Approbatio.

LIBER quadripartitus de Cognitione & amore Salvatoris nostri Jesu Christi, idiomate gallico primum conscriptus, deinde in linguam Germanicam translatus, nunc autem à Reverendo Admodum in Christo Patre Theodoro Thier, Imperialis, libera, & exempta Abbatia Werdinensis, Ord. S. Ben. professo Sacerdote, ibidemque Priore, in Epitomen latine contractus (quem non absque singulari complacentia attentè legi) Ideam Christiana perfectionis graphicè pingit; & quomodo omnes frè virtutes, ordinis supernaturalis, ab amore Christi (ut arboris rami à radice) prodeunt, clarè demonstrat, magnam insuper pro adipiscendis & conservandis hujusmodi virtutibus, & vitiis oppositis exstirpandis suppeditat piarum & utilissimarum Instructionum copiam; quarum frequens & attenta Lectio, pias mentes, ad amorem Christi inflammare, & assidua earundem exercitatio discreta, ad celsitudinem Christiana perfectionis perducere valet, hinc praelo & frequenti fidelium, maximè utriusque Cleri, Sacularis & Regularis lectione dignissimus est. Ita sentio. Datum Werdena, die 10. Decemb. 1715.

F. Joannes Tovvnsen Anglo-Benedictinus, SS. Theologiæ Doctor, & Prot. Apostol. mp.

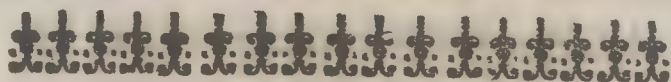


Approbatio.

LIBRUM quadripartitum, *de Cognitione & amore JESU Christi Salvatoris nostri*, primò gallicè ab A.R. Patre Joanne Baptistâ Saint-Jure, S. J. conscriptum; deinde ab A.R. Domino Balthasaro Theodorico Erhard, Archi-Decanatûs Ratisbonensis Camerario germanicè translatum, & modò ab Adm. R. Patre Theodoro Thier, Imperialis, Lib. & Exemptæ Abbatiz Werdinensis Priore latinitati compendiosè datum, attentè legi, in quo non solùm nihil contra Fidem & bonos mores reperi, verùm cum speciali gustu adverti, eundem cuilibet hominum pro sua conditione, nominatim Concionatoribus futurum perutilem, & continuam sui lectionem singulariter à Viris asceticis justissimè mereri. Ipsa namque materia & pulchra ejus deductio nemini non in veritate placebunt, & jam gaudium, jam spirituale solatium, mox affectum virtutum, mox amorem Dei accommodè instillabunt, quod sine adulatione scriptum agnoscet, qui vel minimam materiam sine passione legendo, absolvet. Ita sentio Werdenæ 25. Novembris 1715.

*F. Dominicus Cranepoel
Ordinis Prædicatorum,
SS. Theologia Magister.*

Cen-



Censura.

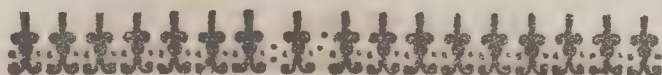
LIBRUM quadripartitum de Co-
gnitione & amore Salvatoris no-
stri JESU Christi ad illuminandum
& inflammandum Fidelium Corda
accommodatissimum, ab A. R. P. The-
odoro Thier, Imperialis, libera & e-
xempte Abbatia werdinensis Ord. S.
Benedicti Professo Sacerdote, ibidem-
que Priore, in Epitomen latine con-
tractum, utpote nullatenus contra
mores ac fidem orthodoxam offenden-
tem, praelo Christi Fidelibus commu-
nicandum censeo, hâc 20. Martij
1716.

Jo. Georg. Molitoris, SS. Theol.
Doctor, Professor ordin. ac
publ. ejusdemque Facultatis
Decan. Perillustis S. Gerco-
nis Canon. Capit. per Civi-
tatem ac Archidiecepsin Co-
loniensem Librorum Censor.

*Hic Liber ex Bibliotheca
Froni Vindobonensis.* AD

AD LECTOREM.

QUàm solida spiritualis vitæ dogmata in suo quadripartito Libro *de Cognitione & amore Salvatoris Nostri JESU CHRISTI* tradat A. R. P. Joannes Baptista Saint-Jure S. J. noverunt hi, qui non nihil studiosius excellens opus evolverunt. Vix ulla est virtus, de qua non adeò doctè & piè Vir egregius in hoc opere disserat, ut plus ultra desiderare non possint, qui virtutem & per illam Deum in veritate quærunt, & utrumq; invenire syncerè appetunt. Duo interim in eo occurrunt, quæ multorum judicio obstare posse videbantur, quo minùs his in partibus plurium manibus versaretur. *Primum*, quòd Idioma Gallicum, in quo conscriptus est, à plerisque ignoretur; Germanicum verò, in quod (licet eleganter & nitidè) translatus, non æquè omnes afficiat, maximè eos, qui latino assueti, quoscunque legunt libros, in latino legunt: quos inter præcipui Religiosi sunt, quibus hac opellâ meâ potissimum servire desidero. *Secundum*, quòd prolixitas, & fusior materiarum explicatio faciant opus eò excrescere, ut duo, imò tres ex illo Tomi in compacturâ confici possint, ex quo fit, quòd multorum manibus subtrahatur, vel quòd ob pretium non comparent, vel quòd ex capisum & sectionum fusiore hîc & nunc deductione, nescio quid hauriant tædii, sicque ante finem, quod legunt, finiant, quia paucis multa discere affectant. Utrique huic incommodo obviatum est per præsens compendium; an feliciter, experimentum, mi Lector, cape, & sanctæ Authoris intentioni obsecunda; quæ alia sinè dubio non fuit, quàm ut per juxta virtutum exercitium, quod facili methodo in hac Epitome doceberis, cognoscas & ames Deum vivum & verum, & quem pro Redemptione nostrâ in Mundum misit, JESUM Christum Dominum nostrum. Vale.



I N D E X

LIBRORUM, CAPITULORUM & Sectionum in hoc quadripartito libro contentorum.

L I B E R P R I M U S

Complectitur motiva & rationes
ad Cognitionem Christi, ejusdemque
Amorem impellentes.

CAPUT I. De Miserandâ hominum ignorantia &
cœcitate circa ea, à quibus dependet aeterna
salus. Pag. 1

SECTIO I. Vera hominis sapientia consistit in eo, ut omni
studio anima suæ salutem quarat. 4

II. Non aliâ de causâ creati & nati sumus, quàm ut salutis
anima nostræ intendamus. 6

III. In quo consistat Perfectio & vitæ sanctitas. 9

CAP. II. Maximo studio adnitendum, ut Redemptorem no-
strum rectè cognoscamus, quia cognitio illa est magna ex-
cellentia, magna delectabilitatis & utilitatis. 14

SECT. UNIC. Quales cognitio Christi debeat habere con-
ditiones. 18

CAP. III. Christus Dominus amore dignus est ob infinitam
suæ Divinitatis perfectionem. 20

SECT. UNIC. Modus Deum inveniendi est facilis, & quo-
modo Deus inventus honorandus sit. 24

CAP. IV. Motivum secundum ad amorem Christi nos exci-
tans, sunt beneficia in nos collata, & quanta illa sint effi-
cacia. 27

CAPUT V. Tertium motivum ad amorem Christi nos ex-
citans

INDEX

- sitans est, quia homo factus est, cum potissimum in finem, ut à nobis amaretur.* 31
- CAP. VI. *Quartum motivum ad Christi amorem, est Passio ipsius & Mors.* 35
- SECT. I. *Quam vehementer ad amorem Christi excitare nos debeat sacra ejus Passio.* 40
- II. *Proponitur consideratio deducta ex hætenus dictis, ut ex ejus attentâ ruminatione ad amorem Christi inflammemur.* 42
- CAP. VII. *Quintum motivum ad amorem Christi, est beneficium Creationis & Redemptionis.* 46
- CAP. VIII. *Sextum motivum ad amorem Christi, est expressum de diligendo Deo mandatum.* 48
- CAP. IX. *Septimum motivum ad amorem Christi desumitur ex vesano hominum amore, quo unus alterū sæpe amat, ex quo deducitur Christum præ omnibus diligendum.* 50
- SECT. UNIC. *Unde oriatur, quòd validius creaturas, quàm Deum amemus. Item responsio ad objectionem, quæ moveri posset.* 53
- CAP. X. *Octavum ad amorem solius Dei motivum est, munda & bonorum illius vanitas, quæ non satiant, nec cor quietant.* 57
- CAP. XI. *Nonum ad amorem motivum, est ipsa Amoris excellentia.* 60

LIBER SECUNDUS de Actuali Amoris Exercitio.

- CAPUT I. *Instructio pro sequenti Tractatu.* Pag. 67
- CAP. II. *De Amore Complacentie & variis Amoris speciebus.* 69
- CAP. III. *De Amore Benevolentie.* 72
- SECT. I. *De gloria Dei, & in quo ea consistat.* 74
- II. *Duo modi Deum glorificandi, abstinere ab omni eo, quod Deo displicet, & studere Mortificationi.* 75
- III. *Tres alii modi Deum glorificandi sunt: operari ex pura in-*

CAPITUM ET SECTIONUM.

<i>intentione : voluntatem propriam Dei</i>	<i>Voluntati confor-</i>	
<i>mare : & SS. Missa Sacrificium offerre.</i>		79
CAP. IV. De Amore Aspirante.		83
SECT. I. Quàm utiles sint Amoris Aspirantis actus, sive		
<i>preces jaculatoria.</i>		85
II. Huic exercitio saepe incumbendum, nec ab eo faciliè ob im-		
<i>pedimenta occurrentia desistendum.</i>		88
CAP. V. De Amore Appretiativo, seu Praferentia.		89
CAP. VI. De Amore doloroso.		92
SECTIO I. De motivis ad perfectum dolorem, tenentibus		
<i>se ex parte Dei.</i>		97
II. Secundum motivum ad eliciendum perfectum de peccatis		
<i>dolorem, est, quòd Deus noster Pater sit.</i>		101
III. Tertium motivum ad Contritionem fundat se in bene-		
<i>ficiis à Deo in nos collatis.</i>		103
IV. Quartum motivum ad Contritionem perfectam, fundat		
<i>se in modo, quo Deus peccatorem ad pœnitentiam vocare</i>		
<i>consuevit.</i>		107
V. Duo alia motiva ad veram Contritionem; Patientia		
<i>scilicet, qua Peccatorum conversionem Deus expectat; &</i>		
<i>Benevolentia, qua conversum recipit.</i>		109
VI. Acerrimus ad Contritionem stimulus, est Passio & mors		
<i>Christi.</i>		113
VII. De satisfactione, ad quam nos exstimulat Amor Chri-		
<i>sti.</i>		117
VIII. Proponuntur motiva ad Contritionem imperfectam,		
<i>sive Attritionem.</i>		120
IX. Plura motiva ad Attritionem, ex damnis anima per pec-		
<i>catum illatis deducuntur.</i>		122
X. Duo alia motiva ad imperfectam Contritionem, fundant		
<i>se in hoc, quòd peccatum Deum ex animâ exturbet; Dia-</i>		
<i>bolum econtra ut hospitem & incolam admittat.</i>		126
XI. Aliud motivum ad imperfectam Contritionem est, quia		
<i>anima à peccato occiditur.</i>		129
XII. Pœnitentia de peccatis indilatè agenda; & quare.		133
XIII. Adducuntur aliquot imperfecta Contritionis actus.		135
	* *	LI-

LIBRI III. PARS I.

- CAPUT I.** *Verus amor non consistit tantum in affectu, sed etiam in operatione.* Pag. 139
- CAP. II.** *Amor Jugem de Amato in Amante excitat memoriam.* 142
- CAP. III.** *Quid sit solitudo cordis, & quantorum bonorum origo.* 144
- CAP. IV.** *Interna animi recolectio externis cum Proximo negotiis non obest, sed prodest.* 150
- SECT. UNIC.** *Quibus modis animi recolectio in externis negotiis conservari possit.* 152
- CAP. V.** *Amor Christi excitat in nobis amorem & studium Orationis.* 157
- SECT. I.** *Aliquot ad bene orandum documenta.* 158
- II.** *De circumstantiis Orationis, & plura ad bene orandum documenta.* 162
- CAP. VI.** *De exercitio presentie Divinae, & ejusdem excellentiae.* 170
- SEC. I.** *Quomodo Deus nobis praesens sit.* 175
- II.** *De modo & praxi exercitii circa praesentiam Dei.* 177
- III.** *Quid ad praxin hujus exercitii excitare nos debeat, & quibus potissimum temporibus illi vacandum.* 181
- CAP. VII.** *Amor in Christum facit, ut voluntatem nostram illius voluntati conformemus.* 183
- SECT. I.** *Ad majorem Dei gloriam cedit, si voluntatem ejus adimpleamus.* 186
- II.** *Voluntas nostra cum Divina confirmanda est, quia omnia, quaecunque tandem eveniunt, a Dei prudentissimo consilio & sanctissima dispositione proveniunt.* 189
- III.** *Voluntati Divinae, nostra conformanda est, quia Deus omnia in summam facit sapientiam, refertque ad perfectissimum finem.* 194
- IV.** *In conformitate voluntatis nostrae cum Divina, consistit omnis nostra perfectio.* 198
- V.** *Per conformitatem voluntatis nostrae cum Divina, conse-*
quim.

CAPITUM ET SECTIONUM.

	quimur pacem, & mentis perpetuam tranquillitatem.	200
	VI. In quibus voluntati Divina nostri a conformanda sit.	204
	VII. Praxis conformationis voluntatis humana cum Divi- â, & quaedam huc facientia documenta.	209
	VIII. Specialis modus se, & sua committendi Divina Provi- dentia.	212
	CAP. VIII. Amor Christi excitat in nobis singularem affe- ctum erga sanctissimum Sacramentum.	217
	SECT. I. De effectibus hujus Divinissimi Sacramenti. ibid.	
	II. Alius effectus Eucharistia est animam confortare.	221
	III. De frequenti usu & sumptione sanctissimi Sacramenti.	225
	IV. De preparatione ad Sacramentum Eucharistia dignè sumendum.	230
	V. Prima & omnino necessaria ad Communionem prepara- tio est, magna & viva Fides.	233
	VI. Secunda ad dignam SS. Eucharistia sumptionem prepa- ratio, est singularis animae puritas.	237
	VII. Instructio ad Confessionem cum fructu instituendâ.	240
	VIII. Tertia preparatio ad Eucharistiam est Humilitas & Reverentia.	245
	XI. Quartâ preparatio ad dignè communicandum, est Amor	249
	X. Praxis sanctissimum Sacramentum cum fructu sumen- di.	254
	XI. Quid sub - & post communionem faciendum.	261
	XII. De sacrosancto Missa Sacrificio.	265
	XIII. In quem finem Sacrificium Missa sit institutum.	268
	XIV. Quid Sacerdos ex prae dictis discere debeat.	273
	XV. De venerabilis Sacramenti visitatione.	275
	XVI. Modus visitandi venerabile Sacramentum.	279
	CAP. IX. Amor Christi movet & incitat ad amandum id, quod quoquo modo ad eum spectat.	283
	CAP. X. De amore Proximi, ejusque excellentiâ.	286
	SECT. I. De Dilectionis inimicorum, & quanta ejus obli- gatio.	292
		IL

I N D E X

- II. Nonnulla documenta circa dilectionem inimicorum ob-
servanda, eamque facilem reddentia. 294
- III. In quibus maxime amorem in Proximum demonstrare
oporteat; ubi de Invidia. 298
- IV. De judicio temerario. 302
- V. De verbis caritatem fraternam ladentibus. 307
- VI. De operibus caritatis. 311
- VII. Effectus caritatis est unitas & concordia. 314
- VIII. Alius fraterna caritatis effectus est, Proximi defectus
patienter sufferre. 317
- IX. Alius effectus caritatis, est zelus animarum. 321
- X. Adducuntur media ad salutem Proximi promovendam
conducentia. 324
- XI. Quales debeat habere virtutes, qui ex officio saluti ani-
marum intendere debet: ubi primò de Amore erga Pecca-
tores eorúmque salutem. 326
- XII. Alia virtus Viro Apostolico necessaria, est Prudentia,
qua zelum moderetur. 331
- XIII. Tertia virtus Viro Apostolico necessaria, est Oratio. 336
- XIV. Quarta virtus Viro Apostolico necessaria, est mortifi-
catio & patientia. 339
- XV. Prater enumeratas virtutes Viro Apostolico necessaria
est Humilitas, & contemptus terrenorum. 341
- XVI. Quàm difficile, arduum, & plenum periculis sit Offi-
cium Superioris. 345
- XVII. Vocati à Deo ad munus regendi, pertinaciter non re-
cusent. 348
- XVIII. Superiori necessaria est vita exemplaris & Oratio. 351
- XIX. Alia Superiori necessaria virtutes sunt, Humilitas,
Morum gravitas, Amor, Mansuetudo, Patientia. 354
- XX. Quomodo Subditorum defectus corrigendi. 360
- XXI. In correctionibus Primas habeat Benignitas. 363
- XXII. Prudentissimo Divina Majestatis regimini, suum Su-
perior conformet. 366
- XXIII. Qualis debeat esse Concionator 368
- XXIV. Qualis in Concionibus Populo proponi debeat Do-
ctri-

CAPITUM ET SECTIONUM.

<i>Strina.</i>	371
XXV. <i>Dumenta pro Confessariis.</i>	374
XXVI. <i>De exemplari conversatione.</i>	376
XXVII. <i>De conversatione urbanâ & delectabili.</i>	378
XXVIII. <i>De conversatione prudenti & utili.</i>	381
XXIX. <i>De Modestia.</i>	384
XXX. <i>Modestia studendum, quia nobis & Proximo nostro valde proficua est.</i>	387

LIBRI III. PARS II.

DE COGNITIONE ET AMORE CHRISTI.

CAPUT I. *Amor Christi excitat amantem, ut in virtutum studio semper proficiat.* Pag. 391

SECT. I. *Aliquot praeclara, & ad consequendam virtutem proficua documenta.* 394

II. *Veris & solidis virtutibus studendum, non virtutum umbris.* 397

III. *Unusquisque in excellenti gradu Virtutem assequi potest, dummodo strenuè pro eâ obtinendâ laboret, velitque oblata Dei gratia sedulò cooperari.* 404

IV. *Ex quo colligi possit, an hac vel illa virtus acquisita sit.* 405

CAP. II. *Amor Christi excitat ad fugam peccatorum venialium.* 407

SECT. I. *Quibus gratiis per peccata venialia privemur, & quantis malis propter illa involvamus.* 412

II. *De extirpatione vitiorum & defectuum.* 420

CAP. III. *Amor Christi excitat nos, ut opera nostra quotidiana cum debitis circumstantiis obeamus.* 424

SECTIO I. *Quae conditiones requirantur ad opus meritum.* 427

II. *Quid faciendum antequam opus quodpiam inchoemus.* 430.
Quid sub ipso opere. 432. *& quid post opus faciendum.* 435

CAP. IV. *De bonâ intentione, & quanti ea momenti.* 438

SECT. I. *De diversitate intentionum, quae operi praemitti possunt.* 440

I N D E X

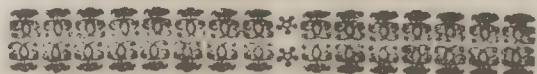
II. <i>Alia bona intentio, in eo consistens, quod opera nostra operibus Christi amiamus.</i>	443
CAP. V. <i>Religiosus accuratè debet servare sui Ordinis Regulam.</i>	447
SECT. UNIC. <i>Solvuntur quadam objectiones, qua contra Regula observantiam moveri possent.</i>	449
CAP. VI. <i>Caritas Christi facit, ut in rebus Fidei modo excellenti nos exerceamus.</i>	454
SEC. I. <i>Quasnam condiciones Fides nostra debeat habere.</i>	456
II. <i>De actuali Fidei exercitio.</i>	461
III. <i>Illi sunt optimi actus Fidei, qui in opus exeunt.</i>	464
IV. <i>Qua & quanta in animam bona redundent, ex generosis Fidei actibus.</i>	467
V. <i>De tentationibus contra Fidem.</i>	470
CAP. VII. <i>De Spe.</i>	473
SECT. I. <i>Circa qua potissimum Spes exercenda sit.</i>	476
II. <i>Quadam observanda circa Spei exercitium.</i>	482
III. <i>Adducuntur motiva ad eliciendos frequentes Spei actus nos excitantia.</i>	486
CAP. VIII. <i>Amor Christi humilis facit.</i>	489
SECT. I. <i>De effectibus humilitatis in ordine ad Deum.</i>	491
II. <i>De effectibus humilitatis in ordine ad nos ipsos.</i>	493
III. <i>De effectibus humilitatis in ordine ad Proximum.</i>	495
IV. <i>Devitanda vanà glorià, & quomodo se quis in bonis operibus debeat humiliare.</i>	499
V. <i>Soli Deo debetur honor & gloria post factum bonum opus.</i>	504
VI. <i>Quomodo in defectibus & imperfectionibus nostris nos humiliare debeamus.</i>	506
VII. <i>De actuali humilitatis exercitio, & qui potissimum eo uti debeant.</i>	510
VIII. <i>Primum ad nos humiliandum motivum est, necessitas Divina gratia; qua ad omne opus bonum indispensabiliter requiritur.</i>	513
IX. <i>Secundum ad nos humiliandum motivum, sunt varia</i>	514

CAPITUM ET SECTIONUM.

	humilitatis excellentia & prerogative.	518
	X. Tertium ad nos humiliandum motivum, est exemplum Christi.	523
	CAP. IX. Caritas animum replet salutari timore.	525
	SECT. I. Deus verè & syncerè desiderat, omnes homines salvos fieri.	528
	II. Prima timoris causa, est exiguus salvandorum numerus.	532
	III. Secunda timoris causa, est certus peccatorum numerus.	536
	IV. Tertia timoris causa, est certus gratiarum & auxiliorum numerus.	548
	CAP. X. Amor Christi docet nos Patientiam.	547
	SEC. I. De Patientiâ in paupertate.	550
	II. De Patientiâ in jacturâ boni nominis & honoris.	554
	III. De Patientiâ in morbis & corporis indispositione.	559
	IV. De Patientia in adversitatibus animi.	564
	V. De mediis tempore ariditatis usurpandis.	569
	VI. Quid sit mortificatio, vel abnegatio sui ipsius, & de diversis ejusdem speciebus.	573
	VII. De mortificatione corporis, & exteriorum sensuum.	575
	VIII. Quomodo exteriores sensus custodire, regere, isque uti debeamus.	580
	IX. De mortificatione Lingue.	584
	X. De mortificatione Passionum.	587
	XI. De mortificatione Ira.	590
	XII. De Mansuetudine.	593
	XIII. De mortificatione Voluntatis.	596
	XIV. Plurima noxia cupiditates & affectus per mortificationem ex voluntate sunt ejiciendi.	599
	XV. De mortificatione Intellectus.	604
	XVI. De præcipiti in agendis impetu, sive de Inconsideratione.	608
	XVII. De proprio Judicio.	611
	XVIII. Ex quo oriatur pertinacia proprii judicii, qua contra illam remedia, & unde dignoscatur.	613
	XIX.	

INDEX CAPIT. PET SECT.

- XIX. De Obedientiâ. 617
- XX. Primum ad Patientiam & mortificationis studium, motivum est, patiendi & nos mortificandi necessitas. 621
- XXI. Secundum motivum ad Patientiam & mortificationis sui ipsius exercitium, est orta ex eo utilitas. 625
- XXII. Tertium ad Patientiam & mortificationis exercitium motivum est, nascens ex eo voluptas & jucunditas. 628
- XXIII. Quartum ad Patientiam in adversis exercendam motivum est, nata ex iis nobis gloria, & Deo honor. 634
- XXIV. Quintum ad patientiam adversitatum motivum sunt bona aeterna beatitudinis, quae nos manent. 637
- XXV. Sextum ad Patientiam & mortificationis sui ipsius exercitium, motivum, sunt mala & supplicia alterius vitae. 645
- XXVI. Septimum ad Patientiam & sui mortificationem, motivum est, quia est signum aeternae Praedestinationis. 650
- XXVII. Octavum ad Patientiam motivum est; quia Deus, qui Bonitas ipsa est, adversitates immittit, nobisque patientibus adest, nec ultra vires nostras nos gravat. 653
- XXVIII. Nonum ad Patientiam exercitium, motivum est, Exemplum Christi. 657
- XXIX. Conclusio omnium motivorum & totius capitis. 659
- CAP. XI. Amor Christi excitat in nobis gratitudinem. 662
- SECT. UNIC. Praxis gratiarum actionis. 667
- CAP. XII. Amor Christi facit nos in bono constantes & perseverantes. 671
- CAP. XIII. Amor Christi adfert felicem mortem. 675
- SECT. I. Sinè causâ mors timetur, cum corpori & anima plurimam adferat utilitatem. 679
- II. Mors tam peccatoribus, quàm iustis desiderabilis & utilis est. 684
- III. Praxis se maturè & fructuosè praparandi ad felicem mortem. 687
- IV. Exercitium pracedenti sectione explicatum, efficit nos mortis memores, efficit humiles, & periturorum contemptores. 695



LIBER PRIMUS

Complectitur motiva & rationes ad cognitionem Christi, ejusdémque amorem impellentes.

CAPUT PRIMUM.

De miserandâ hominum ignorantia, & cœcitate circa ea, à quibus dependet æterna salus.

NOtant tam Philosophi quam Medici, primam, existentis in materno utero infantis, post acceptam vitam, occupationem esse, alium dormire. Sancti Patres admirabilem hunc somnum considerantes, ejusque moralem causam investigantes, sentiunt, Deum ideo ordinasse, ut vita Filiorum Adæ à somno ordiretur, ut indicaret animam unâ cum potentiis in æternarum & cœlestium rerum cognitione indormiisse; non aliter quam infantis in utero oculi & sensus in rerum externarum agnitione cœcutiunt. Ità heu dolor! est; vivit, sed lumen Cœli non videt cœcus homo; non videt, in quod oporteret irretortum oculum

LIB. I.
CAP. I.

*Ex effecti-
bus Ratio-
nis huma-
na patet,
quàm ex-
cellens Dei
donum illa
sit.*

*Humano
intellectui
plurimis
donis in-
strueto, u-
num deest,
& quod-
nam illud.*

figere: non attendit ad gravissimum æternæ salutis negotium; nec ad media ad eam consequendam necessaria: imò ea ipsa, quæ à liberalissimâ Dei benignitate hunc in finem adjumenta accepit, in fuitiles fines detorquet. Margaritâ, & dono planè Divino, homo donatus est; *Ratione*: quâ, velut imagine vultûs sui Deus eundem signavit: *Ratio* est, per quam homo à brutis distinguitur, & quâ nobilitatus, gradu excellentissimo illis supereminet: *Ratio* est, quæ, quidquid humano commercio deservire potest, non ingeniosè minùs, quàm utiliter subministrat. Hæc est, quæ belluas & immanes feras cicurat; bovi jugum, equo frenum injicit. Hæc est, quæ docuit per liquidas vastissimi maris undas ab Ortum ad Occasum per usum navium sicco pede iter conficere: *Ratio* est, quæ Cœlorum altitudinem, latitudinem, longitudinem & profunditatem penetrat; Solis & Lunæ eclipses, Terræ motus, eorumque causas declarat, &c. Huic nihilominus instructissimæ Creaturæ, tot bonis, tot scientiis ditatæ *Rationi*, præcipuum deest; *Lumen, Lumen*; in iis enim cæca est, à quibus pendet æterna salus. Scientiarum portentum erat Salomon 2. reg. 3. & lynceo oculo penetrabat, quidquid in naturalibus vel occultum vel abstrusum, at cæcus erat in negotio salutis: flexit, ô pudor! genua ligno & lapidi; idola adoravit, & quidem in senectute, in qua homo dudum desipuisset creditur. Quis post Salomonem ingenii acumine major fuit Aristotele? de quo *Averroes* apud *Petersonum* lib. 50. de princip.

cap.

Salvatoris nostri Jesu Christi. 3

cap. 1. *Aristotelis intellectus, fuit finis humani intellectus.* Sed & ipse cæcus fuit; litavit uxori Sacrificia, quam sciebat fuisse ancillam, quam viderat mortem miserè oppetere.

LIB. I.

CAP. I.

Miserandæ hujus cæcitatæ duplex est causa. Prima; peccatum Originale; quod nobilissimas animæ Potentias, Intellectum & Voluntatem fatali ictu sauciavit; Intellectum crassâ ignorantia, ut non intelligat, quæ ad salutem spectant: Voluntatem rebellionem, ut recalcitret, mediisque uti recuset, quibus salutem operari & posset & deberet. Putabat Proto-parens noster Adam maximam se omnium rerum scientiam ex esu vetiti pomi adepturum; sed deceptus, similis jumento factus est, & belluinam quodammodo naturam in posteros hereditariè transmisit. Nascimur ut bruta, sinè ullâ intellectus operatione, & dies vitæ consumimus, cum exigua, imò magnâ ex parte, sinè omni agnitione nostri summi & veri Boni.

*Cæcitatæ
spiritualis
duplex as-
signatur
causa.*

Secunda hujus cæcitatæ causa, sunt peccata actualia, & inordinatæ animi affectiones, quæ debiles animæ vires magis enervant, & læsos ex peccato originali mentis oculos additis tenebris plûs faciunt caligare; ita ut cæcus homo, quæ sibi salutaria sunt, nec videat, nec desideret; occupatus inutilibus negotiis, iisque tantum inhians, quæ nocere possunt.

Si quis divinitus cogitationes, & cordium secreta, omnium hominum, amplissimam quandam urbem incolentium, cognosceret, & clarè perspiceret, quid quis-

*Omnis
serme ho-
mo inter-
tus vani-*

LIB. I.

CAP. I.

SECT. I.

tati; pau-
cissimi sa-
luti an-
ma.

que amaret, sequeretur, detestaretur; si videret omnia, quæ clam, quæ palam fiunt; Deum immortalera! quàm abjectos cerne-
ret fines, quos sibi præfigit miseranda ho-
minum dementia. Hunc cerne-
ret projectum in carnis voluptates; alium aucu-
pantem avidissimè dignitates; tertium
grandia molientem ædificia; alium alia,
quæ homine indigna sunt, animo volven-
tem, & onerantem se superfluis curis, liti-
bus, negotiationibus, & infinitis ejusmodi
vanis & inanibus occupatiunculis. Vix u-
num vel alium videbit, qui animo volvat:
Quid faciendo vitam æternam possidebo. Ità mi-
seri aberramus à scopo, & bono solido re-
lieto, sequimur quisquilias, & umbratiles
fumos. Optimè dixit Psalmista David ps. 13.
*Omnes declinaverunt, simul inutiles facti sunt;
non est qui faciat bonum, non est usque ad unum.*

SECTIO I.

*Vera hominis Sapientia consistit in eo,
ut omni studio anima sua salutem
quærat.*

Licet homo vix ulli rei, minori studio
intendat, quàm saluti animæ; certum
tamen est, veram sapientiam, veramque
prudentiam in eo solo sitam, si quis, omni-
bus posthabitis, sollicitè quærat, ut animam
suam salvam faciat. Maximus Theologus,
subtilissimus Philosophus, facundissimus
Rhetor, dici possunt, & verè sunt balbu-
tientes pueri & hebetes trunci, si negligant

*Quis verè
sapiens di-
cendus sit.* quæ animæ sunt. Quis enim sapiens & pru-
dens dici debet? certè is, qui æquum de

si vi-
fiunt;
cerne-
da ho-
proje-
aucu-
ertium
a alia,
olven-
s, liti-
smodi
Vix u-
olvat:
tā mi-
do re-
ratiles
pf. 13.
i sunt;
d unum.

in co,
em

studio
certum
amque
omni-
nimam
logus,
issimus
balbu-
gligant
& pru-
um de
16

re judicium ferre, eamque ex valore no-
vit æstimare; quod revera nescit ille, qui
neglectâ animæ suæ curâ, intentus est pe-
rituris; quocunque tandem specioso titulo
pallientur.

Si quis se suosque in iis, quæ mundi sunt,
honoribus, divitiis, &c. sciat extollere;
hunc prædicat Mundus virum prudentem,
discretum, optimis qualitatibus præditum.
At quantum erratur, quid proderunt di-
vitæ, quid honores, si è fastigio dignitatum
non post multos annos deturbetur in abyf-
sum tormentorum? in negotiis extraneis,
& ad rem nil facientibus dici potest fuisse
providus & circumspectus; sed in propriis
gravissimi momenti negotiis, quæ ante om-
nia maximè agenda incumbabant, turpiter
hallucinatus est; similis homini, qui postea-
quam variâ scientiâ, & politicarum rerum
multâ experienciâ, animum excoluit; in fi-
ne se in flumen deliberatè præcipitat. Quid
prodest huic misero tantæ fuisse in rebus a-
gendis, & experiri, & arte ars artium fuisset,
custodire pedem, & cautè incedere: quod
cùm neglexerit; quid prosunt cætera? Sa-
lomon, hominum sapientissimus celebra-
tur; si autem, quæ multorum opinio est,
inter damnatos sit, stultorum maximus ha-
beri potest, meritoque eidem quis expro-
bret: Vera locutus es, dum in tuis dixisti
Proverbiis: *Stultissimus sum virorum.*

Scire igitur operari salutem, & in praxin
hanc Sanctorum scientiam redigere, hæc
vera & solida Sapientia est. Ecce timor Do-
mini ipsa est Sapientia, & recedere à malo, in-

LIB. I.
CAP. I.
SECT. I.

LIB. I.

CAP. I.

SECT. II.

telligentia; ut loquitur S. Job. cap. 28. 28. Consentit Propheta David, dicens ps. 110. 10. *Intellectus bonus omnibus facientibus eum.* Quem locum Genezardus sic explicat: *Intellectus sanus & integer, sanum Judicium & syncerum inest his, qui se exercent in Timore Domini, & mandatis ejus exequendis.* Certè simplex vetula, quæ solum novit amare Deum, plùs scientiæ & sapientiæ possidet, quàm profundus Theologiæ Doctor, qui sinè praxi, de virtutibus, & Spiritûs Sancti donis mira scit discurrere, argumentari, & concludere. Optimè in hanc rem loquitur S. August. Confession, lib. 4. *Quid Domine Deus mihi proderat ingenium per omnes Doctrinas liberales agile, & tot nodosissimi libri; sinè ullo humani Magisterij adminiculo enodati, cùm deformer, & sacrilegâ turpitudine in doctrina pietatis errarem? aut quid tantùm oberat parvulis tuis longè tardius ingenium, cùm à Te longiùs non recederent; ut in nido Ecclesiæ tuæ tuti plumescerent, & alas caritatis alimento sana fidei nutrent.*

Exemplum Parisiensi ex Bibl.
S E C T I O II.

Non aliâ de causâ creati & nati sumus, quàm ut salutî anima nostra intendamus.

Claudat Rex Salomon librum suum, Ecclesiastes dictum, his verbis: *Finem loquendi pariter omnes audiamus, Deum time, & mandata ejus observa, hoc est enim omnis homo.* Vel, ut ex Syro vertit S. Hieronymus: *Ad hoc natus est omnis homo. Quem locum confide-*

siderans S. Bernard. concludit : Ergo, Si LIB. I.
hoc est omnis homo, absque hoc nihil omnis homo. CAP. I.

Pontifices, Cæsares, Reges, Principes, in SECT. II.

mundum nati sunt, non ut Pontifices, Cæsares, &c. essent; sicut nec Doctus natus est, ut esset doctus; Dives, ut dives; sed omnes docti & indocti, divites & pauperes creati & nati sunt, ut curam gerant animæ suæ, eamque salvam faciant. Et hoc est

Intendere quod propriè in Sacrà Scripturâ vocatur *saluti ani-*
Negotium. Sic Daniel, ut legitur Daniel: *ma negoti-*

2. 17. ingressus est domum; Ananiaque & Mi- *um nego-*
saeli, & Azaria sociis suis indicavit negotium; *tiorum est.*

aternæ scilicet salutis; ut explicat Richard.

à S. Victore. Ita & S. Paulus monet suos

Thessalonicenses, 1. cap. 4. 11. Rogamus vos

Fratres, ut abundetis magis, & operam detis, ut

quieti sitis, & ut vestrum Negotium agatis, q.

d. Deponite curam temporalium, & in

quiete mentis negotio salutis vestræ vacate, quod negotium negotiorum est. Hono- *Occupatio*

ribus, divitiis, voluptatibus sæculi conser- *qua non*

vandis & augendis studere, Negotium æ- *versatur*

què minùs appellari potest, quàm ædifica- *circa salu-*

catio domuncularum, equitatio in arundi- *tem ani-*

ne; quibus occupare, & fatigare se solet *ma, pueri-*

puerilis ætas: esto sæculi splendor & fastus, *lis est.*

puerorum crepundia Majestate excedere

videatur; nomine tamen Negotii æquè

minùs digna sunt, quàm ludicra illa occu-

patio puerorum.

Inclamat nobis Salvator noster Matt. 16.

26. Quid prodest homini, si mundum universum

lucretur; anima verd suæ detrimentum patiatur.

Quæ verba considerans. S. Eucherius mo-

LIB. I.

CAP. I.

SECT. II.

*Cui similis
sit, qui sa-
lutem ani-
ma non
querat.*

nebat nepotem suum Valerianum, Epistolâ ad eundem datâ: *Primas apud nos curas, quæ prima habentur, obtineant, summasque sibi sollicitudinis partes, salus, quæ summa est, vendicet.* Væ nobis, si hanc curam, hanc sollicitudinem negligamus. Si quem è famulis suis certi negotii expediendi causâ, Dominus emittat, famulus interim mandati oblitus, in plateis Histrioni & scurrarum fabulis intentus commissâ negligat, meritò plagis redux vapulat. Sic & Dominus Deus justâ vindictâ temeritatem nostram castigabit, si, quos in hunc mundum ad infiniti momenti negotium tractandum introduxit, ludicris mundi rebus fascinati, negotio tanto operam non dederimus. Unica hæc erat Prophetæ Regii cura, quam testatur psal. 118. 109. *Anima mea in manibus meis semper.* Quæ verba S. Bernard. serm. 3. in Vigil. Nativit. Domini, itâ explicat: *Dicendo cum Sancto: Anima mea in manibus meis semper; eligamus potius ardere, quàm cedere, & sicut, quod in manibus nostris tenemus, non faciliè obliviscimur, sic nunquam obliviscamur negotium animarum nostrarum, & illa cura principaliter vigeat in cordibus nostris.* Quasore, monebat idem S. Bernard. Cosmophilum, si tam sollicitus es, si nec minima negligas, si tam prudenter servas paleas tuas, etiam hordeum tuum servare memento; imò verò non exponas thesaurum tuum, qui sic incubas sterquilinio tuo. Palea tua, & fimus tuus, sunt tuæ divitiæ, tui honores, tuæ voluptates, & omne id, quod mundus dare potest: frumentum tuum, est anima tua; hanc unicè

cu-

cura. Res certe indignissima est, in promovendo negotio salutis dormire; & e contra noctu diuque in acquirendo vel augendo fœtido rerum mundanarum fimo vigilare.

LIB. I,

CAP. I.

SECT. III.

SECTIO III.

*In quo consistat Perfectio, & vita
sanctitas.*

Multos reperire est tam inter Religiosos quàm Sæculares, qui magno in Perfectionem desiderio feruntur, pleni optimâ voluntate; sed quia nesciunt tangere punctum, hærent inter ignorantes, irritus cadit omnis eorum labor, quadratque in eos illud Moysis ad populum Israeliticum, Deuteron. 28. *Sementem multam facies in terram, & modicum congregabis, vineam plantabis, & fodies, & vinum non bibes, nec colliges ex eâ quidpiam.* Multi seminant sementem Orationis, Eleemosynæ, Jejunii, &c. Semen ex se bonum; sed fructus non facit, quia non seminatur ut oportet.

Plurimum ergo interest scire in quo propriè vera essentia virtutis, perfectionis, & meritorum consistat. Certum est primò, illam non consistere in paupertate, vel corporis afflictatione; cæteroquin inter summos Sanctos collocandi forent multi ex Ethnicis, divitiarum osoribus, & extremam paupertatem sectantibus; canonizandi essent captivi in carceribus; milites in castris, afflicti in Xenodochiis, qui omnis generis molestiis obruuntur, de verâ tamen perfectione, vel nihil, vel parum ordinariè ha-

*Perfectio
non consistit in exterioribus
bonis operibus.*

LIB. I.

CAP. I.

SECT. III.

bentes. Nec consistit secundò, in operibus, quæ aliàs, si bene peragantur, meritoria sunt, v. g. in distributione bonorum inter pauperes, in orationibus, in Psalmodiâ, in celebratione Missarum, &c. Multi enim tam ex sæcularibus quàm Religiosis, iis student; à sanctitate tamen & verâ Perfectione longè distant.

Consistit perfectio in actibus internis. Et quinam hi.

Consistit ergò vitæ Sanctitas & Perfectio in actibus animæ internis Fidei, Spei, Religionis, Adorationis, Dei glorificationis, Benedictionis, Humiliationis, Resignationis, &c. Maxime in actibus perfectæ Caritatis: deindè, ut ea, quæ facimus opera, sive ex se bona, sive indifferentia, sive corporalia, sive spiritualia; sanctâ & purâ Deum intentione dirigamus, & interiori devotione animemus. Doctrinam hanc veritati omnino consonam esse, testatur Spiritus Sanctus ps. 44. describens enim hoc loco Propheta David mysticam Animæ cum Christo desponsationem, & admirabiles tam sponsi quàm sponsæ virtutes deprædicans, ait versu 14. *Omnis gloria Filia Regis ab intus*, vel, ut vertunt, SS. Augustinus & Hieronym. *Intrinfecus*, q. d. Omnis pulchritudo, splendor, & nobilitas animæ Christi sponsæ consistit intus, in operatione animæ, & si quid splendoris habent opera externa, v. g. paupertas, dolor, eleemosyna, oratio, &c. id haurire debent ab intus, & ab intrinseco manare, sicut à sole radii. Similiter S. Thomas 1. 2. q. 20. 2. 4. probat, opera externa indifferentia, nec præmio nec pœna digna esse, nisi in quantum accipiunt

Solum illud quod ab intrâ est, facit opus meritorium.

piunt bonitatem vel malitiam ab interna voluntate. Res patebit in exemplo: duo in gratiâ constituti, quorum unus fatuus, dant Eleemosynam in circumstantiis externis æqualem; sensatus Eleemosynæ mercedem recipiet in æternitate, fatuus non ita. Quæ causa tam dissimilis fructûs in Eleemosynâ secundum exteriores circumstantias æquali? non alia, quàm quod homo sensatus dans eleemosynam, in secreto cordis hanc eleemosynæ largitionem per intentionem ad Deum direxerit; quod fatuus ob defectum rationis non potuit.

Quod in cœlo unus alium gloriâ superet, causa est, quod hic intenso, alius remisso ab intus procedente virtutis actu hoc vel illud boni operis exercitium peregerit: nec datur major gloria, propter opus deforis præstantius; sed ob intentionem affectum quo opus perficitur. Unde fieri potest, ut quis opere minimo v. g. stando, ambulando, nendo, majorem acquirat gloriam, quàm alius largas Eleemosynas dando, multum jejunando, diu vigilando, corpus ad sanguinem castigando. Et hoc est, quod Beatissimam Virginem Dei genitricem ita sublimavit in gloriâ; opera enim minima maximis & generosissimis virtutum actibus, purissimaque intentione perfecit. Ex quo proposita veritas clarissimè elucet, essentiam scilicet Perfectionis, & perfectionem operum nostrorum consistere in intentione actuum, *ab intus*; hoc est, à fervore spiritûs & puritate intentionis procedentium, quodque opus eò perfectius, &

Deo

LIB. I.
CAP. I.
SECT. III.

Quidnam sit quod unum in cœlo majori gloriâ, quàm aliorum cumulet.

Quare B. Virgo præceteris in gloriâ sublimior sit.

LIB. I.
CAP. I.
SECT. III.

*Quid sit
adorare
Deum in
Spiritu &
veritate.*

*Exiguam
in cælis
mercedem*

Deo gratius sit quò excellentiores & generosiores virtutum actus illud comitantur.

Quidquid ergo agimus exterius, succum & vitam hauriat *ab intus*, ab anima, à corde, à Spiritu. *Spiritus est Deus*, dicebat Christus Joannis 4. 24. Mulieri Samaritanae, & eos qui adorant eum, *in spiritu & veritate oportet adorare*. Brevis lectio, sed grandia Myſteria. *In spiritu*; hoc est, ut explicat glossa, *in intimo templo cordis*; in cujus altari supremo illi Cæli & Terræ Domino offerri oportet purissimam hostiam, ex frequentatis generosissimarum virtutum actibus fragrantem. *In veritate*: hoc est, operari oportet sincerè, sine fucò, sine dolo; omnia opera externa cum interiori devotione & spiritus fervore ita peragendo, ut in verbis, actionibus, moribus latens in corde ardor & mentis devotio appareat, animerque exteriores actiones purissima ad Deum directâ intentio. Indecens est, primam & essentialem Veritatem falsâ devotionis specie velle adorare, vel potiùs illudere. Inanes & fucatos hos ritus Dominus respuit mandans per Isaiam c. 1. 13. *Ne offeratis sacrificium frustra*, vel, ut Cajetanus vertit, *Sacrificium falsitatis sive mendacii*: quod tamen offerunt ii, qui integris operum exteriorum, ut ita dicam, plaustis, sine sale & succo interioris devotionis, Deum onerant, tam Deo quàm homini mentientes; habent enim ea, quæ faciunt opera, solam speciem boni, re ipsâ carent. Utinam non amplius, etiam inter Religiosos horum esset numerus, qui exterioribus omnis generis

ris

ris in speciem bonis negotiis, & actionibus continuo occupati quidem sunt, mercedem tamen post vitam non recipient, quia deest operibus anima, fervor, spiritus & interior mentis devotio; occupati fuerunt in cortice, nucleum negligentes. Objici similibus optimè potest illud Aggæic. 1. 5. *Seminastis multum intulistis parum; comedistis, & non estis satiati: bibistis & non estis inebriati: operuistis vos, & non estis calefacti: & qui mercedes congregavit, misit eas in sacculum pertusum.* Inveniuntur sæpenumero in Monasterio viginti, triginta, quinquaginta Religiosi, in exteriori actionum Hierarchiarum perfectione æquales; sed magna inter illos, quoad interiora, disparitas: ex quo fit, eos, qui neglectâ interioris devotionis curâ hærent in exteriori operum cortice, à solidis virtutibus & perfectione longè abesse; eos econtra in gratiâ, meritis, & vitæ sanctitate plurimum procedere, qui nucleum curantes arida externarum actionum ossa, vivâ interiorum actuum medullâ saginant, confortant & vivificant.

Per-suadere ergo sibi quilibet certò potest, quod, nisi primas det Spiritui, & interioris ferventis animi actibus, frustra in exterioribus laboraturus sit; nihil in viâ perfectionis progredietur; esto sub gravissimo operum exteriorum pondere ad sanguinem usque sudet. Sequamur S. Pauli admonitionem olim Galatis datam cap. 5. 19. *Dico autem, Spiritu ambulate.* Si perfecti, si sancti esse volumus in abscondito cordis nostri, in spirituales transformemur; & mor-

LIB. I.

CAP. I.

SECT. III.

recipient,
qui exterioribus tantum, interioribus negligenter occupati fuerunt.

Nunquam
in viâ spiri-
rituali
proficies
qui solis
operibus
exteriori-
bus in speciem bonis occupatur.

do

LIB. I.

CAP. II.

do perfectissimo in eliciendis heroicarum virtutum actibus nos exerceamus. Quomodo hoc fieri possit sequenti libro docetur, præsertim qua ratione virtutum Reginæ, Caritati in Redemptorem nostrum, opera danda sit. Initium fiet à motivis ad hanc Caritatem impellentibus : sit ergo.

CAPUT II.

Maximo studio adnitendum, ut Redemptorem nostrum rectè cognoscamus, quia cognitio illa est magnæ excellentiæ, magnæ delectabilitatis, & utilitatis.

*Defectus
cognitionis
Dei, causa
est, quòd
Deus non
ametur.*

QUòd Deus, infinita illa Bonitas, & omnium perfectionum abyssus, tam frigidè ametur; unica causa est, quia non cognoscitur, quis & quantus sit; quod ita esse, vel ex hoc perspicuum redditur, quòd vilis quædam creatura per exiguæ pulchritudinis umbram, quæ in ea conspicitur; per momentaneam voluptatem, quæ ex eâ percipi potest, in amorem sui mortalium corda rapere possit. Deus autem infinitè pulchrior, infinitè delectabilior, creaturæ adedò abjectæ postponitur, & non amatur, nisi obiter, perfunctorie, & frigidè. Cujus miseriæ & cæcitatibus alia causa esse nequit, quàm defectus cognitionis; voluntas enim amare non potest, nisi quod ab intellectu amore dignum eidem proponitur; quod intellectus facere nequit, nisi priùs Deum cognoscat. Qui

er-

ergo amoris igne in Deum accendi cupit, LIB. I.
 totus in eo sit, necesse est, ut ipsum cog- CAP. II.
 noscat; ad quod cognitionis studium ma-
 ximè animabitur, si attentà mente, singula-
 res hujus studii & cognitionis utilitates &
 excellentias consideret; hæc cognitio est.

Primò inter omnes scientias, quibus in
 hac mortali vitâ excellere homo potest, ex-
 cellentissima; Objectum enim illius est præ-
 stantissimum & nobilissimum, ipse scilicet
 Christus Dominus Redemptor noster, in
 quo simul & Humanitas & Divinitas; idèd-
 que, quidquid perfectionis vel in Deo vel
 in homine quæri potest, id ipsum invenire
 possumus in Redemptore nostro. *Quid qua-
 ris*, ait S. Bernard. *quod in illo non invenias?*
si agrotus es, Medicus est: si exulas, dux est: si
desolatus es, Rex est: si impugnaris, pugil est: si si-
ris, potus est: si algas, vestimentum est: si tristaris,
gaudium est: si obtenebraris, lux est: si Orpha-
nus es, Pater est; sponsus est. Amicus est, Frater
est, summus, optimus, misericordissimus, fortissi-
mus, pulcherrimus, sapientissimus est, omnia sine
sine gubernans. Quid autem laboro? omnia quæ
velle potes, & debes, est Dominus Jesus Christus;
desidera hunc, require hunc, quia hæc est illa
una pretiosa Margarita, pro quâ emenda, etiam
vendenda sunt omnia, quæ tua sunt, quâ habet
nullius tempestatu procellam timebis.

Cùm ergo ita se res habeat, clarissimum
 est, quòd Christus Dominus objectum ex-
 cellentissimum sit, in quo contemplando
 & cognoscendo humanus intellectus me-
 ritò, toto conatu desudet. Hæc cognitio
 præstantissima illa scientia est, de quâ & in
 quâ

*Cognosce-
 re Chri-
 stum est
 scientia
 excellen-
 tissima.
 Et quæ-
 re.*

LIB. I.

CAP. II.

In cognitione Christi tantum gloriantur est.

Cognoscere Christum est scientia jucundissima.

Et quare.

quâ solum gloriantur. Non gloriatur sapiens, monet Deus per Prophetam Jeremiam, c. 9. In sapientiâ suâ, & non gloriatur fortis in fortitudine sua; & non gloriatur dives in divitiis suis; sed in hoc gloriatur, qui gloriatur scire, & nosse me. Et quidni homo in hoc gloriatur? cum nullius rei scientiâ, quæcunque tandem illa sit, felix, perfectus, & sanctus esse possit, nisi hac solâ cognitione & amore Christi. Quare in hæc verba prorumpit S. Augustinus libro 5. confess. c. 4. Infelix homo qui sciat illa omnia, Te autem nescit: beatus homo, qui Te scit, etiamsi illa nesciat: qui videro Te, & illa novit, non propter illa beator; sed propter te solum beatus est, sic cognoscens Te, sicut Deum glorificet.

Secundò, Nosse Christum plus gaudii & delectationis affert, quam cognitio omnium aliarum scientiarum. Quò pulchrius objectum habet oculus, eò majorem haurit delectationem ex objecto viso; ita & intellectus noster non potest non gaudere, summamque percipere lætitiâ ex cognitione Christi, in quo omnium pulchritudinum abyssus. Rusticus, vili stabulo & sordibus assuetus, obstupescit; si splendorem augustissimi palatii contingat oculis lustrare; præ admiratione seipsum vix capit: ita & intellectus admiratione defixus, ineffabili mentis dulcedine colliquescet, si in cognitionem venerit sui Salvatoris. Expertus id est, sub initium suæ conversionis S. August. exclamans lib. 9. confess. cap. 6. Nec satiabar illis diebus dulcedine mirabili; considerare altitudinem consilii super salutem

hu-

mani generis. Requiritur quidem ad abundantem dulcedinis hujus gustum percipiendum singularis Fides, & speciale celestis sapientiae lumen, quod omnibus non datur; non negabitur tamen quærenti gutta; quæ guttula, licet minima sit, dulcior est, quam alia omnes ex profanis scientiis promanantes dulcedines esse possint: Minima enim cognitio, secundum Aristoteli. lib. 1. de part. anim. c. 5. de objecto excellenti, v. g. de Cælo, melior est, & plus tribuit intellectui delectationis, quam magna scientia de minoris momenti, v. g. pulvisculi.

Tertiò. Illa cognitio est utilissima. *Hæc est Cognoscere vitam æternam*, ait salvator Joan. 17. *ut cognoscant Te solum verum Deum, & quem misisti Jesum Christum.* Est utilissima Peccatoribus; hi enim, dum in memoriam revocant quæ & quanta pro iis in vitâ & morte sustinuerit Christus, Deus & Homo; per cognitionem tanti amoris moventur ad peccatorum dolorem, detestationem, & vitæ emendationem. Est utilissima in studio perfectionis incipientibus, quos excitat ad amplectendam in- & externorum sensuum mortificationem, ad acquirendas solidas virtutes, vi quarum inordinatas passiones doment, & vitia radicitus evellant. Est utilissima proficientibus, qui in hac cognitione inveniunt perfectissima virtutum exempla, quæ imitentur. Est utilissima perfectis, quibus maximum lumen, & tenerrimos affectus, quibus se Deo uniant, abundantissime subministrat.

LIB. I.

CAP. II.

SECTIO UNICA.

SECT. I. *Quales cognitio Christi Domini debeat habere conditiones.*Cognitio
Christi de-
bet esse af-
fectuosa
& actuo-
sa.

Prima conditio est, ut hæc cognitio sit affectuosa & actuosa, quæ voluntatem ad bonorum operum exercitium & amorem Christi actualem inclinet & moveat; solum speculativam esse, quæ nullum pium motum voluntati imprimat, non convenit: debet esse similis cognitioni Beatorum; quorum intellectum cognitio de Deo non tantum illuminat; sed & voluntatem ad amorem, laudem, & Divinæ Majestatis glorificationem vehementissimè impellit. Ita secundum proportionem, nostra de Christo cognitio debet esse continua, cum vehementissimo amore conjuncta consideratio, sine oblivione, sine negligentia, sine defectibus. Cognitio sine amore, vas vacuum est. *Si habuero omnem Prophetiam, ait Apostolus 1. Cor. 13. & noverim Mysteria omnia, & omnem scientiam, Caritatem autem non habuero, nihil sum.* Conceptus sublimes, & speculationes ad cælum non evehent; sed Caritas & virtutes; non multa scientia, sed bona conscientia.

Debet esse
attenta.

Secunda conditio. Cognitio hæc debet esse attenta, seria, & penetrativa, cum enim pleraque de Christo mysteria secundum exteriorem apparentiâ videantur esse sine succo & infœcunda; hinc, si quis ea superficialitè tantum delibaret, latentem in iis dulcedinem non gustabit. Finis cognitio-
nis

nis hujus est, ut ad imitationem nos inflammet, exprimatque in nobis ad vivum Christi mores & vitam; ad quod requiritur viva, pressa, constans & continua ad Divinam hujus imaginis speciem reflexio; non secus ac Pictor volens originale quoddam accuratè exprimere, ad omnes lineas, ductus, adumbrationes, animo ita collecto reflectit, ut oculos, cogitationes, mentem omnem huic speculationi immerfisse videatur.

Tertia conditio. Cognitio Christi debet esse ordinata & discreta, non obruenda mysteriorum ruminandorum multitudine memoria. Verum quidem est, quod dicit S. August. lib. 10. de Trinit. cap. 2. *Rem proprus ignotam amare omnino nullus potest*: necessarium tamen non est, ut magnæ Caritati, magna cognitio præmittatur. Grande incendium excitari potest parva scintilla; sic & vehementem in cordibus nostri Dei amorem exigua de ejusdem perfectionibus cognitio. Qui vel unum è vitâ Jesu mysterium solidè ruminat, ad amorem moveri se sentiet. *Paucis opus est ad bonam mentem.* inquit Seneca Epist. 106. Ad quid labor iste, quo plures se fatigant, ut magis & magis in agnitionem Christi veniant, semper aliquid novi reperiant, nova & nova motiva ad amandum excogitent; si nunquam actuali amori se applicent: sunt hi similes illis, qui continuo occupati in colligendis lignis, ignem tamen nunquam excitant. Unum, quod amori in corde tuo excitando aptissimum judicas mysterium eligi; huic

LIB. I.

CAP. II.

SECT. UN.

Et ordinata.

Exigua cognitio Dei magnum excitare potest Dei amorem.

Exploditur labor quem quis impendit tantum, ut deum cognoscat, non amet.

LIB. I.

CAP. III.

immorare ; hoc penetrare stude : unicum illud rite perpenſum multos ciebit in animo motus, & plùs boni efficiet,quàm magnus plurimarum meditationum obiter tantùm ad mentem revocatarum numerus. Pro majori commoditate per aliquot ſubſequentia capita adducentur motiva , ad Chriſtum Dominum ex toto corde amandum impellentia ; ex iis elige, quod guſtui tuo maximè accommodatum. Unde ſit

CAPUT III.

Chriſtus Dominus amore dignus eſt ob infinitam ſua Divinitatis perfectionem.

*Quid po-
tiſſimum
impediat
Dei cogni-
tionem.*

Quia divinitas in Chriſto eſt quid merè ſpirituale ; nos autem carne circumdati , hinc eandem perfectè in hac mortali vità cognoscere nequimus. Per rubrum vitrum, quidquid videmus, rubrum eſt ; eſto diſtincti ab alio coloris ſit : ita & animo noſtro evenit, cùm enim nihil, niſi per ſenſus externos & corporeos, intelligere poſſit, omnia ei videntur corporea ; & quia hanc ob cauſam perfectiones Dei, ut reverà in ſe ſunt, cognoscere non poſſumus ; ſic mirum non eſt , animum noſtrum adeò frigidè, ad ea, quæ ſupra nos ſunt, moveri. Cùm interim ad præſentis materiæ exigentiam, de Divinitate, nonnihil loqui oporteat, balbutiendo pauciſſima delibabimus.

S. Thomas Aquinas lib. i. contra gentes cap. 28. ait. *Deus eſt univerſaliter Ens perfectum, cui non deeſt alicujus generis nobilitas.*

Al-

Alcinoes cap. 9. *Deus est seipso perfectus, LIB. I.*
semper perfectus, omni ex parte perfectus. Si ita CAP. III.
perfectus, mirum non est, exclamare Davi-
dem ps. 144. 4. *Magnus Dominus, & laudabi-*
lis nimis, & magnitudinis ejus non est finis. Ma-
gnus est, ait Baruch. cap. 3. 25. *& non habet*
finem, Excelsus & immensus. Si immensus
est, ergo est ipsa Magnitudo, ipsa Sublimi-
tas, ipsa Bonitas, Pulchritudo, & Sanctitas
essentialis. Hæc omnia Deus est; quia est
Ipsum Esse, quo nomine sæpe in scriptis suis
Deum appellant S. Dionys. & S. Thomas;
quale enim est Esse rei, tales & sunt Perfe-
ctiones, quas res habet; cum ergo sit Deus
Ipsum Esse, seu ipsa Essentia ab omni alio in-
dependens; sic sequitur, solum Deum esse
summè Perfectum, & ipsam Perfectionem.
Quare olim dicebat Moyse Exod. 3. 14.
Ego sum, qui sum. Quo nomine, ut notant S.
Greg. nazianz. Orat. 2. in Pasch. & S. August. *Explica-*
lib. de verâ religione cap. 49. indicare Deus *tur illud*
voluit, quod sit Ens necessarium, & quod ab *S. Scriptu-*
æterno necessariò Esse debeat. Eodem sen- *ra.*
su loquitur S. Job. cap. 23. 13. *Ipsè solus est.* *Ego sum,*
Quale hoc Paradoxon? nunquid & An- *qui sum.*
geli sunt, & homines sunt, & Cœli & ter-
ra sunt? utique sunt, quemadmodum
oculis cernimus & Sacra Scriptura testatur
Sap. 1. 14. *Creavit, ut essent omnia.* Quomo-
do ergo Job ait: *ipse solus Est?* Respondet
S. Gregor. Moral. 16. cap. 16. *Aliud est esse,*
aliud principatèr Esse; aliud mutabiliter, aliud
immutabiliter Esse: sunt enim hæc omnia, sed
principaliter non sunt, quia in semetipsis minime
subsistunt, & nisi Gubernantis manu teneantur,

LIB. I.
CAP. III.

esse nequaquam possunt. Quæ omnia ulteriùs declarat S. Thomas 1. parte q. 25. art. 1. ubi ait, Deum esse ex omni parte perfectum, quia est *Actus purus*. Hoc est, omne quod Deus est, est perfectè, actualiter, & re ipsa, ita ut nihil sit, quod ei possit advenire; & ita est ipsa actualis & essentialis Perfectio. Nulla creatura, quantumcunque perfecta, est, nec esse potest *Actus purus*; omnes siquidem creaturæ sunt, & aliquid habent, non tamen habent omnia; nulla est, cui non aliquid desit, imò plus desit, quàm de facto habeat.

Ex Dei visione, qua Beati fruuntur, colligitur Dei perfectio.

Et ut ex effectibus Dei Perfectiones meliùs agnoscamus, fateri cogimur, modo prorsus admirabili & ineffabili Deum perfectum esse; ex nuda enim Dei visione in Cælis maxima felicitas in Beatos manat, omnis erga res omnes affectus in iis extinguatur, profundissimoque voluptatum mari immerguntur. Et cum in omnem æternitatem ab hac Visione, ne ad momentum quidem vacent, concipiantque ex continuâ ejus visione nullam nauseam, nullum per longam retro æternitatem tædium; sed semper in profundissima quadâ ectasi, & amore, plus ultrâ semper habeant, quod mirentur, & quod avidissimo ore potentex hoc imenso torrente voluptatis; hinc non potest non aliter esse, quàm, quod id, quod in Deo Beati vident, debeat esse stupendum quid, & abyssus omnium delectabilium.

Deus seipso beatus est, ex quo

Ut de re profundius loquamur. Edicamabo, quàm admirabile, sublime, & imensum esse non debeat Ens illud, quod Deum

Deum dicimus, cum & ipse sui ipsius visione beatus sit ? Considerandum hic, quod, quia ipsa infinita capacitatis est, illud quoque, quod ipsum beat, debeat esse necessario infinitum : Præterea hæc ipsius infinita capacitas ab æterno hac sui visione satiata & expleta fuit. Ex quibus omnibus sequitur, quod Deus necessario debeat esse infinite perfectus. Rem hanc ulterius præclare explicat S. August. Meditat. c. 29. *O summe optime, pulcherrime, & fortissime, invisibilis, omnia videns; inmutabilis omnia mutans; semper agens, semper quietus. Magnus es sine quantitate, & ideo immensus; bonus es sine qualitate, & ideo verè & summè bonus, & nemo bonus, nisi Tu solus: Cujus voluntas est opus; cuius velle, posse est: qui omnia de nihilo creasti; quæ solâ tuâ voluntate fecisti: qui omnem creaturam tuam absque indigentia aliquâ possides, & sine labore gubernas, & absque tadio regis: & nihil est, quod perturbet ordinem imperii Tui, vel in summis vel in imis, qui verè es, quod es, & non mutaris, Credo Te, ait idem alio loco, meditat. cap. 12. in Personis trinum, & in substantia unum, verum Deum, unius simplicis, incorporea, incircumscripta natura, nihil Te superius, majusve aliquid habentem, sed per omnem modum sine deformitate perfectum, sine infirmitate fortem, sine situ ubique præsentem, sine extensione omnia implentem, sine contradictione ubique occurrentem, sine motu omnia transcendentem; in magnitudine Infinitum, in virtute Omnipotentem, in Bonitate summum, in sapientia inestimabilem, in Constantiis terribilem, in Judiciis Justum, in cogitationibus Secretissimum, in verbis Veracem, in operibus Sanctum.*

LIB. I.

CAP. III.

ejus perfectio colligitur.

Descriptio Dei ex S. Augustin.

LIB. I.

CAP. III.

SECTIO UNICA.

SECT. UN. *Modus Deum inveniendi facilis, & quomodo inventus honorandus sit.*

Deum intra se quilibet habet, ubi facillimè invenitur.

Qui desiderat Divinæ Majestatis, quam in umbra paulò ante consideravimus, magis expressam effigiem; non est quod per Creaturas, eorumque officinas diu multumque vagetur, ut eam inveniat: in se ipso habet, quem quærit; quærat, ut oportet, & inveniet. Ingrediatur se ipsum, oculos mentis aperiat, & videbit Maximam illam & Infinitam Majestatem in omni gloria, cordis sui habitaculum occupantem. Hic subsistat, & divinâ adjutus gratiâ firmissimè credat.

Actus fidei circa Deū nobis intimè præsentem elicendi.

Primò, quòd Deus omnes perfectiones possibiles, sinè ullâ exceptione verè & realiter possideat; quòd sit bonus; imò Bonitas ipsa; quòd sit pulcher, imò pulchritudo ipsa, &c.

Secundò, quòd Creaturæ, quidquid sunt, quidquid habent, omne à Deo acceperint, in numero, pondere, & mensurâ; tamdiù habituræ suas quantulasque perfectiones, quamdiù Deo placuerit, & ne momento quidem temporis diutius: quòdque ex se ipsis, minùs atomo habeant, sintque purum nihilum.

Tertiò, quòd Deus omnes omnium creaturarum perfectiones possideat modo eminentissimo; ita ut omnes earum perfectiones, respectu divinarum minùs, quàm guttula aquæ respectu vasti maris reputandæ.

Imò

Imò omnis creata pulchritudo respectu pulchritudinis Dei, est deformitas; sapientia, fatuitas; divitiæ, paupertas.

Ex his ita consideratis generosi virtutum actus, & ardua proposita formanda.

Primò, excitanda est vera Fides, firmissimeque credendum ita esse; animusque per sæpius iteratos ejusmodi actus, in tanti momenti veritate roborandus; per quod sexcentis donis, & gratiis anima ditabitur.

Secundò, excitanda actualis admiratio, laudatio, benedictio, glorificatio, adoratio; quod fieri potest tam verbis, quàm silentio: *Verbis*; Si toto pectore in laudes hujus Majestatis erumpamus, cum Seraphim & Cherubim sueclamantes: Sanctus, Sanctus, Sanctus; eique offerentes, non solum laudē, qua honoratur à Sanctis, sed & eam, qua se ipsam laudāt; quæ laus ejus gloriæ proportionata, ejusdemque cum ipsa dignitatis est. *Silentio*; Si interdum in præsentia Sanctissimæ, Altissimæ, & Infinitæ hujus Majestatis, inclinato capite, demissisque oculis cum summa humilitate & reverentiâ, quasi siderati & stupentes stemus nihil proferentes, solum tantam Majestatem admirantes.

Tertiò, generosa resolutio semel pro semper capienda, soli Deo, labore indefesso serviendi; recognoscenda felicitas, quæ datur nobis à servitiis esse tanto Domino; hæcque felicitas majoris æstimanda, quàm totius mundi gubernatio; cum revera major dignitas sit, esse servum hujus Monarchæ, quàm Dominum totius Universi. Si enim majus sit, esse servum Regis quàm

LIB. I.

CAP. III.

SECT. UN.

*Virtutum
actus qui-
bus Deus
nobis inci-
mè præsens
honoran-
dus.*

*Servire
Deo ma-
xima feli-
citas.*

LIB. I.

CAP. III.

SECT. UN.

Rustici ; quia dignitas servi desumitur à dignitate Domini ; certè Dei esse servum majus est , quàm mundi esse Dominum ; quia respectu Dei, Reges mundi vix ut atomi æstimandi.

Dei excellentia movet ad ipsū maximi æstimandum.

In solo Deo quiescendum.

Divina perfectiones movere hominem debent ad Dei amorem.

Quartò, magna de Deo existimatio concipienda ; econtra, quæ mundi sunt, contemnenda : quia enim Deus omnia , & omnia extra Deum, merum nihil, omnisq; creaturarum pulchritudo, potentia, sapientia, &c. in comparatione Divinæ Majestatis nihili æstimanda ; jure meritissimo causam habemus, summam de eo existimationem concipiendi, & elevatā ad eum mente exclamandi cum Davide psal. 88.

Domine Deus virtutum quis similis Tibi ? Post hæc, omnia nostra delideria in eum dirigenda, & in ipso solo, nostra salus, voluptas, satietas, gaudium, & exultatio quærenda. *Cur per multa vagaris homuncio ?* quærit S. Ansel. cap. 25. Profologii. *Quærendo bona anima & corporis tui ? ama unum Bonum, in quo sunt omnia bona, & sufficit : desidera simplex Bonum, quod est omne bonum, & satis est.*

Quartò & præcipuè, ex cognitione Divinarum perfectionum excitandus est amor in Christum super omnia ; cū enim, ut verus Deus, æterna, altissima, & infinitè perfecta essentia sit, infinito amore dignus est ; quia verò miseri nos homunciones limitatæ virtutis sumus, nec infinitè amare possumus ; amemus saltem, quantum possumus. S. Augustin. hac Divinarum perfectionum amore succensus exclamat lib. 1. soliloqu. cap. 11. *Exaudi, exaudi, exaudi me*

Deus

Deus meus, Dominus meus, Rex meus, Pater LIB. I.
 meus, Causa mea, lux mea, vita mea; exaudi, CAP. IV.
 exaudi, exaudi me, more illo paucis notissimo. Ita
 Te solum amo, Te solum sequor, Te solum quero;
 Et aperi oculos meos, expelle à me insaniam, ut
 recognoscam Te. Recipe ergo fugitivum tuum,
 Domine clementissime Pater. Jam jam satis pœ-
 nas dederim; satis inimicis tuis, quos sub pedi-
 bus habes, servierim; satis fuerim fallacia-
 rum ludibrium. Accipe me ab istis fugien-
 tem famulum tuum. Tantùm oro excellentissi-
 mam Clementiam tuam, ut me penitus ad Te
 convertas, nihilque mihi repugnare facias ten-
 denti ad Te; Jubeasq; me purum, magnanimum,
 justum, prudentemq; esse, perfectumq; amatorem,
 perceptoremq; Justitiae tuae.

C A P U T IV.

*Motivum secundum ad amorem Christi
 nos excitans, sunt beneficia in nos
 collata, & quanta illa sint efficacia.*

Tanta beneficiorum, quæ in hominem Enume-
 Deus effudit; multitudo & magnitu- rantur
 do est; ut faciliùs arenam in littore maris, duplicis
 quàm illa, numeraveris. Sunt dona naturæ: generis do-
 Creatio; per quam Deus Esse nobis tribuit, na, qua
 & quidem in gradu valde excellenti: Intel- homo à
 lectus cum libero arbitrio, sustentatio, ve Deo acco-
 stimenta, hospitium, divitiæ, honores, Cœ- pit.
 lum, Sol, Luna, Elementa, animalia, fru-
 ctus, & omne id, quod in hoc mundo con-
 spicitur. Secundò, sunt dona gratiæ: Incar-
 natio, Passio, Mors, Sacramenta, Sacra
 scrip-

LIB. I.
CAP. IV.

scriptura, libri spirituales, exhortationes, gratia sanctificans, &c. verbo, tanta beneficiorum à Christo acceptorum copia est, ut homo jure optimo dici possit, merum quoddam ex Dei beneficiis coagulum, Vertat se dextrorsum, sinistrorsum, sursum, deorsum; aspiciat corpus & animam; aspiciat quidquid in cælo, & in terra, omnia hæc beneficia sunt, quæ à liberalissimo Deo, plenâ & velut prodigâ manu in hominem profunduntur.

Magnitudo beneficiorum Dei ex qua tuor colligitur circumstantiis.

Ut immensam eorundem magnitudinem nonnihil penetremus, quadruplex in iis infinitas consideranda est. *Primò* infinitas Christi dantis, quæ in omnibus beneficiis attendi debet; dignitas siquidem benefactoris, & pretium & majestatem beneficii tribuit, v. g. pomum à Rustico datum non magni æstimatur; datum à Barone majoris; à Rege maximi: ex quo sequitur, beneficia à Deo utpote infinitæ majestatis, in nos collata, licet minima, maximi facienda, maximoque in pretio habenda esse. *Secundò*, consideranda est infinitas nostræ vilitatis, quæ non secus ac dignitas dantis, auget donorum pretium: sic Rusticus acceptum à Rege pomum magni æstimare debet, non solum ob dignitatem dantis, sed & ob abjectam suæ personæ conditionem; neque enim Comes datum à Rege pomum magni faciet. *Tertiò*, attendenda est infinitas in beneficiis ipsis; nam reipsâ Incarnatio, Redemptio, Sacramentum Eucharistiæ, sunt infiniti valoris, cum Christus infiniti pretii thesaurus in iis revera contineatur.

Quar-

Quarta
tas am
certè a
cium
neca l
aut qui
necium
sed in ip
num b
esse mi
datum
pro ce
stum fi
nobis
joresq
quàm
donar
bis fru
geli,
tantum
quanta
dempt
Ben
vinciu
sum;
cum,
grides
ut plur
indura
annum
Si q
rum p
certè c
Maxim
de co

Quarto, & maximè perpendenda est infinitas amoris, quo beneficia conferuntur, qui certè amor omnium beneficiorum, beneficium præstantissimum est; nam, ut ait Seneca libro 1. de benef. cap. 6. *Non quid fiat; aut quid detur, refert; sed quâ mente: quia beneficium non in eo, quod fit aut datur, consistit; sed in ipso dantis animo.* Ex quo sequitur, magnum beneficium, datum ex minore affectu, esse minoris æstimandum, quàm exiguum, datum ex magno affectu & amore: Unde pro certo tenendum, bolum panis & haustum frigidæ in sustentationem viræ à Deo nobis donatum, majoris æstimandum, majoresque pro eo Deo gratias agendas; quàm si ab Angelo centum nobis mundi donarentur; quia amor, quo Deus dat nobis frustulum panis, est infinitus; amor Angeli, quo dantur mundi, finitus. Si ergo tantum beneficium haustus frigidæ, quæ & quanta non erunt beneficia Incarnatio, Redemptionis? &c.

Vis beneficiorum.

Beneficia corda animosque regunt & vinciunt; si benefacere possim, jam potens sum; & in mea obsequia trahere possum eum, cui ex me beneficit. Fera, Leones, Tygrides, Dracones per beneficia placantur, ut plures testantur historiæ; quamdiu ergo induratum erit cor nostrum ad beneficia innumera à Christo in nos collata?

Indignum est plus reflectere ad beneficia ab homine quàm quæ à Deo co-

Si quis hominum millesimam beneficiorum partem tibi præstitisset, quæ Christus; certè cohibere amorem nullatenus posses. Maximo tibi gaudio esset, illius recordari, de eo loqui; illum videre, cum illo conver-

sari, lata sunt.

LIB. I.

CAP. IV.

*Enumera-
tio benefi-
ciorū, qua
movere ho-
minem de-
bent ad
Deo servi-
endum.*

fari, Quare ergo chalybe durior es in Chri-
stum? quare plus tangeris beneficiis, quæ
ab homine, quàm quæ à Christo conferun-
tur? fortassis ideo, quia dantur tibi à Per-
sonâ infinitè digniore, quàm homo est? for-
tassis ideo, quia pretii sunt infinitè majoris,
quàm omnia omnium hominum dona esse
possunt? sed ex his directè contrarium se-
quitur. Et si hominem amas, qui tibi be-
nefacit, cur non Deum? à quo & ipsa ea-
dem dona & bona sunt, quæ tibi tuus ami-
cus impertit; Deus enim hoc tuo amico, ut
suo instrumento, ad tibi benefaciendum, utitur.

Ama ergo Christum, summum Benefa-
ctorem tuum; refarci quod tam turpiter
neglexisti; cordi sume maximam tuam ob-
ligationem, nec vinci te patere gratitudine,
ab irrationali pecore. Ille est à quo corpus
accepisti; ille est, qui dedit animam, & cor-
pori univit; Ipsius est Sol, qui te illuminat;
Ipsius est ignis, qui te calefacit; Ipsius est
terra, quæ te sustentat; Ipsius est aqua, quæ
te lavat; Ipsius est cibus, quo vesceris; Ip-
sius sunt vestes, quibus tegeris & orna-
ris; Ipsius est domus, quam incolis; Ip-
sius sunt omnes creaturæ, quæ tibi ser-
viunt. Si Christianus es, non Ethnicus; si
Catholicus es, non Hæreticus; si Reli-
giosus es, non sæcularis; si pericula evasi-
sti, tentationes superasti, bonas inspirati-
ones habuisti, opus meritorium exercuisti;
omnia hæc, omnia à liberali Dei manu pro-
venerunt. Ideo naturam humanam as-
sumpsit, ideo vitam consumpsit in sexcen-

tis

tis miserius, ideo in abyſſum tormentorum LIB. I.
ſe dimiſit, ideo ignominioſiſſimè crucifigi, CAP. V.
& mori voluit: & præter hæc omnia, tibi
parat æterna cœli gaudia. Edic amabo;
nonne hæc ſufficientia ſunt ad cor moven-
dum, & ad amorem excitandum? quis non
amabit adeò amantem, adeò benefacien-
tem? ne differas ergo ad momentum amo-
re perfectiſſimo amare talem ac tantum Be-
nefactorem. Coge in obſequium, coge in
amorc, quidquid habes, & quidquid potes.

CAPUT V.

*Tertium motivum ad amorem Chriſti
excitans, eſt, quia homo factus eſt,
eum potiſſimum in finem, ut à nobis
amaretur.*

CERTIſſimum eſt, Deum Opt. Max. omni
tempore cupiſſe cor hominis, & in
illius ſe amorem inſinuare. *Præbe fili mi, cor
tuum mihi*, ait Proverb. 23. Ad hoc ut ho-
minem induceret, dedit ei cor, quod æque
minùs ſinè amore, quàm ſinè pulſu & mo-
tu vivere poteſt; Præcepit ut ſe Creatorem
& univerſorum Domium amaret; promi-
ſit id facienti æterna Cœli gaudia; negli-
genti æterna inferni tormenta. Et quia ſi-
militudo, ut docent Philoſophi, eſt mater
amoris, ſignavit eum lumine vultûs ſui,
creavitq; hominem ad imaginem ſuam Ge-
neſ. 27. Creavit eum non per alium, ſed
per ſe ipſum; quod credebat, non poſſe non
eſſe grande ad amorem incitamentum. Si
enim imago Regis capax amoris eſſet,
quem

*Quibus
modis Deus
conatus ſit
hominem
in ſui a-
morem al-
licere.*

LIB. I.
CAP. V.

quem amaret nisi Regem? Et si Rex propriâ manu hanc imaginem efformâisset, strictius ad Regem amandum obligata esset; meritoq; si ad alterius amorem invitaretur, responderet, si loqui daretur: Absit amare alium, quàm Regem, meum Originale; tum, quia me suâ imaginem facere dignatus est, & quidem propriâ manu; tum quia Rex est, & nemo in regno amore dignior ipso est. Durissimus tamen homo ab ipsiusmet Dei manu formatus ad amorem non movebatur.

Videns igitur Deus se repudiato, hominum corda futilibus rebus affixa, & amorem dividere inter abjectissimas creaturas; aliis excogitandis mediis intentus fuit, ut vel amoris scintillam ad se derivaret; usufque est medio, quo efficacius nec sua infinita Sapiencia excogitare, nec Omnipotentia majus facere potuit. Descendit de Cælis & incarnatus est. Maximè Christus advenit, ait S. Aug. Cap. 4. de Catechiz. rudib. ut cognosceret homo, quantum eum diligat Deus, & ideo cognosceret, ut in ejus amorem, à quo prior dilectus est, inardesceret. Deus invisibilis, qui purus spiritus est, impedimento esse amori poterat; cùm intellectus humanus, nec capere, nec cognoscere ple-
ne possit, nisi quod corporeis & externis sensibus percipitur; nec voluntas amare, nisi quod ab intellectu amore dignum proponitur. Impedimentum hoc Christus sustulit; volens namque humanæ consulere infirmitati, talem substantiam assumpsit, quæ oculis videri, manibus palpari, & ab hu-

mano

Incarnatio Dei fortissimum ad amorem incitamentum.

mano corde, suæ conformiter conditioni, modo sensibili amari potest. Et ut hac divina inventio, amorisque illicium efficacius foret, non assumpsit naturam quamcunque, sed humanam. *Verbum caro factum est, & habitavit in nobis*, ait Joannes Cap. 1. Potuisset assumere corpus nobilius v. g. Solem; seque cum illo circumvolvens, radiis suæ gratiæ mundum illustrare & opus redemptionis in splendoribus perficere: noluit tamen; sed præ magnitudine amoris servile corpus nostrum induit, in similitudinem hominum factus, & habitu inventus ut homo. *Demonstravit carnalibus corporeisque sensibus, deditis*, ait S. Augustin. de vera Religione Cap. 10. *quàm excelsum locum inter creaturas habeat humana natura, quòd non solum visibiliter: (nam & id poterat in aliquò ætherio corpore ad nostrorum aspectum tolerantiam temperato:) sed etiam hominibus in vero homine apparuit.* Non ergo solum Deus hominem creavit ad similitudinem suam; sed etiam se ad similitudinem hominis effinxit; ut duplici hac similitudine homo indutus, ad amorem vehementius traheretur. *Ut familiarius diligeretur ab homine Deus, in similitudinem hominis Deus apparuit, ut ait S. August. Manual. c. 26.*

Quod medio adeò stupendo, incarnatione scilicet, Divina majestas usa sit, ut in sui amorem nos pelliceret, satis esse debet ad cor chalybe durius frangendum, & in tene-ros affectus emolliendum. Egregius vitæ spiritualis Magister Avila Ep. 9. dicit; hoc Divinæ majestatis desiderium, quo amari à

Effatum
Magistri

LIB. I.
CAP. V.
*Avila de
Dei in nos
amore.*

*Ex simili-
tudine
monstra-
tur, quod
ad Deum
amandum
nos vehe-
mentissi-
mè movere
possit in-
carnatio
Verbi.*

nobis cupit, tam esse vehemens, ut, si passibilis esset, præ magnitudine desiderii moretetur, vel ad minùs graviter ex eo decumberet. Quid dici potest admirabilius? & tamen plena & plana hæc est veritas.

Si quis ex ultimis terræ partibus, Chinâ vel Japoniâ, non obstantibus frigore, æstu, siti, fame aliisque sexcentis periculis, ad has Europæ partes veniret, ut te inter amicos suos habere posset; eumque in finem, Patrem, Matrem, Cognatos & amicos deseruisset; præterea flexis genibus, extensis manibus, suspiriis & lachrymis id ipsum à te peteret; essesne adeò durus, ut reciproco cum amore non dignareris, & amicorum tuorum numero excluderes? Si Romanorum Imperator ad tugurium tuum descenderet, rem à te peteret, quam eidem posses cum tuâ voluptate, utilitate, & sine ullo tuo detrimento exhibere; peteretque hanc rem multis precibus, imò promitteret plurimos thesauros, si extraderes; e contra Cæsareâ autoritate minaretur carceres, tormenta, mortem, si negares: essesne adeò fatuus, ut negares? si nulla spes lucri, nullus timor damni id tibi persuaderet; certè Personæ dignitas, ineffabilis illius cupiditas, severumque mandatum movere te deberent, ut ipsi omnia tibi possibilia deferres; imò cor ipsum visceribus evulsam præsentares.

Dominus gloriæ, infinitæ Majestatis Rex se exinanivit, omnia deseruit, propter te egenus factus, mortale corpus induit, innumera sustinuit tædia, dolores, angores, &c. Imò ingenua quodammodo ante te procidit or-

rans,

rans,
Et er
post
bitac
rot ho
fuit,
re vel
hic h
theni
17. I
vivun
indig
& tyr
nem e
redan
16. 2
sum C
cans
Filii I
nem,

Qua

EX

viden
Quo
nico
passio
ait S.
& te
operat

rans, ut in tuam se familiaritatem admittas. LIB. I.
 Et eris tantæ feritatis, & Majestatem hanc CAP. VI.
 post tot preces repellas, & in tui cordis ha-
 bitaculo locū neges? A mundo condito inter
 tot hominum milliones unus fuit, qui propo-
 suit, & publicè edixit, quod neminem ama-
 re vellet, nec à quoquam amari cuperet. Fuit
 hic humani generis probrum, Thimon A-
 theniensis; de quo illud: *Nec amat, nec ama-*
tur. Hic interim si resciret Deum verum &
 vivum suū causā hominem factum, tot & tam
 indigna passum, seque ab eo adedò candidè
 & tyncerè amari; credo sanè, feritatem om-
 nem exueret, & tenero affectu, ita amantem,
 redamaret. Unde meritò dicit S. Paul. 1. Cor.
 16. 22. *Si quis non amat Dominum nostrum Je-*
sum Christum, sit anathema. Quæ verba expli-
 cans S. Chrysoft. dicit; nullam, post factam
 Filii Dei incarnationem, superesse excusatio-
 nem, Deum non amandi.

CAPUT VI.

*Quartum motivum ad Christi amorem
 est passio ipsius & mors.*

EX doloroso Redemptionis opere, quod Non crea-
 pro nobis subiit æterni Patris Filius, e- tio, sed re-
 videntissimè patet, quantum nos Deus amet. demptio
 Quod nos creaverit, facili negotio, verbo u- hominis
 nico constitit; quod redemerit, acerbissimā Deo labore
 passione & ignominiosa morte. Sex diebus, stetit.
 ait S. Bern. serm. 111. in Cant. *condidit omnia,*
& te inter omnia, at verò per totos triginta annos
operatus est salutem tuam in medio terra, & quan-
tum

LIB. I.
CAP. VI.

**Enu-
rantur
Dominice
passionis
circum-
stantia,
quarum
prima
quod pa-
tiens sit
infinita
dignitatis.
Secunda,
quod sint
abjecta
creatura,
pro quibus**

tum laboravit sustinens ; semetipsum exinanivit usque ad carnem, ad mortem, ad crucem ; quis dignè penset, quanta fuerit humilitatis, mansuetudinis, dignationis. Dominum Majestatis carne indui, mulctari morte, turpari cruce ? Et multum fatigationis assumpsit, quo multa dilectionis hominem debitorem teneret ; commoneretque gratiarum actionis difficultas Redemptionis, quem minus esse devotum, fecerat conditionis facultas.

Et ob hanc causam voluit, ut sibi, in cruce adhuc pendenti, lanceâ latus aperiretur, ut ostenderet per vulnus exterius, quanto interiorius amoris vulnere fuerit sauciatus. Voluit, ut hoc vulnus omnium vulnerum esset ultimum, & infligeretur post mortem, ut ostenderet in vulnere Caritatis omnia Redemptionis Mysteria terminari. Ut autem manibus quodammodo palpemus tam amorem illius in nos, quàm nostram in ipsum reciproci amoris obligationem ; ad quasdam Sacratissimæ illius passionis circumstantias accuratius reflectendum. Quarum prima

Quod is, qui passus est, Persona sit infinitæ dignitatis. Mendicus, si pro alio moriatur, meretur amorem : & ingratus foret, qui hoc amoris beneficium amando non recognosceret. Moritur pro nobis ex amore, non mendicus sed Rex regum, Deus & Homo, Persona, in qua omnia, quæ sunt, infiniti sunt valoris.

Secunda. Quod ii, pro quibus tam indigna passus est, sint homines, abjecti terræ vermiculi, insensibilissimi hostes, à quibus nihil boni sperare, nihil mali metuere poterat. Fuerunt parentes qui mortui sunt pro filiis, fuerunt

ami-

amici,
pro ini-
est, sol-
quod,
mendat
adhuc p-
stus pro
re, quo
actum
exerce-
suos an-
37. Am-
adversu

Tert-
numer-
& 7. d-
tormen-
vitâ su-
sionis,
mam,
Passus
nudus
est in h-
est in S-
Omnip-
Discip-
ro neg-
homin-
nis, à h-
ficibus
cemin-
dolor-
præ do-
suum a-
fangu-

amici, qui mortui sunt pro amicis; sed, quòd pro inimico quis mortuus fuerit, inauditum est, solus, qui id fecit, fuit Dei Filius: per quod, ut ait Apostol. Paul. Rom. 5. 8. *Com- mendat Caritatem suam in nobis, quoniam cum adhuc peccatores essemus, secundum tempus Chri- stus pro nobis mortuus est.* Imo eodem tempo- re, quo horrendum sceleratissimæ crudelitatis actum ingratus homo, eum crucifigendo, exercebat, dignatur Crucifixores vocare suos amicos; dicit enim per os David. Psal. 37. *Amici mei & proximi mei appropinquaverunt adversum me, & steterunt.*

LIB. L
CAP. VI.
*Christus
patitur.*

Tertia. Quòd fuerint pœnæ & dolores in- numeri. Ità ut S. Thom. 3. p. q. 46. art. 5. 6. & 7. dicat dolores Christi superâsse omnia tormenta, quæ omnes homines simul in hac virâ sustinere possunt. *Primò* ratione exten- sionis, quia extenderunt se ad corpus, ad ani- mam, ad sensus, ad omnes animæ potentias. Passus fuit in bonis; detractis enim vestibus, nudus flagellatus & crucifixus fuit; passus est in honore, contumeliis oneratus; passus est in Sapientiâ, ut stultus irrisus; passus in Omnipotentia, veneficus habitus; passus in Discipulis, ab uno eorum proditus, ab altero negatus, ab aliis desertus; passus fuit ab hominibus omnis generis; omnis conditionis, à Rege, Præside, Judice, Aulicis, Ponti- ficibus, Scribis, Judæis, Gentibus, Maribus, sceminis; imò & tristissima ejusdem Mater, dolores auxit; dum eandem vidit sub cruce præ doloribus, & compassivâ erga se Filium suum animi teneritudine quodammodo ex- sanguem, & extremè desolatam; passus fuit

Tertia,
pœnarum
acerbitas
quæ ex cir-
cumstan-
tiis dedu-
citur.

LIB. I.
CAP. VI.

in corpore, quod melius tu cogitatione, quam ego calamo, assequi poteris; passus fuit in animâ, à peccatis generis humani, quæ vivacissimè eidem, ut maxima Patris sui cœlestis injuria, & maximum hominis, quem intensissimè amabat, malum, fuere proposita; passus est in intellectu, dum prævidit, paucos admodum hac suâ passione, ex merâ Caritate assumptâ, bene usuros; passus in memoriâ, dum recordaretur gravissimæ injuriæ, qua afficiebatur; passus in voluntate, per subtractionem omnis solatii; per ineffabilem tristitiam, ariditatem, tædia, angustias, quæ omnia tanta fuerunt, ut interfecissent, nisi supernaturaliter fuisset confortatus. *Secundò*, fuerunt hæc tormenta gravissima ratione durationis, nam inceperunt à primo conceptionis suæ momento, & sinè interruptione durârunt in mortem usque. Quamprimum enim sanctissima ejus anima creata fuit, & corpori & Deitati unita, prædita fuit infinitâ sapientiâ & scientiâ; vi quorum clarissimè agnoscebat, & quodammodo præsentiebat omnes & singulos dolores, quibus per vitæ suæ decursum, usque ad extremum halitum, affligendus esset.

Quarta,
quod cum
gaudio
Christus
passus fue-
rit.

Quod
gaudium

Quarta. Quod omnes dolores sustinuerit cum gaudio, quod colligi ex eo satis potest; quod, *Primò*, tormenta omnia & mortem ipsam sponte elegerit. *Proposito gaudio*, ait Apostol. ad Hebræos 12. *sustinuit crucem*; quod idem est, ac si diceret, ut explicant S. Chrysost. Theophilactus & passim omnes latini Patres; quod, quamvis Filius Dei in cœlesti gloriâ omnipotens pœnis liberatus manere

po

potuisset, maluerit tamen Homo propter LIB. I.
nos fieri & crucifigi: imò putat Rupertus de CAP. VI.
S. Victore, quòd Cœlestis Pater Filio jam ex variis
jam incarnando optionem dederit, an mun- circum-
dum redimere vellet per delicias & hono- stantis
res, vel per contemptum & contumelias, probatur.
præelegerit tamen repudiatis voluptatibus
vitam asperam, & mortem adeò acerbam.
Secundò, etiamsi elegisset pati pro homine,
non erat opus tanto sanguinis profluvio, vel
unicâ guttâ redimere potuisset universos;
sed amorì gutta non sufficiebat, qui coge-
bat ut omnem effunderet, hocq; modo testa-
retur, quàm tenerè amaret, quos tanto pre-
tio redimebat. Tertiò, desiderio desiderabat
acerbissima tormenta. Baptismo, ait Luc. 12.
habeo baptizari, & quomodo coarctor, donec fiat,
q. d. quantum desidero, quantum anhelò ad
spinas, ad verbera, ad irrisiones, ad clavos, ad
crucem. Sciebat Judam fore suum prodito-
rem, unde tarditatis eundem quodammodo
arguens ei dicebat, Joânis 13. Quod facis, fac
citò, q. d. Majus habeo desiderium, ut vendas,
quàm tu, ut vendas: hocque patiendi desi-
derium ut ampliùs testaretur, sc̃pius de suâ
passione fuit locutus; Matth. 16. repellit Pe-
trum qui passionem dissuadebat, vocando
eum Satanam. Lucæ 9. in medio Transfigu-
rationis splendore in Monte Thabor fiebat
sermo de passione: dicebant siquidem exces-
sum, quem completurus erat in Jerusalem. Quar-
tò, cum jam non ampliùs in nudo desiderio
passio sisteret, sed ad rem ipsam aggredien-
dum esset, gaudium manifestavit, dum adeò
lætanter Hierosolymam peteret, in qua pas-
sus

LIB. I.
CAP. VI.
SECT. I.

furus erat; dum ad eò suaviter coram discipulis suis de eà jam jam secuturâ, in ultimâ cœnâ loqueretur, quam cœnam hymno dicto terminavit, ut gaudium suum de Passione & morte imminente, suavi cantu manifestaret; ut vult Barradius in Joannis 14.

SECTIO I.

Quàm vehementer ad amorem Christi excitare nos debeat, Sacra ejus Passio.

Quia Passio Christi, ut modò vidimus, tanti ponderis tantæque præstantiæ est, tam ex dignitate patientis, & vilitate hominis, quàm ex tormentorum acerbitate & promptissimâ Christi voluntate, quâ pro nobis mortem subit; summopere obligamur ad amorem amor reddendum. Sola Passio, ejusque attenta ruminatio abunde sufficit ad amoris ignem magnum & altum in cordibus nostris accendendum. Suavissimus Redemptor noster videns, quòd in excitatione interiorum affectuû, exterioribus sensibus uti debeamus; tantam, ut ait S. Bern. ferm. de dilig. Deo, *eis dulcedinem in carne exhibuit, ut durissimi cordis sit, quisquis eum toto affectu non diligit.* Postquam homo ex statu innocentiae tam fœdè lapsus creaturam Deo suo anteposuisse, ad meliorem frugem reducere hominem Deus Opt. Max. laborabat, & quodammodo ipse secum rationes inibat, consultans, an vi, an timore; an minis, an promissis ad meliora reducendus esset; sed nullo horum medio hominis cor expugnari, & ad amorem

*Fortiori
 medio
 Deus hominem ad
 recipro-
 cum amo-
 rem allice-
 re non po-*

rem

rem excitari posse prævidebat. Factus igitur Homo est, & plurima ex amore in hominem toto vitæ suæ tempore passus, in eo totus fuit, ut hoc saltem modo & medio rebellem hominem in suū traheret amorem. Hæc omnia optimè proponit S. Bernardus loc. cit. Deum inducens quasi deliberantem, quo tandem modo hominem ad se pertrahat. Si invitum coegero, asinum habeo non hominem; quoniam quidem non libens venit nec spontaneus, ut possit dicere: Voluntariè sacrificabo tibi. Terrebo eum, si forte convertatur & vivat: & comminatus est acerbiora, quæ excogitari possunt; tenebras æternas, vermes immortales, ignem inextinguibilem. Sed homo iisdem non terrebatur. Sciebat Deus hominem ex natura sua bonorum cupidum, & longæ vitæ maximè amantem. Promisit vitam æternam, promisit, quod nec oculus vidit, nec auris audivit, nec in cor hominis ascendit. Sed nec hoc modo quidquam Dei bonitas profecit. Unum restat adhuc: inest homini non solum timor & cupiditas, sed & amor, nec quidquam in eo vehementiùs adtrahendum. Venis itaque in carne, & tam amabilem se exhibuit, ut illam nobis impenderet caritatem, quâ majorem nemo habet, ut animam suam daret pro nobis. Quisquis sanè nec ob hoc converti voluerit, nonna merito audiet: Quid debui facere vinea mea & non feci?

Et si de re, ut dignum est, loqui velimus, quid ultra à Deo exigere possumus, quo amorem suum in nos evidentiùs testetur? ad quid eum adigemus, postquam omnem pro nobis sanguinem effudit. Si quid sanguine suo melius & carius habuisset, dedisset utiq;

LIB. I.

CAP. VI.

SECT. I.

ruit, quam sacrâ suâ passione.

LIB. I.

CAP. VI.

SECT. II.

nobis. Unde jam jam expiraturus in cruce dixit Joann. 19. *Consummatum est.* q. d. consummatum est, non tantum, quod per Prophetas & figuras de me prænuntiatur; sed etiam consummata sunt omnia media, quæ amor excogitare potuit, ut hominem redimam, & in amorem meum pelliciam.

*Durissimum cor
frangere
potest passionis
Christi
memoria.*

Si ergo in amore hucusque vel repidi vel frigidi fuimus, excitemur jam tandem ad amorem, acerbissimam passionem & mortem, quam subiit æternus Deus pro salute nostrâ. Nihil durum adeo, quod non artificioso invento emolliatur; ipsum metallum igne liquefit. Imò & media sunt, quibus durissimus adamus mollescat. Sit ergo, quod cor nostrum, ut adamus obriguerit, mollescat fuso sanguine unigeniti Filii Dei. *Si amare pigeat, saltem nunc redamare non pigeat:* ut monet S. Aug. de Catechiz. rudib. c. 4. Si ex duritia cordis nostri, in amore primi non fuerimus; ad minus jam, dum ipse fecit amoris initium, amorem amori reddamus. Amor non solvitur, nisi amore. Amemus igitur, & redamemus; amplectamur, quantum possumus, vulneratum nostrum.

SECTIO II.

Proponitur consideratio, deducta ex hætenus dictis, ut ex ejus attentâ ruminatione ad amorem Christi inflammemur.

REX quidam potentissimus, ditissimus, formosissimus; in quem Deus & Natu-

ra contulit, quidquid ad perfectissimum & felicissimum Principem facere potest; volens regni & thori sociam eligere, spreto Regni sui puellis à nobilitate generis & formæ elegantia perillustribus, eligit quandam pauperis rustici filiam, gibbosam, tetricam, rugosam, & planè deformem. Quid quæso de mirabili hoc connubio, de hoc Rege, & Reginâ mundus cogitabit?

Qui nescirent, Regem singulari pollere prudentiâ, putarent eundem fatuum & emotæ mentis hominem: si verò perspectum haberent, neminem sapientiâ Regi in Regno parem, eumque animo planè deliberato hoc matrimonium inire; obstupescerent ad tam insolitum amoris excessum, talémque in abjectam Rusticam affectum. Deinde omnes hanc Sponsam tam mirabiliter electam, felicissimam prædicarent, innumerisque titulis Regi ad quælibet obsequia obligatissimam judicarent.

Rex hic est Christus JESUS æternus Deus, æterniq; Patris Filius; hic sibi in Sponsam adsciscit hominis Animam, ignobilem, pauperem, deformem creaturam, in qua nihil, quod amore dignum; multum verò, quod nauseam & aversionem creare possit. Quod autem in hoc connubio omnem exsuperat captum, est, quòd, cum Supremus hic Cœli & Terræ Dominus in Sponsam accipere non posset hoc sordidum monstrum, nisi per tormenta, crucem & mortem; spreverit supplicia, spreverit crucem, spreverit mortem; quam, (Cœli stupefcite!) crudelissimam cum gaudiò subiit gloriæ Dominus, ut
sibi

LIB. V.

CAP. VI.

SECT. II.

sibi copularet hanc deformem Creaturam. Admirationem auget, quòd connubium hoc inièrit non intuitu divitiarum; erat enim Sponsa, non tantùm deformis, sed & tota inops, nec voluptas fuit quæ induxit, quæ enim delectationes sperandæ ab hac squallidâ Mædusâ; erat Sponsus se ipso beatus, &, ut omnium gaudiorum incomprehensibili abyssò, nulla poterat delectatio aliunde advenire. Solus igitur fuit amor, sola bonitas, sola misericordia, quæ hanc desponsationem persuasit: post quam continuò sponsam suam, participem fecit suæ sapientiæ, pulchritudinis, potentiæ, &c. factaque est supra modum dives, nobilis, pulchra, &c.

Hic attentè reflectendum ad cogitationes, affectiones, & amoris actus; quibus per universam vitam, Regem & Sponsum suum, assumpta ad thalamum pauperrima Sponsa, de qua ante, prosequeretur: similèsq; in animo nostro erga Christum affectus excitandi.

Primò. Hæc Sponsa in Regis, Domini sui oculis, quàm modestissimè se haberet; quidquid reverentiæ posset, promptissimè exhiberet, verbisque eum alloqueretur, summam humilitatem, subjectionem, & circumspèctionem spirantibus.

Secundò. Amaret amore integerrimo, tenerrimo & fidelissimo; nec cum ullo mortalium, hunc amorem divideret; quem enim præter Sponsum suum, adeò mirabiliter amantem, amaret?

Tertid. Si quo morbo Rex Sponsus affligeretur, tenerrimè infirmo compateretur, diu noctuque lecto assideret, maximâ soler-

tiâ invigilaret, & lachrymis disflueret: maxime, si sciret, eam infirmitatem sponte à Domino suo susceptam, ut eam adhuc faceret felicior. Ex his collige, quantum debeas Christo pro te patienti.

Quartò. Si Rex peregrè proficisceretur, solus ille occuparet omnem Sponsæ memoriâ & linguam; de nullo cogitaret, de nullo loqueretur, nisi de illo, ardentissimèque desiderio reditum expectaret.

Quintò. Omnes sensus & potentias impenderet, in inveniendis novis & novis mediis, quibus eidem placeret, & ipsâ morte pejus fugeret omne illud, quod Sponsio displicere posset, & si, casu aliquo offenderet, præ animi dolore contabesceret.

Sextò. Si occasio, pro illo patiendi, ad manum esset, utrâque manu hanc premeret, & amplexaretur; felicemque se æstimaret, si effusione sanguinis amorem testari posset.

Septimò. Se totam Regis voluntati & beneplacito committeret, & quæcunque finè ullâ contradictione promptissimè exequeretur.

Hi omnes affectus attentè ruminandi sunt, & in Christum animæ nostræ Sponsum, modo, quo fieri potest, perfectissimo dirigendi: Inter illum enim & nos, plures, majorisque momenti causæ intercedunt, quæ à nobis illos infinîtè pluribus titulis exigunt, quàm prædictus Rex à Sponsâ suâ, quam è tugurio rustico ad regium palatium & thalamum assumpsit.

LIB. I.

CAP. VI.

SECT. II.

LIB. I.

CAP. VII.

CAPUT VII.

*Quintum motivum ad amorem Christi,
est beneficium Creationis &
Redemptionis.*

*Titulo
creationis
toti ad
Deum spe-
ctamus.*

EX toto corde & ex totâ animâ Deum a-
mare tenemur ob creationem, non so-
lùm, quia per hanc, ut beneficium singulare,
ex abyssò nihilitatis nos eduxit; sed etiam,
quia hoc titulo, quanti, quanti sumus,
ipsius sumus. Multis titulis aliquid dicitur
possideri, v. g. titulo cessionis, permutatio-
nis, donationis, emptionis, &c. Sed nullus
titulus liquidior, & magis legitimus est, quàm
si quis sibi ipsi aliquid paret. Sic statua à sta-
tuario elaborata ad neminem meliori titulo
pertinet, quàm ad statuarium, qui dedit ipsi
esse, esto nec materia nec forma substantia-
lis statuae ab artifice proveniat; sed tantùm
exterior figura & quædam accidentia: cùm
econtra Deus in creatione rerum, & mate-
riam & formam, & accidentia tribuat. Deus,
dicit S. August. I. Confess. cap. 6. usque ad
ipsum rerum fundum, id est, ultimum atque extre-
mum essentia gradum suâ vi & virtute pertingit.
Dei ergo toti sumus, quia nos creavit, & cre-
are per conservationem pergit; Dei sumus
modo longè excellentiori quàm aliæ creatu-
ræ, ob modum creationis excellentiorem;
formavit enim nos ad similitudinem suam.
Optimè ergo dicit S. Laurent. Justinian. lib.
de obed. cap. 5. Clamat innata ratio, ut quis-
quis se illi subjiciat, à quo habet, ut sit. Et S.
Ber-

Bernard. Tract. de diligendo Deo. Inexcusabilis est omnis, etiam infidelis, si non diligit Dominum Deum suum, toto corde, totâ animâ, totâ virtute suâ. Clamat nempe intus ei innata, & non ignorâ ratione justitia, quia ex toto se, illum diligere debeat, cui se totum debere non ignorat.

Nec solum Dei sumus titulo Creationis, sed etiam Redemptionis, Non estis vestri, empti enim estis pretio magno, ait S. Paulus 1. Cor. 6. 20. Ut hunc titulum penetremus, ponderanda est natura & proprietas emptionis, si quis rem quampiam emat, & pretio justo solvat, rei emptæ Dominus efficitur; si emat pretio rei valorem dupliciter excedente, dupliciter rei emptor fit Dominus, & dupliciter ipse est; si emat pretio centies excedente, centies ipse est: Cùm ergo Christus nos emerit pretio infinitè digno, laboribus, doloribus, sanguine, passione, morte; quæ omnia infinitè pretiosiora sunt quàm nos; hinc sequitur nos totos quantos infinities Dei esse. Unde meritò S. Bern. Tract. de dilig. Deo ait: Si totum me debeo pro me factò, quid addam jam pro refectò, & refectò hoc modo: in primo opere me mihi dedit; in secundo se, & ubi se dedit me mihi reddidit: datus ergo & redditus, me pro me debeo, & bis debeo. Quid Deo tribuam pro se? nam etiam si me millies rependere possem, quid sum ego ad Deum. Et iterum serm. 20. in Cant. Valde mihi amandus est, per quem sum, vivo, & sapio: dignus planè est morte, qui Tibi Domine Jesu recusat vivere.

Hi duo tituli, legitimæ scilicet possessionis & proprietatis, quibus per Creationem & Redemptionem, toti Dei sumus, magni

LIB. I.

CAP. VII.

Infinito
pretio nos
Deus sibi
compara-
vit; unde
& infinities
ipsius
sumus.

LIB. I.

CAP. VIII.

roboris & energiae sunt, maximè confun-
ctim sumpti, ad instigandum nos, ut corpo-
ris animaeque vires amorì consecremus.

Revocabat hos duos titulos in mentem S.
Epipodius, iisque se animabat inter suppli-
cia, quibus in persecutione Antonini Veri af-
ficiebatur. *Christum, aiebat, cum Patre & Spi-
ritu Sancto Deum esse confiteor, dignumque est, ut
illi animam meam refundam, qui mihi & Creator
est & Redemptor.* Ita Suri. in actis 22. April.

CAPUT VIII.

*Sextum motivum ad amorem Christi, est
expressum de diligendo Deo
mandatum.*

SI abjectissimis nobis homuncionibus
Deus Opt. Max. se diligendi dedisset li-
centiam, & simul facultatem per amorem
hunc comparandi inæstimabiles thesauros;
certè id ipsum maxima gratia foret, omne
nostrum meritum excedens. Liquer hoc ex
communi hominum agendi modo; moris
enim non est inter Viros Principes, ut dicant
subditis (quamvis ejusdem sint naturæ sub-
ditus & Princeps) licentiam do vobis, ut me
ameteris; sed: Præcipio vobis, ut in omni sub-
jectione & timore mihi serviatis. Vel, si con-
fidentius loqui velint, contingit hæc gratia
solum amicissimis, & in secreto.

Amor Dei Quanto Deus melior mundi Principibus!
in nos col- non solum concedit licentiam, sed & expres-
ligitur ex sè jubet, ut se amemus, & quidem mandato
mandato, omnium maximo. Dat nobis hoc mandatum

Deu-

Deuter. 6. 5. Matthæi 22. 37. Marc. 12. 30. LIT. I.
 Luc. 10. 27. his verbis : *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, & ex totâ animâ tuâ, & ex omnibus viribus tuis, & ex omni mente tuâ.* vocâtque hoc mandatum apud S. Matt. loc. cit. *primum & maximum.* Si servabimus, salvabimur; si negligamus, damnabimur. Si præcepisset nobis Deus, ut amaremus lapidem, vel rem quampiam abjectam & vilem, decuisset ipsi ut supremo Domino obtemperare: cum verò adeò strictè & severè præcipiat, ut se amemus, qui Bonitas, Pulchritudo, & Beatitudo infinita est, hócque modo nos illi uniamus; idipsum infallibile sui in nos amoris est argumentum; & hæc gratia validius nos Deo obligat, quàm creatus intellectus capere possit. Quare meritò in hæc erumpit suspiria S. August. lib. 1. Confes. cap. 5. *Quid mihi es? quid Tibi sum ipse, ut amari Te jubeas à me? & nisi faciam, irascaris mihi, & mineris ingentes misérias? parvane ipsa est, si non amem Te? Certè, si deus prohibuisset nobis, ne se amaremus; omnem sanguinem ad ultimam usque guttam oporteret effundere, ut nobis ea gratia, & amandi licentia obtingeret, cum amor res sit adeò sublimis, gloriosa, & utilis. Quia igitur non solùm licentiam, sed & mandatum Dominus dedit; huic mandato ad literam, ut nobis intimatum est, obtemperemus: hoc est, amemus eum, ex toto corde; & promptâ voluntate; ex totâ mente; ex totâ parte superiore, ubi residet intellectus; ex totâ animâ; ex totâ parte inferiore, ubi passiones & appetitus locum habent; ex totis viribus, quæ vigent in exterioribus corporis*

CAP. VIII.

Et quare.

*Quo modo
Deus deli-
gendus sit.*

D

mem-

LIB. I.

CAP. IX.

membris: ita ut Voluntas cum suis affectionibus; Intellectus cum suis cogitationibus & scientiis; Appetitus cum omnibus motibus; corpus cum omnibus membris, amoris Divini consecrentur, eoque occupentur; sintque omnes & singulæ naturæ & essentiæ nostræ partes, amoris Divini sedes; in quibus summâ cum autoritate & potestate, Regina Caritas resideat & dominetur. Itâ ut aures nihil audiant, lingua nihil loquatur, manus nihil attingant; cæteraque corporis membra & animæ potentix nil operentur, nisi juxta dictamen & imperium dominantis Amoris.

CAPUT IX.

Septimum motivum ad amorem Christi, desumitur ex vesano hominum amore, quo unus alterum sæpe amat: ex quo deducitur Christum præ omnibus amandum.

Amor in creaturas, sæpe etiam fœdas, manducere debet ad amorem Dei.

TAm ex sacris Literis, quàm profanis historiis liquet, quòd amor, quo unus homo alium interdum profecutus est, fuerit omnino admirabilis, & supra omnem modum vehemens. Quàm non intensè amavit Jacob Rachelem? Genes. 19. Quàm infano amore in Thamar sororem suam ferebatur Regius Princeps Amnon? 2. Reg. 13. Similia multa adduci possent fatui amoris exempla; sed de his melius est, silere quàm loqui. Sæpe eousque carnaliter amans delipit, ut spretis consanguineorum imò parentum lachry-

chrytmis personam amet fœdam, & nulla virtute insignem, nec curet, quod ab omnibus irrideatur, vel etiam exhaeredetur; imò totius mundi favorem respuet, dummodo personæ adeò fœdæ reciprocum amorem obtinere possit. Si ergo homo adeò intensè amet sordes, quomodo continere se poterit, ut non amet Christum pulchritudinem ipsam & Bonum infinitum? Differentia inter amorem Christi & amorem creaturarum tanta est, ut hominem sanæ mentis acriter stimulare possit, ut posito amore creaturarum, ambabus ulnis Dei amorem amplectatur. Unam alteramve differentiam adducemus, ex quibus modo dicta clariùs patebunt.

Differentia prima est, quod in amore creaturarum, nil nisi tædia, molestiæ, difficultates, amaritudines, dolus; quæ omnia proveniunt tam ex naturâ rei, quàm ex singulari & justo Dei Judicio. Cum enim homo creatus non sit, ad amandum bonum aliquid creatum, sed increatum; hinc justissimâ Dei dispositione ordinatum est, ut requiem in ejus amore non inveniat, ad quod amandum creatus non est; *Vadam post amatores meos*, dicit apud Proph. Osëam. cap. 2. 5. cor amore creaturarum occupatum. Sed frustra; audi enim quod Deus regerit: *Ecce ego sepiam viam tuam spinis, sequetur amatores suos, & non apprehendet eos, & non inveniet: & dicet: Vadam & revertar ad virum meum priorem; quia bene nihil erat tunc magis quàm nunc.* Fit interdum ut quis guttulam mellis ex amote creaturarum extremis labris prægustet, sed mox integro mari fellis amaricatur, hancque momenta-

LIB. I.

CAP. IX.

*In amore
creatura-
rum mera
inquietu-
do.*

LIB. I. neam dulcedinem integrum agmen tristitiæ,
CAP. IX. Zelotypiæ, rædii & angoris consequitur. E-
 contra in amore Christi omnia reperiuntur
 contraria. Gusta, & fareberis.

Secunda differentia; Quòd amans ob ama-
Amor crea- tam creaturam, plurimas, non rarò subeat
aturarum molestias, de quibus amato nihil constat. Tu
molestiis habitas hic, amatus alibi, & fortè in loco à
plenus est. te valde distito: tuos amoris affectus non ad-
 vertit, suspiria non audit, gressus non nume-
 rat, sollicitudines non pensat; & quia hæc
 omnia amatum latent, nec gaudium inde sen-
 tit, nec amoris in se tui securus reddi potest;
 quod ipsum tamen amanti magno solet esse
 dolori. His omnibus liber est, qui Christum
 amat, videt enim & numerat ille omnes cor-
 dis gemitus, omnes cogitationes, omnes
 gressus; nec potest non eorum recordari &
 iisdem se oblectare: quod debet amanti,
 magno ad amandum esse stimulo.

Tertia. Quòd is, quem tu amas, non adeò
Amor cre- purè te fortassis redamet, licet tibi blandissi-
aturarum mo vultu, suavissimis verbis & gestibus suum
fallax est. in te amorem testetur; certus interim esse
 non potes, quòd te syncerè & ex corde amet.
 Nam, ut ait Proph. Jerem. cap. 17. 9. *Præ-*
rum est cor hominis & inscrutabile. Et quomo-
 do scies, an non omnia, quæ tibi exhibet a-
 moris indicia, in proprium suum commo-
 dum velit detorquere? Esto tandem, quòd
 certus sis, te ab amato redamari; dubius ad-
 huc esse potes, an amore adeò puro, adeò te-
 nero amet te, ut tu ipsum. Non ità res se ha-
 bet in amore Christi, certissimi enim de illi-
 us amore sumus, quòdque nos infinitè in-

ten-

tenfius amet, quàm amare possimus nos LIB. I.
ipfos. CAP. IX.

Quarta. Amorem creaturarum maximè SECT. UN.
amaricat separatio & absentia; quantum- Amor cre-
cunque alter alterum in mundo amat, coha- aturarum
bitare semper non possunt, nec alter alte- inconstans
ri semper potest adesse, cum innumera est.
occurrant obstacula, quæ vetant, quò mi-
nùs alter alterius consortio semper frui
possit; nec, quamdiu mundus stetit, am-
antium par fuit, quod per præsentiam non in-
terruptam cohabitare sibi potuit. Et tandem
mors amoris nexum violenter cum maximo
amantium mœrore dirumpit. Fatendum
igitur est, amicitia pestem esse separationem
& absentiam, nam per hanc amor incipit lan-
guere; & tandem omnino deficit, ut docet
quotidiana experientia. Hac amoris peste
caret amor Christi; quia enim Deus ubique
præsens est, ubique nobis adest; imò ipse
in nobis & nos in ipso, ità quidem ut ab illo,
nullo possimus modo separari.

SECTIO UNICA.

*Unde oriatur, quòd validiùs creaturas,
quàm Deum amemus. Item responsio
ad objectionem qua moveri posset.*

REgius Propheta David considerans,
quàm ardentè homo hominem, &
quàm frigidè e contra Deum amet, rei indigni-
tate motus exclamat ps. 72. *Quid mihi est in
celo? & à Te quid volui super terram?* Quibus
verbis se ipsum arguit, quòd tam serò Deum

LIB. I. amare inceperit, q. d. Quàm fatuè ad creaturatum amorem olim abstractus & illectus fui: modò autem re probè cognitâ resolvì spreus creaturis solum Deum amare. Quòd antehac adeò cæcus fuerim, causa fuit, quia nihil pulchrius creaturis menti occurrebat: postquam verò Dei pulchritudinem, & bonitatem, quàmque honestum, suave, & utile sit, Deum amare, cognovi, amorem in creaturas deposui & abominatus sum, solumque eò collimo, ut amem ex toto corde meo solum Deum meum.

Quare homines creaturas maligni faciat. Puer in tenebris natus & educatus, amat tenebras, illas æstimat, & sibi in iis complacet; at viso Sole, Lunâ, Stellis; tenebras damnat, quòdque eas antè æstimaverit, causam dicit, quia de luce nihil constitit; sic & homo terrenis immersus, de Deo nunquam cogitans, mundi hujus bona in magno habet pretio, cùm tamen omnia vanitas, omnia afflictio spiritûs; Quæ mali hujus causa? Non intelligit quæ sursum sunt, lucem putat tenebras, & tenebras lucem. Ità damnabat errorem suum de mundi felicitate iudicium Propheta David, quo antea, ex ignorantia melioris, sibi ipsi fucum fecerat; candide asserens, se, amando creaturas, jumento similem fuisse. *Ut jumentum factus sum apud te, ps. 73.* hoc est, ut explicat S. August. *quasi pecus factus est, amando terrena.*

S. Thomas Aquinas, Opusc. 61. c. 13. dicit, animam nostram politam esse inter duo, quæ inter se infinitè differunt; hoc est, creatorem & creaturam, allegatque in hanc rem verba S. Augustini memoratq. dignissima.

ma. Anima mea inter Deum & creaturas posita, LIB. I.
conversione ad Deum illuminatur, melioratur & CAP. IX.
perficitur; conversione ad creaturas obtenebratur, SECT. UN.
deterioratur, corrumpitur. Si ergo ad amorem
suū cor hominis trahere possit mundus fal-
lax, & fallacia mundi bona; quam indigna
res est, quod in amore Dei, summi & veri
Bonī nostri adeo torpeamus, & inſer ad-
amantis induruerimus! Filii hominum usquequo
gravi corde, ut quid diligitis vanitatem & quari-
tum mendacium? ps. 4. sit tandem finis injuriæ,
quam Christo irrogamus, illum creaturis &
mendaciis postponendo. Amemus saltem
æternam Veritatem adeo intense, ut amavi-
mus mendacium.

At dieis: Mirum nemini videri debet, Quorun-
quod creaturas amemus: sensibus eas percipio, dam obje-
& exteriori splendore mentem ad se trahunt. ctio quare
Ut ut videatur hæc objectio magni roboris; difficile iis
debilis nihilominus est, nec excusationi ser- sit, Deum
vire poterit. Annon puer ex utero matris cæ- amare: e-
cus & surdus natus, tenebitur amare paren- jusquo so-
tes, licet eos non videat? utique; quia enim lutio.
cæcitas & surditas naturam non ademit, ma-
net in eo naturalis instinctus & inclinatio il-
los amandi, à quibus vitam accepit. S. Au-
gust. lib. 5. hom. 38. hanc objectionem du-
dum solvit. Dicturus es mihi: Deum non video,
quomodo sum amaturus quem non video? Ecce a-
mas amicum, quid in illo amas? senex homo est,
quid amas in sene? incurvum corpus, album caput,
rugas in fronte, contractam maxillam. Responsio-
rus es mihi: Homo fidelis est: ergo fidem amas? si
fidem amas; quibus oculis videtur fides, ipsis ocu-
lis videtur Deus. Ut res hæc clariùs elucide-

LIB. I.

CAP. IX.

SECT. UN.

tur : Ponamus inter longè diffitos Indos virum magni animi & perillustris Familiæ audivisse casu nautas ex his partibus ibi confluentes de te verba facere, & virum hunc ex discursu illo singulari in te affectu ferri ; utque affectum hunc testetur, sc̃pius in statum tuum, dispositionem, & vitam inquirere, annuè optima quæque ex his remotis terris ad necessitatem, utilitatem, imò voluptatem tuam huc destinare. Edic, nunquid illum amabis ? essetne homo sub sole, qui non amaret hunc benefactorem ? Et tamen nemo diceret, amorem hunc nasci ex eo, quòd alter alterum videat. Cur ergo non amabimus Deum, licèt non videamus, qui omni momento novis & novis beneficiis non cessat nos cumulare.

*Potissima
causa ob
quam in
amore Dei
langua-
mus.*

Causa igitur nostri in amando deo teporis, non est, quòd eum non videamus, sed quòd incitamenta & causas, quæ ad amorem ejus inflammare nos possunt, non ruminemus, & internas de amore inspirationes negligamus. Accedit, quòd res exigui meriti foret, si Deum, non nisi mediante visione amaremus : nam perfectiones ejus adeò excellentes, pulchritudo adeò exquisita est, ut clarè visus, non possit non amari amore perfectissimo. Vera laus & perfectio vitæ nostræ in eo consistit, ut ipsum absentem, nostrisque oculis absconditum amemus, & in spiritu nos cum illo uniamus.

CAPUT X.

*Octavum ad amorem solius Dei moti-
vum est, mundi & bonorum illius va-
nitas, quæ non satiant, nec cor quie-
rant.*

UT cor, animûmque nostrum à creaturis ad solius Dei amorem transferamus; Juvabit, earum vanitatem, & merum nihilum attentius examinare. Quid ergò est, quod suis amatoribus mundus rependit? quam dat mercedem sibi servantibus? Nihil aliud quàm, vel opes, vel dignitates, vel voluptates. Et quid hæc? Sunt primò inane somnium: Turbati sunt omnes insipientes corde, ait Proph. David. ps. 75. 6. dormierunt somnum suum, & nihil invenerunt omnes viri divitiarum in manibus suis. Item psal. 72. 20. Velut somnium surgentium Domine, in civitate tuâ inagine ipsorum ad nihilum rediges. Omnes ista felicitates, ait S. August. quæ videntur sæculi, sunt mera somnia sunt dormientium. Causam addit. Quomodo qui videt thesauros in somnis, dormiens dives est; sed evigilabit, & pauper erit: sic omnia ista vana hujus sæculi, de quibus homines gaudent, in somno gaudent: evigilabunt, & invenient somnia illa fuisse & transisse; sicut dicit scriptura: velut somnium surgentium. Secundò. Bona mundi, sunt mera umbra. Quid nobis profuit superbia, Sicut lamentantur damnati, Sap. 5. aut divitiarum brachiantia quid contulit nobis? transierunt illa omnia tanquam umbra. Vocantur umbra; quia sicut umbra, non est res ipsa, cujus umbra est, sed solum rudis rei delineatio; sic mundi

*Quanam
bona mun-
dus præstet
suis ama-
toribus.*

*Vanitas
bonorum
terreno-
rum, quæ
sunt mera
somnia.*

*Sunt um-
bra.*

LIB. I.

CAP. X.

*Sunt abje-
cta & vi-
lia;
Et quare.*

Bona

*mundi non
satiant;
Et quare.*

bona, non sunt vera bona, sed rudis bonorum figura. In *imagine*, ait David. psal. 38. *pertransit homo*, vel, ut alii vertunt, *in umbrâ*; & his umbris delectatur cæcus homo, qui vera bona non cognoscit. Tertio. Mundi bona, sunt vilia & abjecta, quod vel ex hoc colligere licet, quod plurimam eorum partem possideant Dei inimici & peccatores. Nunquid merito quis crederet Regem nihili æstimare illud, quod dat suis inimicis? Certè Deus bonorum mundi vilitatem clariùs demonstrare non posset, quàm quod ea, in maximâ copiâ, elargiatur suis inimicis, Hæreticis, Turcis, Judæis, qui nomen ejus continuò blasphemant, utique non daturus, si quid grande sub iis lateret, possenti que verè & solidè beatum reddere possessorem. Ex hoc capite bonorum sæculi vanitatem & vilitatem agnovit Ethnicus Seneca, Lib. de Providentiâ, scribens: *Nullo modo magis potest Deus concupisita traducere, quàm si illos ad turpissimos defert, ab optimis abigit.* Quarto. Mundi bona non satiant, nec hominis cor quietant. *Quidquid hic nobis providerimus ad refectionem, illic rursus invenimus defectionem* ait S. August. in psal. 84. Ratio in promptu est, quia bona hujus mundi sunt materialia & corporalia; anima verò purus Spiritus & imago Dei, quæ nullo alio bono felix & beata esse potest, quàm fruitione sui Conditoris, ad cujus imaginem formata est. Deinde hæc bona sunt transitoria, anima nostra æterna & immortalis; sunt intra certos terminos confrieta & facillè finem habent, anima verò bonorum infinitorum capax, æquè minùs, ut ait

S. Ger.

S. G.
cul.
R
tur,
lupr
teran
non
Eccle
Heb
mun
maxi
habé
nim
verta
tantu
nunc
mus
stana
cto c
vitiis
ante
men
inven
& tri
velex
tam c
ait S.
gaudi
& qu
febric
Præci
scribi
volup
quæta
licita

S. Gerhardus, satiari potest bonis hujus sæculi, quam corpus venro.

Rex Salomon, ut ipse cap. 1. Eccles. fatetur, non prohibuit cor suum quin omni voluptate frueretur; quidquid desiderare poterant oculi, non negavit eis; sed satiatus non fuit. *Vanitas vanitatum*, ait loc. cit. *dixit Ecclesiastes; vanitas vanitatum & omnia vanitas.* Hebraicum verbum, quo Salomon utitur ad mundanarum rerum vanitatem declarandā, maximæ est emphasis, ut notat Pineda hîc, habetque multiplicem sensum; significat enim rem, quæ citius evanescit, quam manus vertatur; rem inanem, rem excavatam, rem tantum apparenter pulchram, rem per quam nunquam consequemur, quod assequi cupimus; item, guttam mellis plurimo felle mistam. Huic Sapientissimo Regi in hoc puncto optime credi potest; abundavit enim divitiis, voluptatibus, honoribus, ut nemo ante illum, vel post illum abundabit; & tamen in omnibus nec requiem nec satietatem invenit: desierunt omnia, in tædia, in angores & tribulationes. Et esto bona hæc satiarent, vex hoc tamen capite parvi faciendū, quod tam citò fugiant. *Quamvis humana gaudia*, ait S. August. de catechizand. rud. cap. 17. *gaudia non sint, gaudia tamen qualiacunque sint, & quantumlibet delectent, aufert omnia ista una febricula & remanet inanis & saucia conscientia.* Præclarum est, quod in hanc rem Paulino scribit Seneca de brevitate vitæ cap. 16. *Ipsæ voluptates eorum trepida, & variis terroribus inquietæ sunt, subitque cum maxime exultantes sollicita cogitatio: Hæc quamdiu: ab hoc effectu Re-*

LIB. I.

CAP. X.

*Vanitas
bonorum
tempora-
lium testi-
monio
Salomonis
probat.*

LIB. I.

CAP. XI.

ges suam flere potentiam, nec illos magnitudo fortune sua declaravit; sed futurus aliquando finis exterruit. Duo ista vocabula: Hæc quamdiu; mundanorum cor horrendum in modum lancinant, omnemque dulcedinem felle miscent.

Bona terrena possessorum depravant, & hinc vel maxime contemnenda.

Denique bona hæc terrena non merentur nomen Bonorum; si enim bona essent, bonum deberent reddere possessorem, sed fit ordinariè contrarium; faciunt enim hominem superbum, arrogantem, avarum, luxuriosum, crudelem: rara enim est avis in terris, inter honores humilitas, inter voluptates & delicias animæ puritas. Audi ergo S. Bernard. Epist. 103. & fatuum rerum mundanarum splendorem contemne. Si sapias, si habes cor, si tecum est lumen oculorum tuorum, desine ea sequi, quæ & assequi miserum est. Beatus qui post illa non abiit, quæ possessa onerant, amata inquinant, amissa cruciant: annon ea satius cum honore spernis, quàm cum dolore perdis? annon ea prudentius Christi cedis amori, quàm morti?

CAPUT XI.

Nonum ad amorem motivum, est ipsa Amoris excellentia.

Varia via, quibus itur ad Deum.

Sicut multis, iisque diversis viis, itur ad unam eandemque civitatem, sic & multis variisque viis itur ad Deum: itur ad eum viâ Fidei; qua ivit Abraham: itur via Obedientiæ; qua ivit Isaac: itur viâ Patientiæ, qua ivit S. Job. Viâ Fortitudinis; qua iverunt tot millia Martyrum. Viâ Orationis & Mortificationis; qua iverunt Anachoritæ; Viâ Casti-

satis;

tatis; qua Virgines. Sed nulla via securior, quam via Amoris. Hæc est illa via, quam suis monstravit Corinthiis S. Paul. I. Cor. 12. 28. quamque vocat excellentiorem, dicens: Adhuc excellentiorem vobis viam demonstro. Cassianus ex Græco reddit: Excellentiorem supra modum viam: Viam scilicet Amoris, quâ directiùs, ut ait S. Thom. in loc. cit. itur ad Deum. Unde optimè ait Idiota Contempl. cap. 17. *Vera dilectio benignissime Domine Jesu Christe, qui es merces amoris, est via rectissime veniendi ad Te, nec opus est aliquâ aliâ virtute, sed solum amore & dilectione; via rectissima absque devio; via brevis absque radio; via plana absque tumulo; via secura absque periculo; via jucunda cum bono socio; scilicet cum Te, Domine Amantissimo Duce.* Ad hanc veritatem magis elucidandam, adducentur quædam amoris excellentiæ, quarum

LIB. I.

CAP. XI.

Via Amoris, securissima.

Prima est; Quod Caritas omnium virtutum præstantissima & perfectissima sit; Nulla enim virtus, etiam inter Theologicas, ita Deum attingit ut Caritas. Nunc autem, ait S. Paul. I. Cor. 13. 13. manent Fides, Spes, Caritas tria hæc, major autem horum est Caritas.

Prima

Caritatis

excellencia

quod sit

virtus

præcipua.

Rationem dat S. Thom. 2. 2. q. 23. art. 6. *Fides & spes attingunt quidem Deum, secundum quod ex ipso provenit nobis vel cognitio veri, vel adeptio boni, sed Caritas attingit ipsum, ut in ipso sistat, non ut ex eo nobis aliquid proveniat.* Jure itaque optimo Caritas vocatur Regina Virtutum, non solum quia excellentior est aliis virtutibus; sed etiam, quia aliæ virtutes velut pedissequæ eandem sequuntur, ei inservientes; tantumque in alias virtutes do-

minium

LIB. I.

CAP. XI.

minium exercet, ut actus illis proprios ex motivo & impulsu suo, hoc est, ex amore Dei & ad illius gloriam, exercere debeant. Hoc imperium se ad totum hominem, ad intellectum, ad voluntatem, ad in- & externas potentias, & ad omnes corporis sensus, extendit, & ita in hoc, parvo licet, præstantissimo tamen regno absolute Regina Caritas juxta divinæ voluntatis, ut supremæ legis exigentiam & beneplacitum, dominatur.

*Secunda,
quod sit
virtutum
forma.*

Secunda excellentia est, quod Caritas aliarum virtutum forma & anima sit, ut docet S. Thom. 2. 2. quæst. 23. art. ult. unde sine Caritate nulla virtus, vel animata, vel informata dici potest. Sicut enim anima per præsentiam suam dat corpori vitam, vigoremque naturalem, ut operationes suas exerceat; oculis, ut videant; auribus, ut audiant, &c. ita etiam habet se Caritas respectu aliarum virtutum, à quâ habent vitam, pulchritudinem, robur, meritum, &c. Rem optimè declarat S. Paul. 1. cor. 13. Etiam si linguis hominum loquar & Angelorum, &c. Si Caritatem non habuero nihil sum. Hunc locum S. August. considerans, ait de verbis Domini secundum Joannem: Ecce venit ad passionem, ecce venit ad sanguinis effusionem, venit ad corporum incensionem; & tamen nihil prodest, quia Caritas deest: adde Caritatem, prosunt omnia; detrache Caritatem, nihil prosunt cetera. Quale bonum est Caritas ista Fratres? quid pretiosius? quid luminosius? quid firmius? quid utilius? quid securius?

*Tertia,
quod in eâ
ita sit no-*

Tertia: quod omnis nostra perfectio in Caritate consistat. Caritas, ait S. Aug. lib. de Nat. & Grat. c. 42. est verissima, plenissima, perfectissima.

festissimaque justitia; Caritas inchoata, inchoata justitia est; Caritas provelta, provelta a justitia est; Caritas magna, magna justitia est. Caritas perfecta; perfecta justitia est. Idem docet S. Bernard. sermon. 27. in Cant. *Qualitas cujuscunque anime aestimatur de mensura Caritatis quam habet, ut, verbi gratia, quae multum habet Caritatis, magna sit; quae parum, parva; quae verò nihil, nihil; dicente Paulo: si Caritatem non habuero, nihil sum.* Manet ergo ex mente Doctorum certissimum, perfectionem magis in Caritate, quam in ullâ aliâ virtute, consistere, imò magis in Caritate, quam in ipsâ gratiâ sanctificante; cujus officium non est, animam ad supernaturalium virtutum actus impellere, sed tantum eos ornare, & pulchritudinem supernaturalem impertire. Sola Caritas est, quæ hominem aptum & capacem reddit, ad exercendum talia opera, quibus cum se Deo uniat. Unde à S. Paul. Coloss. 3. 24. vocatur; *Vinculum perfectionis.*

Quarta; Caritas in suis operationibus plùs voluptatis habet, quam aliæ virtutes. Unumquodque, in quantum amatur, efficitur delectabile, eò quod amor est quadam unio & connaturalitas amantis ad amatum, ut ait S. Thom. 1. 2. q. 3. art. 6. sicut lapis suam habet gravitatem, ut feratur deorsum, & ignis levitatem, ut sursum; sic se habet amor in homine: quemadmodum enim unumquodque elementum ad locum à naturâ sibi destinatum tendit facile, & ita loquendo, cum voluptate; ita & amans cum gaudio, gustu, & delectatione, ut in centrum suum fertur in amatum; sperat enim se ibidem cupito bono & quieto

LIB. I.

CAP. XI.

stra per
ctio.

Differen-
tia inter
Carita-
tem &
gratiam
sanctifi-
cantem.

Quarta
Caritatis
excellen-
tia, quod
voluptate
amantem
afficiat.

LIB. I.
CAP. XI.

quiete fruiturum, & licet amanti, ut amato potiat, non nihil laboris & molestiae subeundum, (cū revera aliter esse non possit; nam, ut quidam ex antiquis ait: *Militia species amor est*) amor tamen omnia dulcorat. Verus amor, ait S. August. de perfect. non sentit amaritudinem sed dulcedinem. *Perfecta Caritas foras mittit timorem, & facit praecepti sarcinam levem, non solum non premente onere ponderum, verum etiam sublevante vice pennarum.* Consentit S. Bern. serm. 85. in Cant. *Ubi amor est, labor non est. Fateor non sustinui pondus diei & aestus, sed jugum suave & onus leve, pro beneplacito Patris familias porto; onus meum vix unius horae, & si plus, pro amore non sentio.*

Quinta, quod praeter reliquis virtutibus amor fortius sit.

Quinta excellentia est, quod amor majoris sit fortitudinis, majorumque virium quam aliae virtutes; unde comparatur igni, qui inter omnia elementa, vivacissimas, & vehementissimas exercet operationes. Nihil est tam durum atque ferreum, ait S. August. quod non amoris igne vincatur. Potentissimum adeo Deum amor superavit. Triumphat de Deo amor, ut bene advertit S. Bern. serm. 64. in Cant. imò tanti roboris amor est, ut vires addat debilibus, timidos reddat audaces & generosos. Videre id ipsum adeo est, in infirmis animalibus rationi carentibus. Quid debilius gallinā? haec tamen, si exclusis ovibus pullos suos videat, & maternus amor eam occupet; strictos enses non metuit, & in armatum gigantem involabit. Si haec possit amor naturalis, quid poterit supernaturalis? stupenda sunt quae fecerunt Martyres, alique innumeri Sancti hoc amoris igne succensi.

Sexta. Quod ipse Deus voluerit nomine *Caritatis* appellari. Deus *Caritas* est, Joann. c. 1. In quem locum S. August. sic commentatur Tract. 7. in Epist. 1. Joann. Quid amplius dici potuit *Fratres*? si nihil de laude dilectionis diceretur per omnes istas paginas hujus Epistolae, si nihil omnino per ceteras paginas Scripturarum, & hoc solum unum audiremus de voce Spiritus Dei, quia Deus dilectio est; nihil amplius querere debemus. Et alio in loco Tract. 9. in Ep. 1. Joann. Nescio utrum magnificentius nobis *Caritas* commendari possit, quam ut diceretur: Deus *Caritas* est. Brevis laus & magna laus; brevis in sermone, & magna in intellectu: quam citò dicitur: Deus dilectio est: & hoc breve est; si numeres, unum est; si appendas, quantum est!

Si ergo tantis amor prerogativis gaudeat, prae aliis virtutibus; sequamur Apostolum ad Ephes. 5. monentem: *Ambulate in dilectione.* Hac viâ certo certius ducemur ad Deum. In Deum tendimus, ex mente S. August. Epist. 52. ad Maced. non ambulando, sed amando, quem tanto habebimus praesentiores, quanto eundem amorem, quo in eum tendimus, potuerimus habere puriorem, ad eum ergo, qui ubique praesens est, non pedibus ire licet, sed moribus; mores autem nostri, non ex eo, quod quisque novit, sed ex eo, quod quisque diligit, judicari solent: nec faciunt bonos vel malos mores, nisi boni vel mali amores.

Si ex amoris igne ferveamus, omnia nostra peccata omnesque imperfectiones eo absumuntur, animamque purissimam efficiunt; non secus ac agrum tribulis & rubis purgat accensus rogos. Duplici modo *Zizania* & vepres ex agris tolluntur; uno, si ad-

LIB. I.

CAP. XL

Sexta,
quia *Caritas* no-
men Dei
est.

Amoris
excellencia
ad aman-
dum im-
pellere nos
debent.

Ut ignis
ex agris
tollit *Zi-*
zania, sic
amor tollit
ex cordi-

LIB. I.

CAP. XI.

bus peccata & virtutia.

Nemo excusare se potest, quod amare non possit.

hibitis ligonibus evellantur; altero, si igne absumantur. Primus modus difficilis est & laboriosus; alter facilis & securus; nam ignis secundo vento impulsus non tantum brevi tempore agrum purgat, sed & per relictos cineres fecundat. Pari modo ager animæ nostræ pravis habitibus, peccatis & defectibus purgari potest, vel securi & ligone mortificationis; vel igne Amoris. Modus primus tardus & laboriosus, alius facilis & agilis, consumens omnia, quæ animam deturpant, & sine longâ morâ ad perfectionem deducens. Animarum Sanctificationes, quæ mediante amoris igne contigerunt, perfectissimæ semper fuerunt. Quod insinuat Prophetæ Isaias c. 10. 17. dicens. *Erit Lumen Israel in igne & sanctus ejus in flamma, & succenderur & devorabitur spina ejus & vepres in die unâ.* Corripiamur hoc Sancto igne, ut sanctificemur; ignis hic nihil consumet, nisi quod divinx Majestatis oculis ingratum est. Excusationem, si non amemus, non habemus. Si non possimus Eleemosynas dare; prolixas orationes fundere, graves mortificationes subire: Amemus. Amare quilibet potest, esto sit pauper, debilis, delicatulus, &c. Optimè hac de re differit Idiota Contemplat. c. 22. *Quare benignissime Domine Jesu Christe, scio quod tunc facile est diligere Te, quod ex hoc corpus non affligitur, pes non pungitur, caput non dolet, venter non leditur, lingua non vexatur, crumena non evacuatur; quia delectio propriè consistit in anima; & inde sequitur, quod, qui amat, non laborat.*

Motiva, quæ hucusque adduximus, sedulo

lò

lò & serió ruminata ad amorem faciliè exci-
tabunt; & si amaverimus, erit gratia Dei
nobiscum; erit, ut promittit nobis S. Paul.
in Epist. ad Ephes. 6. *Gratia cum omnibus, qui
diligunt Dominum nostrum Jesum Christum in
corruptione, Amen.*

LIB. II.
CAP. I.

LIBER SECUNDUS

De actuali Amoris exercitio.

CAPUT PRIMUM.

Instructio pro sequenti Tractatu.

UT rectè intelligantur, & debite practi-
centur ea, quæ per decusum hujus, *In quo
& sequentium librorum tractabuntur, ne consistat
cessario sciendum est. perfectio
nostra.*

Primò. Perfectionem nostram consistere
in unione cum Deo, non solum hic in terris
in statu gratiæ, sed etiam in Cœlis, in statu
gloriæ. *Qui elongant se à Te, peribunt,* dicit Psal-
mista David Pl. 72. S. August. rem hanc elu-
cidat serm. 17. de verb. Apost. cap. 7. his
verbis: *Dicebat Epicurus, mihi frui carne bonum
est: dicebat Stoicus, mihi frui meâ mente bonum
est: dicebat Apostolus, mihi autem adhaerere Deo
bonum est.* Et quidni adhaerere Deo bonum
esset? qui enim adhæret Domino, unus spi-
ritus est; spiritus bonus, spiritus sapiens, no-
bilis, purus, &c. qui adhærentem infinitarum
perfectionum ad mensuram unionis partici-
pant facit. Hæc unio explicari melius non
E a potest, *Unio cum*

LIB. II.

CAP. I.

Deo, in
qua perfe-
ctio nostra
consistit,
per simili-
tudinem
explica-
tur.

potest, quàm per similitudinem amplexus: ut aliquem amplectamur seu brachiis stringamus, tria requiruntur: primò, præsencia ejus, quem amplectimur; secundò brachia; tertio motus & extensio brachiorum ad amplexandum; esto enim persona præsens sit, & duo habeantur brachia; amplexus tamen ex his duobus non fiet, sed & brachia movenda, extendenda, & in amplexum aptanda. Hæc tria reperiuntur etiam in unione cum Deo. Primò, Dei præsencia, quæ ubique est; Secundò, duo brachia; quæ sunt duæ animæ potentiz, Intellectus & Voluntas: sed per hæc necdum habetur unio cum Deo; quæ ut fiat, duo hæc brachia, Intellectus & Voluntas, movenda, elevanda, & in amplexum extendenda, quod fit mediante actibus Fidei, Spei, Charitatis, aliarumque virtutum, per quas anima se in altum elibrat, Deum amplexatur & illi se conjungit. Ubi notandum, in hac unione in memoriam revocari posse, vel omnes simul, vel aliquas seorsim Dei perfectiones. Alio enim modo quis Deum amplexatur, si eidem se uniat ut summo Bono; alio modo, si se uniat ut summe Sapientiz, Potentiz, Misericordiz, &c.

In actuali
virtutum
exercitio
perfectio
sua est.

Secundò. Sciendum est, Perfectionem non esse sitam in virtutibus, sed in actuali virtutum exercitio; quia Potentiz finalem suam perfectionem non habent à virtutibus, quas possident, sed ab illarum exercitio & praxi: siquidem ipsa virtutum natura eò collinat, ut in praxin redigantur. Certumque est, hominem non dici statim virtuosum ex eo, quod ipsius animæ potentiz de virtutibus

pro-

pro-
actu
Sic o
brav
forti
lerr
res p
glad
dius
T
exer
mo
man
nes
dum
exhi
Ang
imò
mun
v. g.
res,
tore
siden
exer
litat
stia,
S. Fr
ven
inger

De

A

provisum sit, & possit sanctè vivere; sed si actu virtutes exerceat, & actu sanctè vivat. Sic olim in ludis olympicis non accipiebant braviū fortissimi & celerrimi, sed qui actu fortissimè cum aliis dimicaverant, & actu celerrimè currendo alios prævenerant. Virtutes potentiis animæ inhærentes sunt similes gladio in vaginâ recondito; ad quid hic gladius, si occasione ita exigente non stringatur?

Tertiò. Quodd non obiter actus virtutum exercendi, sed modo optimo & perfectissimo v. g. Deus adeò intensè amandus, ut amant in amore succensi Seraphini. Per actiones minimas v. g. ictus oculorum, gressus pedum, talis Deo exhibendus honor, qualem exhibebunt in omnem æternitatem omnes Angeli, homines, & aliæ omnes creaturæ; imò qualè exhibituri essent, si infinitè plures mundi crearentur. Desideria concipienda, v. g. si facultas esset, pascendi omnes pauperes, omnem injuriam ferendi, omnes peccatores convertendi, &c. Ardens proinde desiderium tempore matutino excitandum, se exercendi per diem in profundissimâ humilitate, summâ obedientiâ, patientiâ, modestiâ, recollectione, &c. Utebatur hoc modo S. Franciscus Seraph. de quo scribit S. Bonaventura: *Proponebat Christo Duce se facturum ingentia.*

LIB. II.
CAP. II.

*Actiones
minime
quomodo
maximâ
perfectiōne
peragende.*

CAPUT II.

*De Amore complacentia, & variis
Amoris speciebus.*

A Mare, secundum Aristotelem, cui omnes consentiunt, nihil aliud est, quam *Varia A-*
moris spe-

LIB. II.

CAP. II.

finè proprio commodo, alicui bene velle. Cum ergo hoc variis modis fieri possit, sic & dantur diversæ Amoris species. Si amans in amato boni aliquid videat, gaudet; & in amati bono, ut suo, sibi complacet; est *Amor Complacentia*. Si Amans amato non solum ea bona, quæ actu habet, favet; sed & deliderat, ut iis, quæ necdum possidet, potiatur; est *Amor Benevolentia*. Si præterea amans ad amatum aspirat, unicéque optat, se cum dilecto unire; est *Amor Aspirans*. Si Amans amatum omnibus bonis anteposit, & mavult omnium bonorum jacturam facere, quam dilectum offendere; est *Amor Appretiativus*, seu *Preferentia*. Si autem contingat, quod vel minimam dilecto inferat injuriam, summè dolet, currit ad eum gemens & lacrymans, humiliter remissionem petens, seriôque proponens nunquam se reperiturum id, quo offendit; est *Amor Dolorosus* seu *Contritio*. De omnibus his separatim agetur, eorûmque actus afferentur.

*Amor
Complacencia in
quo consistat.*

Quoad Amorem Complacentiæ sciendum est, actuale illius exercitium consistere in eo, ut gaudeamus & complaceamus nobis in infinitis Dei perfectionibus, & omnibus iis, quæ possidet; non secus ac si nos ipsi iisdem bonis frueremur; imò intensius gaudendum, quod ipse, quam quod nos ea possideamus. Hæc est vera sinceri amoris nota, quando amans bono proprio se privat, & dat amato: eritque eò majus gaudium de amati bonis, quò major est dilectio. Elici autus Amoris Complacentiæ possunt hoc vel simili modo.

Pri-

Primò. Toto corde & animo, tantâ perfectione, LIB. II.
ne, quantâ ab omnibus creaturis fieri potest, excito CAP. II.
infinita Amoris Complacentia actus erga Te & Deus Actus a-
meus, Deus gloria & majestatis, Deus Pater, Fi- moris
lius, & Spiritus Sanctus, Sancta & Individua Tri- Complac-
nitas, propter omne id, quod Tu es, quod Tu habes, centia.
quod Tu possides.

Secundò. Gaudeo mi Deus ex toto corde meo,
quod ego nihil sim, ut Tu sis omnia: Quod ego sim
deformitas; ut Tu sis Pulchritudo: Ego ignoran-
tia; Tu Sapientia: ego tenebra; Tu Lux: ego pau-
pertas; Tu Opulentia. Plus dico & magno animo
profero: Sicut exulto, quod ex amore Tui sim aded
miser & miserabilis; sic ex toto corde Te rogo, &
obtestor, ut Essentiam tuam meo nihilo unias, &
me in Te, & per Te magnum efficias; meam defor-
mitatem ornet tua Pulchritudo; Tua Lux meas
tenebras; Tua Fortitudo meam solidet debilitatem;
Tua Beatitudo mea succurrat miserie.

Dum similes amoris actus eliciuntur, tria Quid cir-
veniunt notanda. Primò, quod actus hi Deo ca actus
offerendi sint in unione omnium Amoris amoris ob-
actuum, quos unquam Angeli, Beatissima Vir- servan-
go, imò Christus ipse elicuerunt, vel elicient dum.
in omnem æternitatem. Secundò, petendum,
ut nostri actus Amoris, quos elicimus, ha-
beant eandem perfectionem, qui vel un-
quam perfectissimè elicit sunt, eliciuntur, &
unquam elicientur. Tertiò, ad hoc, ut defe-
ctus nostrorum amoris actuum suppleatur,
Deo offerendus infinitus actus Amoris
Complacentiæ, quo sibi ipsi ab æterno in
bonis suis complacuit, & ob ea benedicen-
dus & glorificandus est.

LIB. II.

CAP. III.

CAPUT III.

De Amore Benevolentia.

Amor Benevolentia in quo consistat.

Sicut ignis nunquam dicit : Sufficit ; sic nec Amor. Unde licet amans animitus gaudeat de bonis, quæ actu possidet amatus ; nihilominus per Amorem Benevolentia pluræ & maiora desiderat, & omni studio eò connititur, ut pluræ excogitet, quæ ad gloriam amati promovendam, facere possunt. Hic notandum, nos Dei perfectionibus, Bonitati, Sapientia, Misericordia, Potentia, &c. nihil nostræ industriæ addere posse ; nec possumus hac in parte plùs facere, quàm ut nos paratos eidem exhibeamus, ut, si has perfectiones (quod tamen impossibile est) non possideret, essentque in nostrâ potestate, illas lubenti animo ex amore in eum abdicarem, illique reassignarem. Sicut & ille se nobis totum per assumptam Humanitatem & Sacramentum Eucharistia donat & communicat. Secundò notandum, quòd amans, quædam bona Humanitati Christi apprecari, imò & tribuere possit, quæ necdum habet, v. g. Internum merè accidentale, nullo modo tamen Personæ essentialè, gaudium deinde potest amans anima, Christo tam quoad Divinam, quàm Humanam naturam apprecari, & aliquo modo communicare, omne id, quod creaturæ sunt, habent, & possunt, v. g. Eorum reverentias, adorationes, pios animi motus, &c.

Actus Amoris Benevolentia. Actus Amoris Benevolentia elici possunt hoc vel simili modo. Primò, O Deus Rex glo-

ria! quomodo ego dignè laudarem & glorificarem Te? Nec ego, nec ullus hominum id potest: & hoc ipsum summo mihi gaudio est, quod supra meas, & omnium creaturarum vires sit, Te dignè laudare, & predicare. Tu solus id potes, & scis, quomodo congruat Divina tua Majestati. Eja ergo Domine, lauda, glorifica Te ipsum & prädica magnalia Tua. Omnis spiritus laudet Dominum.

Secundò. Domine Deus meus, qui in thesauro infinita Tua Sapientia, innumera, eaque efficacitæ media habes, me omnesque homines, quod vis, ducendi; deduc ergo me, si voluntas Tua sit, ad talem viam & vitam; in qua providentia tua agnoscit, quod maxime Te laudaturus & prädicatorius sim; siue id ipsum fiat in honore vel ignominia, in solatio vel mœnore, in divitiis vel paupertate. Duc me in hac viâ constanter, nec ab ea deviare me permittas, siue grata siue ingrata hac via sit homini & parti inferiori: dummodo non declinem à viâ tuâ; esto vitæ & omnia amittam; sufficiet mihi, quod Te hoc modo laudare & glorificare possim.

Inter hos similisque amoris actus gratulari centies millies Divinæ Majestati possumus, de tot tantisque perfectionibus, unam alteramve earum considerando, & post cuiusque considerationem dicere: Iste Deus meus, & glorificabo eum. Et quia amans agnoscit suum in hoc puncto nihilum & tenuem potentiam; hinc ad Dei laudes depromendas convocat omnes creaturas; dicens cum tribus pueris: Benedicite omnia opera Domini Domino, laudate & superexaltate eum in sæcula. Et cum Davide: Laudate Dominum de cœlis, &c. Laudate Dominum omnes gentes, &c. Cum igitur

Quid sub
actibus
huiusmodi
observan-
dum.

LIB. II. tur proprius Amoris benevolentiae finis sit

CAP. III. Deum glorificare: hinc per unam alteram-

SECT. I. ve sectionem de Dei glorificatione agetur.

SECTIO I.

De gloriâ Dei, & in quoea consistat.

*Definitio.
gloria Dei.*

GLORIA definitur ex S. Augustino à S. Thoma 1. 2. q. 2. a. 3. quòd sit *Clara cum laude notitia*. Ex qua definitione sequitur, quòd gloria Dei nihil aliud sit, quàm Dei cognitio adjunctam habens ejusdem laudem & æstimationem. Hoc posito sequitur, quòd Filius Dei sit summa & præcipua Dei gloria; cùm enim Filius ab æterno à Patre gignatur, propriè solus ille, substantialis est cognitio, verbum, & conceptus Patris. Unde à S. Paulo ad Hebr. 13. vocatur *Splendor gloriae*. Alii Dei gloriae limites extendunt,

*Etiam amor, quo se
Deus amat, dici
potest gloria Dei.*

dicentes, quòd gloria Dei complectatur non solum cognitionem, quam de se ipso Deus habet, sed etiam amorem, quo se ipsum amat; similiter etiam gaudium, quo fruitur; siquidem hæ omnes operationes ad intrâ, à Dei cognitione, ut radicali principio procedunt, suntque ea ipsa encomia, quæ sibi ipsi tribuit. Et quia operationes Dei & Deus ipse, una & indivisa res sunt; sic sequitur gloriam Dei esse ipsum Deum, dum se ipsum cognoscit, se ipsum amat, & de se ipso infinito modo gaudet.

*Gloria exhibetur
Deo à Sanctis in Cæ-*
lo.

Quod externam Dei gloriam concernit, maxima illa est, quam eidem exhibent Sancti in Cælis; cùm enim Essentiam Dei de facie ad faciem intueantur, perfectissimam habent

bent de Deo cognitior em, pura quam crea-
tura habere potest ; ex hoc capite Sancti
Deum incomparabiliter æstimant, laudant,
amant, &c. & hæc causa est, cur locus Bea-
torum, regnum gloriæ appelleretur.

Exhibetur etiam Deo gloria in terris, ab
iis, qui eum agnoscunt, laudant, eique ser-
viunt; quia verò hæc cognitio obscuritate Fi-
dei obtenebrata est ; hinc hominum laus est
dissona quædam cacophonia illorum amor,
tepida inconstantia ; cæteræque eorum vir-
tutes, mera infirmitas. Quare, strictè lo-
quendo, dici non potest, quòd hic sit re-
gnum gloriæ ; unde ait psalmista ps. 32. Mi-
sericordia Domini plena est terra, & super Calos
gloriæ ejus. Manet interim, quòd obligatissi-
mi sumus in vitâ pro modulo nostro Deum
Deorum in Sion laudare, amare, & prædi-
care. Hac maximâ obligatione nostrâ sup-
positâ, afferentur quidam modi, quibus pos-
sumus Deum in terris glorificare.

LIB. I.
CAP. III.
SECT. II.
Etiam à
justis in
terrâ ; sed
valde im-
perfectè ;
Et quare.

SECTIO II.

*Duo modi Deum glorificandi ; abstinere
ab omni eo, quod Deo displicet ; &
mortificationi studere.*

Modos omnes assignare, quibus lau-
dari & glorificari Deus à nobis po-
test, opus esset maximi laboris ; & adducen-
dæ essent omnes omnium virtutum species
& actus : hoc labore seposito, aliquot mo-
dos, quibus gloria Dei à nobis promoveri
maximè potest, assignabimus ; quorum

Primus est ; si quis omnibus se peccatis Deum
tam

LIB. II.

CAP. III.

SECT. II.

summope-
re glorifi-
cat, qui à
peccatis
transit ad
virtutes.

Quàm
difficilis sit
perfecta
conversio
peccatoris,
& unde il-
la difficul-
tas ari-
tur.

tam mortalibus quàm venialibus, vitiis, pra-
vis habitibus, inordinatis affectibus emun-
dans, ad Deum se toto studio convertat. Hoc
ut clariùs intelligatur, sciendum est, aded
sublime & excellens opus esse à peccatis ad
virtutes transire, ut nullum sit, in quo divi-
tias suæ Sapientiæ Deus magis ostendat,
quàm in hac cordis humani mutatione. Imò
est opus excellentius & majus, quàm to-
tius Universi creatio. *Qui cum timore & tre-
more*, ait S. August. Tract. 73. in Joannem,
suam ipse salutem operatur, prorsus majus esse di-
xerim, quàm est Cælum & Terra, & quæcunque
cernuntur in Cælo & in Terrâ. Ratio, *Prima*,
est quia Deus in creatione, solùm creaturæ
tribuit esse naturale; sed in justificatione gra-
tiam supernaturalem, cujus gradus minimus
toto universo est præstantior. *Secunda*, quia
gratia & peccatum magis contraria sunt,
quàm essentia & nihil. Homo etiam pecca-
tor à Deo longiùs separatus est, quàm essen-
tia à nihilo. Adhæc peccatorem Deus seve-
rè castigat, eumque detestatur; nihilum ve-
rò nec castigat nec odit. *Tertia*, quia major
potentia requiritur ad peccatorem conver-
tendum, quàm ad mille mundos creandos.
Ad unicum *Fiat*, stetit Universus; sed mayo-
ri potentiâ opus ad peccatorem à viâ suâ re-
ducendum; ob multa, quæ intercurreunt, im-
pedimenta: quorum primum est liberum ho-
minis arbitrium, quod ordinariè avidissimè
amplexatur, quod sibi nocet; repellit econ-
tra salutis media, immisissæque à Deo inspi-
rationes rejicit. Secundum impedimentum,
Dæmon est; qui valdè potens, quique ex
sum-

summo in Deum ejusque imaginem odio ,
omni modo conatur animam secum trahere
in perditionem. Tertium, Dei Justitia; quæ
ad tuendum jus suum Misericordiæ conatur
resistere, & ita in conversione peccatoris ,
Deus ipse secum quodammodo luctari de-
bet, quod impedimentum certè grande est.
Ex his concludi manifestè potest, quòd con-
versio peccatoris, opus sit laboriosius, ideò
que Deo gloriosius quàm creatio totius
mundi. Hoc ipsum acri nobis debet esse sti-
mulo ad accelerandam conversionem no-
stram, & veterem hominem deponendum.
Ad quod movere quidem sufficienter nos
potest propria animæ salus; primariò tamen
per conversionem nostram intendere debe-
mus promotionem Divinæ gloriæ, quæ plùs,
quàm salus propria apud nos valere debet.

Secundus, Deum in terris glorificandi ,
modus est, abnegatio suæ; certi namque esse
possumus, quòd, quotiescunque in re etiam
minimà nos mortificamus; v. g. injuriolam
quandam patienter sufferimus; iracundiæ
motus compescimus; subortam vanæ gloriæ
titillationem contemnimus; sensualitati in
hoc vel illo, licèt minimo, resistimus, Sec.
quòd, inquam, toties Salvatorem nostrum
elegantissimo diademate coronemus. Et hæc
diademata in ejus capite vidit S. Joannes in
Apocal. c. 19. ubi insinuat quòd Christum
viderit equo candido insidentem. Et vestitus
erat veste aspersa sanguine, & in capite ejus dia-
demata multa; scilicet victoriæ, quas justì de
se & de suæ salutis hostibus reportarunt.
Nec tantùm Redemptorem nostrum hoc

LIB. II.
CAP. III.
SECT. II.

Quàm
gloriosa
Deo sit no-
stra con-
versio, &
quid in eà
spectare
debeamus.

Deum
glorifica-
mus per
morti-
ficatio-
nem, etiam
minimam.

mo-

LIB. II. modo coronamus; sed suprâ quàm dici potest, lætificamus. Postquam Joannis cap. 15. **CAP. III.** **SECT. I.** Salvator noster Discipulis suis mandâisset, ut legem suam oblerarent, addidit: *Hæc locutus sum vobis, ut gaudium meum in vobis sit. Quod est gaudium Christi in nobis & quærit S. August. in Joannem Tract. 83. nisi quod dignatur gaudere de nobis.* Quæ hæc est gratia! quàm felix fors! posse Deum lætificare, posse facere, ut Dei gloria major sit. Certè, qui scit, quid sit amare, sciet modos innumeros in hoc puncto invenire; omnia sufferet, omnia faciet, ut dilectum faciat gaudere. Et cur hoc Deo non præstabimus; nunquid enim æquissimum est, ut eum lætificemus, postquam ex amore nostri tam indigna passus est? nunquid dignissimum est, ut loco spineæ coronæ hæc ei diademata imponamus?

Deum glorificat resolutus ad molesta & aspera animus, & quid ad hanc resolutionem nos movere possit. Ut hoc medium Deum glorificandi, excellentius sit, parvi facienda sunt, quæ sive corpori sive animæ grata sunt; v. g. singulares illustrationes, internæ consolationes; rejiciendæ recreationes cælestibus non concordantes. Debemus deinde nos totos Deo offerre ad omnia dura & aspera, ad ipsas adeo inferni pœnas, sine culpâ tamen, cum gratiâ Dei perferendas: hoc solum fine, ut voluntati Dei satisfaciamus, eique placeamus: Horret quidem prima fronte natura ad tam insolita & terribilia se resolvere; si interim debite perpendatur Dei in nos amor, infinita ejusdem excellentia, inæstimabilia nobis collata beneficia, nostra ad ejus honorem promovendum obligatio; natura se subjiciet, sequæ ejusmodi extraordinariis prom-

pro
scen
inco
hon
luct.

Tre.

o
s
f
o

IN

Affect
operi
co S.
In cur
de re
tem e
ad illa
us non
tracta
milian
bre no
gere.
agno
lans es
aliqui
fiat; v
pia sun
sant.
prom

promptè submitter : & si eousque anima ascenderit, maximo Deum honore afficit; & incomparabiliter majore, quam omnes alii homines, qui tam ardua pro Deo subire reluctantur, laude & gloriâ eum coronabit.

LIB. II.
CAP. III.
SECT. III.

SECTIO III.

Tres alii modi Deum glorificandi, sunt, operari ex purâ intentione; voluntatem propriam Dei Voluntati conformare; & SS. Missa Sacrificium offerre.

Intentio operibus præmissa, eorum est anima; tribuitque vitam supernaturalem. *Affectus tuus*, ait S. Ambr. lib. 1. off. cap. 30. *operi tuo nomen imponit.* Per affectum hoc loco S. Bonav. intelligit rectam intentionem. In cunctis operibus, suadet S. Laurent. Justin. de regimin. Prælat. cap. 22. *quicumque salutem exoptas, intentionis suæ componat obtutum, & ad illum, quem divina lex mandat, dirigat finem, ut non casso labore defudet. Parum prodest ardua tractare negotia, cum Principibus & Regibus familiariter conversari, sanctitatis & scientia celebre nomen acquirere, & obliquâ intentione hoc agere.* Rei hujus veritatem ipsi adeo Ethnici agnoverunt. *Non in facto*, ait Senec. Epist. 95. *laus est, sed in eo, quemadmodum fiat: amico agro aliquis assidet, probamus; at hoc si hereditatis causâ fiat; vultur est, cadaver expectat; eadem & turpia sunt & honesta; refert, quare aut quomodo intentio fiat.* Si ergo honorem Dei per opera nostra promovere cupimus, oportet ut præmittamus

Bona intentio est operum anima.

Per bonam nam Deum

glorificamus.

L.IB. II. mus sublimem intentionem, v. g. ut per ea,
CAP. III. Deo gratificemur, ejus gloriam promovea-
SECT. III. mus, gaudium eidem offeramus, &c. Erit-
Qua in- que intentio eò purior, quò minùs admistum
rentio sit habet de amore proprio; hoc modo, sicut
purissima. omni momento aliquid facimus, sic omni
 momento Deum glorificabimus.

Modus
primus fa-
ciendi bo-
nam in-
tentionem.

Secundus.

Potest etiam Deus mediante intentione glorificari, si opera nostra ad eum finem dirigamus, quem sibi ipsi Deus in operibus suis præfixit. Regula accuratior, ad quam opera nostra dirigantur, dari non potest. Intentio hæc fieri potest, hoc vel simili modo: Vado hoc vel illud, facturus Domine Deus meus, in eum finem, quem ipse tibi præfixisti; non solum in cooperatione præsentis operis à me jam ponendi; sed etiam, quem præfixisti tibi in creatione & conservatione Universi, nec ab hoc fine in minimo deflectam. Eriam intentio fieri potest in unione laudis & glorificationis, quam exhibent Deo Beati in cœlis, justi in terrâ & in purgatorio, unâ cum omnibus creaturis, imò quam Deus sibi ipsi exhibet, & in omnem æternitatem exhibiturus est.

Tertius.

Denique modus formandæ intentionis potest esse per modum pacti, quod cum Deo anima init. Pro quo sciendum, quòd, sicut duo homines pacisci invicem possunt, quod, quoties alter alterum aspecturus, vel quoties manum contra illum extensurus est, toties, omnia quæ habet in bonis corporis & fortunæ velit eidem, hoc posito signo offerre; sic & possit homo cum Deo suo pactum inire, quod, posito hoc vel illo signo velit eidem se

& su-
 ma
 Deus
 nem
 bile
 quod
 hac
 cogit
 facie
 obtin
 Tibi
 etum
 ties h
 meus,
 stor q
 & cor
 quo s
 humi
 possic
 meus
 felicit
 modo
 nem,
 Deus
 nifica
 aere,
 mè,
 unire
 esse p
 sancti
 dignu
 strum
 cuiqu
 renov
 utilis

& sua omnia immolare & consecrare. Forma similis pacti potest esse hæc : Domine Deus meus quotiescunque hanc v. g. imaginem aspexero, erit id ipsum signum infallibile contestationis meæ, quòd te verè amem, quòd omnino judicem felicitatem meam in hac quidem vitâ in eo consistere, ut de Te cogitem, & Tibi serviam; in alterâ autem Te facie ad faciem videam. Pro hac gratia à Te obtinendâ quoties imaginem hanc aspexero, Tibi humiliter supplico. Vel fieri potest pactum hoc modo : Domine Deus meus, quoties hoc verbum : *O Amor meus* ; vel : *O Deus meus*, expressero, idem erit ac si dicerem : Testor quòd Tu solus sis verus Deus, Creator & conservator omnium, in quem credo, in quo spero, coram quo usque ad abyssum me humilio. Confiteor, quòd bona omnia, quæ possideo, à Te procedant, quòd Tu sis amor meus, meæ divitiæ, mea gloria, mea vita, mea felicitas & omnia. Uti etiam quis potest hoc modo : Quoties per continuam respirationem, aerem (in quo, ut & in aliis creaturis Deus verè præsens est) ad me attraxero, significabit, quòd unicè desiderem, mediante aere, Te ad me attrahere, & me Tecum intimè, unâ cum omnibus tuis perfectionibus unire, & quidem modo perfectissimo, qui esse potest ; ut per hanc unionem purificer, sanctificer, roborer & accendar, fiamque dignum ad tuam gloriam promovendam instrumentum. Plura ejusmodi pacta suggeret cuique devotio quæ potissimum ineunda & renovanda tempore Communionis, eritque utilissimum ea indies tempore matutino, &

*Quando,
& quomodo facta
bona in-*

LIB. II. interdium aliquoties renovare ; quod fieri
CAP. III. poterit facillimè ; dum scilicet imaginem
SECT. III. Christi aspicit, vel manum pectori admovet,
tentio re- vel aliud quodpiam signum edit, dicarque :
novanda. Dnè Deus tu scis, quid per hoc signum dice-
 re velim.

Deus glo- Tertius modus Deum glorificandi est, si
rificatur voluntatem nostram, Voluntati Divinæ, ut
per con- regulæ & amussi in omnibus conformemur;
formita- cum enim Deus nihil aliud quærere nec vel-
tem volun- le possit, quàm suam gloriam, hæc siquidem
tatis no- ultimatus suæ Voluntatis finis est, hinc ma-
stracum nifestè sequitur, nullum certius medium
voluntate esse, in omnibus modo excellentissimo
eiusdem. Deum glorificandi, quàm quòd velimus,
 quod vult ille, nosque ipsi plenè resignemus
 quoad salutem nostram, tam temporalem
 quàm æternam. De hac conformitate suo lo-
 co inferiùs fusiùs dicitur.

Etiam per
S. Missæ
Sacrificiū.

Felicitas
Sacerdo-
tum.

Quartus modus, est oblatio incruenti Mis-
 sæ Sacrificiū. Certum est apud omnes Catho-
 licos, Sacrosanctum hoc Sacrificium, rem
 esse Deo adeò gratam, ut nulla gratior esse
 possit; ex quo sequitur Deo exhiberi sum-
 mum honorem, quoties Missæ Sacrificium
 peragitur. Quàm ergò felix Sacerdos est!
 quo gaudio spiritûs necesse est eum perfun-
 di, si recogitet, medium sibi esse certissimum,
 & in suâ positum voluntate, toties, quoties
 voluerit Deo Op. Max. talem exhibere ho-
 norem, qualem omnes creaturæ simul per
 omnem æternitatem exhibere non possunt:
 si recogitet, quòd, quoties manibus sacram
 Hostiam elevat, tractat, dividit, toties Pa-
 trem cœlestem unigenitus ejus Filius laudet,
 mor-

mo
pra
rito
den
libe
cer
tren
rati
San
inte
quo
nem
crifi
lebr
fuo

A
ferin
mag
fider
chry
tus in
mag
So
tia,
pleni
timæ
quæ p
aridin
& suff
tos.

mortem suam, quam ex ejus mandato subiit, præsentet; aperiatque opulentissimum meritum suorum thesaurum, quem vivis & defunctis realiter applicat, ut culpâ & pœnâ liberos gratiâ suâ ditet. Quomodo ergo sacerdos totus non ignescet, maximamque ad tremendum hoc Sacrificium adferet præparationem, ut exemplo Christi Deum in hoc Sanctissimo opere glorificet, conformando intentionem suam intentioni Christi? Laicos quod concernit, quomodo non decebit omnem adhibere operam, ut omnia Missæ Sacrificia, quæ indies per totam Ecclesiam celebrantur, pari devotione & fervore, Deo suo offerant?

C A P U T IV.

De Amore Aspirante.

A Mor hic cum amore Benevolentia una eademque res est, cum hoc tamen differ-
ferimine, quod, ut patet ex nominis etymo, *tia inter*
magnum in amante excitet erga amatum de- *amorem*
siderium facitque, ut inenarrabili gemitu, la- *Benevo-*
chrymis & precibus amans sollicitet, ut ama- *lentia &*
tus in amantis corde, amoris ignem magis & *Amorem*
magis accendat. *aspiran-*
tem.

Sciendum pro hoc est, quod hæc deside-
ria, & hi gemitus debeant esse affectuosi, *Quinam*
pleni amore, fiducia, reverentiâ; sintque op- *affectus in*
timæ in hoc exercitio preces, quas sua cui- *Deum sine*
quæ pietas & devotio dicat. Si verò cordis *optimi.*
ariditas pietatis sensum nonnihil imminuat
& suffocet; usurpari poterunt modi sequen-
tes.

LIB. II.

CAP. IV.

Aliquot
Actus A-
moris as-
pirantis.

Primò. O Amor Amorum ! unica mea spes, unicus affectuum meorum finis, unicum bonum ad quod aspiro. *Secundò.* O anima animæ meæ, ô Vita vitæ meæ, utinam dignus essem pretiosissimam amoris tui Margaritam possidere. *Tertio.* O Domine Deus meus, scis, quod nihil aliud desiderem, quàm amare Te, scis quod paratus sim relinquere omnia, quæ sunt in Cælo & in terra, dummodo mea forent. Et si amorem hunc in ultimis terræ partibus invenire possem; hoc momento inveni me accingerem. *Quartò.* Scis etiam Domine Deus meus, quod paratissimus sim omnibus bonis privari, omnibus malis repleti, & de manu tuâ assumere, quidquid tibi gratum, licet mihi molestum, dummodo in corde meo accendas amorem nominis Tui. *Quintò.* Tu ô Deus meus es, qui verbis adeò expressis mandâsti, ut ex toto corde, totâ animâ, totâ virtute amem Te; non possum autem adeò justum & suave mandatum mihi relictus exequi; sed Tu dare debes ô Amor meus; da ergo ô lumen cordis mei, quod jubes, & jube quod vis. *Sextò.* O Amor (verba sunt S. August. Conf. lib. 10. c. 2.) Caritas Deus meus, accende me; inveniam Te, desiderium cordis mei; teneam Te amor anima mea; amplectar Te sponsa cælestis. Exultatio mea summa, intus & extra possideam Te; Beatitudo sempiterna, possideam Te in medio cordis mei, vita beata, dulcedo summa anima mea. *Septimò.* Adjuro Te Domine Deus meus, per omne, quod in Te amore dignum est; per infinitum amorem; quo Te ipsum amas; per amorem, quo amas Beatissimam Matrem tuam, omnesque cælitæ; per justissimum

simu
omn
niqu
nem
ut pe
ut Te
nihil

Q
actib
hoc n
infini
tissim
ut Cl
vel an
man
re. s
amor
laude
sum a
desid
omni
amat
suum
mo il
ctissim
Patre
amor
offer
test, c
prop

Qua

V

simum tuum desiderium, quod habes, ut ab omnibus creaturis super omnia diligaris; denique per omne id, quod te ad compassionem movere potest. Da, da ut amem Te; da ut perfecte amem Te, da ut amem solum Te, ut Tu sis mihi omnia, & omnia propter Te, nihil.

LIB. II.
CAP. IV.
SECT. I.

Qui in his & similibus Amoris Aspirantis actibus se vult perficere, procedendum est hoc modo; *Primò* recogitandum, quòd Deus infinito amore dignus; excitandum ardentissimum desiderium amandi adeò intense, ut Cherubim & Seraphim amant, amarunt, vel amabunt in omnem æternitatem, imò amandi intensius, si ea posset gratiâ obtingere. *Secundò*; si agnoverit, quòd eousque suo amore ascendere non possit; benedicat & laudet Deum, ei gratias agens, quòd se ipsum amet amore tali, quali dignus est; cum desiderio, supplendi suum & creaturarum omnium defectum, per hunc, quo se ipsum amat, infinitum amorem. *Tertiò*. Amorem suum imperfectum unire debet perfectissimo illi amori, quo unigenitus Dei Filius Sanctissimam suam Humanitatem, Cœlestem Patrem, & Spiritum Sanctum amat: & hic amor, amori Christi ita unitus æterno Patri offerendus, quod justissimo titulo fieri potest, quia omnia, quæ in Christo sunt, ad nos propriè spectant.

Quid circa actus Amoris Aspirantis observandum.

SECTIO I.

Quàm utiles sint Amoris Aspirantis actus, sive preces jaculatoria.

VIRI spirituales & asceticæ vitæ Magistri, unanimi voce & sensu judicant assequendi

Facillimè

LIB. II. viam compendiosissimam, modumque facillimum ad Deum perveniendi, esse preces **CAP. IV.** jaculatorias, & ferventia ad Deum desideria. Multa quidem assequendi perfectionem media ad manum sunt, nullum tamen facilius & utilius censetur, quam illud Dionysii (initio pharetræ) Ut per flammigeras affectiones anima ad Deum se continuè levet, ad ipsum aspiret, eidem loquatur, ipsum attingere, ei que inhaerere gestiat; hoc exercitium studium est sapientia, quod non multitudine librorum, nec disputationum argutiâ discitur, sed extensione affectus in Deum, qua excitatur iuge desiderium vehementius amandi Deum, perfectiusque ipsi placendi. Hoc exercitium idem Dionysius vocat Theologiam magnorum mysteriorum. Utpote quæ Divinâ irradiatione in animam humanâ infunditur, & affectione magis, quam cognitione frequentatur. Suam hac de re sententiam in suis nobis scriptis reliquit Blosius institution. spir. c. 5. in hunc modum: Assidua aspirationum sive orationum jaculatoriarum & ferventium desideriorum ad Deum emissio, veræ mortificationi & abnegationi conjuncta, certissimum est compendium, quo citò, facileque pervenitur ad perfectionem, & mysticæ Theologiæ Sapientiam, unionemque Divinam. Nam huiusmodi aspirationes efficaciter penetrant, & superant omnia media, quæ sunt inter Deum & animam. Eiusdem cum Blosio opinionis est S. Bernard. Sicut Fides, ait in epist. 18. ad Petrum Card. ducit ad plenam cognitionem; sic desiderium ad perfectam dilectionem. Et sicut dicitur: Nisi credideritis, non intelligetis; sic dici aequè non absurdè potest: si non desideraveritis, non perfectè amabitis. Alio in

**Quod ex
variis Au-
thoribus
probat.**

locum
stim
gnu
pos
pro
prac
Opor
deri
man
locu
est D
dixer
osibi
aspi
Cust
sed i
bus
dabi
expe
U
anim
sita
dele
in æ
aug
tra c
bun
sed e
simil
cum
com
le

loco serm. 3 1. in Cant. idem S. Doctor ex-
stimat, evidens venientis Dei in animam si-
gnum esse, si desiderio ardenti æstuet eum
possidendi. Quod S. David ab experientiâ
propriâ confirmat psalm. 99. *Ignis ante ipsum
præcedet, & inflammabit in circuitu inimicos ejus.*
Oportet namque, ait S. Bern. L. c. ut sancti desi-
derii ardor præveniat faciem ejus ad omnem ani-
mam, ad quam est ipse venturus, & sic præparet
locum Domino. Et tunc sit anima, quoniam juxta
est Dominus, cum senserit se illo igne succensam, &
dixerit cum Propheta: *De excelsis misit ignem in
ossibus meis.* Additque idem S. Bern. similem
aspirantem animam summè placere Angelo
Custodi, qui non solum hæc desideria fovet,
sed magis magisque accendit his vel simili-
bus inspirationibus: *Delectare in Domino, &
dabit tibi petitiones cordis tui. Si moram fecerit,
expecta eum, quia veniens veniet & non tardabit.*

Utilitas hujus exercitii ex eo elucet, quod Quam u-
anima in vigore conservetur, semper dispo- rtile sit as-
sita ad virtutum actus, quoscunque tandem suscitare
delectabiliter exercendos, ad gloriam suam precibus
in æternitate de momento in momentum jaculato-
augendam, ad se fortissimè armandum con- riis.
tra quoslibet hostium insultus; qui tenta-
bunt quidem ejusmodi animam expugnare,
sed eventu irritò, re enim infectâ discedent,
similes muscis, qui bullienti ollæ quidem cir-
cumvolant, sed non appropinquant, ne
comburantur.

LIB. II.

CAP. IV.

SECT. II.

S E C T I O II.

Huic exercitio sæpe incumbendum, nec ab eo facile ob impedimenta occurrentia desistendum.

Preces jaculatoria ad vitam animæ conservandam sunt necessaria.

Videtur difficilis esse usus precum jaculatoriarum.

Et quare.

Difficultas hæc

Quia, ut modò dictum, maxima precum jaculatoriarum seu aspirationum utilitas est, die ac nocte, intrâ & extra ædes, in omni loco, ubi, ubi, in Cælum evibrandæ sunt. Sicut enim spirationes sive halitus ad conservationem vitæ naturalis necessarij sunt; sic & hæ aspirationes ad conservationem vitæ spiritualis; sicut corpus semper spirat, sic & anima ad Deum continuò aspirare debet. Ignis, mandat Deus Levit. 6. in altari semper ardebit, quem nutrit sacerdos subjiciens ligna manè, per singulos dies. Ignis est iste perpetuus, qui nunquam deficiet in altari. Quis autem hic ignis? quod altare? Altare Dei est cor nostrum, ait S. Greg. lib. 15. moral. c. 7. in quo jubetur ignis semper ardere, quia necesse est ex illo ad Dominum Caritatis flammam indefinenter accendere. Conari ergo debet anima pia, sanctum ignem per crebras aspirationes fovere inter omnia opera, seu bona seu indifferentia ad Deum suum suspirando. Magna quidem est animi nostri inconstantia, magna intellectûs in cogitationibus, & voluntatis in desideriis evagatio, ut videri posset res hæc impossibilis vel ad minùs valde difficilis. Sed difficultas hæc vincetur, ex mente Dionysii Carthusiani. Primò, per gratiam Dei, quâ cum omnia possumus. Secundò, per consuetudinem, quæ altera natura est, ut in

ma-

malo, sic & in bono; tollitque inadvertenter
 unam difficultatem post alteram, fitque sua-
 ve, quod in principio videbatur impossibile.
 Tertiò, per amorem, qui facit, ut amans a-
 mato se uniat, & ejusdem oblivisci non pos-
 sit. *Qui verè Deum amat*, ait Dionys. Carthu-
 sian. serm. 4. fer. 3. post pascha. *senti-
 et sibi non solum possibile, sed etiam facile ac dulce esse,
 mentem ad Deum elevare: & ita sive eat ad men-
 sam, sive ad laborem, sive ad lectum, memor e-
 rit Domini Dei sui; sive hominem alloquatur, aut
 humana intersit collationi: frequenter tamen men-
 te loquetur cum Deo per orationes internas, & lau-
 des secretas. Habet sub initium suas difficulta-
 tes & molestias utilissimum hoc exercitium,
 sed generose iis obviandum. Quæ ars, etiam
 inter mechanicas discitur absque labore &
 molestiâ? perrumpere stude, & laboris fru-
 ctum percipies; difficultates evanescent, me-
 ra succedent solatia; mutabitur in te cor, a-
 nimus, phantasiâ, quæ tanta facilitate se jam
 solo Deo occupabunt, quantâ paulò antè
 creaturis.*

LIB. II.
CAP. V.
*triplici
 medio
 superatur.*

CAPUT V.

De Amore Appretiativo, seu Prafe- rentia.

Theologi amorem dividunt in Appretia-
 tivum, & Intensivum seu Affectuosum:
 Amor Appretiativus, est amor, quo ex duo-
 bus, quæ amore digna proponuntur, unum
 plus amamus quàm aliud, parati ob id plu-
 ra pati, quàm aliud. Amor Intensivus, est

*Amor ap-
 pretiati-
 vus, & in-
 tensivus
 quid.*

F s **qui-**

LIB. II.

CAP. V.

quidam internus affectus, qui sæpè eò ascendit, ut se, ex voluntate, quæ hujus amoris sedes & subjectum est, in hominem inferiorem diffundat magnamque animi teneritudinem, & sensualem dulcedinem excitet. Talis amor est, quo plerumque parentes feruntur in filios.

*Amor appeti-
vius præstat
amore in-
tensivo,
quod pro-
batur ex-
emplis.*

Hæ duæ Amoris species magni faciendæ sunt; pluris tamen Amor Appretiativus, qui solus, verus & substantialis Amor habendus est, utpote, pro perfectè & propriè amare dicimur, etiam si nihil interioris dulcedinis sentiatur. Res hæc patet in exemplo. Filii in juvenili ætate plùs interdum amant societates & consortia, quibus cum recreatione interfunt, quàm parentes; ità interim affecti, ut si unum, ex duobus istis amittendum esset, eligerent potius jacturam societatis, quàm parentum. Sic & parentes amant ordinariè affectuosiùs proles quatuor vel quinque annorum; quia ii per ridiculas gesttulationes parentibus blandiuntur, quàm filium triginta annorum, opimorum licèt talentorum; si interim unus è duobus tollendus, eligent tolli parvulum relicto seniore.

Deceret quidem, ut Deum amore intensiori & magis affectuoso amaremus, quàm ullam aliam creaturam, dum omnia quæ habemus, omnia quæ possumus, ad amandū eum nos obligant: Præterea omnes ejus perfectiones adeò excellentes & amore dignæ sunt, ut quælibet earum omnino sufficiens sit, ad amoris ignem in cordibus nostris magnum & altum accendendum; nihilominus tanta ejus est bonitas, tantæque est in fragili-

tatem

tatem nostram compassio, ut secundum omnium Theologorum doctrinam ad hanc nos non obliget, contentus, ut amemus eum super omnia, sinique parati, potius omnia mala perpeti, totumque mundum amittere, quam illum offendere. Et hic est amor quem exigit, hoc tributum est, quod à corde nostro sibi exposcit, quodque nobis per maximum Legis suæ mandatum imposuit; hic amor fuit, qui tot Martyrum millia cælo transmisit, quos cum S. Paulo nec tribulatio nec angustia, nec fames, nec nuditas, &c. à Christo separare potuerunt.

Pro actuali hujus amoris exercitio duo notanda sunt. *Primò.* Perfectiones Divinæ sapius attentè ruminandæ; de iis per Amorem Complacentiæ gaudendo; per Amorem Benevolentia eadem Deo animitus optando; cum desiderio ut totus mundus eum laudet & prædicet; denique per Amorem Præferentiæ Deum propter infinitas suas perfectiones rebus omnibus anteponendo, & cum Davide dicendo ps. 88. *Domine Deus virtutum quis similis Tibi.* Omnis creata pulchritudo, deformitas est; omnis sapientia, stultitia, &c. *Secundò.* Quoties adest periculum peccandi; occasio nos mortificandi; hoc vel illud opus bonum difficile exercendi, omnes animæ vires in amore cogendæ, & coram Deo vivente & vidente protestandum, hoc vel simili modo: Domine Deus meus, ut coram cælo, & toto universo, Hominibus, Angelis & dæmonibus restatum faciam, quod amore incomparabiliter majorem Te, quam me; quod majori curæ mihi sit

LIB. II.

CAP. V.

Deus amorem affectivum non exigit, contentus amore nostro appetitivo.

Quedam circa actus Amoris appetitivi notanda.

Salubris protestatio in periculis peccandi, vel occasio- nibus ex-ercendi bonum opus.

LIB. II.
CAP. VI.

fit honor tuus quàm meus, tua voluntas, quàm mea; hoc peccatum, esto levissimum, vitabo. hoc opus bonum exercebo, quod omitterem, si Tu non esses, exequar interim illud cum gaudio; esto foret multò difficilior, ipsaque adeò vitâ mihi constaret. Hæc protestatio, si seria sit & ex corde procedat, magnum addit robur & acres stimulos, ut heroicis nos operibus dedamus. Imitabimur in hoc Christum dominum Redemptorem nostrum, qui, postquam in monte Oliveti ex una parte omnes plagas, contumelias, spinas, clavos ante oculos mentis posuisset; ex alterâ voluntatem Patris, & amorem quo eum diligebat; in hæc prorupit verba Joannis 14. v. *Ut cognoscat mundus, quia diligo Patrem, & sicut mandatum dedit mihi Pater, sic facio: Surgite, eamus hinc.*

CAPUT VI.

De Amore Doloroso.

*Quidnam
sit, quod
hominem
justum
maximè
affligat.*

QUOD amanti animæ vitam hanc amarâ & molestam reddit; inter cœtera minimum non est, quòd Dominum Deum singulis diebus sæpius offendat, & per bonorum operum neglectum fidem eidem ex parte frangat; licet enim contrarium firmissimè iteratis vicibus proposuerit, sit tamen ex innatâ fragilitate, & corruptæ naturæ impulsu, quod interdum declinet, Deumque aliquatenus seponens perfectò amori non satisfaciat; *Septies enim in die cadit justus*, ex mente Salomonis Prov. 20. Cùm igitur ver-

rus

rus amor efficiat, quod amans anima Deum supra modum æstimet, totoque conatu sategat ei placere ; sic sequitur, quod commissa vel minima errata plangat, remissionem eorum humiliter petat, summè desiderans eisdem reuniri, & in priorem gratiam recipi.

Cùm res hæc magni sit momenti, non solum in gratiam Perfectorum, sed & Imperfectorum & in viâ purgativâ constitutorum, fusiùs de illâ tractabitur, diceturque. *Primò*, quid sit Contritio, & per quid perfecta ab imperfectâ distinguatur. *Secundò*, de motivis ad contritionem perfectam nos impellentibus : *Tertiò*, de actuali ejus exercitio.

Vera igitur Contritio, est actus perfectus, & actuale veri amoris exercitium, vi cujus peccator præteritas culpas odit, rejicit, & detestatur, ut grave Deo illatum malum, injuriam, & offensam, quæ Sanctissimæ illius voluntati & amicitiaè diametro adversatur: includit hæc contritio firmum propositum non peccandi de cœtero ; ex quo patet contritionem consistere in his duobus, detestatione scilicet peccatorum præteritorum, & firmo proposito ea vitandi in futurum.

Satis autem perfectæ Contritioni non est, odisse & peccata detestari ; sed & infert magnum de admissis dolorem, quod contingere potest tripliciter. *Primò*, si tantum in superiore hominis parte & voluntate tristitia & tædium de Deo offenso oriatur. *Secundò*, si dolor ex voluntate se diffundat in partem inferiorem causando ibidem dolorem sensibilem. *Tertiò*, si accedant ad hunc dolorem

Contritio perfecta quid.

Triplex enim contritio ne sequi potest dolor.

LIB. II.
CAP. VI.

*Sine quo
contritio
in hac vi-
tâ esse non
potest.*

*Contritio
quomodo
peccata
tollat.*

*Ex quo o-
riatur di-
versitas
doloris in
Contritio-
ne & At-
tritione.*

gemitus, suspiria, lacrymæ. Hic dolor posterior oritur ex secundo, secundus ex primo, primus originaliter ex odio & detestatione peccati, in quo odio propriè essentia Contritionis & veræ pœnitentiæ consistit; ex quo sequitur eò esse majorem de admissò peccato dolorem, quò majus est odium, quo in peccatum fertur. Nihilominus, regulariter loquendo, fieri potest, quòd aliquis verum habeat contra peccata odium, nec tamen ullum ex tribus assignatis sentiat dolorem, ut fit in beatis, quibus peccata displicent absque omni tristitia, cujus beati in cœlis susceptivi non sunt. In hac autem vitâ sine dolore contritio esse non potest, unde Tridentinum detestationi dolorè vult conjungi.

Dolor hic, quo peccata delentur, duplex est: unus est Contritionis, alter Attritionis, quia verò ille perfectus, iste imperfectus est; hinc primus ex suâ naturâ iratum Deum placat, animamque à peccatis emundat; vel immediatè ex propria virtute, cum directè peccato adversetur; vel saltem juxta communem Theologorum sententiam tanquam ultima dispositio ad receptionem gratiæ sanctificantis, cum conditione tamen & obligatione peccata confitendi, si occasio sit.

Attritio ex propria virtute idipsum non potest, sed necessariò simul requiritur Confessio. Quod tanquam Fidei articulum definit Concil. Trident. sess. 14. c. 4. Doloris hujus diversitas oritur ex diverso amore, qui amor, cum duplex sit, etiam duplex est dolor. Unus amor, est Amor Amicitiae & Benevolentiae, qui excitat ad amandum a-

micum

micum propter ipsum tantum, seposito omni proprio commodo; & hic amor dici potest verus, syncerus & perfectus. Alius amor est proprii commodi, dum amicum amo ob meam utilitatem & commodum, opans amico hoc vel illud bonum, non ut ipsi, sed ut mihi bonum est. Ex hoc igitur duplici amore oritur & duplex dolor; ex amore primo, dolor, vi cuius doleo de peccato admissio tantum, quia est læsivum illius infinitæ bonitatis, omni proprio commodo seposito; ex amore secundo oritur dolor secundus, qui imperfectus est, vi cuius quidem doleo, quod contra Deum peccaverim, sed non tam quod ipsi, quam quod mihi malum intulerim, v. g. pœnas inferni.

Quæri hic posset, quam intensus debeat esse actus Contritionis sive dolor? ad quod responderetur: si dolorem hunc ex infinita Dei bonitate, & summâ nostrâ erga Deum obligatione metiri velimus, nunquam satis intensus erit; nec peccatum adeo parvum est, cui condignè deplorando, tota æternitas non sit nimis brevis: nihilominus, sicut amor quo Deum amo super omnia amabilia, sufficiens est ad satisfaciendum præcepto Divino de amore; sic & dolor, ad delendum peccatum sufficiens est, si illud detestemur super omnia detestabilia, & plus de eo doleamus, quam de quocunque alio malo, quod nobis evenire posset. Opus interim non erit, ut dolor hic lacrymas extorqueat, nec opus, ut multo nos tempore in eo detineamus; docent enim omnes Theologi minimum veræ Contritionis actum sufficientem esse

Quam intensus debeat esse dolor de peccatis.

LIB. II. CAP. VI. esse ad animam ab omni peccato emundandam, esto, vel unico tantum momento durasset. Nec *quantitas criminis* ait S. Cyprian. sermon. de Cœna Dom. *nec brevitæ temporis, nec hora extremitas, nec vitæ enormitas, si vera fuerit Contritio, à veniâ excludit.* Optima hac dere extat glossa Hebræa lib. victoria contra Hebræos Cap. 10. vid. præfat. libri de locis Fidei. Ait Deus Sanctus & Benedictus Israelitis: *Filii mei aperite mihi aperturam unam pœnitentiæ, quantum est foramen acûs; & Ego aperiam vobis aperturas misericordiæ, per quas poterunt intrare currus atque quadrigæ.* Si aliquis, quicumque tandem sit, remissionem peccatorum suorum quantumcunque gravium à Deo humiliter petat, & vel unicum ad eum ex vera Contritione suspirium transmittat, eodem momento jam gratiâ donatus est, & in Dei amicorum numerum assumptus. Cômisso peccato adulterii, his paucis verbis: *Peccavi Domino*, ad Patrem misericordiarum David confugiebat, & statim per Prophetam Nathan eidem insinuavit: *Dominus quoque transtulit peccatum tuum.*

Intensio doloris ex lacrymis colligi non potest.

Quod lacrymas concernit, necessariæ eadem non sunt, nec intensio doloris colligi ex iis potest, cum sæpe proveniant magis ex teneritudine complexionis, quàm impulsu gratiarum. Qui durioris naturæ sunt, lacrymulam difficillimè stillat, cum e contra mulieres, utpote tenerioris & humidioris naturæ, fontes lacrymarum ob levem etiam causam ex oculis faciliè proliciant. Si interim lacrymæ ex contrito corde procedant, certum est, Deo easdem acceptissimas esse,

ut patet in Davide, Petro, Magdalenâ, & aliis innumeris. Sinè aliquo intervallo, ait S. Ambros. serm. 46. in psal. 50. *conjuguntur & lacryma peccatoris, & misericordia Salvatoris.* Et S. Leo Papa de lacrymis Petri ita loquitur: *Felices sunt Apostole tua lacryma, qua ad diluendam culpam negationis, virtutem sacri habuere baptismatis.* De his lacrymis canit psalmista pl. 55. *Posuisti lacrymas meas in conspectu tuo.* Hebraeus habet: *Posuisti lacrymas meas in lagunculâ tuâ, ut aquam odoriferam.* vel, ut alii vertunt: *In thesauris tuis.* q. d. ita tibi placent lacrymæ peccatorum, ut eas inter thesauros tuos reponas, ut pretiosissimas margaritas. O felices lacrymæ, quæ tantæ virtutis & pretii sunt apud Altissimum, ut si quilibet damnatorum vel unicam funderet lacrymulam ex verâ cordis contritione, omnia peccata dilueret, totumque extingueret infernum.

De motivis, quæ peccatorem exstimulare possunt ad summum de peccatis dolorem, firmissimumque ea deinceps vitandi propositum, agetur in sequentibus. sit ergo

SECTION I.

De motivis ad perfectum dolorem, tenantibus se ex parte Dei.

PRæcipua & maxima causa, ob quam peccatum extremè vitandum & detestandum, est, quia est summa injuria Domino infinitæ Majestatis & bonitatis illata; peccatum ausu temerario infinitum illud Ens invadit, illi se opponit, totoque conatu fatigat, ut Deum annihilaret. Omnibus Dei attributis summam infert injuriam: injuriam

LIB. II.
CAP. VI.
SECT. I.
Encomia lacrymarum ex Contritione fusarum.

Malitia peccati mortalis describitur.

LIB. II.

CAP. VI.

SECT. I.

infern Bonitati & Pulchritudini ; dum ita Deum tractat, quasi non amore, sed extremo odio dignus esset : injuriam infert Sapientia ; dum optimum, quo totum gubernat mundum, regiminis ordinem confundit, & creaturas violenter & temerariè in alium usum, quam eum, ad quem à Deo creatæ sunt, cum maxima confusione detorquet : injuriam infert Liberalitati ; dum beneficiis ad offensam per maximam ingratitude abutitur : injuriam infert Omnipotentia ; dum eadem Instrumenta, de quibus homini ad soli Deo serviendum provisum erat, in Deum convertit, eumque illis oppugnat : injuriam infert Immensitati ; dum intolerabili audaciâ in ipsius Dei faciem malitiosè nequitiam suam exercet. Per peccatum offenditur Deus, ut Causa prima omnium creaturarum ; peccatum enim, quantum in se est, eò hominem seducit, ut habeat se, quasi à se solo, non à Deo dependeat : offenditur Deus, ut ultimus hominis Finis ; peccator enim seposito hoc Fine suo ad vanas & futes creaturas se convertit : offenditur per peccatum Deus, ut supremus Legislator ; dum peccator Dei mandata pedibus proterit : offenditur ut supremus Judex ; dum ejusdem pœnas & intentata peccantibus supplicia, promissaque bonis præmia ridet & nihili facit : offenditur ut amantissimus Pater ; dum peccator velut degener filius reverentiam & obedientiam eidem subtrahit, eumque maximè contristat, &c. Peccatum est, quod Deo gloriam, quam tamen adeò zelat, impiè suffuratur ; nec

pecc

peccato sufficit, quòd Deo se opponat, sed LIB. II.
 ipsas etiam Dei Creaturas malitiâ suâ inficit, CAP. VI.
 eas susque deque vertendo; ut ex Angelo- SECT. I.
 rum & hominum miserando lapsu, totius-
 que mundi factâ per diluvium desolatione
 patet.

Ex his, tot tantisque malis, quæ à peccato *Quo sensu*
 ubertim emanant, occasionem sumpserunt *peccatum*
 Theologi; docendi, peccatum esse Dei anni- *dici possit*
 hilationem, non quidem actualem, cùm ea *Dei anni-*
 impossibilis sit; sed talem, ut, si Deus anni- *hilatio.*
 hilaris posset, id ipsum fieret per peccatum.

Et licet ejusmodi malitia in operibus pecca-
 minolis non ita explicite (exceptâ blasphem-
 iâ & destinato in Deum odio) reperiatur,
 implicite tamen semper in eo latet; quia in
 omni peccato ex visuæ naturæ later trans-
 gressio præceptorum Dei, aversio ab incom-
 mutabili bono, & inordinata conversio ad
 bonum commutabile: ut docet S. Thoma. I.

2. q. 87. art. 4. Inò Theologi rem hanc ita
 exaggerant, ut dicant, contemptum, quem
 deo peccatum infert, infinitam quodammo-
 do in se continere malitiam. Peccatum, ait

Doctor Angelicus loc. cit. ex parte aversio- *Peccati*
 nis est infinitum; quò enim excellentior est *gravitas*
 persona offensa, quò abjectior est offendens, *exaggera-*
 quò plures tituli sunt, quibus offendens of- *tur.*
 fensus obstrictus est, quò causa ob quam quis
 offenditur, est futilior & levioris momenti:

eò major, detestabilior, & gravior est offen-
 sa; Jam verò Persona offensa, est Deus vivus
 & verus, infinitæ Majestatis Dominus; of-
 fendens est vilis homuncio, abjectus vermi-
 culus, qui in infirmitate, impotentiâ, &

LIB. II.

CAP. VI.

SECT. I.

lachrymis nascitur, in peccatis & miseriis vivit, in timore, horrore, & sordibus moritur: Tituli, quibus homo Deo obligatus est, innumeri sunt; Causa offensæ, ordinariè momentanea voluptas est, punctulum honoris aut frustulum splendidæ glebæ. Si quis transitoriis his reculis lucrari posset benevolentiam alterius Dei, qui tali honore dignus foret, quali est is, qui offenditur; vel si cælum aliud comparare sibi posset, in quo tot gaudia, quàm in illo, quod per peccatum amittit, tolerari utcunque posset, quod peccaret; quòd autem quis Deo injuriam inferat ob res adeò futes & vanas, inexcusabilis certè dementia, & tam horrendum facinus est, ut per omnia omnium Sanctorum & Angelorum bona opera, per omnem etiam æternitatem facienda, reparari & de condigno pro eo satisfieri non possit: licèt enim maximi valoris sint facta in gratiâ dei opera, utpote quæ claram Dei visionem, & incomprehensibilia cœli gaudia merentur; nihilominus, si cum infinitâ Dei Majestâte comparentur, nihilum dici possunt; si quidem omnia, quæ sumus, possumus, & habemus, infinitæ illi Majestati exhibere, infinitis titulis obligati sumus; Quòd autem Deus à creaturâ suâ vili & abjectâ, à qua infinita ipsi reverentia, amor & obedientia deberetur, offendatur, res adeò terribilis & horrenda est, ut satius foret, totum mundum cum omnibus, quæ in eo sunt, perire, quàm unicum peccatum mortale committi.

SECTIO

SECTIO II.

LIB. H.

CAP. VI.

SECT. II.

Secundum Motivum ad eliciendum perfectum de peccatis dolorem, est, quòd Deus, noster Pater sit.

Nihil naturæ humanæ adeò conforme, Irreverentia erga
nihil hominum animis à natura tenacius insitum, quàm amor, reverentia, & ob-
servantia in Parentes, ita quidem, ut dubi-
tans, an Parentibus amor & honor debeantur, ex mente Aristotelis 8. Topic: tali pœ-
nâ afficiendus, quali ille, qui, an Dii colendi
essent, in dubium vocaret. Unde tam Solon, quàm Romulus, cùm ille Athenas, iste
Romam, legibus muniret, nullam statuerunt pœnam in Patricidas; existimantes, eò
infantiæ & malitiæ filium nunquam deven-
turum, ut vitam illi adimat, à quo vitam ac-
cepit. Alii Legislatores volentes nefando
huic sceleri condignas pœnas statuere, tales
decreverunt, quales meretur scelus intor-
omnia scelera maximum. Moyses sapien-
tissimus legislator non solum parentum per-
cussores, sed & eos, qui duriori illos verbo
alloquerentur, morte jussit mulctari. *Qui
maledixerit*, ait Exodi 21. *Patri suo vel matri,*
morte moriatur. Iterum Levit. 20. vice Dei
maledictionem ei intentavit, qui debitam
Parentibus reverentiam non exhibet: *Ma-*
ledictus qui non honorat patrem suum & matrem,
& dicit omnis populus: Amen. Ex his patet,
quàm obligatissimus ad debitum parentibus
nostris honorem exhibendum, & quàm
enorme scelus sit, eos injuriâ afficere.

*Quomodo
solum
puniri.*

LIB. II. Nemo negare poterit, Deum, verissimum
CAP. VI. nostrum Patrem esse, quem in Oratione à
SECT. II. Christo Domino institutâ, Patrem indies vo-
Deus in citamus. Nomen hoc adeò propriè ipsi con-
omni per- venit, ut in tantâ perfectione nulli mortu-
fectione huius tribui possit vel debeat. *Patrem nolite*
noster Pa- *vocare vobis super terram, unus est enim Pater ve-*
ter est. *ster, qui in cœlis est,* ait Salvator noster Matt.
 23. Hic Pater noster est, qui sinè omni pa-
 rentum nostrorum concursu omnipotentîâ
 suâ ad imaginem suam, animam nostram
 creavit; hic Pater noster nos conservat, nu-
 trit, fovet, omniumque ad nos pertinentium
 usque ad minimum capillum, curam gerit
 plus quàm paternam. Hic Pater noster An-
 gelos suos in nostram destinat custodiam,
 inestimabiles suæ gratiæ divitias in nos per
 Sacramenta effundit; sanctum suum Spiri-
 tum nobis communicat; & ità modo excel-
 lentissimo fit Deus, noster Pater, & nos ejus
 Filii.

Dolendum Si igitur tanta incumbat nobis obligatio,
de peccatis ut honoremus patrem & matrem, à quibus
quia per solummodo, ut loquitur S. Thomas, habe-
hac Deum, mus materiam corporis, causam libidinis &
Patrem originem reatus; sitque scelus detestabile
nostrum huic obligationi non satisfacere; quæ erit
offendi- obligatio nostra erga Deum: & quod scelus
mus. hunc offendere, qui Pater noster est, & qui-
 dem talis Pater? *Talem Patrem offendere,* non
 sinè causâ dicit S. August. vel apud eum au-
 thor de verâ & falsâ pœnitentiâ cap. 8. *con-*
tra ejus voluntatem aliquid committere, animad-
vertentibus ac se non ignorantibus, quam est cru-
dele! Quare nihil æquius est, quàm ut hunc
 Pa-

Patrem, ejusque paternam curam considerantes, peccata nostra detestemur & deprecemur. Hæc consideratio ita penetravit cor animūq; Divi Bernardi, ut hæc è contrito corde verba emisit serm. 16. in Cant. *Quam fronte attollo oculos ad vultum Patris tam boni tam malus filius & exitus aquarum deducite oculi mei, operiat confusio faciem meam, deficiat in dolore vita mea & anni mei in gemitibus.* Obfirmemur ex hoc momento animum generosa resolutione, moriendi potius turpissimam mortem, quam offendere talem ac tantum Patrem, non ex timore pœnæ, sed amore verè filiali. Fixa hæreat in cordibus nostris filialis in Patrem observantia, reverentialis amor, & sollicita cura, qua caveamus omne id, quod vel in minimo offendere, vel amabilem adeò & benignum Patrem contristari posset.

LIB. II.
CAP. VI.
SECT. III.

SECTIO III.

Tertium motivum ad contritionem fundat se in beneficiis à Deo in nos collatis.

ACerrimos ad amandum stimulos habent beneficia; his ipsas adeò belluas *vis beneficiorum.* cicutamus. Officia, ait Senec. lib. de benef. c. 3. *etiam fera sentiunt, nec ullum tam immanis suum animal est, quod non cura mitiget, & in amorem sui vertat.* Leonum ora à Magistris impune tractantur, elephantorum feritatem usque in servile obsequium demeretur cibus. Ex quo sequitur, hominem, qui post accepta bene-

LIB. I I. **CAP. VI.** **SECT. III.** *ficia in gratiarum actione & reciproci obsequii exhibitione deficit, ipsis bestiis ingratiorē esse.*

Lib. I.
cap. 4.
Dei beneficia cor ad contritionem movere debent.

Probatur ab exemplo.

Beneficia à Deo in nos collata, quis numerabit? (recoli hīc ea breviter possunt, quæ de motivis ad Deum amandum libro primo dicta sunt.) Et homo erit, qui ea non agnoscat, propter ea non redamet? & homo erit qui hunc offendere præsumat? Quis adeo duri cordis, qui non solvatur in teneras lacrymas, postquam talem ac tantum benefactorem offendit: cujus liberalitas tanta est, ut vix possibile sit cor peccatoris non conteri, si quæ à manu Dei accepit beneficia, paulò accuratius perpendat. Hoc medio usus est Deus ad cor Davidis movendum 2. Reg. 12. quando eidem insinuat. *Ego unxi te in Regem super Israël, & ego erui te de manu Saul, & dedi tibi domum Domini tui, & uxoris Domini tui in sinu tuo, dedi que tibi domum Israël & Juda; & si parva sunt ista? adjiciam tibi multò majora; quare ergo contempsisti verbum Domini, ut faceres malum in conspectu meo?* Hæc beneficiorum enarratio adeo Davidis animum penetravit, ut totus confusus & convictus exclamaret: *Peccavi Domino.* Si David ad enarrationem beneficiorum temporalium, ita compunctus fuerit, quàm nos compungi oportebit, post tot beneficia multò majora in nos liberalissimè collata; nunquid Baptismus, Adoptio in sortem filiorum Dei, vita & mors Christi, Regnum cælorum in finito sanguinis Christi pretio nobis comparatum, beneficia multò sunt excellentiora, quàm regia Majestas

& quædam alia eò spectantia Davidi collata? quorum tamen recordatio, amaras post commissum peccatum lacrymas Davidi expressit.

LIB. II.
CAP. VI.
SECT. III.

Cùm Judæi Christum Dominum Joan. 10. lapidare vellent, his eos blandis verbis est allocutus: *Multa bona opera ostendi vobis ex Patre meo, propter quod eorum opus me lapidatis?* quibus verbis intendebat Christus eorum emollire duritiem, cùm & belluas beneficia mansuefaciant; sed belluis ferociiores & lapidibus duriores in obstinatâ vesaniâ persistebant. Tu interim qui Christianus, non bellua es; blandissima hæc ad Judæos prolata verba seridè in tentationibus, in peccandi periculis & occasionibus perpende: *Multa bona opera ostendi tibi, propter quod eorum vis me offenderet?* Ex singulari in te affectu eduxi te ex nihilo, ad imaginem meam te condidi; Cælum, Terram, Elementa in tuum obsequium creavi; Soli, Lunæ, Stellis mandavi, ut tibi luceant; animalibus, ut te pascant; Angelis, ut te custodiant. Hæc omnia amoris in te meo non sufficiebant; descendi de cœlis propter salutem tuam homo factus, ex throno gloriæ me abjiciens in fœtidum stabulum, vitam duxi in sexcentis miseriis, eamque finivi per ignominiosissimam mortem: Ecclesiæ meæ te incorporavi, corpus meum in cibum & potum tibi dedi; præter hæc omnia paratus sum ad dandam tibi perennem in cœlis gloriam; propter quod ergo eorum opus vis me offendere? Deum offendere non poterit, quisquis attentâ mente ad beneficia à Deo sibi præstita reflexerit.

Christus benefaciens acerrimo omnibus stimulo est, ne peccatis consentiant.

Beneficia hac enumerantur.

LIB. II.

CAP. VI.

SECT. III.

*Beneficia
à Deo in
nos collata
non tan-
tùm vo-
luntatem,
sed etiam
potentiam
Deum of-
fendendi
auferre
debent.*

Sollicitatus ad obscena ab uxore Puti-
pharis Genes. 39. castus Joseph, obviabat
tentanti mulierculæ his verbis : *Ecce Domi-
nus omnibus mihi traditis ignorat, quid habeat in
domo suâ; nec quidquam est, quod non in meâ sit
potestate, vel non tradiderit mihi præter te
quæ uxor ejus es, quomodo ergo possum hoc malum
facere, & peccare in Deum meum?* Nota hic duo
illa verba : *Quomodo possum.* Potuisset dicere:
Non licet, non decet, non est bonum, &c. sed his
obviis loquendi modis non contentus, pro-
testatur sibi esse impossibile, & ultra vires,
hoc malum facere; innuens beneficiorum
multitudinem debere non solum volunta-
tem, sed etiam potentiam auferre, Deum
munificentissimum benefactorem offendendi.
Quid beneficia à Putiphare in Josephum
collata, sunt, in comparatione eorum, quæ
à largissimâ Dei manu nos accepimus? Cre-
diderat Putiphar Josepho quorundam bo-
norum administrationem, & gradu eminenti-
ori præ reliquis domesticis eum sublimâ-
rat; Deus nobis non administrationem, sed
in omnes creaturas concessit dominium, ut
iisdem utamur & fruamur ad libitum. Quo-
modo ergo possumus hoc malum facere, &
peccare in Deum nostrum? Cerrè ex optimo
fundamento dicebar S. Maria Magdalena de
Pazzis jam jam è vivis migratura: Cedo jam
hinc & nunquam capere potui, quomodo
possibile sit, quòd creatura rationalis Deum
mortalker offendere possit.

SECTIO IV.

LIB. II.

CAP. VI.

SECT. IV.

Quartum motivum ad Contritionem perfectam, fundat se in modo, quo Deus peccatorem ad pœnitentiam vocare consuevit.

UT suavissimus Deus & amantissimus Pater noster, postquam ab eo per peccata perfidè recessimus, ingratos nos & perduelles revocet, hoc ferè modo utitur: Explicat nobis maximum & intensissimum desiderium, quo flagrat condonandi nobis, quidquid tandem sceleris in eum machinati sumus; laborat summo studio pro nostrâ conversione, non secus ac si ipse Deus, offendens peccator; e contra nos ab eo offensi essemus; maximè anhelans, ut tandem aliquando in priorem familiaritatem iterum recipiatur. Quæ major caritas excogitari potest? infinitæ Majestatis Dominus, quiescere, ita loquendo, non potest, donec ab homine creaturâ suâ vili & abjectâ, à qua paulò ante horrendâ injuriâ affectus fuerat, in amicitiam admittatur. Præterea tam excel-
 lens tantique pretii donum est oblata reconciliatio & amicitia, ut si peccator, esto totius mundi foret Monarcha, eandem per aliquot centenorum annorum continuas preces, lacrymas, humiliationes & pœnitentias impetraret, esset tamen summum beneficium, si post tot etiam annorum spatia à Deo exauditus in gratiam illius reciperetur. Quòd vero Deus non rogatus, imò per peccatum contemptus & rejectus, ex proprio motu re-

Modus explicatur, quo Deus peccatores ad se vocat.

Quantum bonum sit Dei gratia, & amicitia.

Ineffabilis bonitatis est, quòd

con-

LIB. II.
CAP. IV.
SECT. IV.
Peccato-
rem ad se
Deus re-
voce.

Explica-
tur mo-
du quo
Deus in
revocando
peccatore
utitur.

Intensissi-
um Dei
desiderium
occupandi
cor homi-
nis expla-
satur.

conciliari quærat, offeratque suo infensissimo hosti, vili vermiculo, tot à se beneficiis cumulado pacem & amicitiam; seque in penetrabile cordis, ex quo per maximam injuriam ejectus fuit, tantà suavitate & blanditiis insinuet; certè tanta tamque immensa bonitas est, ut ne homines nec Angeli eam vel cogitatione assequi vel verbis explicare possint.

Audi blandissima verba, quibus apud Jerem. cap. 3. Deus utitur, ut errantem peccatorem ad se reducat. *Vulgo dicitur, ait, si dimiserit vir uxorem suam, & recedens ab eo duxerit virum alterum; nunquid revertetur ad eam ultra? nunquid non polluta, & contaminata erit mulier illa? tu autem fornicata es cum adulteris multis, tamen revertere ad me, dicit Dominus, & ego suscipiam te.* Nunquid vidisti, pergit ibidem vers. 6. *qua fecerit aver satrix Israel? abiit sibi met super omnem montem excelsum, & sub omni ligno frondoso, & fornicata est ibi, & dixi cum fecisset hæc omnia: Ad me revertere. Pœnitentiam agite, ait. Apocal. 3. Ecce sto ad ostium & pulso, si quis audierit vocem meam, & aperuerit mihi januam, intrabo ad illum, & cœnabo cum illo, & ipse mecum.* O amor! ò bonitas! stat ad ostium; quis? Rex regum; ipsa Sanctissima Trinitas; ad ostium peccatoris, & ipsa suis manibus pulsât, petens ut sibi aperiatur. Rumina hæc ò peccator; summus Deus & infinita Majestatis Dominus ad ostium cordis tui non sedet, sed stat, pulsans suis inspirationibus, illuminationibus, piis motibus, & ut ita loquar, suam auctoritatem prostituens; beatum se existimat, si ei aperias, in cor recipias, & te ad eum convertas. Clamores ingemi-

nas

nat Cant. 5. *Aperi soror mea, amica mea, columba mea, immaculata mea, quia caput meum plenum est rore, & cinnami mei guttis nocturnum.* Ah aperi, vide quomodo stem ad ostium, capite detecto, ut mancipium, quod tuus amor captivavit; ecce sub dio non sine multis molestiis totus perplutus constanter persto; aperi, aperi soror mea; da mihi locum in animam tuam, mihi tuo creatori, tuo Redemptori, tuo Patri, tuo Sponso, tuo Fratri; redi ad me, qui fugisti à me; redi ad me, qui non alium in finem veni ad te; quam ut curarem te, salvarem te, & omnibus bonis replem te; ah aperi, quidquid deliquisti, tibi donatum est. Ergone parvi adeo aestimas gratiam meam, & servire mihi detrectas, cum ipsi adeo Seraphini & Cherubini in meo gestiant occupari servitio? ergo tandem aperi, & non sinas eò rem devolvi, ut misericordiae januam in aeternum tibi praecludam, & justitiae meae cursum relinquens condignam te poenam castigem in gehennae barathro, qui toties & tam suaviter vocantem sequi noluisti ad gloriam.

SECTIO V.

Duo alia motiva ad veram Contritionem, patientia scilicet, quam peccatorum conversionem Deus expectat; & Benevolentia, quam conversum recipit.

Deus enim peccatoribus benefacere non omittit.

IN er blanditias, quibus misericordissimus Deus errantem peccatorem ad se reducere nititur, postrema non est, admirabilis patientia, qua conversionem peccatoris expectat.

LIB. II. **STAT.** Res certè admiratione dignissima est,
CAP. VI. quod Deus, qui peccatorem, infensissimum
SECT. V. suum hostem ad libitum tractare, punire, &

horrendâ morte pœnisque æternis plectere
 possêt, benevolentia eundem prosequatur;
 nullâ pœnâ afficiat, det cibum & potum, in
 adversitatibus succurrat, beneficia beneficiis
 cumulet, non secus ac si minimè offensus ef-
 fect, *dissimulans peccata hominum propter pœni-*
tentiam, Sap. 11. unde meritò exclamat Pro-
 pheta David ps. 102. *Miserator & misericors*

Dominus, longanimitatis & multam misericors. Ad
 hanc longanimitatem obstupescit propheta
 Abacuc c. 1. dicens: *Mundi sunt oculi tui ne*
videas malum, & respicere ad iniquitatem non po-
teris; quare respicis iniquas gentes, & taces? q. d.
 vides & audis quotidie millenas & millenas
 blasphemias, millena sacrilegia, millenos
 gravissimos peccatores, quique irrident, qui
 mandata tua malitiosè spernunt; & Tu taces,
 quasi hæc omnia nihil ad Te; quasi deessent
 vires ad vindictâ; imò non toleras tantum, sed
 hos ipsos peccatores, ut amicos amas, foves,
 adjuvas, & subministras liberali manu, quid-
 quid vel natura vel gratia boni exhiberi po-
 test, creaturisque omnibus ut tuæ justitiæ
 executoribus prohibes, ne quid adverti huic
 professio tuo inimico inferant; prohibes igni
 ne peccatorem rapacibus flammis in pulve-
 rem redigat; aquæ, ne suffocet; terræ, ne vi-
 vum deglutiat; aeri, ne halitum præcludat;
 montibus, ne obruant.

Quæ causa Sola causa tantæ indulgentiæ est, ut mo-
hujus lon- ram peccator habere possit ad Deum per
ganimita- pœnitentiam revertendi. Et si peccatis post
tis. lon.

Dei in to-
lerandis
peccatori-
bus longa-
nimitas.

longam conniventiam ita exigentibus, ad poenam descendere cogatur, tardè adeò & remissè procedit, ut non nisi paulatim poenas immitrat, ut sufficiens tempus habere peccator possit, ulteriora à se flagella per poenitentiam avertendi.

Adverteit S. Chrysoft: hom. 5. de Poenitentiâ, Deum in creatione rei, & ejusdem destructione, modo, à nostro valde diverso, procedere; dum nos ædificia exstruimus, longo labore est opus; dum destruimus, vix ullo; econtra Deus momento ædificat; sed tardè & per longas moras destruit. Universum mundum, & omnia quæ in eo sunt, ædificavit, non dicam (ut cum S. August. lib. 4. de genesi ad Lit. sentiunt multi Interpretes) in ictu oculi, sed sex dierum spatio: econtra in destructione unius civitatis Hierichuntinæ insumpsit dies planè septem. Non alia disparis hujus moræ ratio, quam abundantia pietatis & bonitatis, quâ voluit dare incolis spatium recurrendi ad lamenta poenitentiae; ut maturè à se propulsare conarentur, quod jam à tergo tibi imminere conspiciebant. Similiter quando benignissimus Deus foetidum mundum per diluvii aquas mergere volebat; tristi hoc fato Deus ipse (humano modo loquendo) afflictus est. Unde dicitur genesi. 3. *Tactus dolore cordis intrinsecus*; vel ut Hebr. habet: *Tactus dolore erga cor suum. Delibo*, inquit, *hominem, quem creavi, à facie terra.* Ex miro hoc loquendi modo quid aliud eruemus, quam quòd misericordissimus Deus à vindictâ & castigatione adeò alienus sit, ut eam, nisi violenter & quodam-

LIB. II.
CAP. VI.
SECT. V.

Explicatur per exempla Dei in tolerantis peccatoribus longanimitas.

LIB. II.

CAP. VI.

SECT. V.

quodammodo coactus, nunquam inferat) Cum jam universam carnem diluvio delere absolutè decrevisset, adhuc centum annis stitit in minis; interea per fidelem suum famulum Noe omni modo ad pœnitentiam hortatus est, asseverans omnem cessaturam pœnam, dummodo cessaret mundus à culpâ: elapsis jam centum annis, cùm post tot adhortationes nulla sequeretur emendatio, paulatim & guttatim, licet in horulæ spatio apertis cœli cataractis totum mundum suffocare potuisset, pluvia decidit voluitque ipsos adeò quadraginta dies pluendo insumi, si fortè ad pœnitentiam inter ipsas adhuc aquas obstinatus mundus se converteret.

Ex addu-
ctis S. Scri-
pturæ exē-
plis Dei in
recipien-
dis pecca-
toribus
prompti-
tudo pro-
batur.

Quod promptitudinem & affabilem benevolentiam, qua peccatores ad se redeuntes Dominus recipit, concernit; colligi ea sufficientissimè potest è parabolis, quæ ab ipso in Evangelio Luc. 15. de filio prodigo, & de Ove à Pastore, & Drachma à muliere inventis, adductæ sunt. S. Thomas opusc. 63.c.7. Parabolam de Ove & Dragma Christo approprians ait: Non dicit se emisisse Drachmam, scilicet genus humanum, sed invenisse, licet pretioso sanguine, & asperâ passione illud comparârit, quia in tantum desideravit salutem generis humani, quod inventionem reputavit, talis modo se posse hominem à potestate Diaboli liberare, & ad beatitudinem æternam, ad quam creatus fuerat, revocare. Idem eodem in loco: Etiam omnes Angelos convocat, ad gratulandum; non drachma, non homini, sed sibi; quasi homo, Deus esset, & tota salus Divina in ipsius inventionem dependeret, & quasi sine ipso beatus esse non posset.

Cono.

Considera jam ò Peccator, quicumque LIB. II.
tandem es, ineffabilem hanc bonitatem, & CAP. VI.
in te tolerando & expectando patientiam; SECT. VI.
considera, quomodo omni momento in tu-
am perniciem omnes creaturas armare & te
in inferni abyssum detrudere posset, nec fa-
cit tamen: & hunc suavissimum, patientissi-
mum, & optimum Dominum offendisse non
pœnitebit? non in amplexus rues?

SECTIO VI.

*Acerrimus ad contritionem stimulus
est, passio & mors Christi.*

INter ea, quæ ad dolorem & perfectam
de peccatis admissis contritionem, mo-
vere hominem possunt, vix quidquam effi-
caciùs est, passione & morte Redemptoris
nostri. Ingratitudinem & delicta sua non
poterit non, quis amarè deflere, qui vel to-
tam passionis Dominicæ historiam, vel unum
aliquod ex illâ Mysterium ante oculos men-
tis ponit, v. 9. Qui vivaci fide apprehendit,
& attentâ ruminatione discutit, quomodo
hic Rex gloriæ, abisso mœstitudinis absor-
ptus tristetur, paveat, coangustetur, & ad
mortem usque interiori animæ tædio & de-
solatione affligatur: vel, quomodo innocen-
tissimus hic agnus petulanti nebulonum &
lictorum agmine circumdatus, huc illucque
raptetur, vellicetur, irrideatur, conspuatur,
colaphis cædatur, spinis coronetur: vel,
quomodo totus nudus columnæ alligatus à
lictoribus horrendum in modum ita flagellis

*Non potest
non pecca-
ta sua de-
flere, qui
seriò pas-
sionem Do-
mini ru-
minat.*

H

cæda-

LIB. II.

CAP. VI.

SECT. VI.

cædatur, ut nullus vulneri superfit locus: vel, quomodo inter duos latrones medius in infami crucis ligno suspensus, in maximis doloribus spiritum emitrat.

Horum, inquam, attenta consideratio abunde sufficit ad proliciendum ex oculis copiosas de peccatis commissis lacrymas; quomodo enim quis sanguineam hanc tragœdiam ficcis oculis aspicere poterit, ad quam universa stupuit natura? quomodo contritione non scinderetur cor humanum, cum ad mortem adeo contumeliosam & acerbam, ipsæ petra scissæ sint, omnisque creatura tam lugubri spectaculo indoluerit? quomodo non uberrimæ ex oculis nostris manabunt lacrymæ, qui omnium horum cruciatuum, & duræ adeo mortis unica causa sumus. Eamus ergo in montem Calvariæ visuri quid rerum isthic agatur; videamus & contemplemur Hominem hunc miserabilem, despectum & illusum; videamus quomodo spinis scædatus, spinis coronatus, flagellis concisus, medius inter latrones suspensus copioso sanguine disfluat. Quæro jam à te, credisne Hominem hunc esse unigenitum Filium Dei? credisne esse Deum tuum, creatorem tuum, Dominum tuum, cui omne gaudium, & omnis felicitas ex naturâ suâ debentur, cujus vita adeo pretiosa, ut satiùs foret omnes Angelos, & homines exquisitissimis in omnem æternitatem torqueri suppliciis, quàm ut ipsi vel minimus dolor interretur. Hoc utique credis, quia Christianus es. Quænam est ergo, ulteriùs insto, ignominiosissimæ hujus mortis causa? delictum

per-

Quanam
tormento-
rum &

personæ patientis esse non potest; illa enim, ut ait S. Petrus 1. Pet. 2. 22. *peccatum non fecit*, éstque ipsa Innocentia; nec ad mortem rapitur per improborum violentiam invitus, nam ut ait Isaias cap. 53. 7. *Oblatus est quia ipse voluit*. Imò ipse de se testatur Joan. 10. 18. *Ego pono animam meam, & nemo tollit eam à me, sed ego pono eam à me ipso*. Quidnam ergo est, quod cruci suffixit omnium Creatorem? Est, ah est, mea & tua malitia, mea & tua peccata; hæc, hæc sunt tantorum cruciatuum & tam ignominiosæ mortis unica causa: *Propter scelus populi mei percussus est*, testatur Pater Cœlestis per os Isaïæ Prophetæ; vel, ut 70. legunt; *Ab iniquitatibus populi mei ductus est ad mortem*. Quod aliis verbis paulò ante idem Prophetæ insinuaverat: *Vulneratus est propter iniquitates nostras, attritus est propter scelera nostra*: vel, ut textus Hebræus habet: *Vulneratus est à transgressionibus nostris, attritus est à sceleribus nostris*. Scelera nostra sunt Lictores, quæ Deum ac Dominum nostrum ligârunt, raptârunt, percusserunt, conspuerunt, irriserunt, & morte adedò crudeli interemerunt. Luget ipse hanc crudelitatem nostram apud Prophetam Zachariam, à quo cap. 13. v. 6. quæsitus. *Quid sunt plaga ista in medio manuum tuarum?* respondet: *His plagatus sum in domo eorum, qui diligebant me*, vel, ut 70. legunt. *In domo dilecti mei*, q. d. ità tractârunt me, quos tenerimè amavi; ità tractarunt me, qui infinitis titulis ad me reciprocè amandum obligati erant. *Quid commisisti*, exclamat S. August. Medit. c. 7. *dulcissime puer, ut sic judicareris?*

LIB. II.

CAP. VI.

SECT. VI.

quid commisisti amantiſſime juvenis, ut adeo dure tractareris: quod ſcelus tuum & quæ noxa tua: quæ cauſa mortis: quæ occaſio tua damnationis: ego, ego ſum tui plaga doloris, tua culpa occiſionis, ego tua mortis meritum, tuæ vindictæ flagellum. O miſerabilis cenſura conditio & ineffabilis Myſterii diſpoſitio: peccat iniquus & punitur juſtus; delinquit reus, & vapulat innocens; quod meretur malus, patitur bonus; quod perpetrat ſervus, exſolvit Dominus; quod committit her., ſuſtinet Deus.

Hæc legens & ruminans ingemiſce peccator, & deplora amaris lacrymis delicta vitæ tuæ: Deduc quaſi torrentem lacrymas per diem & noctem, non det requiem tibi, neque taceat pupilla oculi tui. Thren. 2. 12. Ad hoc quemque fidelem Sancta Mater Eccleſia in Hebdomadâ ſanctâ, quæ paſſio & mors Chriſti recolitur, his verbis emphaticis exſtimulat: Hieruſalem, Hieruſalem, convertere ad Dominum Deum tuum. Ne differas ergo de die in diem ad Dominum converti, ne ſacraſſimus hic, quem impiè proculcâſti, ſanguis, quiq; adhuc miſericordiam clamat, vindictam, moræ impatiens, in tuâ æternam ruinam expoſtulet. Terribilis quadam, ait S. Paul. ad Hebræ. 10. 27. expectatio judicii & ignis amulatio quæ conſumptura eſt adverſarios. Et cur hoc? Irritam quis ſaciens legem Moyſis ſinè ullâ miſeratione duobus vel tribus teſtibus moritur, quando magis putat deteriora mereri ſupplicia, qui Filium Dei conculcaverit, & ſanguinem Teſtamenti pollutum duxerit, in quo ſanctificatus eſt?

Cur poenitentia differenda non ſit.

SECTIO VII.

De Satisfactione ad quam nos exstigmat mulat amor Christi.

LIB. II.

CAP. VI.

SECT. VII

Quemadmodum Caritas Christi urget nos ad deslendum peccata nostra, ita & eadem Caritas impellit ad præstandam Deo dignam pro iisdem satisfactionem; non communem & obviam; sed extraordinariam & insolitam. Res æquissima est, ut, qui suavissimum Redemptorem nostrum maximis affecimus injuriis, & crudeli morte, ut nequissimi latrones occidimus, exercitæ hujus intolerabilis crudelitatis pœnas à nobis exigamus, incumbitque nobis, ut, qui de condigno satisfacere non possumus, satisfactionem præstare conemur tantam, quantum possumus. Si de jure cuique suum reddendum, quid reddemus Altissimo, quem adeò iniquè aggressi sumus, & per summam injuriam in honore & bonis violavimus. Certè cum summo gustu & delectatione in aliqualem satisfactionem ferendum, quidquid adversitatis justissimus judex vel per se ipsum nobis immittit, vel ipsi nobis proprio motu & voluntate imponimus: sunt enim omnes hæ afflictiones gratissima Divinis oculis holocausta, quibus ejusdem Justitia honoratur & placatur. Videbatur S. Catharina Genuenti intolerabile, ut habetur in ejus vitâ cap. 20. si Deus vel minimum defectum in eâ impunitum relicturus esset, unde de lucrandis Indulgentiis parum erat sollicita; non quod contemneret, sed quòd

Æquissimum est ut Deo pro peccatis satisfaciat.

LIB. II. mallet sua in se delicta per castigationem
CAP. VI. mulctari, quàm alienis ex meritis, sinè præ-
SECT. VII. stitâ ex parte suâ pœnali satisfactione abo-
Pœnitentiam pro leri. Accedit quòd severa pro peccatis im-
peccatis a- posita & assumpta pœnitentia & satisfactio,
gere, est maximo nobis sit honori & gloriæ. Lauda-
gloriosum. tur Num. 25. sumi sacerdos Eleazari filius
 Phineis, quòd impudentem Israhelitam cum
 Madianitide peccantem, illatam Deo injuriâ
 vindicaturus, in flagranti, ferro transfode-
 rit: parem meretur laudem pœnitens, qui,
 quas intulit Deo injurias, in se ipso operum
 pœnalia ferro ulciscitur; imò dignus eò
 majori laude est, quò ob amorem proprium
 difficilius est, in se, quàm in alio seivire.

Est jucun-
dum &
consolato-
rium.

Nec solum æquitati consulimus & lau-
 dem meremur, si condignâ pœnâ in delicta
 nostra animadvertamus, sed & maximam
 pia hæc severitas parit consolationem & de-
 lectationem. Vix major è re quapiam per-
 cipitur delectatio, quàm illa est, quam ad-
 fert sumpta de inimico vindicta; maximè si
 malum, quod vindicatur, personæ illatum
 est, quam intense amamus, & maximi atti-
 manus. Quanto ergo gaudio non perfun-
 demur, si nos ipsos ob innumeras amantis-
 simo Deo & Domino nostro illatas injurias
 piè seiviendo castigemus, & de nobis ipsis,
 ut olim Dei hostibus, ultionem sumamus.

Pœna pro
peccatis
generosè
assumen-
da, nec e-
jus remis-

Et licèt Dominus Deus peccata quoad pœ-
 nam condonare nobis veller, nostrum ta-
 men esset generosè gratiam oblatam rejice-
 re, vindictam in nos convertere, & enixè à
 Deo cessare, ut impunita non maneat ini-
 quitas, qua tantæ bonitatis & gloriæ Domi-
 nus

nus fuit offensus. Si uni ex duobus, qui LIB. II.
Deum æqualiter offendissent, pœna condo- CAP. VI.
naretur, alteri sola culpa reservatâ pœ- SECT. VII
nâ; majorem lætitiæ causam haberet is, si *sio peten-*
rectum de re judicium feratur, qui punitur, *da.*
quàm qui sinè pœnâ liber dimittitur. Præ-
clarissimè in hanc rem scribit S. Chrys. hom. Et quare.

11. in 2. ad Corint. Dicamus, ait, admirabile &
rarum & multis fertassis incredibile; major erit
consolatio ei qui punitur, postquam exacerbavit
tam misericordem, siquidem mentem habeat, &
amet Dominum suum sicut amare oportet; quàm
ei, qui non punitur; nam etiam hoc communiter
evenire, videre possumus; nam qui contume-
liâ affectit amicissimum, tunc maximè refocilla-
tur, quando se ipsum in pœnam obtulerit, & gra-
viter patiatur. Et paulò post: Si quidem dilexe-
rimus Christum, ut diligere oportet, peccantes nos
ipsos puniemus; nam diligentes quicumque sunt,
non malum quiddam pati, propterea, per quæ exa-
cerbaverunt dilectum, est insuave, sed ipsum ante
omnia exasperare amicum: etiamsi iste iratus non
punierit, magis torserit amatorem; si autem pœ-
nam exquisierit, magis consolatus erit. Ne igitur
gehennam timeamus, sed quòd offendimus Deum.
Si Deum in veritate diligamus, ipsamet no-
stra nequitia maxima pœna erit, syncerum
enim amatorem non tam affligit pœna quàm
culpa, per quam pœnam pròmeruit; culpa
enim contrariatur amorì, rationi, & legi
amicitiæ; pœna autem iisdem est valde con-
formis.

LIB. II.
CAP. VI.
SECTIO
VIII.

SECTIO VIII.

Proponuntur motiva ad Contritionem imperfectam, sive Attritionem.

*Quanta in peccato sit deformitas.
Et in quo illa consistat.*

Motiva, quæ ad eliciendos imperfectæ Contritionis seu Attritionis actus inducunt, secundum Concil. Trid. sess. 14. c. 4. præcipua sunt, peccati deformitas, & mala ex peccato oriri solita. Quod peccati fœditatem & enormitatem concernit, sciendum est; eam talem ac tantam esse, utri à nobis, ut in se est, penetraretur & agnosceretur, tanto nos horrore percelleret, ut exanimis corrueremus. Consistit præcipuè hæc deformitas in eo, quod ex natura sua à se excludat omne quod Divinum est: ita ut nihil prorsus habeat de Dei Bonitate, nihil de ejus Pulchritudine, nihil de Sapientiâ, nihil de Justitiâ, &c. nihilque in eo amore dignum, etiam per Dei omnipotentiam esse possit; unde Divinæ essentia & perfectionibus divinis è diametro opposita, ideoque ipsa essentialis malitia, ineffabilis spureicitia, & deformitas est, omni odio digna, & omni detestabili detestabilior.

*Maximâ confusio-
nem parit peccatum,
dum Dei dispositio-
nem circa hominem
avertit.*

Peccatum est, quod omnem in homine ordinem invertit, summamque in eo confusio-
nem parit. Creavit Deus hominem non propter res creatas, sed propter se ipsum, ut ab eo in terris honoretur, laudetur, ametur sibi-
que servietur, & tandem post hæc salvus fiat. Hunc finem ut homo assequatur, ei-
dem à Deo provisum est de convenientissimis tam naturalibus, ut corpore, animâ, creaturarum plurium usu &c. quam super-
na-

naturalibus mediis, ut gratiâ sanctificante, LIB. II.
virtutibus infusis, Donis Spiritûs sancti, Sa- CAP. VI.
cramentis, sacra Scripturâ, & quod excedit SECTIONO
omnes gratias, incarnatione unigeniti Filii VIII.
Dei, ut his adjutus homo sinè magna diffi-
cultate sine suo potiatur. Hanc admirabi-
lem pulcherrimamque Dei dispositionem
confundit, dissipat, & evertit peccatum,
quâunque Deus inter finem & media posuit
conformitatem in summum, Divinæ gloriæ
hominûmq; salutis præjudicium disturbat;
S. Dionysius cap. 4. de Divinis nomin. pro-
prietatem & naturam peccati optimè expri-
mens, idipsum appellat totalem à naturâ &
à Deo ipso, ut primo omnium rerum Prin-
cipio & ultimo Fine recessum, omnimodam
& totalem ab omni bono separationem, pu-
ram putam privationem, defectum, infirmi-
tatem, deformitatem, in quo nulla vita, nul-
la pulchritudo, nulla ullius boni species in-
veniri potest, meræ tenebræ, confusio, cha-
os, & summa imperfectio.

Quod emanantes ex peccato miseras & Nullum in
damna concernit, certum est omnium ma- mundo
lorum nos prementium causam, & unicam malum,
scaturiginem peccatum esse. Malorum om- cujus pec-
nium nostrorum causa peccatum est, ait S. August. catum non
Hom. in Paralyt. Omnia totius mundi ma- sit causa.
la, omnes confusiones, omnia bella, omnes
omnium malorum & miseriarum species ex
peccato, ut fonte, radice & matre nascuntur;
sicut nullus torrens est sinè fonte, nullus ra-
mus sinè radice, nulla proles sinè matre; sic
nullum in orbe malum existit, quod pecca-
tum non parit. Unde peccatum à S. Scrip-
tura

LIB. II. tura Daniel. 3. vocatur *desolatio*. Isaia c. 59.
 CAP. VI. 4. *Languor & dolor*. Abacuc 1. *Onus & labor*.
 SECT. IX. Psal. 139. *Venenum aspidum* Vocatur *desolatio*, quia omnia suisque deque vertit: *languor & dolor*; *onus & labor*, quia omnes languores, dolores, labores, molestia hujus & futura vitæ à peccato progignuntur; *Venenum aspidum*, quia, sicut juxta Plinium venenum aspidum non solum amarum, sed & mortiferum est, sic & peccatum, peccatoris intima non solum amara per continuam conscientia laniant; sed & infallibilem mortis potum non post multum temporis parabit. Quare mirandum non est, Sanctum Chrysostomum docere, omnium bonorum præcipuum & maximum, quod evenire in terris homini potest, esse, à peccatis abstinere, & si quis in ea lapsus sit, per seriam & dignam poenitentiam se ad Deum convertere.

SECTIO IX.

*Plura motiva ad Attritionem ex damnis
 anima per peccatum illatis
 deducuntur.*

*Peccatum
 animam
 deturpat.*

TEtigimus obiter sectione præcedenti in genere multa & magna è peccato emergentia mala; tangemus modò nonnulla in specie, & primò quidem, quantà deformitate animam peccatum deturpet. Pro quo sciendum, quòd anima hominis justì, si gratiâ sanctificante, virtutibus Theologicis, donisque Spiritus sancti ornata sit, tantæ tamque admirandæ pulchritudinis sit, ut Divinæ

Ma-

Majestatis & cœlestium Spirituum oculos in se rapiat, superetque omnem, quæcunque tandem in sæculo hoc dari potest, pulchritudinem. Quamprimum verò peccato inquinatur, omnis in momento decor perit, abominabilis fœtor, & deformitas pulchritudini succedunt. *Candidiores Nazaræi ejus nive*, ait Jerem. Thren. 4. *nitidiores lacte, rubicundiores ebore antiquo, saphyro pulchriores.* Candidi hi Nazaræi optimè dici possunt Justorum animæ. Sed quales sunt post peccatum? Audi eundem Prophetam de anima peccatrice eodem loco lamentantem: *Demigrata est super carbones facies eorum, & non sunt cogniti in plateis, adhesit cutis eorum ossibus, aruit, & facta est quasi lignum, obscuratum est aurum, mutatus est color optimus, & egressus est à filiâ Sion omnis decor ejus.* Propheta Ezechiel cap. 28. exprimit in personâ Regis in Tyro admirabilem gloriam & decorem Luciferi (ut ordinariè interpretes in hunc locum commentantur) dicitque quòd ante lapsum Angelus hic fuerit *Signaculum similitudinis, plenus sapientiâ, & perfectus decore; omnis lapis pretiosus operculum tuum, sardius, topazius & jaspis, chrysolitus & onyx & berillus, saphyrus & carbunculus & smaragdus, aurum, opus decoris tui, donec inventa est iniquitas in te.* Ob quam omni decore spoliatus, & in tantam abiit deformitatem, ut si eundem oculis corporeis cerneremus, ex mente S. Chrysostomi, exanimis concideremus. O quàm terribilis unius peccati effectus! per quod præstantissimum omnis creatæ pulchritudinis compendium, maximi cœli & terræ miraculum, in teterri-

LIB. II. mum totius Universi monstrum conversum
CAP. VI. est.

SECT. IX.

*Peccatum
 admittit ho-
 mini rati-*

nam.

*Quid pec-
 cator pec-
 cando lu-
 cretur.*

Peccatum est, quod jure merito dici po-
 test omnem homini rationem adimere; nun-
 quid enim is ratione carere dicendus est, qui
 ex unâ parte agnoscit omnium negotiorum
 negotium esse curam animæ, nec rem exco-
 gitari posse, in quo majus studium & sollici-
 tudo figenda, quàm in comparandâ æternâ
 animæ salutem; ex alterâ parte nihil minùs
 quàm de eâ consequendâ cogitat; toties om-
 ni ad eam jure se abdicans, quoties pecca-
 tum mortale admittit. Et quid quæso est,
 quod peccator cælo carius habet? Est hono-
 ris punctulum, est paucillum voluptatis, est
 frustulum glebæ micantis. Si peccatum
 commissum est, scit se Dei & creatoris sui
 hostem esse, scit se diaboli esse mancipium;
 scit se in eum devenisse statum, in quo si de-
 cederet, rectâ tenderet ad locum tormento-
 rum sinè fine pœnis acerbissimis cruciandus;
 scit Divinam Nemesein fulgure, fulmine,
 ferro & igne armatam, ad teriendum exp-
 editam lateri adstare; scit sub pedibus suis in-
 ferni patere hiatum, nutum offenti Dei præ-
 stolans ad se vivum cum corpore & anima
 absorbendum; scit se ne momento quidem
 de longiori vitâ certum, polsèque improvi-
 sò subitanæ morte opprimi; & tamen, ò de-
 mens cæcitas! periculum non videt, vivit ut
 nullius mali conscius, nulli periculo obnox-
 ius: extremâ stat regulâ jam jam lapsurus in
 inferni apertas fauces, imò jam labitur; &
 tamen sine angore vivit, & periculoso fixus
 loco ne latum unguem recedit; & quod ma-

gis

gus stupendum, inter hæc gravissima nunquam reparandæ æternæ salutis discrimina, quasi extra omnis mali metum, misellus rideret, ludit, jocatur. Quæ major cæcitas & dementia excogitari potest?

Peccatum est, quod hominem mutat in bestiam. Homo cum in honore esset, non intellexit, comparatus est jumentis insipientibus, & similis factus est illis, pl. 48. Ecce, ait S. Bernard. in hunc locum, quomodo de grege facta est egregia creatura; heu tristis & lacrymosa mutatio, qui gloriâ & honore coronatus erat, & constitutus super opera manuum plasmatoris; magis autem ob insigne Divinæ similitudinis præcellebat, mutavit istam gloriam Dei in similitudinem vituli comedentis fœnum. Puto, jumenta dicerent, si loqui fas esset: Ecce Adam factus est quasi unus ex nobis. Confirmat id ipsum potentissimi olim Regis Nabuchodonosoris admiranda mutatio, qui dejectus è solio, coronâ, scepro, & purpurâ spoliatus, ratione captus, in bestiam se mutatum sibi persuadebat; unde humano confortio se subtrahens cum bestiis vivebat, fœno & gramine pastus. Quàm stupenda mutatio! qui paulò ante sublimatus in solio, numeroso stipabatur famulatio, jam seris sociatus omni rationis usu caret. Quæ mali hujus causa? unicum peccatum: quod in animam hominis multo adhuc scædiorem metamorphosin inducit. Detestemur igitur illud ex toto corde, ex toto animo, ut malum malorum omnium maximum, sine quo felicissimi; cum quo intelicissimi sumus.

LIB. II.
CAP. VI.
SECT. IX.

Peccatum
ex homine
facit be-
stiam.

LIB. II.

CAP. VI.

SECT. X.

S E C T I O X.

*Duo alia ad imperfectam Contritionem
motiva, fundant se in hoc, quòd pecca-
tum ex animâ Deum exturbet; Dia-
bolum e contra, ut hospitem & inco-
lam, admittat.*

*Deus in
homine ju-
sto habitat
per gra-
tiam, ef-
sentiam,
& perso-
nam.*

*Per hanc
inhabita-
tionem ho-
mo fit fi-
lius Dei.*

CERTUM est ex sacrâ scripturâ modo pror-
sus singulari Deum habitare in cordi-
bus nostris. Deus, ait S. Joannes, 1. cap. 4.
Caritas est, & qui manet in Caritate, in Deo ma-
net, & Deus in illo. Quod intelligi debet non
tantum de præsentia quoad gratiam, sed et
iam quoad essentiam & Personam; docet
enim D. Thom. 1. p. q. 43. art. 3. quod in
ipso dono gratiæ gratum facientis Spiritus
sanctus habeatur, & inhabitet hominem; ita
quidem, ut, si per impossibile ante infusio-
nem gratiæ Deus per immensitatem in ani-
mâ præsens non fuisset, illico in personâ
compareret, tamdiu ibidem substiturus,
quamdiu gratia sanctificans præsens est. Un-
de dicit S. Paul. 1. cor. 3. Spiritus Dei habitat
in vobis. Templum Dei estis vos. Et iterum 2.
Cor. 6. Vos estis templum Dei vivi, sicut dicit Deus,
quoniam inhabitabo in illis. Et ita per intimam
hanc unionem & cohabitationem, gratiæ-
que sanctificantis communicationem, Deus
facit hominem suum filium, teste Davide ps.
81. Ego dixi: Dii estis & filii Excelsi omnes. Quem
locum ita interpretatur S. August. in psal. 49.
Manifestum est, quia homines dicit Deos ex gratiâ
suâ deificatos, non de substantiâ suâ natos: ille
enim justificat, qui per semetipsum, non ex alio ju-
stus

flus est; & ille deificat, qui per se ipsum non alterius participatione Deus est; qui autem justificat, ipse deificat, quia justificando filios Dei facit. Quis intellectus humanus capere sufficit infinitam illam excellentiam, ad quam homo evenitur per adoptionem ad filiationem Dei, imò ad Deitatem ipsam? Quis capiet immensos illos thesauros his paucis S. Pauli Apostoli verbis 2. Cor. 6. comprehensos? Qui adharet Domino, unus spiritus est.

Stupendum opus fuit Salomonis templum, in quod solum plùs auri & argenti aliarumque pretiosarum materiarum insumptum fuit, quàm in notissima illâ septem Orbis Miracula simul: In hoc ædificio omnem suam scientiam, sapientiam, & intellectum sapientissimus Regum Salomon exhaustit; & tamen nuda solum delineatio, figura, & exigua umbra animæ hominis justi hæc structura fuit; cùm enim ex omnium Angelorum & hominum judicio Deus perfectissimum Ens sit, luce clarius est, nullam creaturam pulchritudinem in comparisonem venire posse cum homine, qui filius Dei, imò quodammodo Deus ipse est. Ut filii Dei nominemur & simus, 1. Joann. 3. Estque una justi anima majori apud Deum loco, quàm infinitus hominum peccato infectorum numerus. Ex quo honorabilis factus es in oculis meis, ait Deus apud Isaïam cap. 43. & gloriosus, ego dilexi te, & dabo homines pro te & populum pro animâ tuâ.

Templum
Salomonis
rudis figura fuit
anima justi.

Hæc animæ dignitas, prærogativa & decor durat, quamdiu peccato caret; at hoc si abiatret animamque commaculet, omnis deformatur.

Per peccatum homo
deformatur.

LIB. II. decor marcessit, gloria perit, omnis honor
CAP. VI. vertitur in opprobrium, & admiranda hu-
SECT. X. jus templi facies, tanto olim splendore ra-
 dians, fœdatur, profanatur, & in fœtens sta-
 bulum deplorandâ metamorphosi converti-
 tur. Non secus ac evenit Templo Hieroso-
 lymitano sub impio Rege Antiocho 1. Ma-
 chab. 1. *Accepit, ut loquitur textus, altare au-
 reum, candelabrum luminis & universa vasa ejus,
 & mensam propositionis, & phialas & coronas.*
 Quod fecit Antiochus in Salomonistemplo,
 idem facit peccatum in anima à Deo per
 peccatum recedente: Unde peccator voca-
 tur à Jobo cap. 15. *Abominabilis & inutilis;*
 vel, ut vertit Vatablus: *Fœtidus & maleolens.*
 Oseas eum vocat: *Vas immundum*, cap. 8. alii:
Factus est quasi matula in Minoe.

Ad hoc, peccatum Deum ipsum ex anima
 exturbat, & cum eo omnem felicitatem;
 e contra diabolo locum assignat, qui eandem
 sibi subjicit, tabernaculum in ea figit & ty-
 rannico imperio dominatur. Possétne ani-
 mæ gravius malum accidere, quàm derelin-
 qui à Deo. Inter omnes olim Israelitico po-
 pulo intentatas minas, terribilissima fuit
 comminatio hæc: *Va eis, cum recessero ab eis.*
 Osee x. c. 9. Quia enim Deus unica omnis bo-
 ni causa est, necessariò eo recedente omne
 malum pleno impetu in nos ruit.

SECTIO XI.

Aliud motuum ad imperfectam Contritionem est, quia anima à peccato occiditur.

LIB. II.

CAP. VI.

SECT. XI.

Licet anima ex naturâ suâ immortalis sit, certo tamen modo morti subiecta est, & occidi potest. *Humana anima*, ut docet S. Gregor. Libr. 4. moral. ita immortalis est, ut mori possit, ita mortalis ut mori non possit; nam beatè vivere, sive per vitium sive per supplicium; essentialiter autem vivere, neque per supplicium amittit; à qualitate enim vivendi deficit vita & mors, sed omni modo subsistendi interitum nec moriens sentit: ut ergo breviter dixerim, & immortaliter mortalis est, & mortaliter immortalis. Vita & mors animæ, prout hic de iis agitur, consistunt in præsentia vel absentia Dei per gratiam, quæ respectu animæ habent se, sicut præsentia & absentia animæ respectu corporis; præsentem animâ corpus sentit, movetur & vivit; eâ recedente, sensu, vitâ & motu caret; sic anima, recedente gratiâ sanctificante ut vitâ, moritur; præsentem vivificatur. Sicut anima, ait S. August. serm. 1. de verb. Dom. est vita corporis; sic anima vita est Deus: sicut expirat corpus, cum animam emittit; ita expirat anima, cum Deum amittit: Deus amissus mors animæ, anima emissa mors corporis. Quomodo verò hæc mors per peccatum animæ inferatur, explicat S. Jacob. cap. 1. Unusquisque tentatur à concupiscentiâ suâ abstractus & illectus; deinde concupiscentia, cum conceperit, parit peccatum, peccatum verò, cum consummatum

Quo sensu anima mortalis & immortalis sit.

Quenam sit vita & mors animæ.

LIB. II.

CAP. VI.

SECT. XI.

*Quibus
gradibus
pervenia-
tur ad vec-
catum.*

*Explica-
tur tenta-
tio & con-
sensus.*

fuert, generat mortem. His verbis indicat S. Apostolus gradus, quibus ad peccatum descenditur, ponitque loco graduum tres diversos animi motus; qui à S. Gregor. & Venerab. Bedâ, vocantur Tentatio, Delectatio, Consensus. Tentatio est, cum hostes nostri: mundus, caro, Diabolus bonum aliquod delectabile contra vel præter legem Dei nobis objiciunt, allicientes & suadentes, ut Deo seposito illicitum amplectamur; hæc tentatio peccatum non est, cum nihil operetur liberum hominis arbitrium; si autem tentationi eousque auscultemus, ut homo inferior nonnihil se in objecto delectet, culpa venialis est, quia pars superior negligenter repulit, quod illicitè delectabar; si verò pars superior inferiori non tantum non reluctetur, sed & eidem consentiat, & in malo complaceat, jam culpa commissa est, venialis vel mortalis pro qualitate materiæ. Rem hanc ulterius elucidat S. August. libro de Genes. contra Manich. cap. 14. docens, eisdem ordinariè gradibus peccatorem ad peccatum pervenire, quibus olim Adam in Paradiso. Serpens tentavit Evam, eidem exhibendo pomum veritum ad vescendum suave; Eva per instantias & preces traxit ad suas partes Adamum, qui Evæ consentiendo peccatum commisit, & eodem loco expertus est, quod eidem Dominus minatus fuerat: *Morte morieris.* Serpens est tentatio; Eva concupiscentia; Adam verò anima rationalis; quæ dum illicitis motibus consentit, peccati se ream facit. Post peccatum sequitur expulsio ex paradiso, cujus possessio in

in hac & in altera vita nos mansisset; & tandem deploranda mors animæ.

Manet igitur verissimum animam occidi à peccato, omnemque peccatorem, esto robustus, vividus & vegetus forinsecus appareat, revera tamen miserabili morte defunctum. Unde Christus Luc. 15. prodigi filii patrem ita loquentem adducit: *Frater tuus hic mortuus erat & revixit.* Eodem modo in Apocal. cap. 3. Angelus peccatorem alloquitur: *Scio opera tua, nomen habes quod vivas, & mortuus es,* q. d. Quis videns te manducare, bibere, ambulare, &c. crederet te esse mortuum? sed ego te in cute novi, vivens mortuus es. De se fatetur Propheta Regius David, quod sedens in throno circumdatus chlamyde & purpurâ, multis stipatus satellitibus, mortuus & sepultus fuerit, ps. 143. *Collocavit me, ait, in obscuris sicut mortuos sæculi.* q. d. contigit mihi, quod peccatoribus, quibus scatet mundus, contingere solet, qui etsi rideant, ludant, saltent, edant, bibant, noctes dièque inter voluptates transigant, verè tamen mortui sunt. S. August. serm. 28, de verb. Apost. eleganter hanc mortem exponit: *Quia (peccator) pedibus ambulat, quia manibus contrectat, quia oculis videt, & audit auribus, officiis ceteris membrorum satis utitur, viventem putas; vivit sed corpus ejus, mortua est autem anima ejus, mortuum est, quod melius est ejus: vivit habitaculum, mortuus est habitator.* Et paulò post: *Moritur corpus cum recedit anima, moritur ergo anima si recedit Deus: recedit anima cum corpus percutitur gladio, & putas quod non recedit Deus, cum ipsa anima feritur perjurio.*

LIB. II.

CAP. VI.

SECT. XI.

*Peccator
vivens
mortuus
est.*

LIB. II.

CAP. VI.

SECT. XI.

*Multa in-
commoda
toleramus
pro salute
corporis.*

*Plura to-
leranda
pro salute
anime.*

*Quàm
horrendū
facinus
sit, animā*

Quia ergo tantis malis nos involvit pec-
catum, animamque miserandā morte peri-
mit; quis non videt summo studio cavē-
dum, ne illud committatur, amarisque la-
crymis deffendum, si commissum sit. Maxi-
mus, qui à naturā homini insitus est amor,
est amor vitæ; maximus timor, est timor ob-
eundæ mortis; terribilium enim omnium
mors est terribilissimum. Ut vitam servemus,
quas non subimus molestias? nullus labor
adeò difficilis, quem non amplectimur; nul-
lum iter adeò molestum, quod non confici-
mus; nulla medicina adeò amara, quam
non promptè epotamus; aerem fugimus, in-
ter cellæ angustias nos recludentes, ne no-
ceat; patimur ferrum & ignes, dummodo
vitam servare & mortem evadere his mediis
possimus. Si toleremus hæc pro salute cor-
poris, quæ & qualia non decebit subire pro
conservatione animæ, quæ infinite corpore
pretiosior est; hanc si perdamus, Deum ip-
sum perdimus, & rei læsæ Divinæ Majesta-
tis declaramur. Quis ergo peccatum non
vitabit tantorum malorum unicam causam?
insanus certè, qui se ipsum tot malis objicit,
cū facile se ipsis liberare possit. Mors corpo-
ris inevitabilis est: moriendum semel est;
quidquid tandem in oppositum laboremus;
mors e contra animæ in nostra est potestate,
nec à nemine nobis, nisi à nobis ipsis inferri
potest; ita, ut anima à nemine nisi à se ipsa
occidatur. Stupendum & horrendum hoc
auditu est, & tamen ipsissima veritas est. Nun-
quam lectum vel auditum est, ferocissima
etiam ex naturā suā animalia in se ipsa desce-
ndisse

viſſe ſeq; diſcerpiſſi; extrema tentant ut vi-
tam ſervent. Et tamen tu ò homo, ſi peccas, in te ipſum beſtiis crudelior deſa-
vīs, & ani-
mam tuam nobiliſſimam tuī partem ſcēde
ſauciatam occidis, dilanias, diſcerpiſ. Si
porrecto gladio tibi præciperetur, ut te ipſum
jugulares, credo ſanè ad tantum faci-
nus horrerēs, tremerēs, gelidus ſudor to-
tum corpus occuparet, pavor adimeret vi-
res, ut ne gladium quidem, in hanc tuī no-
cem manu tenere poſſes. Quis ergo timor
non debet occupare animum tuum, ne a-
nimam interimas, quæ infinitè carior tibi eſ-
ſe debet corpore? atq; adeò peccatum mor-
tale ſummo ſtudio vitandum; hoc enim fe-
ralis illa ſica eſt, quā vita animæ adimitur.

SECTION XII.

*Pœnitentia de peccatis indilatè agenda,
& quare.*

Certe ſummo ſtudio ob mala quæ addu-
ximus peccatum fugiendum eſt; ſed
quia ob innatam naturæ noſtræ corruptio-
nem infirmi ſumus, ſæpe vincimur, & in
peccata labimur; quod ſi evenerit, omni-
morâ ſepoſitâ ad pœnitentiam recurrendum.
Pœnitentiam agite, ait Salvator Matt. 3. Et
Matt. 4. Niſi pœnitentiam habueritis, omnes ſi-
mul peribitis. Iniquitas omnis parva magnâve,
ut loquitur S. Aug. Coneione 1. in pl. 5 8.
punitur neceſſe eſt, aut ab homine pœnitente, aut
à Deo vindicante: vis non puniat Deus? punita.
Si Deus Angelis peccantibus non perperciſ, 2 Petr.

LIB. II.

CAP. VI.

SECTION

XII.

*per pecca-
tum occi-
dere.*

*ſine pœni-
tentiâ nul-
lum dimit-
titur pec-
catum.*

LIB. II.
CAP. VI.
SECTIO
XII.

*Adducuntur exempla quæ negligentibus in agendam pœnitentiâ merito ter-
reant.*

2. sed rudentibus inferni detractos in tartarum tradidit cruciandos, quid nos misellos vermiculos manebit, nisi in tempore confugiamus per pœnitentiâ ad misericordiâ viscera? Expulsio primorum Parentum ex Paradiso, depluus de Cœlo ignis super Pentapolin, acerbissima supplicia & ignominiosa mors, quam subeundam decrevit unigenito Filio suo æternus Deus, quàm non terrefacere debent infirmos nos homunciones; quia si in viridiligno hac faciunt, in arido quid fiet? Luc. 25. Si iratus Pater ob iniquitatē nequissimi & rebellis servi sui, ita castigat amantiſsimū & ab æterno dilectū Filium suū; quā non pœnā castigabit mancipium ipsum & perduellem servum? si in virgineam Christi carnem adeo durē saviērit, quid fiet animæ nostræ immundæ sexcentis peccatorum maculis inquinatæ? Quid ad hæc nobis animi? Si acerbissimas pro peccatis meritas plagas fugere, & iram iustissimi iudicis placare cupimus, sinē morā currendum ad offensum Patrem & lacrymantibus oculis indilatē misericordiâ imploranda. Non tardes converti ad Dominum, & ne differas de die in diem, subitò enim veniet ira & in tempore vindictæ disperdet te. Eccles. 58. Ut ad hoc inciteris, rumina & expende frequenter, quæ subicimus, ad pœnitentiâ sinē morā agendam motiva, quorum

Motivum primum ad pœnitentiâ agendam est periculum.

Primum est, periculum subitanæ & improvise mortis. Quis enim mortalium sibi, ne dicam diem, sed horam promittere potest? eum innumeræ subitæ mortis exempla oculis obversentur. Dicis te in optima ætatis flore perfectâ frui sanitate; sed quod ætate, viribus & sanitate tibi pares improvisa

mors

mors sustulit, & ante Divinum tribunal stetit **LIB. II.**
 eo tempore, quo nihil minùs quàm mortem **CAP. VI.**
 cogitabant? Quot è lecto surrexerunt sani **SEC. XII.**
 manè, qui vesperum non viderunt? Quot *subitanea*
 lectum ingressi viribus & sanitate integris, *mortis.*
 facto manè exanimis inventi sunt? Quot oc-
 cubuerunt inter lusus, pocula, sales, volupta-
 tes, Veneres? Supervacaneum est hanc rem
 luce clariorem adductis exemplis confirma-
 re; circumspice & sufficientia in hanc rem
 exempla memoriæ occurrent. Nunquid
 idem contingere tibi potest, qui ex eadem
 malsâ & limo, ut ii, compactus es? *Non sa-*
nitati, monet Cæsarius Arelatenlis, *credendum*
est, non avari; in remedia salutis sue semper tardus
est, qui vita sua incertus est. Deus bone! quàm
 citò de vitâ nostrâ actum est. Multâ certè
 violentiâ opus non est; tegula in caput lapsa,
 transversa in gutture spina pilcis, ossiculum,
 uvæ acinulus, frustulum panis &c. sufficiunt
 ad animam è corpore expellendam: quis,
 quæso te, simili periculo exemit? Unde *stul-*
tissimum est, ait Euseb: gallicanus hom. de la-
 trone, *ut causa, qua de necessitatibus agitur eter-*
nis, mutabilitatibus vite deficientis committatur
extremis.

Secundum. Incertitudo Divinæ gratiæ. Ag- *Secundum,*
 noscitis & credis pœnitentiæ dignos fructus *incertitu-*
 facerete non posse sine gratiæ divinæ effica- *do divina*
 ci opè: dato igitur quòd vitam tuam in se- *gratia.*
 nectam prœractorus sis, quis promisit quòd
 Deus, si peccare pergas, ad nutum tuum da-
 turus sit gratiam tempore quo tu voles? De-
 ditne tibi hujus gratiæ promissionem manu
 suâ & sigillo firmatam? Nihil minùs. Con-

LIB. II. trarium potius timeri potest, maximè quia
CAP. VI. per dilatam pœnitentiam malo crescunt vi-
SECT. XII. res, & velut pondere ad plura traheris, qui
 pauca per pœnitentiam abolere neglexisti;
 & ita peccatis immerfus per protractam mo-
 ram te gratia indignum reddis; & ut dicit S.
 Paul. ad Rom. 2. *Secundùm duritiam tuam &*
impenitens cor thesaurizas tibi iram in die Domi-
ni: & Deum quodammodo cogis ut gratiam
 deneger, cum maximè egebis. Deinde per
 peccatorum repetitionem, pœnitentiam &
 conversionem reddis difficiliorem ob malam
 consuetudinem, quæ tandem ita prævalet,
 ut extirpari nisi difficillimè non possit. Pec-
 cator immediatè post lapsum de pœnitentia
 cogitans mederi malo facillè potest, sed qui
 differt, & peccatum peccato addit, dat vitio
 vires, quæ eum ita obstrictum tenebunt, ut
 fermè sinè miraculo se extricare, & consue-
 tudinem cum vetere homine exuere non
 possit.

*Tertium
 motivum
 peccatoris
 infelix con-
 ditio.*

Tertium. Esto quod de longa vita, & de
 gratia tibi in tempore opportuno affutura
 certus esses, deberes nihilominus ne per ho-
 ræ spatium pœnitentiam differre. Quamdiu
 enim peccato infectus es, abjectissimæ con-
 ditionis es, privatus honorifico illo titulo,
 quo Filii Dei nominamur & sumus; tantum
 enim abest, ut illo tempore, quo in peccato
 hæres, Dei sis filius, ut etiam professus sis tan-
 tæ bonitatis hostis, Diaboli mancipium, pri-
 vatus gratia sanctificante, & aliarum virtu-
 tum nitore, quæ paulò ante supra omnes na-
 turæ excellentias te efferebant; omnium tuo-
 rum meritorum miserandam fecisti jactu-
 ram,

ram, nec quidquam mereri potes, esto solus
omnia facias, quæ facere homo potest, nec
ulla communione bonis Fidelium operibus
jungeris. Edic amabo, vellēsne lethali vul-
nere in corpore saucius ad dies quatuor,
quinque vel sex, sinē adhibito remedio ma-
nere? Nunquid statim Chirurgus te commit-
terēs, eique modo optimo tua vulnerare-
commendares? Ergone lapsus in fordidam
eloacam integra septimana luto fœdatus cir-
cumires? nunquid ad lavacrum anhelares?
Si bona tua furto tollerentur, ergone post
mensem prius in furem inquirerēs? Quid ad
hæc Charissime, quid ad hæc dicis? Utique
& læsus, ais, remedium statim quærerem, &
fœdatus ad loturam statim currerem, &
spoliatus in furem statim inquirerem. Cur
ergo denegas animæ, quod corpori tam sol-
licitè tribuis? Cur non statim, statim sinē
mora afflicta succurris animæ, qui tam
prompta ope ades putrido corpori?

SECTIO XIII.

*Adducuntur aliquot perfectæ Contritio-
nis actus.*

UT nonnihil luminis pœnitens habere
possit pro eliciendis veræ contritionis
actibus, unum vel alterum proponemus; sit
igitur

Primus. O quàm pœnitet me Deus meus & om-
nia, quàm pœnitet me, quod abjectissima ego crea-
turatus, ego vilis terra verniculus injuria verim
Te, Te summe Majestatis & infinita bonitatis Patrē
& Dominum. Ab pœnitet me, omnia que à me

LIB. II.
CAP. VI.
SECTIO
XIII.

*Corpori
vel fœdato,
vel læso,
statim suc-
curritur,
ergo &
anima sta-
tim suc-
curren-
dum.*

LIB. II.
CAP. VI.
SECTIO
XIII.

commissa peccata extremè detestor, quia horrendâ Tibi per hac intuli injuriam. Misericordiam o Deus, misericordiâ: hanc oro, hanc ad pedes tuos prostratus humillimè efflagito, sanctè appromittens, omnem me pro tuis possibilem satisfactionem Tibi exhibiturum, me summo honore Te prosecuturum, omnemque delaturum cultum, ad quem fidelis anima obligata esse potest.

Secundus. Gemitibus inenarrabilibus, oculis plorantibus, flexis genibus, ligatis in altum erectis manibus, abjicio me coram te, Amantissime & suavissime Salvator; & geminatis vocibus Misericordiam, Misericordiam ingemino, & inclamo: Ignosce, ah ignosce peccatis, verbo, cogitatione, & opere à me in Te commissis; displicent mihi, quia displicent Tibi; displicent, ah displicent, & ex toto corde de iis doleo, quia tam crudeli laniena in te serierunt. Ah misericordissime Domine, quid fecisti mihi, quod adeo durè tractaverim Te: o me omni belluâ ingratiorem, qui talem ac tantum benefactorem, à quo habeo, quidquid habeo, adeo prave & scelestè offendi.

Tertius. Statue te ante imaginem Crucifixi, respice in vulnera & clavos tuî causâ ad diluenda scelera tua ex amore suscepta, & hunc Crucifixum pro te Dominû tuû his vel similibus ex amoroso pectore depromptis suspiriis altoquere: O Salvator mi infinitè suavi, infinitè misericors, unica vita mea salus, author omnis boni, qui descendisti de cœlis, ut per acerbissimos dolores, quos Te pati video, peccata mea deleas, & debitas pro us pœnas sustineas. En miserû me benignissime Salvator, en compareo coram Te gemens & dolens, quod hos Tibi cruciatus inflixi per mea peccata. O quàm doleo, quàm confundor &

erubescō! cogitans me tantorum dolorum causam; LIB. III.
qui peccatis meis id solum effeci, ut Te crucifigerem PARS I.
Deum meum, summum & infinitum bonum. De- CAP. I.
missis itaque oculis procido coram Te, & ad pedes
tuos in longum prostractus adjuro Te per omne id,
quod Te movere potest. Recipe me in gratiam
tuam, ne disperdas, ut meritis sum, miserum me
cum fiducia ad Te recurrentem, sed eo amplius pa-
teant mihi viscera misericordia Tua, quo minus tibi
dignus sum.

Quartus. Quia ô Domine Deus meus, dolor,
quem de Te offenso sentio, & detestatio de peccatis
meis, tam intensa non sunt, ut deberent, & ego
ex toto corde cuperem; hinc peto instantissime à Te ô
Deus infinita sanctitatis, loco illorū dignare susci-
pere illud odiū, quo Tu ipse peccata detestaris; illam-
que detestationem, qua unigenitus Filius Tuus Re-
demptor meus totius mundi, & specialiter mea pec-
cata detestatus est, & per hanc, doloris, detesta-
tionis & satisfactionis mea defectum supplere.

Dum hi similésque actus eliciuntur, ex-
pedit, ut simul externum aliquod pœnitent-
iæ opus assumatur, ut per hoc animus ad
dolorem & detestationem eo efficacius per-
moveatur, reddaturque pœnitentia & Deo
acceptior, & nobis utilior.

LIBRI III. PARS I.

CAPUT PRIMUM.

*Vernus amor non consistit tantum in af-
fectu, sed etiam in operatione.*

COELESTIS Sponsus instructurus Cant.
& Sponsam suam, qua ratione se in a-
Quali

LIB. III.

PARS I.

CAP. 1.

*Amor sine
operibus
esse non
potest.*

Actuali amore exercere debeat, ait : *Pone me ut signaculum super cor tuum, ut signaculum super brachium tuum.* His verbis Sponsam & nos omnes instruit, non satisfieri perfecto amoris per solos affectus; sed & manum operi admoventem, nec ulli parcendum labori, ut ea opere ipso exequamur, quæ novimus amato placere. Et sit tantum in solis affectibus v. g. Amoris, Complacentiæ, Benevolentia, Præferentiæ, &c. de quibus supra egimus, susteremus; timeri non sine fundamento posset, similem amorem esse tantum imaginarium, & ex naturali potius complexione, quam ex vera & solida virtute ortum. *Dilectus in Deum affectus* juxta Richard. de S. Victor. Conc. 6. in Cant. *quodammodo carnalis est, & fallax, & humanitatis interdum potius quam gratia, cordis quam spiritus sensualitatis quam rationis.* Unde fieri potest animam imperfectam sensibilibus moveri ejusmodi affectibus, ignemque amoris ardentius sentire, quam animam perfectam Deo per purum & sincerum amorem adhaerentem, quæq; in perfectione longè illa prior est excellentior. Clemens Alexand. libr. 7. *Aromatum*, illum dicit esse in veritate & solidâ virtute Deum quærentem, non qui similes animi delicias sentit, iisque putat rem omnem esse confectam; sed qui iis immoratur affectibus cum effectu, h. e. fructum operis afferentibus v. g. insuperabile patientiæ robur in adversis, immutabilem constantiam in perferendis injuriis, contemptum rerum creatarum, intensum amorem Proximi, singularem cum Divina voluntate conformitatem; verbo,

Pone me
ulum su-
nfam &
perfecto
num q-
ulum la-
quæ no-
in solis
tiaz, Be-
ibus su-
on sine
em esse
i potius
a virtu-
xta Ri-
nt. quo-
tatis in-
spiritus
potest
moveri
oris ar-
tā Deo
erentē,
est ex-
tromā-
dā vir-
s animi
em esse
ectibus
erenti-
r in ad-
perfe-
creata-
alarem
; ver-
bo,

bo, jube virtutum solidarum exercitium. Et quomodo quæso amor tuus esse potest verus & genuinus; si occasione ferente harum virtutum exercitium horreas? Nunquid hic vel similis affectus: *Deum meum super cælum & terram, super omnia, quæ in eis sunt, amor*; nunquid, inquam, hic actus mente sola elicitus, sterilis est, si promiscuè, ubi de Dei obsequio & honore agitur, creaturas illi anteponas? Quid aliud similes affectus sunt, quam inanis fucus, inanis cortex sine nucleo? Si amor est, operibus signandus est, sine quibus amor non est. Unde Christus volens ponere lydium amoris lapidem, non affectus, sed opera assignavit Joann. 14. *Si quis diligit me, sermonem meum servabit.* Et iterum: *Qui habet mandata mea & servat ea, ille est, qui diligit me.* Affectus interim planè rejiciendi non sunt, cum sint principium, & primus quodammodo amoris flos; sicut igitur fructus non maturescit sine flore, sic nec perfectus cum operibus amor sine affectibus; in quibus proinde seriò nos exercere debemus; per hos enim animus ad heroica, ardua, & admiranda pro Deo subeunda disponitur; eum enim amor inter omnes Passiones potentissima, perfectissima, & omnium virtutum Regina sit; hinc sequitur, quòd admirabilium operum patrator & effector sit. Amor mille habet manus, mille pedes in obsequium Dilecti promptos & pronos. Ingeniosè ubique amor quærit, an quid invenire possit, quo Dilectum recreet & delectet. Amor, ait S. Bern. cap. 15. Cœlest. Hierarch. *facit operari indefinenter.* Dilectio, secundum

LIB. III.
PARS I.
CAP. I.

Opera lapidis lydi amoris sunt.

Quid boni afferant affectus.

Ingeniosus amor.

August.

LIB. I II. August. præfat. in ps. 31. *Vacare non potest, da*
PARS I. *mihivacantem amorem, nihil operantem & q. d.*
CAP. II. Est impossibile, ut quis verè amet, & non si-
mul pro amato laboret. Nunquam est amor
Semper operatur. Dei otiosus, ait S. Greg. hom. 50. in Evang.
Operatur etenim magna, si est; si verò operari re-
nuuit, amor non est. Amor, ait S. Thom. Aq.
opuscul. 61. operatur magna & reputat par-
va; operatur multa & reputat pauca; ope-
ratur diu & reputat breve. Innuit idipsum Spi-
ritus S. Cant. 8. 7. Si dederit homo omnem sub-
stantiam domus sue pro dilectione; vel, secundum
70. Omnem vitam suam in dilectione, quasi nihil
despiciet eam, q. d. etiam si vitam ipsam amori
immolet, nihilum reputat. Anima, quæ Deum
in veritate quærit & amat, nunquam fatiga-
tur; post plurima in honorem & obsequium
Dilecti expleta opera; licet jejuniis, vigiliis,
aliisque mortificationibus se exhauriat, nihil
putat se fecisse. Amor est ille ignis, de quo
Prover. 30. 16. qui nunquam dicit: Sufficit.
Quosnam verò effectus & operationes præ-
cipue amor producere debeat, in sequenti-
bus dicemus. Sit ergo

CAPUT II.

Amor jugem de Amato in Amante exten-
dat memoriam.

Amans de
amato
semper co-
gitat.

QUamprimum amore cor hominis oc-
 cupatum est, omnes in Amatum cogi-
 tationes, affectus & desideria, cum maximâ
 gestientis animi lætitiâ & consolatione diri-
 git. Unde Aristoteles 1. Rhetor. asserit, pri-
 mum amoris signum esse, de Amato sæpe co-
 gitare. *Vis nosse, ait S. Laurent. Justin. in ligno*
 vitæ

Vit. Tract. de Charit. c. 4. Ubi thesaurizas ? LIB. III.
 attende quid amas : Vis nosse quod amas , attende PARS I.
 quid cogitas ; ita fit , ut thesaurum tuum ex amore CAP. II.
 cognoscas , ut amorem tuum ex judicio cogitatio-
 nis intelligas . Quisquis ergo Deum in veri- Deum a-
 tate diligit , soepe de eo cogitat , & ex intimo mans de
 cordis affectu se eidem unit ; si amor vehe- Deo cogi-
 mens & in gradu sit excellenti , jugiter om- tat , sem-
 ni loco & tempore de dilecto cogitat ; con- per & ubi-
 tinuo eidem per suspiria & desideria adest , que.
 nec ulla creatura vel minimum in memoriâ
 locum obtinet , solus dilectus , & ea quæ di-
 lectum concernunt , totum occupant . Hic Amor vul-
 amor dicitur *Vulneratus* : Sicut enim qui v-
 neratus est , de nullo nisi de suo v-
 vulnerante cogitat ; ita etiam
 sagittâ tactum & penetratum ,
 de vulnere & vulnerante Dilecto
 cor percussum videtur , ait Richard. a. 3.
 de grad. violent. caritat. quando igneus me-
 moris aculeus mentem hominis medullis penetra-
 vit , affectumque transverberavit in tantum , ut
 desiderii sui estum cohibere vel dissimulare omnino
 non valeat : desiderio ardet , fervet , affectu estuat ,
 anhelat profundè ingemiscens , & longa suspiria
 trahens , ut dicat : *Vulnerata Caritate ego sum* .
 Nonne vere & absque ullâ contradictione animus
 ligatus est , quando hoc unum oblivisci aut aliud
 meditari non potest ? quidquid agat , quidquid di-
 cat , hoc semper mente revolvit , perennemque memo-
 riâ retinet , hoc dormiens somniat , hoc vigilans
 omni horâ tractat .

Tactus hoc amoris ictu validissimè fuit S. Ex amore
 Paulus , ita ut diceret ad Gal. 2. Vivo ego , jam vixit S.
 non ego vivit verò in me Christus . S. Thom. hunc Paulus.
 locum

LIB. III. locum explicans, ait, quòd, sicut amanti v.g.

PARS I. studia vel venationem, studia & venatio sunt

CAP. III. ipsius quodammodo vita, recreatio, & omnis occupatio; Sic & S. Paulo Christus vita fuit: dum omnes cogitationes, affectus, desideria, omnes corporis animæque operationes in amatum Christum direxit; In hoc solo omnis ei voluptas, omne gaudium, omnisque recreatio fuit. Theophil. in 2. ad Cor. hunc Pauli amorem describens, ait: *Insaniebat Paulus amatoris instar illi vivens extra se ipsum amans, ut amatoris instar illi vivens extra se ipsum raptus, ac totus in Deum translatus, nec suam ipsius vitam vivens, sed illius quem amat, plane*

Effectus

Uterius declarat caritatis effectus à S. Victore de grad. violentie. *Unum alium affectum excludit, unum diligit, unum spernit, unum concupiscit, unum anhelat, in unum suspirat, in uno inest, in uno requiescit, nihil dulcescit, nihil sapit nisi hoc uno conditur: quidquid ultro se offert, quidquid sponte occurrat, citò rejicitur, citò conculeatur, quod suo affectui non militat; quidquid agat, quidquid dicat, quidquid cogitet, inutile, imò intolerabile videtur, nisi in unum desiderii sui finem concurrat.* Ex his verbis manifestè patet, quænam in amantis cordis solitudine agantur. Videamus nunc quid sit hæc cordis solitudo, & in quo consistat.

CAPUT III.

Quid sit Solitudo cordis, & quantum bonorum origo.

Duplex solitudo

Sicut in anima hominis duæ potissimum reperiuntur Potentiæ, Intellectus & Vo-

Voluntas; ita & in ea dantur duæ solitudines, una Intellectûs, altera Voluntatis; Solitudo Intellectûs est sepositio inutilium cogitationum; in qua solitudine habitatur, si præcluso rebus terrenis aditu, vanis imaginationibus & phantasmatibus resistatur. Solitudo Voluntatis est denudatio affectuum, quando voluntas omnibus passionibus libera, amorem suum à creaturis abstrahit, eumque soli Deo impendit. Hæc solitudo optimè dici potest sacer mentis recessus. Quid boni hæc solitudo & recessus pariant, nonnihil examinemus.

Sedebit solitarius & tacebit, quæ alter solitudo se, Thren. 3. 28. sedet in hac solitudine anima, profundâ in Deum immersa; Intellectus & Voluntas Deo contemplati illum considerant, illum intuentur, & perfectiones attonita mirantur. Solitudo animæ solitaria hæc anima elicit amoris actus, de Dei gloriâ & felicitate gaudet, omne bonum ei precatur, suam illius voluntati conformat, fide vivâ credit, spe firmâ confidit, in profundissima reverentia Deum adorât, magnificat, laudat, omnia purissimâ in Deum intentione dirigit, ei se plenissimè subicit, in profunda humilitate se coram illo deprimit, remissionem defectuum petit, gratias agit, & innumeros alios virtutum actus in gradu excellenti semper & ubique cum maximo fructu & gustu elicit. Hæc sancta solitudo suos in ipsum etiam corpus fructus derivat; talis enim solitarius semper est recollectus, silentio deditus, nulli negotio, quod Dei gloriam vel proximi

LIB. III.
PARS I.
CAP. III.
intellectûs
& voluntatis.

solitudo

nos.

Solitudinis spiritus
et

LIB. III.

PARS I.

CAP. III.

salutem non promouet, se implicat, de nouis non est sollicitus; maximo ei gaudium est, si nesciat id, quod ad eum non pertinet, occupare enim satis se potest dilecto suo, quo solo scit se abunde beatum; nec unquam minus est solus, quam si ab hominum consuetudine separatus; inuenit in mediis turbis, in mediis compitis & urbibus æquè ac in locis Sacris Dilectum suum, & cum- & in illo maiorem delectationem & gustum, quam ex ulla re creatâ percipi possit: & si per inconsiderationem suâ obliuiscitur, in recreatiunculas vanas & nugæ nonnihil se effundat, statim se retrahit, sciens se nihil reportare nisi di-

scussiones, mentis inquietudinem, Caritatem, & varias alias imperfectiores, & similes teneræ complexionis virtutes, assuetæ toto brumali tempore calidius adherere fornaci; hæc, si casu fors perfruat & aspero affletur vento, illico formidinem repetit, ventum & acre frigus exolat.

Difficultates in comparandâ hac solitudine occurrentes, generosè vincenda.

Res est, dicet aliquis, iucundissima quidam & utilissima, hæc mentis solitudo; sed impetratu difficilis, arduumque est, Intellectum cogitationibus, Voluntatem affectionibus spoliare, illique in æternum valedicere: ita est, nonnullo labore sub initium consistat solitariam hanc sibi fabricare domum, sed aggredi generosè laborem hunc oportet, nosque ipse certâ animare, fore, ut, ubi reliquerimus terrenas caducâsque voluptates, quibus antea animum occupabamus, succedant aliæ centuplo suauiores, gratiores, & constantiores, quæ sunt deliciae ex ipso Creatore & Deo nostro emanantes.

quæ

quæ eò sunt dulciores & majores, quò Deus
 major est omnibus creaturis in Cœlo & in
 Terra. Per hanc mentis solitudinem acqui-
 ritur quies animi, liberatur conscientia om-
 ni timore, suspitione, tristitiâ, invidiâ, am-
 bitione, & sexcentis aliis animi molestiis.
 Huic solitariae animæ promittit Deus apud
 Oseam cap. 2. *Ecce ego lactabo eum & ducam*
eum in solitudinem & loquar ad cor ejus, vel ut
 Heb. habet, *juxta cor ejus. Latabitur, pro-*
 mittit apud Ilai. cap. 35. *deserta & invia, &*
exultabit solitudo, & florebit quasi lilium, ger-
minans germinabit, & exultabit letabunda &
laudans, &c. Gloria Libani data est ei, decor
Carmeli & Saron, ipsi videbunt gloriam Domini,
& decorem Dei nostri. Et alio in loco cap. 51.
Consolabitur Dominus Sion, & consolabitur om-
nes ruinæ ejus, & ponet desertum ejus quasi da-
licias, & solitudinem ejus quasi hortum Domini,
gaudium & letitia invenietur in eâ, gratiarum
actio & vox laudis.

LIB. III.
 PARS I.
 CAP. III.

*Frustrum
 vita solit-
 tudinis.*

Ingrediamur hanc solitudinem, ut omnis
 inquietudinis & tumultus immunem arcem.
 Ingredere tu, ajebat Deus Gen. 7. ad Noë, &
 omnis domus tua in Arcem. Hoc dicit Dominus
 justo, ait S. Ambros. hunc locum explicans
 Lib. de Noë cap. 11. Intra tu, hoc est, intra
 te ipsum, intra tuam mentem, intra animam pene-
 trale, ibi salus est, foris diluvium, foris periculum.
 Deus vocavit Exod. 5. nos, ut eamus viam trium
 dierum in solitudinem, & sacrificemus Domino
 Deo nostro. Primi diei iter est abnegatio sen-
 suum externorum: secundi, mortificatio af-
 fectuum: tertii abdicatio omnium inutili-
 um, vanarum & otiosarum cogitationum. pervenia-

*Quibus
 viis ad
 hanc soli-
 tudinem*

LIB. III. Peracto hoc triduo itinere affecuti sumus illam mentis solitudinem, in qua sacrificatur Altissimo Hostia perfectissima, & in qua vult offerri sibi suave omnis generis virtutum & orationis thymiam. Unde hortatur nos Matt. 6. 6. *Cum oraveris intra in cubiculum tuum, & clauso ostio ora Patrem tuum in abscondito.* *Quæ sunt ista cubilia?* quærit S. August. apud Maldon. hîc, *nisi ipsa corda?* Extra hæc cubilia, extra hanc cordis solitudinem nunquam religiosè viveretur, sinè hac omnis exterior solitudo frustranea est, nec quidquam ad solidum virtutis studium conferet. *Quid prodest solitudo corporis, si solitudo defuerit cordis?* quærit S. Greg. lib. 30. moral. cap. 12. Qui enim solo corpore ab hominum consortio remotus est, corde iisdem affixus; certè is solus non est. Econtra si habitaverit quis in secreto cordis secum; esto inter tumultuantes conversetur, segregatus & solus est. Sinè hac solitudine nemo sanctus evadet. *Bene conversantibus*, ait S. Gregor. loc. cit. *primum solitudo mentis tribuitur.* Et primum pro consequendâ sapientiâ veterum Philosophorum monitum erat: *Tecum habita.* Quod ipsum innuit Seneca Ep. 2. *Primum argumentum compositæ mentis existimo, posse consistere & secum morari.*

Extra solitudinem cordis nemo religiosè vivet.

Quanta bona conferantur à cordis solitudine.

Qui ita secum moratur, cœlestem in terris vitam agit, fruitur in summa mentis tranquillitate, consortio, familiaritate & aliquo Altissimi, recipitque in anima sua velut in puro speculo radios & ipsiusmet Deitatis imaginem. S. Augustinus epistolâ 106. Nebridio viro docto & pio, desideranti in una

una d
spond
habit
dum g
culâ co
nâsser g
dem a
rens ei
nofter
intern
affecti
tellect
re deb
nem,
intimâ
get, a
gation
nem se
discuss
radios
Co
ztern
cogita
tione
jus pa
to ex
bener
nibas
q. or
ibi &
huc a
bra d
et ad
tand
finito

unâ domo Augustino cohabitare, ita respondit: Tu potes apud tuam mentem suaviter habitare; Desicari in otio licet, sitque illud solum gaudium nullis omnino letitiis ulâ ex partîculâ conferendum. Cum Exod. 3. Moyses minasset gregem ad interiora deserti, veniebat tandem ad montem Dei Horeb, in quo apparet ei Dominus mirabilia ostendit. Grex noster, quem minare debemus, sunt ex- & interni sensus nostri, oculi, aures, lingua, affectiones, cupiditates, imaginationes, intellectus, & voluntas: hunc gregem ducere debemus ad interiora deserti in solitudine, & sacrum mentis recessum, & statim intimâ familiaritate Deus se nobis conjungit, animam miro fulgore illustrabit, evagationem phantasîæ, mentis inquietudinem sedabit, passionum motus frenabit, & discussis tenebris maximâ luce, ipsos solis radios excedente, animam illuminabit.

Cogitavit de te, & in sua te memoria ab æterno habuit Deus & Creator tuus; & hæc cogitationes magnâ providentiâ, consideratione & amore in te directæ fuerunt, & hujus paternæ recordationis tot omni momento experiris effectus millenis locupletatus beneficiis. Cur ergo tu eidem in cogitationibus tuis locum negas? certè non amas, de quo raro cogitas; ubi enim thesaurus tuus, ibi & cor tuum, & cui voluntas affixa est, hinc adhæret intellectus & memoria. Crebra de Deo cogitatio optimum remedium est ad Divini amoris ignem in corde excitandum; impossibile siquidem est, de re infinita amore dignâ sæpe cogitare, infinitas

De Deo
sæpe cogi-
tandum;
& qua in-
de utili-
tas.

LIB. III. que Dei perfectiones, quæ tot in cælo San-
PARS I. ctos, & in terra homines in amorem suum
CAP. IV. rapiunt, animo sæpius volvere, & scintil-
 lam paris amoris in corde non sentire; quæ
 scintilla paulatim flammam excitabit, & in
 apertum tandem prorumpet incendium.

CAPUT IV.

*Interna animi recollectio externis cum
 Proxime negotiis non obest, sed
 prodest.*

*Inter tu-
 multus
 servari po-
 test recolle-
 ctus ani-
 mus.*

Difficilis quidem videtur inter turbas &
 crebram cum secularibus conversa-
 tionem hæc animi & sensuum custodia, de
 qua capite præcedenti dictum est; sed res est
 opinione facilior, nec unum alteri ita con-
 trarium, ut conjungi non possint. Sicut enim
 fieri potest, & sæpissime fit, quòd corpore
 solitarius muris inclusus animo vagetur per
 vicos, plateas, oppida & regna; sic & fieri
 potest, ut quis, corpore inter turbas & tu-
 multus circumiens animo sit recollecto, ta-
 lemque in cordis secretâ solitudine ab ex-
 ternis separatam & abstractum circumferat.
 Mentiantur, ait Seneca Epist. 62. qui sibi ob-
 stare ad studia liberalia turbam negotiorum videri
 volunt, simulant occupationes & augent, & ipsi
 se occupant. Idem Epist. 3. Quidam aded in la-
 tebras refugiunt, ut putent in turbido esse, quid-
 quid in luce est: ista inter se miscenda sunt, & qui-
 escenti agendum, & agenti quiescendum. Idem
 ibidem de se ipso ita scribit ad Lucilium:
*Vaco, mi Lucili, vaco; & ubicunque sum, meus
 sum; rebus enim non me trado, sed commodo: quo-*

*Quod pro-
 batur ex-
 emplis.*

cunq̃ue confitit̃ loco, ibi cogitationes meas tracto, LIB. III.

& aliquid in animo salutare verſo; cūm me amicis PARS I.

dedo, nontamen mihi abduco; nec cum illis moror, CAP. IV.

quibus me tempus aliquod congregavit, aut causa ex officio nata: sed cum optimo quòque sum; ad illos in quocunque loco, in quocunque saculo fuerint, animum meum mitto. Hujus Ethnici exemplum si minùs moveat, sunt alia ad manum

virorum præstantissimorum, qui multis gravati curis, & gravissimis occupati negotiis mentis recollectionem servârunt, nec animæ suæ solitudine egressi sunt, ostendentes reipsa

verum esse, quod ait serm. 9. Petrus Chrysol.

In plateis & in triviis suum habet pietas secretum.

S. Bernardus, ut videre est in historia Vitæ;

licet externis Proximi salutem concernentibus negotiis, labore etiam manuum nocte &

die occuparetur, manebat tamen fixus in

mentis suæ arcanâ solitudine Deo soli unitus.

Interiori quadam (ut loquitur historia

Vitæ Lib. I. Vitæ. c. 5.) quam ubique ipse sibi

circumferebat, solitudine fruebatur, totus quodam-

modo exteriùs laborabat, & totus interiùs Deo

vacabat. Attende S. Franciscum Xaverium

in convertendâ totâ Indiâ occupatum; Phi-

lippum Nerium ord. Oratorii Fundatorem;

Sanctam Theresiam Carmelitarum Reform-

atricem. Continuis hi Sancti exerceban-

tur negotiis externis, innumeris molestiis, & ex animi

maximi momenti occupationibus; mane-

bant tamen animo recollecto in omni loco, ne bona.

ubique Deo conjuncti, per cujus intimam fa-

miliaritatem in infirmitate roborabantur, in

dubiis instruebantur, ex intricatissimis nego-

tiis expediebantur; tantùmque hauriebant

L I B. III. virium ex hac mentis recollectione, ut uno
P A R S I. die plura perficerent, quàm sinè hac potuiss-
C A P. IV. sent integrâ septimanâ, tantùmque abest ut
S E C. UN. hæc sensuum recollectio externis negotiis
 obsit, ut etiam necessariò requiratur, si ex-
 terna fructuosè expediri cupiamus; nec ve-
 limus innumeros in externâ conversatione
 defectus & imperfectiones committere. *Pone*
me, ait Sponsus ad Sponsam Cant. 6. ut signa-
culum super cor tuum, ut signaculum super brachiũ
tuum. Per cor intelligitur hîc vita contem-
 plativa, per brachium vita activa: & quia
 cor mediantibus vitalibus spiritibus tribuit
 corpori vitam, motum, & vigorem, sinè qui-
 bus absque omni motu marcescit & languet;
 itâ & per intimam cum Deo unionem, fami-
 liaritatem & conversationem, per quæ ani-
 ma illuminatur & juvatur, negotia externa
 animantur, oriturque ex hac solitudine, ut
 cum fructu, & modo planè Divino, quid-
 quid agimus, agamus.

*Ut nego-
 tia exter-
 na feliciter
 expedian-
 tur, pluri-
 mum ju-
 vat recol-
 lectio ani-*

S E C T I O U N I C A.

*Quibus mediis animi recollectio in ex-
 ternis negotiis conservari possit.*

*Externa
 negotia in-
 discretè
 assumpta
 turbant
 quietem
 animi.*

Certum est plurimùm animi quieti & so-
 litudini officere negotia externa, & va-
 nè mentem distrahere, nisi discretè & mo-
 deratè nos iis dedamus. Agnovit idipsum
 & deploravit S. Greg. Dialog. Lib. 1. in
 proœmio; enarratâ enim animi quiete in sta-
 tu religioso ab illo perceptâ, & quæ evecto
 ad Pontificatum subtrahebatur, loco cit. ait:
At nunc (mons) ex occasione cura pastoralis sacu-
la-

larium hominum negotia patitur, & post tam pulchram quietis sua speciem terrent actus pulvere sedatur, cūque se pro condescensione multorum ad exteriora sparserit, etiam cū interiora appetit ad hac procul dubio minor redit. Si sanctum hunc virum occupationes exteriores per se bonæ & licitæ distraxerint, quid fiet de nobis, qui & constantiā animi, & virtutum soliditate longè Gregorio inferiores sumus? ut tamen pro modulo nostro inter negotia animi quietem servemus, notandum & observandum

Primo. Si quæ agenda in nos suscipimus, viribus commensuranda sunt. In immensum quod proderit nobis, ait Senec. Lib. 3. de ira. illud Democriti salutare præceptum; si neque publicè multa, aut majora viribus nostris egerimus. Virtus enim animi nostri cū valdè limitata sit, pluribus occupata & distenta deficit, & sine succo elanguet. S. Bernardus Lib. 1. de consider. cap. 2. Eugenio Papæ scribens, timet; ne Vir ille egregius, qualis erat Eugenius, Pontificatus pondere pressus succumbat, virtus & recollectio deficiant, & cor ejus ita obduretur, ut nullā admonitione vel poenā converti possit. En, ait, quo trahere, Te habent he occupationes maledicta, si tamen pergis, ut cæpisti, dare Te totum illis, nihil Tui Tibi relinquens. Sicut multiudo ciborum etiam saluberrimorum non prodest, sed obest corpori, idque gravat, & sanitatem destruit; ita & negotiorum de se etiam bonorum nimia copia, animum onerat, reperficit, debilitat, & sanitatem spiritualem pessimè affligit; quam tamen moderatus eorum usus plurimum promovisset. Hoc astu sæpe utitur diabolus ad

LIB. III.
PARS I.
CAP. IV.
SEC. UN.

Primum,
quod pro
quiete ani-
mi conser-
vandā, ob-
servan-
dum est.

Multitudo
negotio-
rum extor-
norum ob-
est anime.

LIB. III. animum Deo in quiete servientem, turban-
 PARS I. dum: dat siquidem ei occasionem se multis
 CAP. IV. negotiis in speciem piis & sanctis immiscen-
 SEC. UN. di; quibus si se implicet, actum est de animi
 quiete, de sanctitate, & de bono exercitiorum ordine. Quare monet nos Spiritus S. Eccles. 11. *Fili, ne in multis sint actus tui: & si dives fueris, non eris immunis à delicto; si enim affectus fueris, non apprehendes.* Vel, ut clarius rem explicat versio Vatabli: *Ne multis negotiis impliceris, si enim abundarint, non eris innocens, aut si quid affectus fueris, non assequeris.* Nemo hominum tantarum virium est; ut pluribus iisque diversis negotiis intentus omnia, ut deceret, expediat. Unde dicit S. Script. Eccles. 38. *Qui minoratur actu, sapientiam percipit.* Vel, ut Vatabl. vertit: *Qui minus habet negotii, sapiens existit.*

Observandum secundò observandum est, quòd nullum negotium aggrediendum sit, esto foret integra regni cuiusdam conversio, cum obstinacità pertinacià, & pertinaci resolutione, rem propositam, quocunque tandem labore & sudore constet, ad finem perducendi; implicat enim quis se per hunc agendi modum innumeris inquietudinibus, & tamen nescit, an Deo placitum sit, ut res bonum finem fortiat. Sufficit, si, postquam fecimus, quod ex parte nostra debuimus & potuimus, rei successum & exitum Deo recommendemus, & si res malè cadat, nequaquam tristandum est; sed retentà omni mentis tranquillitate Voluntati Divinæ, quam præ omnibus querere oportet, & ad quam omnis nostra actio dirigenda, acquiescendum est. *Cor hominis,*

ait

ait Salom. Prov. 16. disponit viam suam, sed L. I. B. III.
 Domini est dirigere gressus ejus. Divinæ gloriæ PARS I.
 promotio in eo consistit, ut grande quid pro CAP. IV.
 nomine ejus moliamur; esto successus rei, SEC. UN.
 quam proposueramus, voto non respondeat; Pro Deo
 conatus, & in promovendo hoc vel illo exi- grandia
 mio opere labor Deo placet; rei successus motiri, illi
 Deo non semper gratus est, quia occultis & placet, esto
 sanctis ejusdem consiliis contrariatur. Sic eventus
 placuit Deo in Davide sola voluntas ædifi- non re-
 candi templum, fecitque David satis colligendo pro templo materiam; pro opere ve-
 ro perficiendo non Davidem, sed Salomone-
 nem Deus elegerat. Sic placuit & satisfecit
 Deo conatus & ardens desiderium, quo S.
 Franciscus Xaverius amplissimum illud Si-
 narum regnum convertere moliebatur; esto
 ad effectum meditatum animo opus non per-
 duxerit; abiit enim è vivis jam jam falcem in
 amplissimam hanc messem missurus: majori-
 que cedit laudi Francisco, quòd ad nutum
 Domini, hoc suum desiderium posuerit,
 quàm quòd juxta propriam voluntatem to-
 tum regnum convertisset. Moderandi igitur
 nostri affectus, nec cum pertinaci conatu
 cœptum opus quis velle debet promove-
 re, & cum obstinatâ resolutione contendere
 ad finem perducere. Nescit certè talis inter
 pertinaciam & constantiam discrimen: Con-
 stantia opus incipit & promovet cum ratio-
 ne, adhibendo media, quæ recta ratio adhi-
 benda suadet; si opratus non respondeat ef-
 fectus, nequaquam affligitur, voluntate Dei
 contenta: Pertinacia sine consideratione
 opus aggreditur, quidquid obstat, cœco

Discrimen
 inter Con-
 stantiam
 & Pertinaciam.

mo-

LIB. III. modo perrumpere molitur; & licet vires suas
PARS I. pondus oneris multum excedat, urget ta-
CAP. IV. men & perurget, ut cum fructu videatur la-
SEC. UN. borasse; si è voto res non succedat, deficitur,
 tristatur, & dolet. Vires ergo ante opus ex-
 aminandæ, & secundum vires desideria
 mensuranda.

*Negotia
 expedien-
 da, De ore-
 comendan-
 da sunt:
 & semper
 animi qui-
 es conser-
 vanda.*

Tertio. Sub initium operis & negotii, Deo
 res tota offerenda est, per decursum operis
 mens per preces & suspiria sæpe in Deum
 elevanda, & ita refræandus custodiendûs-
 que animus est, ut sine passionibus in quiete
 animi, cum discretione & moderatione in
 opere procedat; sunt qui rebus agendis ita
 se immergunt, ut sui quodammodo obliti,
 toti in exteriora abripiantur. Oportet ut
 nos negotiis dedamus, non submittamus; re-
 tinenda plena nostri libertas, ut & ab ince-
 pto opere desistere, & cœptum sine turba-
 tione animi continuare possimus. S. Anto-
 ninus Archiepiscop. Florentinus inter pluri-
 mas eâsque gravissimi momenti occupationes
 ita versabatur, ut tamen omni momento
 se recolligere valeret. Cum vice quadam
 Franciscus Castilion. ejusdem Secretarius
 de negotiorum multitudine, quorum par-
 tem ex officio una cum S. Antonino ferre de-
 bebat, conquereretur; ita ei respondit Sanctus
 vir: Fieri non pot. si fili, ut inter tot hujus sæculi
 sollicitudines parato animo consistamus, nisi re-
 conditum quendam & occultum mentis angulum
 intactum habeamus, ad quem negotiorum strepitus
 & curarum anxietas non irreat, ut ubi ab acti-
 randis causis desiterimus ad asylum tutissimum,
 & ab hoc exteriore homine ad eum, quem Paulus

in-

interiorem appellat, recurramus. Est & aliud **LIB. III.**
medium ad conservandam in negotiis animi **PARS I.**
recollectionem, aptissimum, nempe jugis de **CAP. V.**
præsentē Deo memoria; de quo medio fusiùs
paulò post.

C A P U T V.

*Amor Christi excitat in nobis amorem
& studium Orationis.*

Quia amor in Christum excitat aman- *Potissima*
tem, ut amato exstruat separatim in *Sancto-*
interiori mentis hospitio habitaculum; hinc *rum occu-*
necessariò sequitur magnum ab amore exci- *patio, ora-*
tari studium Orationis, mediante qua collo- *tio fuit.*
qui & cum Dilecto familiariter agere possit;
fuit enim hucusque unicum omnium Aman-
tium desiderium, & præcipua, quotquot
fuerunt, Sanctorum occupatio, Deum ado-
rare, laudare, benedicere, & magnificare.
S. Franciscus Seraphicus ita Orationi deditus
erat, ut extra eam nihil in universo illum de-
lectaret. S. Dominicus totis noctibus totus
erat coram Sanctissimo Altaris sacramento
in Oratione, quam inter tam altos gemitus &
suspiria protrahebat, ut in vicinia dormien-
tes è somno excitarentur. S. Maria Ognia-
censis intra viginti quatuor horas centies
millies ad orandum genua flectebat. Quem
numerus stans in præcelsâ columnâ perdius
& pernox Simeon Stylites superabat. S. Bar-
tholomæus Apostolus & S. Martha centies
de die & toties de nocte in terram prostrati
Deum adorabant. S. Jacobus Apostolus fe-
rè continuò terra genibus anixus erat. Ut
verbo absolvam: Qui unquam fuerunt san-
ctitate

*Quod ex-
emplis præ-
batur.*

LIB. III. *ſtitate vitæ excellentes, fuerunt etiam in*
PARS I. *Orationis ſtudio aſſidui & eximii. Solebat*
CAP. V. *dicere P. Franciſcus Suarez egregium So-*
SECT. I. *cietatis JESU Decus, & de Eccleſiâ Dei opti-*
mè meritus, malle ſe omni ſcientiâ ſuâ care-
re, quam vel unicâ Orationis mentalis ho-
ſulam negligere. Exercitio huic ter ſancto,
& ſummè, volentibus ad Deum pervenire,
neceſſario totos nos dare convenit, ex quo
maximos theſauros & immenſas opes inſal-
libiliter congregare licebit. S. Ambroſius,
ut ad ſtadium Orationis nos impellat, pro-
ponit nobis Chriſti Salvatoris noſtri exem-
plum; qui, ut refert S. Lucas. cap. 6. erat per-
noctans in Oratione Dei. In quem locum ſcri-
bens S. Ambroſ. Lib. 5. in Lucam, ait: Spe-
cies tibi datur, forma præſcribitur, quam debes
amulari. Quid enim te pro ſalute tuâ facere oport-
et, quando pro te Chriſtus in Oratione pernoctat?
Deus pernoctavit in Oratione, ait idem in pl.
118. ut te proprio ad deprecandum invitaret ex-
emplo. Ad ſanctum hoc opus ſæpiſſimè ſæra
nos exhortatur Scriptura. Matt. 26. Vigilate
& orate, ut non intretis in tentationem. Marci 13.
Videte, vigilate & orate. 1. ad Theſſal. 5. ſine
intermiſſione orate. ad Coloff. 4. Orationi in-
ſtate vigilantes. &c. Quomodo hæc tam ſæ-
pe inculcata Oratio peragenda, dicemus in
ſequentibus.

*Chriſtus
 Orantium
 exemplum.*

SECTION I.

Aliquot ad bene orandum documenta.

Plurimi Authores plurima tradiderunt ad
 bene orandum documenta, ſelectiora ex
 his

his adducemus, quæ si secuti fuerimus, optatum ex Oratione fructum referemus. Nominem Orationis hoc loco potissimum intelligenda est, Oratio mentalis seu Meditatio. Documentum igitur

Primum est, ut Orationi vacaturus se ad eam parer. *Ante Orationem prepara animam tuam, & noli esse quasi homo tentans Deum.* Eccl. 18. Testor omnes, qui meditari solent, an non defectus præparationis unica & sola causa sit, quod tot meditationes sine gustu, sine fructu, frigide & jejune instituuntur. Præparatio hæc duplex est; una remota, altera proxima; remota consistit in eo, quod quis puram ab omni mortali peccato habeat conscientiam, ut exteriores sensus custodiat, in agendis sit circumspectus, præsentem sibi Deum observe, liberamque à passionum tumultu possideat animam. Qui in exteriora effusus est, non sine difficultate ad interiora animum recolliget; ea enim quæ vidimus, audivimus, vel aliis sensibus inordinate hausimus, pleno impetu, si cum Deo loquendum sit, in phantasmam irruunt; unde certa & infallibilis regula est, quod tales simus in meditatione, quales extra illam. Præparatio proxima in eo consistit, ut puncta Meditationis præviè relegantur, bene penetrentur, memoriæ mandentur, & ante Meditationis tempus affectus, actusque virtutum eliciendi designentur.

Secundum documentum tangit ea, quæ per decursum Meditationis agenda sunt; pro quibus notandum, Meditationem sive Orationem mentalem opus esse partim intellectu,

LIB. III.

PARS I.

CAP. V.

SECT. I.

Primum ad bene mentaliter orandum documentum, est Præparatio, quæ duplex est.

In meditatione occupatur intellectus.

LIB. III.

PARS I.

CAP. V.

SECT. 1.

*& Volun-
tas, &
quomodo.*

*Quanam
sub medi-
tatione ob-
servanda.*

*Quid In-
tellectus,
quid Vo-
luntas
operari
sub medi-
tatione de-
beat.*

tellectus, partim voluntatis. Intellectus oc-
cupatur circa cognitionem veritatis in hac vel
illâ materiâ latentis; dum rei circumstantias
ponderat, discutit, versat, & quantum possi-
bile est, penetrare studet; hoc facto motiva
voluntati proponit, quæ cum cæca sit, ratio-
nibus ab intellectu propositis mota, rem vel
amplectitur vel rejicit. Sciendum deinde in-
tellectui non nimium temporis indulgen-
dum, plurimum tribuendum voluntati; om-
nis enim intellectus industria eò tendere de-
bet, ut voluntas inflammetur; quod, si statim
post propositas ab intellectu veritates sequa-
tur, intellectus feriari potest: certa tamen
temporis ratio & mensura haberi nequit;
cum unius voluntas valde tenera, & in quos-
libet pios motus & affectus flexilis sit. Al-
terius dura, refractaria & vix mobilis. Ex
quibus patet intellectum operari debere diu
vel breviter pro dispositione voluntatis. Cui,
postquam mota est, duo agenda incumbunt.
Primum, ut in se excitet tales affectus, & vir-
tutum actus, qui præsentî materiæ & statui,
in quo meditans vivit, accommodati sint. Si
sit in viâ Purgativâ, affectus & virtutum actus
collimare debent ad peccatorum abolitionem,
v.g. Dolor de peccatis eliciendus, cum firmo
proposito non peccandi de cætero; remissio
à Deo petenda, Justitia Dei in memoriam re-
vocanda, &c. Si in viâ Illuminativâ, omnia di-
rigi debent ad confirmandas & promoven-
das virtutes, quales sunt: Fides, Spes, Caritas,
Religio, Humilitas, &c. cum proposito, has
cæterasque virtutes, si occasio tulerit, reipsâ
exercendi. Si in viâ Unitivâ, omnia tendere
debent

debent ad amorem & majorem cum Deo unionem: Deus laudandus, adorandus, benedicendus, & in ejusdem perfectionibus gaudendum. Secundum, quod voluntati agendum incumbit, est, ut semper efficax faciat propositum, modo quodam certo & speciali mores emendandi, vitia extirpandi, hanc vel illam virtutem exercendi, prout tempus & occasio per diem feret. Non oportet in confuso circa virtutes vel vitia in communi aliquid statuere, sed ad particularia descendendum, v.g. animus obarmandus ad hoc vel illud vitium in particulari expugnandum, non quo fortè post multum temporis infestandus sum, sed in quod per diem sæpius cadere soleo, & cujus periculum hodie, in hac vel illâ occasione subibo; quodque me in functione & in exercitiis meis impedire solet. Ità & circa illam virtutem occupari maximè debemus, quæ occupationibus & statui congruit. Observandum præterea est, ex uno puncto ad aliud non prius transeundum, quàm intellectus certam in materiâ Meditationis latentem veritatem penetrârit, voluntatem ad pios affectus & virtutum exercitium permoverit, & de facto statuerit, hoc vel illud ad emendationem vitæ proficuum exercitium opere ipso exequi.

Tertium documentum complectitur ea, quæ agenda sunt finitâ meditatione; quorum primum est, ut instituat examina de Meditationis successu; quinam irrepperint errores, unde orti; quomodo in posterum vitandi, quæ lumina desuper immissa, ob quæ Deo gratiæ agenda; quodnam propositum

LIB. III.

PARS I.

CAP. V.

SECT. I.

In meditationibus ad particularia quoad proposita descendendum est.

Quanam finitâ meditatione agenda sint.

LIB. III.

PARS I.

CAP. V.

REG. II.

factum sit, idque tenaciter memoriæ mandandum. Secundum est, ut facta proposita in opus redigamus, & proximis nostris per mortificationem sensuum, per morum compositionem, pia colloquia, & sanctam conversationem ostendamus, quod non sine fructu meditati, & per mentalem Orationem æternæ Sapientiæ & infinitæ Sanctitatis Domino locuti fuerimus.

S E C T I O II.

De circumstantiis Orationis, & pluræ ad bene orandum documenta.

Ad bene orandum requiritur conscientia puritas.

AD bene orandum quartò requiritur necessariò animæ puritas, sine hac frustra laboratur. Iniquitatem si aspexi in corde meo, non exaudiet Dominus; ait Psalmista David Ps. 65. Si Intellectus cupiat illustrari æternasque veritates capere; si Voluntas piis affectibus inflammari, & anima cum Deo uniri, debent hæc tria esse pura & immaculata. *Appropinquate Deo & appropinquabit vobis, mundate manus & purificate corda.* Jacob. cap. 4. *Invisibilem Deum colimus,* ait S. August. in psal. 113. qui nullorum corporeis oculis, cordibus autem paucorum mundissimis notus est. *Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt.* Matt. 5. Visio Dei appromissa est puritati cordis; unde ait Doctor Angelicus 2. 2. q. 8. art. 4. quod per hanc beatitudinem intelligatur gratia intellectus sive cognitionis, mediante qua, anima illustrata, obscurissima Fidei Mystoria penetrat, non secus ac si oculis ea in-

tue-

tueretur. Tollenda ergo omnis immunditia, si quis Deo, qui puritas substantialis est, uni-
 ri cupit. *Impuris*, ex mente S. Bernardi serm. 62. in Cant. *se non ostendit Veritas, non se credit Sapientia*. Omnis dispositio debet esse proportionata formæ introducendæ; sic calor & ligni siccitas, est dispositio proportionata ad receptionem ignis; quod lignum magis siccum, eo facilius concipit ignem; sic etiam, quia Deus summa puritas est, optima præparatio, ad hoc, ut quis à Deo illuminetur, accendatur, eique uniatur, animæ puritas est; omnis e contra impuritas his gratis inimica est.

LIB. III.
 PARS I.
 CAP. V.
 SECT. II.

Puritas hæc consistit in remotione omnis impuritatis, quæ causatur *Primò* & principaliter ab omni peccato mortali, *Secundò* à veniali, quod ex consuetudine committitur. *Tertiò* etiam ab iis defectibus, in quos ex fragilitate labimur; ab omni enim peccato, quantumcunque levi, anima suo modo frædatur. *Quartò*, ab illis nævis, qui iis solis noti sunt, qui spiritualem vitam oculomagis attentò considerant, suntq; hi animæ nævi, leviores quædam imperfectiones, quæ in mores & actiones nostras se insinuant, easque aliquomodo inficiunt: ut sunt motus primò primi, licet non peccaminosi; his accedunt affectiones etiam ex se bonæ, quæ ex complexione tantum naturali, sinè supernaturalis gratiæ auxilio eliciuntur; hæ enim animæ affectiones divinas & supernaturales operationes impediunt, & obstant, quo minùs intellectus à sole Justitiæ illuminetur & voluntas accendatur. Hæ imperfectiones limi-

In quo
 hæc puritas
 consistat.

LIB. III.

PARS I.

CAP. V.

SECT. II.

*Bonorum
operum fi-
nis est pu-
ritas ani-
ma.*

*Attentio
ad bene o-
randum
necessaria.*

les sunt nubeculis, quæ quidem citò præter-
volant, nonnihil tamen solis radios impedi-
unt & surripiunt, debet ergo esse mundus ab
omni inquinamento etiam minimo carnis
& spiritûs, debet esse supra se & omnes crea-
turas elevatus, qui Deo infinitè puro con-
jungi desiderat.

Ex hac animæ puritate, cùm immensa bo-
na in animam deriventur, omni studio illa
quærenda est. Omnia hujus gratiâ, ait apud
Cassian. Abbas Moyſes Collat. 1. cap. 7. ge-
renda appetendaque sunt. pro hac solitudo sectanda
est, pro hac jejunia, vigiliæ, labores, corporis nudi-
tatem, lectionem, cæterasque virtutes debere nos
suscipere noverimus. Et paulò post: Igitur Jeju-
nia, vigilia, anachoreſis, meditatio scripturarum,
propter principalem scopum, id est, puritatem cor-
dis nos convenit exercere. Et S. Bernard. opusc.
de oct. punct. perfect. in 4. Omni tempore de-
bes puritati cordis studere; puritas namque cordis
inter omnia exercitia spiritualia est quodammodo
tanquam finalis intentio. Et alio in loco, Serm.
de triplici genere bonorum. Sicut corporis na-
tura est sanitas, ita cordis natura est puritas, quia
turbato oculo non videtur Deus: & cor homini
ad hoc factum est, ut suum videat Creatorem: si
verò sanitati corporis sollicitè est providenda custo-
dia, puritati cordis tantò sollicitior est impendenda,
quantiò pars ista dignior Deo illà esse convincitur.

Quintò ad bene & fructuosè orandum re-
quiritur attentio; quæ oritur ex viva fide &
imaginatione præsentæ Dei. Si duo ex vobis
convenerint super terram, dicit Salvator noster,
de omni re, quamcumque petierint, fiet illis à Pa-
tre meo, qui in cælis est. Hoc est, ut S. Ambros.

& cum eo multi interpretantur ; si anima & corpus conjuncto studio & labore orent , impetrabunt quidquid petent. Si Oratio attempta non sit, cum confusione à conspectu Altissimi rejicietur. Et nunquid æquissimum est, rejici inauditum vilem homuncionem vagâ mente orantem ? vilem, inquam, homuncionem ; cùm coram tantâ Majestate contremiscant ipsi Cherubini ? Si quid petitur à Principe, quantâ cum diligentia custodiuntur sensus, quàm nitidè poliuntur, & formantur verba, quibus res petenda ; & coram Domino Dominantium adeò oratur tepidè, obiter, & frigidè, ut morsus pulicis mentem aliò avocet, & musca ad parietem hærens distrahat. Ah si illuminato mentis oculo intueremur bona, quæ per Orationem acquirere ; mala quæ avertere possumus ; si supplicia quæ justè ob innumera peccata timemus ; si pericula, in quibus versamur, seriò ruminaremus ; quanto fervore ad Deum per Orationem confugeremus ! Intuere reum jam jam ad mortis supplicium educendum ; intuere quàm lamentabiles missellus iste efformet gestus, quanto lachrymarum profluvio, gemitibus, & clamoribus misericordiam à judice efflagitet. quid est, quod hunc adeò facit eloquentem ? quis docuit illam in supplicando facundiam ? quidnam prolicat copiosas lacrymas ? accensus ante oculos rogos, in quem conjiciendus ; patibulum, ex quo suspendendus, securis, quæ feriendus, &c. Et nos ad fervidam attentamque Orationem non movebimur, si consideramus ab hac pendere felicem vel infelicem

LIB. III.

PARS I.

CAP. V.

SECT. II.

æternitatem ? Inutilibus colloquiis, comœdiis, lusibus per integras interfunus horas cum maximâ attentione ; si verò Orationi, exercitio aded salutari & utili per semihoram vacandum, omnia per animam nostram meant & remeant præter Deum, soli illi præcluditur aditus, creaturis econtra & futilibus negotiis latè patet.

Curandum ergo omni studio est, ut Oratio fiat cum attentione, ne omnis in orando adhibitus labor irritus cadat. Dicendum cogitationibus sub oratione irruentibus, quod olim S. Bernard. templum ingressurus: *Expectate hic cogitationes meæ, intentiones & affectus cordis, tu autem anima mea intra in gaudium Domini Dei tui, ut videas voluntatem Domini, & visites templum ejus.* Operarius post laborem ad mensam accessurus instrumenta sua, ferram, securim, ligonem, malleum, &c. seponit, nec de iis tempore prandii multum cogitat, circa ea tantum sollicitus, quando ad laborem denuo eundum : sic ante Orationem curæ de rebus vanis & temporalibus seponendæ, sub Oratione de iis nihil cogitandum, usque dum elapso Orationis tempore eas resumamus.

Quo medio attentio in Oratione acquiri possit.

Experietur quidem in hac attentione nihil difficultatis depravata natura; sed Deus aderit facienti quod in se est. Optimum hanc attentionem procurandi remedium est, viva & jugis de præsentī, omnia cordis & corporis intima videntē & scrutante Deo, memoria; Medium efficacius ad mentem vagam ab extraneis avellendam vix invenietur, estque hæc memoria omnis bonæ Orationis

rationis origo, columna cui innititur, & nervus, à quo omne in orationem robur derivatur. Si verò post omnem adhibitum conatum distractionibus mens abripiatur, non animo cadere; quis enim inter mortales adeò perfectus est, qui non cum Davide ps. 39. exclamare interdum cogatur: *Cor meum dereliquit me*? Similes miseriæ, quas inviti patimur, potius Deum ad commiserationem movent, quàm ad iracundiam. Sustine tuæ imaginationis inconstantiam, & inconvenientes intellectûs tui incidentias fer patienter; indignum te judica, cui Orationis gratia concedatur; aliquid sinè dubio in omni oratione erit, quod Deo placitum sit. Ipsa modesta corporis tui compositio, manuum ad Orationem extensio, oculorum in cœlum elevatio, genuflexio, &c. sinè mercede non manebunt.

Sextò Oratio debet fieri cum Fide vivâ & firmâ fiduciâ. *Si quis vestrum indiget Sapientiâ, ait S. Apost. Jacob. cap. 3. postulet à Deo: postulet autem in Fide nihil hesitans; qui enim habet, similis est fluctui maris, qui à vento movetur & circumfertur; non ergo aestimet homo ille, quòd accipiat aliquid à Domino.* Hoc loco per Fidem non tam intelligitur Fides, quæ prima virtus Theologica est, quàm Fiducia: facienda ergo Oratio in Fide firmâ, vi cujus non tantùm in genere credamus Deum esse Omnipotentem, Fidelem, infinîtè nostrî amantem; sed Fides seu fiducia specialiter elicenda est, indubitatè credendo nos ita petraturos quod petimus; sinè ullâ enim exceptione promissit nobis Christus Marci 11. *Om-*

Fiducia & viva Fides ad bene operandum necessariæ.

LIB. III. *nia quacunque orantes petitis, credite quia acci-*
PARS I. *pietis & evenient vobis. Oratio secundum D.*

CAP. V. Thom. 2. 2. q. 83. art. 15. ab amore habet,

SECT. II. quòd sit meritoria; à Fiduciâ verò, quòd sit impetratoria: Unde ex Fiducia tua scire poteris, an preces tuæ exaudiendæ sint, vel non. *Sola spes*, ait S. Bern. serm. 3. de annunciat: *apud Te miserationis obtinet locum, nec oleum misericordia, nisi in vase Fiducia ponis.* Seponenda omnis diffidentia, quæ nos posset facere in Fiducia & spe firmâ hæsitare; Esto ob innumera peccata indignissimus, qui exaudiamur; quia tamen Dei misericordia major est peccatis nostris, certò persuadere nobis possumus, nos impetraturos quod petimus, dummodo petamus cum Fiducia.

Oratio debet esse constans.

Septimò. Oratio debet esse constans. *Oratio debet esse constans.* *portet semper orare;* ait Salvator noster Luc. 1. 18. id est, constanter; sinè hac vix quidquam proficient tradita hucusque documenta; sola constantia penetrat nubes, & quodammodo extorquet è manu Dei quod petimus. *Si moram fecerit, expecta eum, quia veniens veniet & non tardabit.* Habac. 2. Quia res magna est, quam petis, vult sæpe rogari. Interdum adeò sublime & excellens est, quod postulas; quòd pro illo suum sanguinem fuderit; unde noli mirari quòd differat; nec tamen putes, quòd daturus non sit; cum enim intensius te amet, quàm tu te ipsum, promptior est ad dandum, quàm tu ad recipiendum. Differt dare, ut tu ad recipiendum plura & majora, quam petis, capax efficiaris: tardè dat, ut data pluris æstimes. *Diu desiderata dulcius obtinentur, citò autem da-*

ta vileſcunt. S. Aug. ſerm. 5. de verb. Dom. LIB. III.
 Quid profuit Salomoni data ſtatim ſapientia? turpiter eâ abuſus eſt: Si tardè poſt multas preces obtinuiffet, majori eam in pretio habuiſſet, & cautiùs cuſtodiffet. Denique dare differt, quia precibus noſtris delectatur. Mater habet v. g. dulce pomum, certò filio dandum; non tamen dat, niſi præviis ludicris filii geſticationibus; debet parvus puſio extendere manus, debet matri blandiri, imò interdum lacrymis pro pomo apud matrem inſtare. Sic & Deus nobiſcum agit. Perge orare conſtanter, ludit tecum Deus, ſi ab hoc luſu citò deſiſtas, pretium & præmium amiſiſti. Si videatur te nolle audire, tu clama altiùs; ſi unâ januâ expellat, ingrede re aliam; ſi oggeratur, quòd indignus ſis, talem te agnoſce; nec cede tamen, ſed micas pete, eâſque pollicere te cum gratiarum actione recepturum. Notandum hîc ab Oratione non deſiſtendum, quacunque tandem ariditate peragatur, dummodo ſinè tuâ culpâ: tandem miſerebitur Deus, & voti tui te compotem faciet.

Omnibus hucusque traditis documentis & hoc junge; quòd gratia Orationis ardentibus deſideriis & votis petenda ſit, cum enim hæc gratia inter præcipua Dei dona ſit, clamandum indefinenter erit cum Apoſtoliſ Luc. II. Domine doce nos orare. Sinè hoc magiſtro omnis labor fruſtraneus, nec unquam ſinè illo hanc cœleſtem artem, eſto inaximè alioquin docibiles ſimus, comprehendemus. Modò non nihil agetur de Dei præſentiâ, cuius exercitium bonæ Orationis & omnium

PARS I.
 GAP. V.
 SECT. II.

Donum
 Orationis
 à Deo petendum.

LIB. III. in vita spirituali bonorum radix & fœcunditas
PARS I. da parens est.

CAP. VI.

CAPUT VI.

De Exercitio præsentia Divina, & ejusdem excellentiâ.

*Sanctitas
 sinè exerci-
 citio præ-
 sentia Dei
 non acqui-
 ritur.*

*Exercitiū
 hoc neces-
 sarium est
 pro viâ
 purgati-
 vâ.*

EX mente SS. Patrum exercitium hoc, est radix vitæ spiritualis & totius Christianæ perfectionis. Quod arbor sinè radice, ædificium sinè fundamento; hoc omnis devotio & vita spiritualis sinè exercitio præsentia Divina. Ut sinè radice emarces arbor, sinè fundamento corrui domus; ita sinè hoc exercitio omnis corrui sanctitas; ex hoc solo omne virtuti robur. Ut hoc clariùs pateat, animo recolendum Christianam perfectionem consistere in fugâ mali, praxi virtutum, & unione cum Deo. Ad hæc omnia in gradu excellenti consequenda plurimū conducit, divinæ præsentia exercitium.

Quod fugam mali, seu viam purgativam concernit; quæ occupata est in domandis inordinatis motibus, extirpandis pravis habitibus, passionibus mortificandis, & temptationibus Dæmonis repellendis; certum est nullo efficaciōri medio vitia evelli, tentationesque superari posse, quàm memoriâ præsentia Dei. Si semper Dei præsentis memores essemus, ait S. Thom. opusc. 58. cogitantes cum adstare lateri, omnia videntem, & suo tempore omnia hæc examinaturum & judicaturum; vel rarò, vel nunquam in peccatum laberemur. Unde bene ait S.

Hie-

Hieron. in cap. 22. Ezech. *Memoria Dei excludit omnia peccata.* Interrogatus S. Basilius, quid hominem à malo maxime abstergere posset, respondit: Memoria præsentiæ Dei; ut scilicet quis perfirmam fidem ad vivum sibi imaginetur Deum omnia in- & exteriora videre. Si famulo adstet Dominus, Discipulo Magister; subdito Superior, filio Pater, nihil vel filius vel subditus &c. negligent, mores component, omnem in exterioribus reverentiam, modestiam & fidelitatem præsferent. Si homo homini ad bonum operandum adeò efficaci stimulo esse possit; quanto non erit Deus vivus & verus, noster Dominus, noster Pater, noster Rex; qui omnia, quæ loquimur, cogitamus, agimus, attento oculo considerat? qui peccatum infinito odio prosequitur, pœnâ infinitâ plectit, quique innumeris beneficiis velut totidem catenis sibi nos obstrinxit. Valdè quidem depravata est natura humana; eò tamen malitiæ non devenit, ut Deum offenderet, si actualiter fide vivâ credat, sibi que persuadeat, illum esse præsentem, coram quo se pro nos abjiciunt Throni, Cherubini & Seraphini; coram quo tota natura tremit, & qui peccantem eodem momento in infernum potest demergere. Hoc remedio multi Sanctorum gravissimos peccatores converterunt; ut S. Paphnutius & S. Ephrem, qui infames mulierculas ingessâ earum animis Dei præsentiâ ad frugem reduxerunt. Unde optimè dicit S. Basilius, quòd homo nunquam Deum offendat, nisi praviè depositâ de Deo præsente memoriâ; quòdque omne

LIB. III.

PARS I.

CAP. VI.

pec-

LIB. III.
PARS I.
CAP. VI.

peccatum sit evidens testimonium nos verè non credere Deum Inobis in omni loco præsentem. Quis passiones & inordinatos affectus non domabit, tentationes non vincet, inimico non ignoscet, qui considerat & credit, se clarissimè videri & observari à Divinâ Majestate, ab eâ, inquam, Majestate, qui tot sibi illatas injurias, etiam eas, quæ hoc ipso momento eidem inferuntur, adedò patienter tolerat? quomodo inimico non ignoscemus, si consideremus nos versari in illius Dei conspectu, eoque intus & foris nos circumdari, qui hunc ipsum hominem, quem nos odio prosequimur, paterno suo cordi inclusit, pro quo tot annis sudavit, laboravit, & crucifixus est.

Quam periculosa oblivio præsentis Dei.

Cassianus collat. 23. cap. 9. hominem in viâ virtutis ambulanti comparat funambuloni, qui nisi exactè in æquilibrio corpus contineat, & ne latum unguem cedat ex bilance, infallibiliter cum periculo vitæ è fune prolabetur: Sic & virtutis studiosus in viâ perfectionis ambulans, cogitationes figat necesse est in præsentem Deum, si vel modicum deflectat, gravioris lapsus periculo se manifestè exponit. Unde dicit Dominus per Prophetam suum Oseam: *Va illis qui recesserunt à me. c. 9.*

Exercitium præsentia Dei utilissimum in viâ illuminativâ.

Si jugis hæc de præsentem Deo memoria conducit pro viâ purgativâ, utilior erit viâ illuminativâ; & si à peccato retrahat, fortius ad bonum impellet. *Servavi mandata tua & testimonia tua*, ait David ps. 118. *quia omnes viæ meæ in conspectu tuo.* q. d. sciebam me à Te semper & ubique observari, ex quo ad bonum

aurum

num agendum incitatus sum. Si præsentia Regis aut Belliducis ita animet militem, ut in strictos enses & in me dios ruat ignes, manifeste se exponens amittendæ vitæ periculo; quid non faciet præsentia Regis Regum, summi æternique Dei; qui non tantum, ut Dux te nudè videt, sed & fortia agentem gratiâ suâ roborat & adjuvat. Omnis virtus præsentia Dei animata actus sibi proprios in maxima perfectione elicere studebit. Oratio v. g. institueretur cum majori attentione, profundiore reverentiâ, humilitate &c. Modestia in omni loco & tempore se prodet. Humilitas in abyssum ante conspectum tantæ Majestatis se merger. Obedientia sine omni contradictione ad omnem nutum stabit parata. Ex harum & similium virtutum exercitio orietur ulterius purissima intentio, quæ omnibus verbis, cogitationibus, operibus in nihil aliud collimabit, quam in majorem Dei gloriam, humana judicia flocci faciens: Si quis in conspectu duorum disparis conditionis v. g. Regis & rustici opus quodpiam perficere debeat, omnem eò dirigit intentionem & conatum, ut Regi placeat & satisficiat, nihil curans, an rustico placeat vel displiceat. Sic ergo oportet nos operari, qui stamus semper in conspectu Altissimi; judicium hominum contemnendum, ad solius Dei ejusque gloriam attendendum. Et si vel minimum sanæ rationis in nobis sit, propter hominum judicia, ab eo, quod novimus Deo placere, non discedemus.

Juvar & plurimum memoria præsentia Dei in viâ unitivâ; cujus tota ferme occupatio vâ.

LIB. III.
PARS I.
CAP. VI.

Etiâ in
viâ uniti-
tio vâ.

LIB. III.

PARS I.

CAP. VI.

tio est, ut latentes amoris Divini igniculi in apertas flammæ erumpant, anima se Deo uniat, & ita perfectionem suam assequatur. Hæc unio, ut patet, esse non potest, nisi anima non tantum per essentiam, potentias, & virtutum habitus; sed etiam per actualem operationem intellectus & voluntatis Deo adhæreat; unio enim esse non potest, nisi res, quæ uniendæ sunt, sibi præsentibus sint. S. Bonaventura, loquens de perfectione hominis, dicit, summam perfectionem, quam assequi in vitâ homo potest, consistere in eo, quod homo Deo adeo unitus sit, ut anima cum omnibus Potentiis in Deo collecta, unus cum ipso Spiritus fiat; ita ut Memoria nullius extra Deum meminerit, Intellectus extra Deum nihil intelligat, Voluntas extra Deum nihil amet: & si hæ tres animæ potentie, vel earum una, non ita forent constituta & comparata, & Divinitatem modo jam dicto in se non haberent, non esset anima Divina nec Deiformis; Deus enim est animæ forma, in quam anima imprimi debet, ut sigillum in ceram, qua impressione mediante Deus eidem suam formam cum omnibus perfectionibus communicat. Hæc omnia sunt per continuam de præsentibus Deo memoriam: quare cum Deus Abrahamum ad summum perfectionis apicem vellet evehere, totique mundo ut exemplar sanctitatis proponere; duobus eidem verbis insinuat, Genes. c. 17. quid faciendum esset: *Ambula*, ait, *coram me & esto perfectus*; hoc est, præsentie meæ semper memineris, & jam perfectionem assecutus es.

SECT.

SECTION I.

Quomodo Deus nobis præsens sit.

LIB. III.

PARS I.

CAP. VI.

SECT. I.

PRaxis exercitii hujus aded utilis & necessarii, consistit in actuali operatione Intellectûs & Voluntatis; Intellectûs quidem, dum omnes in Deum cogitationes figit, oculoque irretorto, antè & retrò, intrâ & supra se, à dextris & à sinistris, ab intrâ & extrâ eundem aspicit. Voluntatis, dum per crebros actus Fidei, Spei, Caritatis, Adorationis, Humiliationis, Glorificationis, se cum Deo unit. Ad clariorem rei hujus notitiam notandum

In quo consistat praxis exercitii præsentiæ Dei, & qua circa illud notanda sint.

Primò, quòd Deus infinitus & immensus Spiritus sit, qui Cælum & terram, mundum & omnia, quæ in eo sunt, implet; nec ullus excogitabilis angulus est, in quo verè & realiter præsens non sit, tum quia Natura ipsius & Essentia immensa, necessariò sine extensione ubique præsens esse debet; tum quia omnium creatarum rerum essentia ità exigit; quæ, ut in suo esse conserventur, & in nihilum omni momento non recidant, actuali & intimâ Dei præsentiâ opus habent; non minùs quàm corpori ad suam conservationem opus est præsentiâ animæ.

Deus nobis præsens est per Immensitatem.

Secundò. Deus ubique præsens est per suam essentiam, cum omnibus suis infinitis perfectionibus, cum suâ Bonitate, Misericordia, justitia, Sapientia, Majestate &c. præsens est cum omnibus operationibus ad intrâ, quales sunt, æterna generatio Verbi, productio Spiritus sancti, laus, glorificatio &c.

Per essentiam

LII. III. & amor, quibus se hæ tres Sanctissimæ Personæ complectuntur. Ob hanc causam antiqui Philosophi Deum mundi animam dixerunt; sicut enim anima est tota in toto corpore, & tota in qualibet parte, ita & Deus est totus in toto mundo, & totus in qualibet mundi parte.

*Per præsentiam
& quomodo.*

Tertio. Præsens est Deus ubique per præsentiam, hoc est, est præsens, quia omnia videt, cognoscit, & intelligit; non, ut dormiens in lecto, qui quidem præsens est per essentiam, per corpus & animam, sed non per præsentiam, per ly præsentiam intelligendo, quod videat & sciat ubi sit, & quid in cubiculo circa se agatur. Quo sensu Deus omnibus hominibus præsens est; sed homines non ita Deo: adsumus ipsi per essentiam, sed non semper per affectus, cogitationes & desideria; quemadmodum ille adest nobis. Per hanc præsentiam scit & intelligit Deus omnia, quidquid fit in omni loco, nec quidquam est, quod oculos ejus subterfugere possit.

Per omnipotentiam

Quarto. Adest per suam Omnipotentiam. Hoc est, non solum videt, audit, & scit, quid in omni loco fiat; sed & tribuit unicuique rei suam essentiam & virtutem operandi, juvatque unamquamque creaturam, ut effectus sibi proprios in omni perfectione producat: Et hoc sensu ait Scriptura, quod omnia in nobis operetur, quod nos sine ipso nihil possimus. Ita etiam S. August. serm. 46. de verb. Dom. postquam Deum vocasset totum oculum; dicit, quod sit tota manus, quia per ipsum, cum ipso, & in ipso omnia fiunt & perficiuntur.

SECT.

SECTIO II.

De modo & praxi exercitii circa præsenti-
sentiam Dei.

LIB. III.

PARS I.

CAP. VI.

SECT. II.

Modus ille potissimum triplex est. Pri-
mus, si imaginemur nobis, Christum
adstare lateri nostro, ad omnia verba, opera,
& cogitationes sollicitè attendentem, in for-
mâ & figurâ, prout cuique suggerit devotio,
v. g. Jam, ut jacentem in præsepio, jam ut
docentem in templo, jam jejunantem in de-
serto, mox sanguine in passione manantem,
consputum, flagellis concisum, in cruce pen-
dentem, &c. Quæ de patiente Christo me-
moriam & viva imaginatio, efficacissima erit
ad nos à peccato retrahendos, ad bonum e-
contra impellendos. Hæc praxis interim op-
tima non est, cum tantum fundata sit in pu-
ra imaginatione de re aliqua ut præsentem,
quæ tamen verè præsens non est; Christus
enim corporaliter nobis præsens non est.
Unde modus hic promiscuè omnibus sua-
deri non debet; sed tantum iis, qui illo dis-
cretè uti norunt, quique per experientiam
habent, se multum fructus spiritualis ex eo
collegisse.

*Primus
modus, qui
bonus est,
sed non
omnibus
suaden-
dus.*

Secundus modus præstantior est, consistit-
que in eo, ut Divinam nobis ob mentis oculo-
statuamus Essentiam, ut totum mundum
implentem, & in omni angulo præsentem, liceat
videri à nobis oculis corporeis non possit,
nec sub certa aliqua specie phantasiæ imprimi;
Intellectus igitur hanc Dei præsentiam
vivaciter apprehendens, firmaque cogitatio-

*Secundus
modus me-
lior.*

M ne

LIB. III. ne se eidem affigens, ac si Fidei ex hac veritate eliceat hoc vel simili modo: Credo domine
PARS I. Te hoc in loco mihi præsentē, omnia audientem, omnia videntem, omnia scrutantem. Vel
CAP. VI. etiam interrogari anima potest: Credisne ô anima mea hanc veritatem? & responde: Credo utique, credo, quia Deus dixit, hancque veritatem meo sanguine confirmare paratus sum. Vel: Certè non credis anima mea Deum tibi præsentem, coram cujus Majestate columnæ cœli contremiscunt; si verè crederes, quomodo eò dementiæ devenires, ut illum offenderes? Post hos actus Intellectûs, voluntati cursus relinquendus est, piisque affectibus inhærendum: interdum ex profunda reverentia, in oculis, gestibus, habitu, totoque corpore singularis modestia assumenda est: interdum in morem ingenui & bene educati hominis, qui improvisò à Rege visitatur, summa Dei Majestas adoranda, & nonnunquam capitis inclinatione honoranda: Interdum pro rei & temporis opportunitate preces jaculatoriæ in eum dirigendæ, petendo, ut intellectum illuminet, affectum inflammet, in adversitatibus adjuvet, &c. Quæ & plura alia, quia adest nobis, facillimè præstare potest: interdum ad peccati cogitationem exhorrescendum, quo in faciem resistitur ei, qui potest & animam & corpus perdere in gehennam; amoris potissimum affectibus indulgendum, quia præsens nobis intimè est infinito amore dignus: interdum in hos vel similes affectus prorumpendum: O Deus meus, ergone hîc à Te videor? ah quando facie ad faciem ita Te videbo, ut Tu

jam

jam vides me: ô quàm longè recessi à Te! ô quando amabo Te pulchritudo tam nova tam antiqua! &c. itaque in præsentia Dei versandum, ut pisciculus in immenso mari, in quo movetur, vivit, comedit, deliciatur, &c.

LIB. III.

PARS I.

CAP. VI.

SECT. III.

Tertius modus est, ut Deum in omnibus & singulis creaturis contemplemur & aspi-
ciamus. Pro cuius intelligentiâ sciendum est primò, quamcunque rem creatam totam occupari à Divina Majestate, in eaque resi-
dere, velut in throno cum suâ Essentiâ om-
nibusque Attributis; non aliter, quàm con-
sideramus præsentem in Eucharistia Chri-
stum, in qua species non attendimus; sed eum
qui sub speciebus later. Secundò sciendum,
quòd, licet Deus in omnibus creaturis præs-
sens sit, non tamen ex una eadèmq; causâ,
uno eodèmq; modo; sicut anima est qui-
dem in toto corpore, secundum substantiam
uniformiter; quo ad effectus tamen, in pedi-
bus, manibus & capite est difformiter; in
capite enim est ratiocinans, in oculis videns,
in manibus atrectans, in pedibus ambu-
lans, &c. Ità & Deus est v. g. in terra nos
sustentans, in aquâ nos lavans, in igne nos
calefaciens, in sole illuminans, in cibis nu-
triciens, in vestibus operiens, in concionibus
& libris erudiens, in superioribus regens, &
itâ in omibus creaturis aliis, secundum u-
niuscujusque naturam & nostram indigen-
tiam. Cùm ergo occurrit creatura v. g. sin-
gulari fortitudine prædita, reflectendum est
ad Dei omnipotentiam, à qua omnis crea-
turarum fortitudo provenit; si videamus

*Tertius
modus op-
timus.*

LIB. III. hominem egregiâ formâ præditum; Dei Pul-
PARS I. chritudo cogitanda, à qua omne pulchrum
CAP. VI. & visu delectabile ortum trahit; si legamus
SECT. II. vium librum, vel audiamus sanctum vi-
rum loqui, imaginemur ex illis loqui no-
bis Dei Sapientiam; per hæc enim infi-
nitæ suæ Sapientiæ radium nobis commu-
nicat. Verbo; quidquid delectationis, au-
xilii, solatii ex creaturis haurimus, modo jam
dicto ad Deum referre, mentisque oculo in
omnibus præsentem Deum contemplari &
aspicere debemus, ex Fide certi, omne sola-
tium, voluptatem & gaudium, quibus nos
creaturæ afficiunt, ex Deo profluere, ut ex
immenso omnium bonorum & delectabili-
um oceano. Animus ex horum recordatione
ad cœlestia erigendus, Deique suavitas in
creaturis illius gustanda, laudanda, & bene-
dicenda. Hæc praxis præsentiae Dei utilissi-
ma & nobilissima est; hac enim si utamur,
non tantum à creaturis per divitias, honores,
voluptates decipiemur; sed servient nobis
instar scalæ Jacob, per quam in Angelica in-
nocentia ad Deum ascendemus. Ità creaturis
utebatur Propheta David ps. 91. dicens: *De-
lectasti me Domine in creatura tua*; ubi Hugo
Cardinalis advertit, Davidem non dicere se
delectari creaturis, sed Deo in creaturis præ-
sente. Si ergo Deum in creaturis præsentem
cogitare, revereri, & adorare adeò utile ex-
ercitium sit; erit utique utilius & excellen-
tius eundem contemplari, & præsentem in
nobis ipsis adorare; est enim in nobis ut
in sua imagine, & in suo templo, in quo
vult agnosci, visitari, honorari, ado-
rari;

rari; est in nobis præsens, dum nos con-
servat in esse quod dedit, dum nos sola-
tur, protegit, punit, ad bonum excitat, à ma-
lo absterret, mediæque ad salutem necessa-
ria subministrat. His consideratis & elicto
vivæ fidei actu, omnis generis alii virtutum
actus v. g. Humiliationis, Adorationis, Re-
verentiæ, Admirationis, &c. eliciendi sunt.

LIB. III.
PARS I.
CAP. VI.
SEC. III.

SECTION III.

*Quid ad praxin hujus exercitii excitare
nos debeat, & quibus potissimum tem-
poribus illi vacandum.*

*Incumben-
dum exer-
citio pra-
sencia Dei,
quia ille*

UT exercitio huic sancto & utilissimo
nos totos demus, exigit gratitudo, & quem amantissimo Deo & Patri nostro de-
bemus, filialis affectus. Non obliviscaris
tui in animo tuo, monet Eccles. c. 37. 6. Si
ergo amicus carne & naturâ nobis similis in
memoria habendus, quàm non in memoria
continuo retinendus, à quo tot in nos fluxe-
runt beneficia, Deus & Pater noster? Si sci-
remus terrenum Principem nostrî semper
meminisse, non adeò grossi & bardi essemus,
quin sæpius ex tenero affectu de eo recogi-
taremus. Cogitavit de nobis Deus ab æter-
no, & in ejus memoria fuimus adeò viva-
citer & fixè, quasi nihil aliud haberet, quod
cogitaret; adeo amorosè, ut Propheta Re-
gius admirabundus exclamet, ps. 39. *Cogi-
tationibus tuis non est qui similis sit Tibi.* Vel, ut
S. Hierony. & alii legunt: *Cogitationes tuas
pro nobis, non licet exponere.* q. d. Multis occu-
patur cogitationibus pater circa filium, ma-
tius

LIB. III.

PARS 1.

CAP. VI.

SECT. III.

Hoc exerci-
tium hoc
utendum
est

Tempore
matutino.

Sub orati-
one.

In peccan-
dis occasio-
nibus.

Si extra-
ordina-
rium bo-
num opus
facien-
dum.

ritus circa uxorem, amicus circa amicum; sed in comparationem tuarum, quas nostrî causâ ab æterno versâsti & etiamnum ver-
sas, venire non possunt. Ingratitudo igitur maxima esset, ejus, qui ab æterno cum tanto amore, curâ, & affectu nos in sua habuit memoriâ, oblivisci.

Tempus quod concernit, quo hoc exercitium usurpandum, est. *Primò* Tempus matutinum, quo servitutis & obligationis nostræ pensum Deo reddere possumus his vel similibus verbis: Dominus meus & Deus meus, credo firmissimè, quòd hîc & ubique præsens sis, quodque attento hodie oculo, verba, opera, & cogitationes meas lustraturus sis, itâ ut nihil oculis tuis manere possit occultum. O puritas infinita! qua puritate decebit me coram te ambulare! qua reverentiâ coram infinitâ Majestate tuâ, opera mea instituere! &c. Hi similesque actus arma ministrabunt, quibus op- & expugnare possimus, quidquid tandem sinistri nobis accidet. *Secundò*. Sub orationis tam vocalis, quàm mentalis initium hoc exercitium renovandum, sinè quo multæ irrepent distractiones, cum quo autem omnes vanæ phantasiæ evanescent. *Tertiò*. In occasionibus peccandi, exemplo Josephi & Susannæ vivâ fide ante oculos ponenda Dei viventis & videntis præsentia, ne peccato contentientes turpiter labamur; non secus ac pisciculi, qui si advertant maris instare procellas & tempestates, illico profundissima maris petunt, ubi summa malacia. *Quartò*. Si opus quodpiam raræ virtutis exercendum, maximè utilis est

vi-

viva de præſente Deo cogitatio, qui adſtat nobis, attendens quomodo in hoc vel illo negotio expediendo nos habeamus. Sic fecit Judith, Judith. 13. quæ jam jam Holofernis caput amputatura per præſentis Dei memoriam ſe præviè animavit, auxilium implorans, quo ad validum iſtum ſcæmineas Deus vires roboraret. *Quintò.* Veſpere examinandum, quomodo in hac vel illà occaſione, in qua gravioris momenti negotia occurrerunt, nos in praxi hujus exercitiû habuerimus, cum emendationis propoſito in futurum. Si modo & tempore jam dictis, ità Deum in hoc mortali corpore & vitâ præſentem intueri ſtuduerimus; optimè ſperare poſſumus, nos eundem in patriâ inter Angelorum choros facie ad faciem viſuros. Legitur de Patriarchâ Jacob, qui fuit figura Electorum Gen. 25. 1. *Habitavit juxta puteum nomine Viventis & Videntis*; hoc eſt, in præſentiâ omnia videntis Dei, in loco amœniſſimo & maximè frugifero; ex quo loco Iſmael, qui erat figura Reproborum, reſceſſerat, & *Habitavit in deſerto Phara.* Gen. 21. 21. loco ſterili & petroſo. Hunc Iſmaelem relinquamus, Iſaaco nos aſſociantes; ſedeamus cum eo ad puteum aquarum viventium ante conſpectum videntis & viventis Dei, ut aquas gratiarum & virtutum hauriamus, Dei noſtri memoriam nunquam deponentes.

CAPUT VII.

Amor in Chriſtum facit, ut voluntatem noſtram illius voluntati conformemus. Voluntas Dei omnium re-

Docet S. Thom. 1. part. q. 19. art. 4. quòd Voluntas Dei ſit cauſa omnium rerum

LIB. III.

PARS I.

CAP. VII.

Tempore
reſpecti-
no.

LIB. III. creatarum, quòdque ipsa sit, quæ Cælum,

PARS I. Terram, Solem, Lunam, Elementa, Homines,

CAP. VII. omniæque animantia, & quidquid tandem

rum crea- in Universo continetur, creavit. Hanc suam

tarum est doctrinam Angelicus Doctor desumpsit ex

causa. illo S. Pauli ad Ephes. cap. I. II. Operatur,

scilicet Deus, omnia secundum consilium Volun-

tatis sue. Sicut ergo Dei Voluntas omnia

creavit, ita & omnia de facto regit, & guber-

nat. Hæc potentissima Dei Voluntas admi-

rabili decore mundum in creatione exorna-

vit; ita quidem, ut juxta ipsammet Altissimi

cenfuram, quæ falli non potest, omnia opti-

mè facta esse, inventa sint; *erant enim omnia*

valde bona. Genes. 2. Ex quo, ut certissimum

evincitur, ad summam quoque excellentiam

cuncta esse ascensura, si hac ipsâ Dei Volun-

tate se sinant gubernari. In creatione omnia

se demissimè Voluntati Divinæ subjece-

runt, nec conditoris sese consilio opposue-

runt, contenta, in quacunque tandem essen-

tiâ à Dei manu & voluntate ponerentur; ita

& dignissimum est, ut & in gubernatione se

omnis creatura in omni subjectione volun-

tati gubernantis accommodet; detque ple-

nissimam potestatem agendi secum, prout

ipsi visum & placitum fuerit. Decet præ re-

liquis hæc subjectio creaturam rationalem,

Hominem; utpote tot gratiis & beneficiis à

benignissimâ Dei voluntate ornatam. Si

contrarium accideret, magna certè injuria

hanc de se maximè meritam Voluntatem affi-

ceret. Cum homo aliquid vult per propriam vo-

luntatem, ait S. Anselm. Libro de simili. cap.

8. Deo auferet quasi suam coronam; sicut enim co-

rona

Dignissi-
imum est,
ut homo se
subjiciat
voluntati
Divinæ.

rona soli Regi competio, sic propria Voluntas, soli LIB. III.
Deo. Obligati ergo maximè sumus, ut nihil PARS I.
extra Dei voluntatem velimus, & nos totos CAP. VII.
eidem sacrificemus.

Ratio præcipua, quæ nos ad justissimam
hanc subjectionem & obedientiam impelle-
re debet, desumitur ex natura amoris; qui
nexus est, quo amans amato jungitur, & quo
ex duobus unum fit; cum e contra odium di-
vidat, quod amor unferat. Hæc amantium
unio præcipuè fit in voluntate; quia inter
syncerè & vere amantes, in omni re honesta
& licita, unum cor, una anima, una voluntas
est. Ex quo concluditur animorum & vo-
luntatum conjunctionem pari cum amore
passu ambulare; ità, ut ubi exiguus amor, exi-
gua; ubi magnus, ibi & magna voluntatum
conjectio sit. Amor animum, quem semel
occupavit, eò inclinât, ut de nullo magis sol-
licitus sit, quàm ut impleat Amati volunta-
tem; unde, ab illo nil audimus aliud, quàm:
Quid placet tibi? quid mandas? quid vis? ec-
ce adsum, impleturus ad amissim, quæ fieri
à me voles. Anima (Deum verè amans) ut
ait Richard. de S. Victore de grad. violent.
Caritatis; ad omnem Divina voluntatis nutum
facile se applicat; imò spontaneo quodam desiderio
ad omne ejus arbitrium se ipsam accommodat, &
juxta Divini beneplaciti modum, omnem suam
voluntatem informat.

Amor ra-
dix est
perfectæ
conformi-
tatis cum
voluntate
Divinæ.

LIB. III.

PARS I.

CAP. VII.

SECT. I.

In suo
quisque
statu vo-
luntatem
Divinam
potissi-
mum fa-
cere potest.

S E C T I O I.

*Ad maiorem Dei gloriam cedit, si Volun-
tatem ejus adimpleamus.*

Certissimè & indubitatè tenendum est, in nullo nos statu meliùs & perfectiùs Dei Opt. Max. gloriam promovere posse, quàm in eo, ad quem ille nos vocavit; dummodo ex parte nostra non negligamus ea implere, quæ in statu illo, ad quem nos vocare placuit, fieri desiderat & præcipit. Deus enim, cum in omnibus quæ in ordine ad homines agit, præfigat sibi propriam suam gloriam, & immotis ad eam oculis respiciat; ejusque consilia ex infinitâ procedant sapientiâ; infinitè quàm nos elariùs cognoscit, quæ media ad promovendam suam gloriam accommodata sint, quæ etiam reipsa applicat, dummodo nos ejusdem voluntati retractarii & rebelles non simus. Ut igitur Deum in vita tua glorifices, non opus est, ut ait B. Henricus Suso, apud Blos. in Dictis PP. ut multâ gratiarum & consolationum cœlestium abundantia benedicaris; sed ut tuam voluntatem illius voluntati conformes. Ipsis illis supremis Cœli Spiritibus nihil hoc exercitio gratius est, vel esse potest: Unde si adverterent, Deo placere ejusque esse voluntatem, ut ad vilissimas in terris occupationes sese abjicerent, indilate cœlum relinquerent, scientes, augmentum Divinæ gloriæ in expletione voluntatis illius situm esse. Quare non immeritò Viri sancti interdum auditi sunt dicere, malle se ex voluntate Dei esse abjectos terræ vermi-
cu-

culos,
luntat
ut (can
Deum
geli.

Sic
æquè
quàm
dicati
stula
mortu
specie
& imm
quàm
imple
gloria
è Cœ
pari p
& die
cond
lant,
Rust
quan
quàm
quia
est, n
minu
obedi
quàm
adip
landi
nolle
nem
H
ram

culos, quàm sublimes Cherubinos ex voluntate propriâ; in his enim circumstantiis, ut scarabæi plùs honorarent & glorificarent Deum, quàm si supremi in Cœlis essent Angeli.

Sic Christus Dominus Redemptor noster æquè alacriter operam navavit arti fabrili, quàm honorifico per totam Judæam prædicationis officio; æquè promptè ligni frustula in officinâ fabrili colligebat, quàm mortuos suscitabat; hæc enim & similia in speciem adeò dissimilia opera perfectissimâ & immutabili obibat intentione, tam in illis, quàm in his voluntatem Patris Cœlestis adimplendi; in hoc enim consistebat Divinæ gloriæ promotio, ad quam promovendam è Cœlo in terras descenderat. Sic & Angeli pari promptitudine per multos annos nocte & die in omni angulo sinè ullo ad merita & conditionem respectu, hominibus advigilant, adstantes tantâ alacritate & industriâ Rustico, quantâ Regi, tantâ mancipio, quantâ Domino; nihil enim aliud quærunt, quàm Dei implere voluntatem. Ad hanc quia non attendit Rex Saul, à Deo abjectus est, ne Rex effet, 1. Reg. 15. Nunquid vult Dominus holocausta & victimas, & non potius ut obediatur voci Domini? Melior enim est obedientia, quàm victima & auscultare magis, quàm offerre adipem arietum: quoniam quasi peccatum ariolandi est, repugnare; & quasi scelus idololatriæ, nolle acquiescere, pro eo ergo quòd abjecisti sermonem Domini, abjecit te Dominus, ne sis Rex.

Honorificum est Creatori, quod creaturam habeat, de qua certus est, quod in nullo
ipfi

LIB. III.

PARS I.

CAP. VII.

SECT. I.

*Minima
opera cum
intentione
Dei voluntatem
implendi,
facta, Deo
aque ac
grandia
placent.*

*Confer-
mans so*

LIP. III.

PARS I.

CAP. VII.

SECT. I.

Divina

voluntati.

Deum

maximâ

gloriâ affi-

cit.

Deus facit

volunta-

tem no-

stram, er-

go & nos

debemus

facere il-

lius.

ipſi ſit contradicſtura, diſponat de eâ, quid-
cunque tandem, in manu ejus ſe quoad om-
nia reſignans, prompſiſſimè exceptura bona
& mala, paupertatem, divitias; honorem,
ignominiam; ariditates, conſolationes; de-
licias, miſerias, vitam, mortem, &c. Certè
hæc maxima gloria eſt, quam ex creatura ſua
Deus capere poteſt, ſi ſe in manu conditoris
ſui plenè & planè modo prædicto reſignet.
Cum ergo ad Dei gloriam promovendam
conditi ſimus, voluntati Divinæ per omnia
obediamus, totos noſe ejus ſanctiſſimæ Pro-
videntiæ committentes; hæc enim brevissi-
ma ad augendam ejus gloriam via eſt. In-
gratiſſimus eſt, qui hanc viam non amplecti-
tur; cum tamen ſupremus ille Cœli & Terræ
Dominus, à nobis nullo modo dependens,
promptiſſimè faciat, quoties cupimus, vo-
luntatem noſtram; nec ullam eidem, ut poſ-
ſet, vim inferat; ſi volumus ambulare, ſi vo-
lumus loqui, ſi volumus comedere, præſto
eſt voluntati noſtræ; imò, quod ſtupendum,
quoties contra ipſum ſcelus molimur, gene-
rali ſuâ aſſiſtentiâ adeſt; ſinè qua nec pedem,
nec manum, nec ullum corporis membrum
movere poſſemus, ut voluntatem noſtram
impleamus. Nunquid ergo digniſſimum eſt,
ut nos totos reciproçè ejusdem voluntati
tradamus? maximè cum Voluntas hæc, ut-
pote una eadèſque cum Divinitate reſ, in-
finitæ dignitatis & ſanctitatis ſit. Nunquid
ergo digniſſimum ut ad illius magis, quàm
ad omnium creaturarum voluntatem atten-
damus? Ita omnino: adeò quidem, ut ſi ju-
beret Deus tollere è terrâ fruſtulum glebæ,
ma-

magi
peria

Volu
d
er
li
v

C
prorſ
ejus,
lunta
perm
Aug
refer
admi
nihil
tiam
da,
N
noſſ
nec
par
bus
form
age
nuſ
deli
tate
caro
vita

magis ad hoc, quàm ad alia quæcunque im-
peria attendendum esset.

LIB. III.

PARS I.

CAP. V II.

SECT. II.

SECTIO II.

*Voluntas nostra cum Divinâ conforman-
da est, quia omnia quacunque tandem
eveniunt, à Dei prudentissimò consi-
lio, & sanctissimâ dispositione pro-
veniunt.*

Credere inconcusâ fide nos convenit, ait Cas-
sian. collat. 3. cap. 20. nihil sinè Deo
prorsus in hoc mundo geri ; aut enim Voluntate
ejus, aut permissu agi universa fatendum est ; vo-
luntate aguntur omnia, quæ peccatum non sunt ;
permissu, quæ peccata sunt. Omnia, juxta S.
Aug. in psal. 9. ad Divine Providentiæ regimen
referuntur, quæ stulti, quasi casu, nullâ divinâ
administratione fieri putant. Examinemus non-
nihil ea, quæ evenire homini solent, & discuti-
amus quomodo ad hoc regimen referen-
da, pro quo

Notandum cum S. Aug. loc. cit. quòd in
nostra vita nihil temerariis motibus agatur,
nec quidquam, quantumcunque exile &
parvum sit, accidat solo casu ; sed in omni-
bus immisceat se manus Domini. Quòd hic
formosus, alter deformis, hic sanus, alter
æger ; unus Germanus, alter Hispanus ; u-
nus hoc, aliùs alio loco natus ; quòd hic in
deliciis, alter vivat in miseris ; ille in liber-
tate in regio palatio ; iste in captivitate in
carcere ; unus honorifico, alter infami sine
vitam claudat, &c. Hæc omnia in Divino

illo

LIB. III. illo consistorio ab æterno prævisa, ordinata
PARS I. & conclusa sunt, ut suo tempore fiant. Ego
CAP. II. Dominus & non alter, ait Deus apud Prophe-
SECT. II. tam Isai. cap. 45. formans lucem & creans te-
 nebras, faciens pacem & creans malum, ego Do-
 minus faciens omnia hæc. Et Deuteron. 35. E-
 go occidam & ego vivere faciam, percutiam & sa-
 nabo. Si erit malum in civitate quod Dominus
 non fecerit? Amos. cap. 3. Bona & mala, vi-
 ta & mors, paupertas & honestas à Deo sunt. Ec-
 cles. 11.

Et hoc non tantum verum est, quo ad na-
 turales & necessarios effectus, ut sunt mor-
 bi, mors, calor, frigus; quæ à causis libe-
 rum arbitrium non habentibus procedunt;
 sed etiam quo ad effectus à libero arbitrio
 provenientes, v. g. Si ab alio maledictis la-
 cessaris, injuriâ afficiar, percutiar, spo-
 lieris, &c. Doctrina hæc, multis lapis offen-
 sionis est, dum persuadent sibi, hæc à Deo,
 utpote severè similia prohibente, non fieri;
 sed tantum à perversa hominis voluntate;
 sed contrarium certissimum est, & tam libe-
 ras, quam naturales & necessarias hominis
 operationes à Divinâ Voluntate procedere.
 Ecce ego, dicit Dominus Davidi 2. Reg. 12.
 suscitabo super te malum de domo tuâ, & tollam
 uxores tuas in oculis tuis, & dabo proximo tuo.
 Ex hoc & aliis bene multis S. Scripturæ lo-
 cis colligere licet, Deum omnium malorum,
 excepto semper peccato, causam & autho-
 rem esse. Quidquid hic, ait S. Aug. in psal.
 148. accidit contra voluntatem nostram, nove-
 ris non accidere, nisi de voluntate Dei, de Provi-
 dentiâ ipsius, de ordine ipsius, de nutu ipsius, de
 is-

Omnium
 malorum,
 excepto
 peccato,
 Deus cau-
 sa est.

legibus ipsis, & si nos non intelligimus, quid quare fiat, demus hac Providentia ipsis; quia non sunt sine causâ. In hac optimè fundatâ doctrinâ in omni rerum eventu constantes perstemus, nec instar maris fluctuum hinc inde moveamur & vacillemus. Judæi olim à Deo castigati persuadebant sibi, captivitatem & alias immixtas misérias evenisse sibi ex casu, non ex Divina Providentia; ob quam causam correpti sunt à Propheta Thren. 3. *Quis est ille, qui dixit ut fieret Domino non jubente: ex ore Altissimi non egredientur nec bona nec mala & nos inique egimus & ad iracundiâ provocavimus.*

Quidquid ergo sinistri tibi infertur, in bonis samæ & fortunæ, in corpore, & animâ; Divinæ omnia adscribe Providentiæ, quæ suâ manu his inte flagellis paternè animadvertit. Dicis: Mala quæ mihi inferuntur; ut sunt gravis injuria, bonorumq; meorum direptio, &c. sunt peccata mortalia, quâ ergo ratione Deus infinitè Sanctus potest circa hæc disponere, ordinare, imò ipse agere? Respondetur ad hoc; quòd Deus, qui, ipsa substantialis Sanctitas & Puritas est, author peccati esse non possit; hinc tamen non sequitur, malorum antè dictorum Deum causam esse non posse; duo enim in his & similibus malis consideranda sunt; *physicum & morale*: *physicum* est, motus brachiorum quo tibi bona tua tolluntur, motus linguæ dum fama læditur, &c. motus hic in esse suo physico seu naturali bonus est, sicut omnia naturalia, quo ad entitatem physicam bona sunt; hicigitur motus & à Deo & ab homine simul perticitur. *Morale* autem in si-

LIB. III.

PARS I.

CAP. VII.

SECT. II.

Quomodo Deus illarum actionum, quæ peccatum involvunt, causa sit.

Quid in actione malâ est physicum, à Deo est, non quod in illâ morale est.

• milibus

LIB. III. milibus actionibus, quod nihil est aliud
PARS I. quàm difformitas à recta ratione & trans-
CAP. VII. gressio mandatorum Dei, intrinsecè & ex
SECT. II. natura sua malum est, atque adeò esse non
 potest à Deo, sed fit à solo homine: non se-
 cus ac incessus hominis claudi necessariò
 causatur & ab animâ & à pede claudicante
 seu tibiâ malè affectâ, claudicatio verò, præ-
 cisè loquendo, ut est motus imperfectus &
 curvus, procedit tantùm à pede claudicante
 & læsâ tibiâ, nequaquam ab animâ. Ità om-
 nia mala opera quoad entitatem physicam
 tam Deo, quàm homini adscribi debent,
 quoad entitatem verò moralem & malitiam
 sub entitate physica latentem soli perversæ
 hominis voluntati, ut radici viciatæ, non ve-
 rò omnium bonorum fonti Deo Opt. Max.
 imputari debent. Quoties Deus in operi-
 bus nostris auxilio suo nobis adest, nihil
 aliud per hunc suum concursum intendit,
 quàm ut per hujus actus physici positionem
 boni aliquid efficiatur, nequaquam inten-
 dens malitiam in hoc vel illo opere laten-
 tem, quâ malitiâ tantùm à nostrâ voluntate
 inficitur.

Sciendum ulteriùs, quòd, si Deus concur-
 sum suum det linguæ detrahenti, rapacibus
 manibus &c. non alium finem habeat, quàm
 ut te honore & bonis, quibus in tuâ æternam
 perniciem abusus es, privet; sed volun-
 tas ejus & mens non est, ut hoc per detra-
 ctorem & furem cum peccato fiat; peccatum
 annexum non oritur ex Dei proposito, sed
 ex hominis perversâ voluntate. Parens de-
 generem suum filium ad triremes relegans,
 vult,

vult, ut per sæpius repetitas castigationes & verbera ad sanio- rem mentem reducat; si filius vapulet à remigum Præfecto inter castigandum blasphemante, certè parens blasphemiarum illarum causa non est; sed potius eidem displicent; tantum enim mandavit Præfecto, ut filium castiget, non ut blasphemet. Iterum; si Judex Reum morti adjudicet, Carnifex verò ex invidia & odio in Reum hanc sententiam exequatur, Judex hujus odii causa non est, qui tantum voluit, ut pro merito supplicio Reus afficeretur; non ut id fieret cum odio. Sic & Deus, dum bonis spoliariis, per hoc intendit, ut te ipsum spolies vitiis, & virtute induas, quæ intentio sanè cum peccato furis nullam habet connexionem. Accedit, quòd Deus millenis aliis modis, quibus nullum peccatum admixtum esset, hanc suam intentionem exequi potuisset.

Ex his jam adductis rationibus & S. Scripturæ locis Viri sancti semper Deo adscripserunt, quidquid tandè illis adversi vel à malis vel à bonis illatum est. *Dominus dedit, Dominus abstulit*, ait Job. cap. i. *fit nomen Domini benedictum*. Non dixit, ut bene advertit S. August. in psal. 32. Dominus dedit & diabolus abstulit; sicut Domino placuit, ita factum est, non sicut diabolo placuit. Videamus quomodo se habuerit incarnatus pro nobis Deus, dum dura & aspera subeunda fuerunt: cum Petrus zelo indiscreto passionem illi dissuaderet, strictoque gladio conaretur impedire, ne Dominus caperetur, dixit ei Christus Joan. 18. *Calicem quem dedit soli Deo mibi Pater, non vis, ut bibam illum?* quo loquen-

LIB. III.
PARS I.
CAP. VII.
SECT. II.

*soli Deo
calamitas*

LIB. III. di modo passionem suam non adscripsit Judæis accusantibus, Judæ proditori, Pilato ad mortem condemnanti; &c. qui tamen
PARS I.
CAP. VII. omnes immediatè ad mortem concurrerunt; sed Domino Deo; & quidem, non ut severo
SEC. III. sed ut amanti. *tes adscribenda, exemplo Christi.* Judici, sed ut amanti. Ergo & nos non attendamus ad lapidem, more rabidi canis, qui in nos jacitur, sed ad manum jacentem. *Intendat Caritas vestra,* suadet S. August. loquens de patiente Jobo, *ne forte dicatis:* hæc mihi Diabolus fecit; prorsus ad Deum tuum, refer flagellum tuum.

SECTION III.

Voluntati Divina nostra conformanda est, quia Deus omnia in summâ facit sapientiâ, refertque ad perfectissimum finem.

Qua à Deo facta sunt, melius fieri non poterunt.

QUOD Deus infinitè sit sapiens, absoluta veritas est; nec sanæ mentis homini incidet de re adedè certa, vel minima dubitatio. *Quam magnificata sunt opera Tua Domine!* exclamat Psalmista ps. 103. Omnia in sapientiâ fecisti. Et iterum psalm. 110. Confessio & magnificentia opus ejus. Vel, ut Hieronym. & alii legunt, gloria & pulchritudo; hoc est, opera Dei nihil aliud sunt, quam pulchritudo, decor & gloria. *Justitiâ Dei factum est,* ait S. August. apud Granad. ad 1. p. 11. 2. disti. 3. sect. 1. & seqq. *ut non modò sint omnia, sed etiam sic sint, ut omnino melius esse non possint.* Mos Dei est, ut docet S. Thom. lib. de quant. animæ cap. 33. opus. 62. quod omnia opera sua in summo bene facit; opus quippe Celi, Angelorum, & Hominum & aliarum creaturarum

turarum possit.

Si e suâ vo re; ut nabit suarum sunt? bilivit abyssi, tam in inanin mâ de homin præst admidi mine tiâ con dedux vult circa cum circa & su E neno qual taten nes, ctu i nos forte aut ut g

turarum adeo bene fecit, ut melius excogitari non possit.

Si ergo Deus minimam etiam creaturam suâ voluerit pulehritudinis coronâ exornare; ut melius fieri non possit; quâ non exornabit hominem, præcipuum opus manuum suarum, in cujus obsequium cætera condita sunt? Dominus Sapientiâ fundavit Terram, Stabilivit Cælos prudentiâ, Sapientiâ illius eruperunt abyssi, & nubes rore concresecunt. Prov. 3. Si tantam in ædificando Cælo, & sublunaribus inanimatorum adhibuerit prudentiam, & maximâ de facto gubernet; qua non gubernabit homines naturâ multò nubibus, abyssò, rore præstantiores? Propheta David loquens de admirabili Dei, populum Israeliticum regendi modo (qui populus omnes omnino homines significat) ait ps. 77. Pavit eos in innocentia cordis sui, & in intellectibus manuum suarum deduxit eos. Quibus ultimis verbis innuere vult Propheta; quòd, quidquid manus Dei circa hominem disponit, & ordinat, fiat cum manibus plenis intellectu, omniâque circa hominem fiant, in summa prudentia, & summâ sapientiâ, quæ errare non potest.

Ex his concludendum, & pro certo tenendum, omnes nostræ animæ vel corporis qualitates, statum, officia, jacturas, paupertatem, divitias, honores, morbos, afflictiones, tentationes, &c. procedere ab intellectu infinito summâque Sapientiâ, qua Deus nos gubernat, attingens à fine usque ad finem fortiter, & disponens omnia suaviter. Sap. 8. Tu autem Domine virtutum, cum tranquillitate, vel, ut græcus habet, cum Epikêiâ, judicas, & cum

LIB. III.

PARS I.

CAP. VII.

SEC. III.

Nihil
Deus tam
tâ guber-
nat Sapi-
entiâ
quàm ho-
minem.

LIB. III. *magnâ reverentiâ disponis nos.* Sap. 12. Tracta nos reverenter, ut vivas Tuâ imagines, & cum tanto respectu quasi pares Dignitate
PARS I. Tibi effemus. Tractas nos, ut vitra crySTALLI-
CAP. VII. na cum magnâ cautelâ & timore, ne frangan-
SEC. III. tur. Et si interdum, re ita necessario exigente, per jacturam bonorum vel famæ nonnihil durius attrectes; sit id ipsum cum magnâ deliberatione & discretione, ne quid nimis; ne egregiam illud manuû tuarum plasma ultra vires gravetur. Non secus ac Chirurgus, qui cautissimè læsum viri Principis membrum cum timore tractat; ne acerbius ex culpa sua vulnus doleat; Personæ liquidem dignitas exigit, ut modestissimè cum ea agatur.

Que immittit Deus, seu bona, seu mala, ad suam gloriam dirigat, & nostram salutem. Pro certo deinde tenendum, omnia nobis immissa vel bona vel mala à Deo dirigat suâ gloriam & nostram salutem; cum enim infinita Bonitas sit, satagit nos creaturas suas perfectas reddere, totque communicat Divinitatis suæ radios, quot pro dispositione & modulo suo infirmitas nostra capere potest; cumque nos tanto eidem pretio steterimus, ab amore in nos impellitur, ut, quæcunque eveniunt, ad nostram dirigat salutem. Nulla chirotheca tam exactè manui; nulla vagina tam exactè gladio potest quadrare, ut nostræ saluti accommodata sunt, quæ inferuntur à Deo sive corpori sive animæ; dummodo nos forte oblatâ uti, & Divinæ providentiæ cooperari noverimus. *Voluntas Dei sanctificatio vestra,* asseverat S. Paul. 1. Thes. 4. O qui & quales, in nobis producerentur fructus, si nos totos Deo daremus

remus eumque in proposito opere non impediremus! Quia Cœli Orbes promptissimè se moventi accommodant, hinc est, quod motus eorum adeò sint ordinati, rebusque sublunaribus adeò proficui; si moventi resisterent, volentes se motu alio circumagere; in quantam conjicerent confusionem totum universum? Ità etiam si humana voluntas Divinæ se conformat, omnia in hoc Microcosmo, Ordine pulcherrimo aguntur, sicutque in optimâ harmoniâ omnes animæ potentie, omnia membra, omnes passioness; si econtra Divina voluntas rebelli fronte rejiciatur, nullo servato ordine omnia confundentur, & susque deque vertentur. Jerem. 8. dicit se Deus similem figulo, qui mediante rotâ in certas figuras lutum efformat: utinam sub Cœlestis hujus Figuli manu ut ductile lutum tractabiles essemus; quàm egregia Divinus ille Figulus vasa formaret! *Sic creta nostra*, ait P. Claud. Aquav. quintus Societ. Jesu Generalis Epist. de felici progressu, *pro eâ libertate, quâ pradita est, currentis rota cursum non impediret, & quod inde sequitur Artificis propositum, atque ideam non disturbaret; quàm pulchra passim & nobilia vasa videremus!* Si sapiamus, huic nos Figulo conformemus. Nunquid stultissimus esset cæcus à nativitate filius, qui Patrem prudentem & videntem sequi detrectaret? Cur ergo nos non sequimur ducentem Deum? esto nunquam ducat in præruptos montes, & ascensu difficiles adversitatum petras. Bono in his animo esse oportet; seducere nos non potest viam monstrans amantissimi hujus

LIB. III.
PARS I.
CAP. VII.
SECT. III.
Quanta ex conformitate cum Divinâ voluntate bona proveniunt.

LIB. III. PARRIS Dextera ; qui nos incomparabiliter
 PARS I. plùs amar, quàm amamus nos ipsos. Corpus,
 CAP. VII. ait S. Greg. Nazianz. orat. 16. à n. 2. formo-
 SECT. IV. sum dici non potest, si per totum in æquali
 esset planitie, instar tornati baculi ; pulchri-
 tudinem habet ab extantiis, cavitatibus,
 membris jam parvis jam magnis ; ità & vita
 nostra excellens & eorum Divinæ Majestatis
 oculis pulchra fiat oportet per continuam
 jam tristitiam jam letorum eventuum variatio-
 nem. Si hunc ordinem taxemus, quia causam,
 ob quam hæc fiunt, ignoramus ; similes eri-
 mus vertigine laborantibus, quibus omnia
 videntur circumagi, cum tamen stent immo-
 ta, solâque hujus persuasionis causa sit, mo-
 tum inordinatè in capite cerebrum.

SECTIO IV.

*In conformitate voluntatis nostræ cum
 Divinâ, consistit omnis nostra perfe-
 ctio.*

*Ad mag-
 nam in
 Cælis glo-
 riam eve-
 nit con-
 formitas
 cum Di-
 vinâ vo-
 luntate.*

IN vitis Sanctorum Ord. S. Dominici re-
 fertur de S. Stephanâ de Susino magnæ
 sanctitatis Virgine, quòd vice quadam in
 raptu quosdam sibi olim notos inter Choros
 Seraphinorum translatos viderit. Cùm cau-
 tam tantæ excellentiæ interrogaret, respon-
 sum eidem fuit ; tantum gloriæ gradum eos
 promeruisse ob conformitatem voluntatis
 cùm divinâ. Ex quo proinde sublimi gloriæ
 gradu manifestè colligi potest, homines hos,
 per sanctum hoc exercitium ad supremum
 quoque gratiæ gradû evectos fuisse in terris.

Quæ

Quæ veritas probatur ulterius tripliciter.

LIB. III.

Primò. Sicut intellectus Divinus est regula

PARS I.

omnium veritatum; sic & Voluntas Divina

CAP. VII.

est regula omnis bonitatis, adeò quidem

SECT. IV.

recta, constans & immobilis, ut ne ad mini-

mam quidem meli speciem torqueri & in-

clinari valeat: cum igitur Intellectui Divi-

no nihil conforme esse possit, quòd hoc

ipso non sit etiam veritati conforme; sic ad

nihil voluntas Divina propendere, nihil vel-

le potest, nisi quòd bonum est. Imò quòd

plùs est, sicut hæc Voluntas infinitè est san-

cta, ità omnia sanctificat, ad quæ se extendit,

dâtque rebus adiaphoris egregiam formam

& bonitatem, quamprimum eas voluerit, si-

bique in iis complaceat. Ex quo sequitur, quòd,

qui se conformat Divinæ voluntati, nun-

quam errare possit, sed in perfectionis studio

nimiùm quantùm proficiat. Et sicut nulla

voluntas perfectior Voluntate Divinâ inve-

niri potest, sic & voluntas creata huic se

conformans perfectior est omni alia volun-

tate creatâ. Secundò. Sanctitas & perfectio

subjectatur in voluntate, & in potentiis ani-

mæ velut in throno residet; ex quibus, per

omnem animam radios suos evibrat, seque

per intellectum animique passiones diffun-

dit. Unde necessariò homo suam mortifi-

cans voluntatem, eamque Divinæ uniens,

omnem cum eâ sanctitatem & perfectionem

consequi necesse est. Tertiò. Eò res est per-

fectior, quòd magis accedit & unitur formæ,

à qua suum esse habet. Sic corpus eò per-

fectius est, quòd perfectiori modo anima eidem

unitur, & quòd perfectiùs corpus animæ sub-

Facit ut

opera sine

præstan-

tissima.

Quod pro-

batur.

LIB. III.

PARS I.

CAP. VII.

SECT. V.

jectum est. *Sic mentis humana perfectio*, ait S. Thom. 2. 2. q. 81. art. 7. *in hoc consistit, quòd Deo subjiçatur.* Eò instrumentum in qualibet arte perfectius est, quò tractabilius est circa ea, ad quæ elaboranda ab artifice paratum est. Et si simile instrumentum intellectu præditum esset, se ultro in artificis manum ingereret, sineretque se tractari, versari, moveri in omnem partem; quia hic finis est, ad quem paratum fuit. Nos homines Dei instrumenta sumus, quos ideo condidit, ut suam per hæc instrumenta gloriam promoveat; exigit ergo naturæ nostræ conditio, ut nos totos eidem subiciamus, exhibeamusque promptos in omni eo, quod vel per nos, vel in nobis, vel de nobis fieri, eidem placitum est. *Dicamus ergo ei, quod dicitur in Isaia: Posside nos.* S. August. in psalm. 131.

Hæc voluntatis nostræ in Divinam subiectio, est sacrificium Deo gratissimum; inter omnia opera meritoria, maximè meritorium, & opus summi in Deum amoris; ex quo quis omni momento plures divitiarum cælestium thesauros colligere potest, quàm ex alio quocunque, multorum etiam annorum spatio.

SECTIO V.

Per conformitatem voluntatis nostræ cum Divinâ, consequimur pacem, & mentis perpetuam tranquillitatem.

Sine quiete nihil est **O**Mnia, quæ in universo condita sunt, naturalem sentiunt propensionem ad quietem, nec ullis parcunt, pro eâ consequen-

quendâ, laboribus; cùm enim quodlibet ens conſervationem ſuam deſideret, conſervari autem ſinè quiete non poſſint; nam: Quòd caret alternâ requie durabile non eſt: hinc quidquid vivit, ſtudioſè diſquirir, ut quiete debitâ potiatur. Præ cæteris creaturis in hanc quietem fertur Homo; ſed in hoc infelix, quòd modum neſciat, quo tantum theſaurum invenire poſſit. *Vivere Gallio frater, ait Seneca Epift. 44. omnes beatè volunt, ſed ad pervidendum quid ſit, quod beatam vitam efficiat, ſaligant.* Quærunt plerique hanc quietem in iis, quæ magis inquietant, ut credere quis poſſet, quòd ultro ſe ipſos perditum eant. *Cùm ſumma beata vita ſit ſolida tranquillitas, pergit Seneca l. c. & ejus inconcuſſa tranquillitas, ſollicitudinis cauſas colligunt, & per inſidioſum iter vite non tantùm ferunt ſarcinas, ſed & trahunt:* & ità ad ſolidam quietem nunquam perveniunt. Quænam ergo media ad hanc quietem comparandam accommodatiſſima ſunt? non alia, quàm perfectâ voluntatis noſtræ cum Divinâ conformatio. Alphonſus Arragoniæ & Neapolis Rex, magni judicii & raræ doctrinæ Princeps, quaſitus quem judicaret in terris beatum? Ille, ajebat, beatus eſt, qui ſe perfectè ſubjicit Divinæ Voluntati, tam in proſperis quàm in adverſis. Ità refert Panormitan. in vita Alphonſi. Alphonſo adſtipulatur S. Dorotheus, juxta quæm Doctr. I. ille ſolidâ quiete potitur, qui propriâ voluntate mortificatâ, ſolam ſinit in animâ ſuâ vivere Voluntatem Divinam. *Gloria in altiffimis Deo, & in terrâ pax hominibus bonæ voluntatis,* canebant nato Domino

*Medium
aptiſſi-
mum ad
acquiren-
dam quie-
tem.*

LIB. III.

PARS I.

CAP. VII.

SECT. V.

*Inquietus
semper est,
qui se vo-
luntati
divina
non con-
format,
quod ab
exemplo
probat.*

Angeli, Luc. 2. Quinam autem hi homines? certe illi, quorum voluntas conformis est Divinae, quæ in summo gradu bona est, sinè qua necessariò voluntas hominis mala, & quod inde sequitur, inquieta est.

Ducet id ipsum quotidiana experientia. Sit exemplum Religiosus; qui advertens se huic vel illi officio, quod ad gustum non est, à Superiore applicandum, omnem movet lapidem, mille fingit excusationes, imò per apertam contradictionem, Superiorem eò adducit, ut officio non applicetur, quod timebat; non multò post, aliò mittitur, officio applicatur, quod voluntati & sensualitati illius perquam gratum. Quid inde haurit fructus? vix attingit locum, vix officio, cui, non Divina Providentia, sed sua eum voluntas applicavit, incipit fungi; & jam se deceptum invenit, inquietatur, tentatur, omnia ei contraria accidunt, incurrítque manifestum salutis periculum. Et hoc meritò; quia ad suam phantasiam detorquere voluit Divinam Providentiam, eamque cogere, ut alia subministraret ad salutem media, quàm ea, quibus ab aeterno in salute illius procurandâ, uti decreverat. Hoc quippe ad aeternam justamque legem Dei pertinuit, discurrit S. Bernard. ut qui à Deo noluit suaviter regi, pœnaliter à se ipso regeretur, qui que sponte jugum suave & onus leve Caritatis abiecit, propria voluntatis onus pateretur invitus.

*Ratio,
quare
causa qui-
etis fit*

Causa fundamentalis, quòd hæc conformitas imperturbabilis quietis & pacis parens sit, est, quia omnis animi inquietudo & turbatio ab aversione, id est, rebellionem nostrâ

VO-

voluntatis oritur. Si v. g. cogimur hoc vel illud agere contra nostram voluntatem, si non permittimur facere, quod libenter vellemus; si nobis resistitur & voluntati & sensibus nostris non pareatur. Si verò omnia ad voluntatem nostram succedant, si nemo nobis resistat; si omnes faciant, quod ipsi fieri volumus; impossibile est non habitare pacem & quietem in cordibus nostris; impossibile est, quod non ex omni parte contenti vivamus. Hanc felicitatem, hanc pacem & quietem, quis alius sibi promittere audebit, quàm is, qui voluntatem suam Divinæ subjecit? Cùm enim omnia, quæ in mundo eveniunt, eveniant ex Dei voluntate; homo verò talis nihil aliud velit, nisi quod Deus vult; indubitatum est quod in omni rerum eventu impleatur ejus voluntas, & semper sinè ulla contradictione gaudeat; quia omnia contingunt juxta suum beneplacitum & voluntatem. Nulla hominum conditio felicior, quàm illa justorum, ait Salvian. lib. 1. de Providentia, qui Dei voluntati per omnia acquiescunt. Humiles sunt, hoc volunt: Pauperes sunt, paupertate delectantur. Itaque quidquid acciderit eis, quicumque verè religiosi sunt, beati dicendi sunt; quia inter quantumlibet aspera, nulli latiores sunt, quàm qui hoc sunt, quod volunt. Nemo aliorum sensu miser est, sed suo. Et ideo non possunt esse falso judicio miseri, qui sunt verè suâ conscientia beati.

Hæc jam dicta intelligi ita non debent, quasi homo, se in omnibus volenti Deo conformans, in omnibus adversitatibus insensibilis sit, vel quasi carni & sensualitati adver-

LIB. III.
PARS I.
CAP. VII.
SECT. IV.
conformitas cum
Divina voluntate.

Qui se voluntati divinæ conformat,

LIB. III. sa molesta non sint : sunt utique ; sed tantum
PARS I. parti inferiori sive homini animali : ad supe-
CAP. VII. riorem non ascendunt , partem rationalem
SECT. VI. non inquietant ; fruitur ibi summâ malaciâ.
 Ità Christus inter flagra , spinas , sputa , ala-
 pas , irrisiones , &c. animo mansit pacatissimo , omnium bonorum abundantia repletus :
 Quoad partem inferiorem in abyssu quodammodo constitutus erat tormentorum ;
 quoad superiorem , infinitis fruebatur gaudiis.

propter
 adversa
 tristatur
 tantum
 quoad
 partem
 hominis
 inferiorem.

SECTIO VI.

*In quibus Voluntati Divina , nostra
 conformanda sit.*

Confor-
 manda
 voluntas
 nostra cū
 Divinâ.

Primò
 In aura
 semperie,
 frigore ,
 calore, &c.

Secundò,
 In fame,
 siti , &c.

CONformare voluntatem nostram Divi-
 nâ debemus *Primò* , in iis , quæ extra
 nos sunt v. g. in calore , in frigore , tempe-
 state , bello , peste , &c. in omnibus his de-
 cet nos velle , ut fiat , quod fit ; dicendumque
 in simili trium Puerorum canticum Dan. 3.
 Benedicite frigus & æstus Domino. Benedi-
 cite glacies & nives Domino , &c. Hæc om-
 nia inanimata Deum laudant , dum ei obe-
 diunt , ejusque sanctam implent voluntatem.
Secundò , *Secundò* in iis , quæ proximè nos tan-
 gunt ; ut in fame , siti , divitiis , paupertate ,
 contemptu , solatio , tentatione , &c. Quæ
 omnia accipienda sunt animo grato & tran-
 quillo ; utpote quæ ex Providentia plùs
 quàm paternâ & maternâ procedunt , qui-
 bus amantissimus Deus ad salutem nos du-
 cere intendit.

Tertiò. Divinæ Voluntati acquiescendum in defectibus naturalibus animæ; nec murmurandum, si quis nactus sit ingenium hebes, labilem memoriam, tenue judicium, &c. ex quo capite meliora meriti sumus? ob hæc ipsa, quæ accepimus, quantumcunque tenuia sint, Deo obligati sumus, gratiasque agere tenemur: Imò oportet acceptis ita contentum esse, ut ne plura desideremus quidem; certi, quòd ita in numero, pondere, & mensurâ suas nobis gratias contulerit, ut judicaverit nullâ nobis ulterius ad sibi dignè & laudabiliter serviendum opus esse. Artifex instrumentum suum in tali formâ, figurâ, crassitudine, & longitudine elaborat, quali novit sibi in labore usui esse posse. Itâ & Deus cuique tantum tribuit ingenii, memoriæ, aliorumque donorum naturalium, quantum noverit esse necessarium; ut illo velut instrumento ad suum propositum uti possit, tantumque gloriæ capiat, quantum sibi ex illo capere præstituerat. Omnia igitur ex eo dependent, ut iis, quæ accepimus, bene utamur, sive parva sint, sive magna. Optimus ille in comedia censendus, qui suam personam optimè agit, sive sit persona Regis, sive rustici, Domini seu servi; neque enim laudem meretur, cui persona Regis defertur; sed is, qui personam suam optimè agit. Sæpius fit alicui maxima gratia, è qua dependet æterna salus, quòd sit stupidioris ingenii, & plura desint animi talenta; vasta memoria, acutum ingenium, excellens doctrina subministrant sæpe superbix fomitem, exponuntque iis prædium

LIB. I I I.

PARS I.

CAP. VII.

SECT. VI.

*Tertiò
In defecti-
bus natu-
ralibus.*

lar

LIB. III. salutis periculo. Præstat mediocritas quâ
PARS I. omni liberamur periculo, & quæ vitam
CAP. VII. conciliat securam & quietam, quæ sæpissime
SECT. VI. millenis involvitur curis per exquisitam talentorum excellentiam. Religiosus, cui ex vi statûs & vocationis incumbit studere Humilitati, Patientiæ, Obedientiæ, si multis talentis desuper acceptis instructus sit, sæpe omni curâ animæ, & eorum quæ Dei sunt, sepositâ, in superbiam effertur, honores & nominis existimationem avidè prensans, non sinè grandi æternæ salutis discrimine. Nunquid huic major obtigisset gratia, si Divina manus parcius dedisset, quo modò turpiter abutitur? Quod interim ità intelligendum non est, quasi Dei dona & talenta ex se mala sint, sed quia bonis malus malè utitur.

Quartò, *Quartò.* Nos totos cum corpore & anima Divinæ Voluntati subicere debemus in morbis, quicunque ii sint, & qualescunque corporis partes afficiant. Sive febris, sive pestis, sive podagra, sive calculus, &c. Prohibitum tamen non est, imò Dei voluntas est, ut ad leniendos vel tollendos dolores congruentia remedia adhibeantur. Si hæc nihil efficiant, palàm in doloribus ostendere debemus, Christianâ nos resolutione armatos esse, omniâque promptè perpeffuros, quæ immittet paterna Dei manus: oportet adhæc per nostræ voluntatis cum Divinâ conformationem dolores Deo offerre, & identidem inclamare cum Epicteto & Aftione sub Diocletiano martyrio affectis: *Christiani sumus Domine Jesu, Tua Voluntas semper in*

nobis fiat. Et si vetus Adam generosa resolutioni se opponat, per increpationes objurandus; temeritatis natura redarguenda erit, qua se Domino Deo suo opponere & sanctissimæ ejusdem Voluntati contradicere non veretur. Et quid murmura juvant? Patiendum tamen est, nec ob murmura sententiam suam Deus mutabit. *Consilium meum stabit, & omnis Voluntas mea fiet.* Isai. 46. Virtutis est, necessitate in bonum uti, & scire fortiori cedere. *Si quid non possum, non posse me gaudeo;* ait Seneca, Epist. 26.

Quintò. Resignare nos in manus Dei oportet, quoad tempus & modum mortis. Moriendum tandem est, serius aut citius. Statutum hoc est, nec mutabitur. Vi hujus sententiæ moriendum certo anni tempore, certo die, certâ horâ, certo momento; certo modo, & non alio. Unus moritur in lecto, alter in sylva; unus aquis, alter laqueo præfocatur, &c. Hoc ergo mortis genere, hoc moriendi tempore contentos nos esse convenit, quod nobis præordinavit æterna Dei Sapiencia; hæc enim sola mors Deo placet, hæc sola mors salutis nostræ maximè proficua est. Mors illa felicissima est, si homo emundatâ præviè per Confessionem conscientiæ; nullâ ad Cælum, Infernum, salutem vel damnationem factâ reflectione, se totum in Voluntatem Dei ejusque manus conjiciat, ipsi relinquens omnimodam dispositionem & libertatem, mittendi animam ad illum locum, in quo ipsum magis glorificare, laudare, & benedicere possit. Hoc perfectissimo modo videtur obuisse Redemptor noster, dum,

LIB. III.
PARS I.
CAP. VII.
SECT. VI.

*Quintò
Quoad
modum &
tempus
mortis.*

LIB. III. dum, ait in cruce, Luc. 25. *Pater in manus tuas*
PARS I. *commendo Spiritum meum.* Certum est, quod
CAP. VII. Christus non ideo animam è corpore egres-
SECT. V. suram Cœlesti suo Patri commendârit, ut
 eam salvaret; ab instanti enim creationis sue
 visione beatificâ gavisa fuit; nec petivit, ut
 Pater animam liberet ex inferno, ad quem
 tantum descendit, ut ejus portas confringeret,
 suamque ibidem gloriam palam faceret:
 videtur igitur præactis verbis Christus vo-
 luisse dicere: Pater mi, Anima mea quam-
 diu in corpore hoc meo fuit, summam Tui
 gloriam semper & ubique quæsit; com-
 placeat ergo Tibi, ut & in ipso egressu ab
 illa semper & ubique lauderis & glorificeris.

*Instar ju-
menti sim-
pliciter
Deo ob-
temperan-
dum.*

Optimè declarat Psalmista David, quo-
 modo voluntas propria abdicanda & Divi-
 nâ subjiçienda his verbis ps. 62. *Ut jumen-
 tum factus sum apud Te.* Jumentum in labore
 Domini sui non discernit locum; ubique
 enim sive in valle, sive in monte, Ruri aut
 Domi, ad dextram vel ad sinistram duci &
 regi se finit: Non discernit tempus; omni
 horâ, de die & nocte, manè & vespere ad la-
 borem stat paratum: Non discernit perso-
 nam, finitque se æquè regi ab imberbi juve-
 ne ac cano sene: Non discernit onus, perin-
 de habens, sive luto sive ligno, sive ferro sive
 auro oneratum sit. Oporteret nos iaduerè
 naturam talis jumenti, præsentare nos Deo,
 dicentes: *Ut jumentum factus sum apud Te;* sto
 coram Te Deo meo, ut promptum & inno-
 cens animal, quod nihil optat, nihil eligit,
 paratum sinè discretionè loci, temporis, per-
 sonæ, oneris se accommodare arbitrio & vo-
 luntati

luntati Domini sui. Oportet nos per voluntatis nostræ subjectionem Domino Deo chartam blancam porrigere, ut eidem inscribat juxta beneplacitum sanctissimæ Voluntatis suæ, quidquid illi placuerit. Dignissima sunt verba, quæ in hanc scribit Seneca Ep. 207. ut adducantur: *Sic vivamus, ait, sic loquamur, ut paratos nos inveniat atque impigros fatum. Hic est magnus amicus, qui se Deo tradidit; & contrà, ille pusillus & degener, qui oblectatur, & de ordine rerum malè existimat, & emendare mavult Deos, quàm se.*

LIB. III.
PARS I.
CAP. VII.
SEC. VII.

SECTIO VII.

Praxis conformationis humana voluntatis cum Divina, & quadam hac facientia documenta.

Conformitas voluntatis humanæ cum Divinâ in hoc consistit, ut purè sinè ullâ exceptione velimus, quod vult Deus, & ideo velimus, quia ille vult. Actus hujus virtutis exerceri possunt in casibus sectione præcedenti positis hoc vel simili modo: v. g. *Primò*, in aeris inclementiâ: Fiat Domine quod Tu vis, & quomodo vis, in calore, in frigore, in nive, in grandine, in fulgure, in aeris mutationibus, in inordinatis elementorum motibus. Quòd, quomodo, quando, & quare Tu illa vis, & ego illa volo.

Actus resignationis pro temporis & accidentium exigentiâ.

Secundò. Fiat Domine quod, quomodo & quando vis mecum agere in fame & siti, in defectu & paupertate, in oppressione & injuriâ, in calumniis & detractionibus, in tædio & desolatione. Me totum Tibi trado,

In fame & siti & reliquis incommoditatibus.

LIB. III. agemecum in his, & in omnibus aliis casibus per omnes casus & adversitates, ut tua
PARS I. placet sanctissimæ Voluntati.
CAP. VII.

SEC. VII. *Tertio.* Fiat Domine in morbis mihi immittendis quod vis; Tu scis quot & quales mihi ab æterno decreveris: utroque eos brachio amplexor, eosque volo quos Tu vis & non alios, irruant in me quando vis; affligant quamdiu vis, & quantum vis secundum Tuam voluntatem.

*Tempore
mortalis.*

Quarto. Moriendum mihi erit Domine Deus meus. Fiat ergo voluntas Tua; quia Tu vis, paratus ego sum: & licet evadere possem fatalem hunc ictum, nollem tamen; quia Tu vis & Tibi placet, ut eum suo tempore subeam. Quod tempus concernit; disponc illud, ut Tibi placet & vis, sit hoc anno, hoc mense, hoc die, hac horâ, hoc momento; ad nutum tuum sto paratus; quamprimum vis, dicam: Adsum. Quod modum attinet, eundem volo, quem Tu; moriar morte naturali vel violentâ, honorificâ, vel infami; Ruri vel Domi, in aqua vel igne, &c. perinde mihi est; id ratum & gratum habeo quod Tu: Id unum obsecro, ut mors inveniat me in statu gratiæ.

In iis, quæ nobis liberum est agere, vel non agere, non nostra sed Dei voluntas sequenda. Notandum est circa hujus exercitii actus, ut, si quid occurrat quod nobis liberum est vel assumere vel repudiare, voluntate nostrâ quantum fieri potest, non utamur; sed voluntati Dei, vel ejus, per quem suam nobis voluntatem declarat (quales sunt superiores) tum, ut hoc modo securius procedamus, tum, ut omnia cum majori perfectione faciamus: purificatur enim per hanc reformationem

nationem actus ab omni proprio sensu & judicio, continetque multum in Deum amoris. Et hæc est vera verè amantium nota, qui carius habent, quod ab Amati, quam quod à propria manu accipiunt, & hanc ob causam Christus multa rogavit à Patre, quæ sibi ipsi ex propria potuisset potestate tribuere.

Proderit similiter, ut in recenti habeamus memoria textus S. Scripturæ, in quibus continetur actus hujus conformationis. Dicendum v. g. sc̃pe cum S. Paulo: *Domine quid me vis facere?* Actorum 9. vel cum Davide: *Ut jumentum factus sum apud Te.* ps. 72. *Tuus sum ego.* ps. 118. Vel cum Christo ipso: *Non quero voluntatem meam, sed ejus qui misit me.* Joan. 5. *Descendi de Cælo, non ut faciam voluntatem meam, sed ejus qui misit me.* Joann. 6. *Meus cibus est, ut faciam voluntatem ejus, qui misit me.* Joan. 4.

Si, quoad hanc subjectionem in homine inferiore nascatur difficultas, extimulandus hic asinus erit, dicendumque cum Davide: *Nonne Deo subjecta erit anima mea, ab ipso enim salutare meum; nam & ipse Deus meus & Salutaris meus, Susceptor meus, non movebor amplius.* Ante omnia sc̃pius utendum illis Christi verbis Luc. 22. *Pater non mea, sed tua Voluntas fiat.* Hæc vox Capitis, ait S. Leo serm. 7. de Passione, *Salus est totius corporis; hæc vox omnes fideles instruxit, omnes Confessores accendit, omnes Martyres coronavit: discant igitur hanc Voluntatem omnes Ecclesie Filii, magno pretiore dempei; gratis justificati, & cum adversitas violentæ alicujus tentationis incubuerit, presidio potentissime rationis utantur, ut superato tremore*

LIB. III.
PARS I.
CAP. VII.
SEC. VII.

Difficultas circa hanc conformationem quomodo vincenda.

L I B. III. *formidinis accipiant tolerantiam passionis. S. Ca-*
P A R S I. *tharina Genuensis, ut habet historia ejus vi-*
C A P. VII. *tæ cap. 6. ex mandato Christi illis Orationis*
S E C T I O *Dominicæ verbis: Fiat voluntas tua sicut in*
V I I I. *cælo & in terrâ, per notabilem moram solita*
fuit inhærere, idque cum incredibili gustu
& devotione. Hæc paucissima præfatæ Ora-
tionis verba fuerunt tota, unica & continua
oratio viri illius omni sanctitate conspicui
Pachomii; ut videre est in illius vita cap. 20.
Imitemur & hunc & illam, dicamûsque in
omni rerum eventu corde & animo: Fiat
voluntas Tua sicut in cælo & in terrâ.

S E C T I O V I I I.

*Specialis modus, se & sua committendi
 Divina Providentia.*

*Per actus
 Fidei, Spei,
 & Cari-
 tatis se
 homo Dei
 providen-
 tia com-
 mittere
 potest.*

PRaxis hæc utilissima est, ut satis comper-
 tum est iis, qui se eidem dedunt, palam-
 que fiet iis, qui posthac hoc se exercitio oc-
 cupabunt. Instituitur, ut sequitur.

Primo. Eliciendus est actus Fidei, de Di-
 vinæ Providentiæ infallibili veritate; quod
 nimirum Deus Opt. Max. singularem omni-
 um rerum curam habeat; in specie tuæ per-
 sonæ, tui corporis, tuæ animæ, tui officii, &
 loci in quo habitas, recreationum quibus
 frueris, tui nominis, necessitatis, infirmitatis,
 vitæ, mortis; verbo omnium ad te perti-
 nentium, ad capillum usque, qui sine illius
 dispositione de capite tuo non peribit, imò
 nec movebitur.

Post hunc vivæ Fidei actum, firmissima in
 Divinâ Providentia quoad prædicta, spes pon-
 enda;

nenda ; cum indubitata certaque fiducia, LIB. III.
quod tuū habitura sit curam in omnibus, PARS I.
quod sit te ductura, defensora, conservatura, CAP. VII.
plūs quā paterno & materno affectu & SECTIO
solicitudine, quodque te ita sit gubernatura, VIII.
ut omnia, quæ tibi evenient, in tuum
cessura sint emolumentum.

Actum Fidei & Spei sequitur actus Caritatis ; ut sollicitum pro te Deum intimè ames, ut amat pius filius carā matrem : ut deinde omnes illius dispositiones & ordinationes super omnia approbes & amplectaris ; procedunt enim ex infinita Sapientia, quæ non potest errare ; & simul à maxima Bonitate ; quæ malo fine nihil tibi immittit ; sed omnia disponit ad suam gloriam, tuam salutem, & creaturarum perfectionem. Et ut ostendas, quod summa in Divinam Providentiam reverentia feraris, semper de eā laudabilissimè & piè loquendum, & contra impiorum sceleratas calumnias acriter defendenda.

His trium virtutum actibus elicitis sc̃piusque repetitis, incipit anima se Divinæ Providentiæ committere, & instar passionis sinè omni curā in sinu matris suæ suaviter indormiscere, dicens cum Davide Ps. 4. *In pace in idipsum dormiam & requiescam ; quoniam Tu Domine singulariter in spe constituisti me.* Et psal. 22. *Dominus regit me & nihil mihi deerit, in loco pascuæ ibi me collocavit. Si ambulavero in medio umbra mortis, non timebo mala, quoniam Tu mecum es.* Hæc interim amica requies & suavis animi somnus non ita accipienda sunt, quasi in sinum manus recondendæ, & in otio assa columba expectanda ; sed intelligen-

LIB. I II.

PARS I.

CAP. VII.

SECTIO

VIII.

*Felicitas
hominis se
totum Deo
committentis.*

da hæc sunt, quod post adhibitam ex parte nostrâ diligentiam, Deo res nostræ plenâ fiduciâ recommendandæ sint, omnis animi inquietudo deponenda, & animo pacato exspectandum, quid circa illas Deus dispositurus sit.

O quanto honore & gloriâ, anima sic disposita Dominum Deum suum afficit! quantum glorificat! certum enim est ad maximam ejus gloriam cedere, quod creaturam habeat, quæ ita in illius Providentiam se conjicit, eique se, omni angore, metu, & diffidentia sepositis totam committit; exspectans in dulci requie, qualescunque tandem Divinæ Providentiæ dispositiones. Quantam reciprocè Deus curam gerit talis animæ, omniumque eorum, quæ quocunq; modo ad eam pertinent! Nullus hominum vel minimum in eam habet dominii, imò nec superiores ipsi; & si contingeret ab iis aliquid ex ignorantia ordinandum, quod nocere huic animæ posset, occulto modo rem mirabiliter Deus dirigit, talesque ponit obices, ut, quod circa eam statuendum erat, mutetur, & quod magis illi salutare, substituat. Hoc est quod innuit David ps. 144. *Dominus custodit omnes diligentes se.* Cerrè qui hac navigandi methodo utitur, secundo gaudet semper vento, sinè ullo naufragii periculo, in tali absque ullis curis animi gaudio & quiete, quam experiri nemo potest, nisi qui probat. Si Cœli in terris gaudia prægustentur, prægustat illa hæc anima. Quomodo felicior in terris conditio obtinere homini potest, quam à Divinæ Providentiæ

dentiaë brachiis, ut infans circumferri? Ad ubera portabimini, ait similibus Deus apud Isai. c. 66. & super genua blandientur vobis; quomodo si cui mater blandiatur, ita ego consolabor vos. Et per Oseam cap. 11. Ego quasi nutritus Ephraim portabam eos in brachiis meis. Iterum Deuteron. 1. In solitudine portavit te Dominus Deus tuus, ut solet homo gestare parvulum filium suum, in omni via per quam ambulasti. Mamillâ Regum lactaberis, promittit Deus Isai. cap. 16. & scies, quia ego Dominus salvans te. Si quis perpetuâ & constanti felicitate gaudere cupit, maneat ad hanc mamillam; maneat in sinu foventis & faventis Dei, extra hunc sinum circumcursitans innumeris se periculis exponet.

Videmus interdum infantem in sinu matris omnino inquietum; manus, pedes, omnia totius corporis membra huc illucque agitare, imo & lacrymis instare, ut è sinu deponatur; cum tamen nusquam puero melius esse possit, quàm ibi; ubi proximior est cordi, quod materni amoris sedes est; ubi proximior est mamillis se pascantibus; ubi proximior est ori, à quo tot ei figuntur basia. In sinu hoc sinè ullo lapsus periculo huc illucque transferri potest; at si è sinu depositus ex uno in alium locum progredi velit, omni momento vacillat, continuo lapsurus; cum enim discretionē & judicio careat, nescit, quorsum se vertere debeat; & si nonnihil procedat, sit hoc ipsum gressu vix notabili, ut potius repere quàm ambulare censendus sit. His pueris comparari sæpissimè possumus; qui in sinu Divinæ Providentiæ (quæ

LIB. III.
PARS I.
CAP. VII.
SECTIO
VIII.

Qui se Deo non committit, multis se periculis exponit. Quod à simili probatur.

LIB. III.

PARS I.

CAP. VII.

SECTIO

VIII.

*In maxi-
mâ quiete
vivit, qui
se Deo
committit.*

prô dolor! cæcitas & puerilis nostra petulantia est) quietè sedere nolumus, sed proprii - cordis ductum sequi amamus; quo nos linè discretionè & prudentiâ pueros esse palàm probamus. Tenendum igitur firmissimè est, quòd sicut puero nusquam meliùs esse potest, quàm in sinu matris; sic & nobis nusquam & nunquam meliùs erit, quàm si nos & nostra Divinæ Providentiæ, sepositâ omni mentis inquietudine & curâ de crastino, committamus.

Quantâ gaudebat animi pace inter aper-
tas Cœli cataractas Patriarcha Noe! rotus
mundus arescebat præ timore, stupebátque
super his, quæ fieri videbat; Noe inter hæc
in summâ erat animi tranquillitate, quia
sciebat Deum suâ curam gerere. Ità & ani-
ma, quæ semel pro semper per plenam resig-
nationem se Deo concredidit, inter omnes
vitæ tumultuantis procellas altâ fruitur pa-
ce, & gaudet imperturbabili quiete. Cum
econtra ii, qui se ipsos sibi rectores consti-
tuunt, quique Sapi. 17. nominantur; *Indi-
sciplinata anima & fugitivi Providentiæ*; à tem-
pestatibus & infinitarum curarum fluctibus
continuo inquieti circumagantur; & quia
imperito Navarcho, propriæ voluntati, se &
sua committunt, aliter fieri non potest, quàm
quòd post longam cum irato mari suarum
passionum luctam, miserandum subeant nau-
fragium, in inferni abyssum demergendi.

CAPUT VIII.

Amor Christi excitat in nobis singularem affectum erga sanctissimum Eucharistia Sacramentum.

LIB. III.

PARS I.

CAP. VIII.

SECT. I.

Certum est, Christo Domino gratissimum esse, si nos capaces ad recipiendam cœlestium donorum abundantiam reddamus; si amarissimæ illius Passionis & Mortis (quam ex amore nostri subiit) fructus nobis applicemus; Si per intimam conjunctionem nos illi uniendo unus cum illo Spiritus efficiamur. Sanctissimum Altaris Sacramentum est, quod hæc tria abundantissimè præstat; per hoc enim & Cœlestium charismatum participes nos facimus, & Passionis Christi fructus nobis uberrimè applicamus, & modo prorsus admirabili nos Christo unimus. In omnibus piorum operum exercitiis anima Deum quærît, in hoc Sacramento invenit, possidet, fruiturque in plenissimo Spiritus sancti gaudio. Hæc omnia in sequentibus nonnihil fusiùs discutientur; unde sit

SECTIO I.

De effectibus Divinissimi hujus Sacramenti.

Sicut juxta Theologos & Concil. Florent. *Quod cib-*
Decret. de unione, hoc Sacramentum sumi-
 tur ut animæ cibus, irà & habet certo modo
 effectus in animâ, quales habet cibus natu-
 ralis in corpore: qui præcipuè sunt; quòd
 corpus nutriat, reparètque quod naturali
 Christus

*bus natu-
ralis præ-
stat corpo-
ri, hoc
Christus*

LIB. III.

PARS I.

CAP. VIII.

SECT. I.

in Eucha-
ristiâ ani-
ma.

calore deperditum est; quòd morbos & mor-
tem arceat; vitam conseruet, vires ad repel-
lenda noxia & labores subeundos submini-
stret; & quòd, si appetitus integer nec vitia-
tus sit, comedentem oblectet. Hi effectus
ideo ex cibo oriuntur, quia intimè corpori
unitus in substantiam aliti convertitur; vi cu-
jus unionis & transubstantiationis bonam
vel malam corpori tribuit complexionem:
si cibus sit solidus, solidam; si humidus &
aqueus, aqueam humidamque complexio-
nem generat.

Hæc omnia contingunt in Sanctissimo
Altaris Sacramento, in quo Christus à ci-
bus sumitur. *Caro mea*, ait Joan. 6. § 6. *vere
est cibus, & sanguis meus verè est potus, qui man-
ducat meam carnem & bibit meum sanguinem, in
me manet & ego in eo.* Ex quo patet Christum
in hoc Sacramento esse verè cibum, verè su-
mi, & verè sumentì uniri. Declarat hanc
unionem Christus ipse Joan. 6. § 8. *Sicut mi-
sit me vivens Pater, & ego vivo propter Patrem,
& qui manducat me, & ipse vivet propter me.* In
hoc loco Christus unionem, quæ sit in hoc
Sacramento inter ipsum & sumentem, com-
parat unioni, quæ est inter ipsum & æter-
num Patrem, quæ excellentior & perfectior
dari nequit, quæque longè superat unionem
illam mysticam, ad quam puræ & omnis
peccati maculæ expertes in terris animæ ad-
mittuntur. Sicut ergo Pater in Filio, & Fi-
lius in Patre; sic & Christus suo modo, quo-
ties synaxin sumimus in nobis & nos in Chri-
sto sumus: atque ita per unionem cum Hu-
manitate, ad unionem cum Divinitate &
æter-

æternæ Patri, ut primâ nostrâ origine ascen-
dimus.

Quemadmodum cibus corporalis calore
stomachi concoquitur, & corpori unitur;
itâ & cibus Eucharisticus unitur animæ; cum
hoc tamen discrimine, quod cibus naturalis,
quia calori concoquenti resistere non potest,
consumptus in substantiam nostram con-
vertatur; econtra cibus ille cœlestis immen-
sæ virtutis, omnique agente naturali fortior,
nos in se convertat. Quod Christus clavis
verbis S. Augustino, paulò ante conversio-
nem indicavit. Lib. 7. c. 10. *Cibus Ego sum
Grandium: cresce & manducabis me, nec tu mu-
tabis me in te, sicut cibum carnis tuæ, sed tu muta-
beris in me.* In eundem sensum loquitur S.
Leo serm. 15. de Pass. *Non aliud agit participa-
tio Corporis & sanguinis Christi, quàm ut in id,
quod sumimus, transeamus.* Parem experimur
in auro effectum, quod sumptum, manet in
corpore integrum & incorruptum ob insi-
tam naturalem virtutem omni calore stoma-
chi superiorem; tribuitque cordi & omni-
bus membris singularem vigorem & robur.
Sic & Christus omni auro infinitè præstan-
tior in stomacho nostro non mutatur, sed
per sacratissimum corpus & sanguinem
suum, ut Divinos canales, plurimas animæ
rite dispositæ gratias impertit.

Quarum prima est, quod animam nu-
triat, eamque conservet in vitâ supernatu-
rali gratiæ; notanter dico: *Conservet.* Sicut
enim cibus naturalis vitam naturalem non
tribuit, sed eam conservat, datque ad ope-
randum corpori vires; itâ & cibus hic, ani-

LIB. III.

PARS I.

CAP. VIII.

SECT. I.

*Intimè
unitur
anima
Christus
in Eucha-
ristiâ.*

LIB. III.

PARS I.

CAP. VIII.

SECT. I.

mæ per peccatum emortuæ vitam (extra quosdam casus extraordinarios, scilicet recedente fictione, si cum fictione susceptum sit) non tribuit; sed tantum vitam ante habitam conservat, eam confirmat, & in vitam cœlestem transformat.

*Verba illa**Joan. 6.**Sicut misit**me vivens**Pater &c.**explican-**tur & Eu-**charistia**applican-**tur.*

S. Hilar. lib. 8. de Trin. & S. Cyrill. Alexand. Lib. 4. in Joan. cap. 18. Christi verba superius adducta ex S. Joan. cap. 6. *Sicut misit me vivens Pater, &c.* pensantes, dicunt, Christum his verbis voluisse insinuare; quod sicut æternus Pater eidem per æternam generationem, dat Divinitatem, pulchritudinem, vitam, &c. ita quidem, ut cum ipso in Essentia unus sit: ita & nobis suo modo det in Altaris Sacramento ipsam Deitatem, Pulchritudinem, vitam, cœterasque perfectiones Divinas se totum nobis communicando, Deosque nos certo modo faciendo. Ut Divinam vitam agamus, quæ est vita Sanctitatis, Puritatis, Fortitudinis, Sapientiæ, Amoris, omniumque aliarum virtutum in gradu excellentissimo. *Caro*, ait Tertul. lib. de resurrect. carn. c. 8. Catech. 4. *corpore & sanguine Domini vescitur, ut de Deo sagmetur.*

Alium horum verborum sensum adducunt S. Basil. lib. 4. contra Eunom. & S. Ambros. lib. 4. de Fide cap. 5. applicantque Christo ut Homini. Quasi Christus diceret: Quemadmodum mea Divinitas, dum Humanitati meæ hypostaticè unita est, eandem fecit infinite sanctam & ab intrinseco impeccabilem; non tantum per superabundantiam gratiarum, quibus ditata fuit; sed etiam per unctionem puritatis & infinitæ Sanctitatis,

tis, per quam essentialem Sanctitatem adeptus ad tantum ascendit supra omnes creaturas perfectionis gradum, ut omnes Christi cogitationes, verba & opera, à minimo ad maximum, Deo maximè placuerit, honorem illius promoverint, infinitæque fuerint dignitatis. Ità etiam (modo tamen inferiori & minùs excellenti) mea Divinitas & Humanitas sanctum efficit omni gratiarum copiâ ditatum, qui me sumit; vi quarum innocentem omnisque labis expertem vitam agere possit.

Tertius horum verborum sensus græco & latino textui conformis est, S. Aug. & Venerab. Bedæ. *Sicut ego vivo propter Patrem, & ipse vivet propter me.* Hoc est: Sicut ego tantum vivo propter Patrem, ut nempe per omnia opera mea illius adimpleam voluntatem, & gloriam promoveam; ità etiam qui me manducat, omnia sua ad meum honorem dirigit, unicéque desiderabit modo perfectissimo mihi deservire. Ad quod sanè obligatissimi sumus, se enim totum nobis dando, nos totos sibi mercatus est, plenóque nos jure & justissimo titulo possidet.

SECTIO II.

Alius effectus Eucharistia est, animam confortare.

Corporalis cibi effectus est; corpus confortare. Et hunc effectum habet cibus Eucharisticus; roboratur enim per hunc anima, ut peccatis resistat, tentationes vincat, passiones domet, multóque virtutum exercitio

*Ut cibus
corpus istud
& Eucharistia
confortat
animam.*

LIB. III.

PARS I.

CAP. VIII.

SECT. II.

citio sinè fatigatione & fastidio se occupet. Unde vocatur ps. 103. *Panis confortans*, qui animæ tribuit egregium vigorem, sanctamque complexionem. Cibus Eliæ. 3. Reg. 19. cibi hujus fuit figura, in cujus fortitudine ambulavit restauratis ex pane viribus, quadraginta diebus & noctibus usque ad montem Horeb. Et nos conscendemus grandem illum & excelsum perfectionis & sanctitatis montem, si sæpe Divino Eucharistiæ cibo pasti fuerimus. Christus docturus suos Discipulos orare, hanc ab eis inter cœteras, volebat fieri petitionem; Matt. 6. 11. *Panem nostrum supersubstantialem da nobis hodiè*. Quis est iste panis? Sancti Patres intelligunt per hunc panem SS. Eucharistiam, quæ ideo supersubstantialis dicitur, ut notat Cyril. Hierosol. cate. 5. quia substantia animæ per hanc confortatur, & solidatur. S. Ambros. Lib. de sacram. e. 4. in hunc locum, ait: *Non iste panis est, qui vadit in corpus; sed ille panis vite æterna, qui anima nostræ substantiam fulcit*. Marius Victorinus lib. 2. contra Arium, profundius hæc verba explanat, dicens; ideo appellari Eucharistiam Panem supersubstantialē, quia in essentia cū Deo una eadēq; res est: siquidem Divinitas in eo verissimè later, & robur omnino Divinum animæ sumentis communicat. Et hæc causa est, quòd fuerit in Ecclesia Dei semper moris, Escam hanc moribundis in viaticum dare, ut tentationibus in agone impetuosius irruentibus fortiter resistere valeant. In primitiva Ecclesia quisque Divinum hunc Hospitem do-

mum

LIB. III.

PARS I.

CAP. VIII.

SECT. II.

num conferebat; ut, si improvise ad Martyrium & mortem raperetur, haberet, quo se roboraret, & omnibus tormentis se superiorem reddere posset: intentioni respondit effectus, tantumque ex hoc cibo crevit etiam in ipsis utriusque sexus adolescentulis, & puellis, ut nullo potuerint supplicio à Deo avelli, viderenturque ex ferro & chalybe compacti, potius volantes quam euntes ad locum martyrii; quod mirum non erat, quia saturati erant cibo illo confortante, de quo ait David Psalm. 22. *Parasti in conspectu meo mensam adversus eos, qui tribulant me. Impinguasti in oleo caput meum.* Et: *Calix meus inebrians quampræclarus est.* Hoc Calice, ait S. Aug. in illum Psalm. *inebriati erant Martyres, quando ad passionem euntes, suos non agnoscebant; non uxorem flentem, non filios, non parentes, & gratias agendo dicebant: Calicem Salutaris accipiam.*

Hæc animæ fortitudo consistit præcipue in intellectu & voluntate; dum nimirum Intellectus radiis cœlestibus illustratur; & voluntas piis affectibus sanctoque fervore inflammatur. Utrumque fit per Eucharistiam modo prorsus excellenti. Testantur id duo Discipuli euntes in Emmaus. Luc. 24. Accepit enim de manu Domini, ut vult S. Aug. lib. 3. de consens. Evang. Sanctissimo Christi Corpore *Aperti sunt oculi eorum & cognoverunt eum in fractione Panis.* Quod ipsum in figura olim contigit Jonathæ 1. Reg. c. 4. de quo habet sacer Textus, quod gustato melle (Eucharistiæ figurâ) illuminati sint oculi ejus, multoque clariùs quam antè viderit. Unde

op-

In quo consistat anima fortitudo. Et quomodo illa per Eucharistiam augeatur.

LIB. III.

PARS I.

CAP. VIII.

SECT. II.

Famem ad

terrena

Euchari-

sticus

Christus

sedat.

optimè à S. Chryf. hom. 24. in Joannem ,
Eucharistia vocatur : *Fons luminis*. Deinde
ex sumptione Divinissimi hujus epuli inflam-
matur Voluntas. *Ignis enim est*, ut loquitur
S. Ephrem. de natura Dei curiosè non scruta-
tandum, *Christus, sub speciebus Eucharisticis oc-*
cultatus, voluntatem accendens. Estque ex men-
te S. Chrysost. hom. 38. in Matth. os com-
municantis plenus cœlesti & Divino igne.
Hoc igne qui corripitur, summâ libertate &
alacritate ea exequitur, quæ ad honorem
Dei promovendum ullo possunt modo con-
ducere, nec ullum virtutis exercitium nimis
eidem est arduum. Totius Græciæ fortissimus
fuit Achilles, eò quòd medullis ex leonum
ossibus nutritus & educatus fuisset.
Quidni ergo fortis efficietur, qui medullâ
ex Leone de Tribu Juda pascitur & anima-
tur ?

Terminus effectus cibi est, sedare famem, &
voluptatem afferre, si appetitus integer sit.
Utrumque facit cibus Eucharisticus; famem
sedat, tollendo appetitum ad res creatas &
perituras, quibus paulò ante avidè inhiaba-
tur; solus sapit Christus, quem ut omnium
bonorum fontem & uberrimam omnium
deliciarum scaturiginem anima devota in
suavissimo hoc epulo sumit & possidet. *Hoc*
uno contenti ferculo, inquit S. Cyprian. de Cœ-
na Domi. omnes hujus mundi delicias aspernan-
tur, & possidentes Christum, aliquam hujusmodi
possidere suppellectilem dedignantur. Voluptatem
deinde Panis hic causat, quam nec oculus vi-
dit, nec in cor hominis descendit. *Mira sunt*,
pergit S. Cypri. loc. cit. *qua sentit, magna que*
videt,

videt, inaudita qua loquitur, quem Agnus iste Paschalis inhabitat; cujus animam meri hujus fortitudo hilaritate inexplicabili latificat & delectat. Panis iste Angelorum, omnia carnalium saporum viritamenta, & omnium exsuperat dulcedinum voluptates. Faciet Dominus exercituum, prophetat de hoc Sacramento Isai. c. 25. omnibus populis in monte hoc convivium pinguium, convivium vindemiae, convivium pinguium medullatorum, vindemia defœcata. vel, ut 70. legunt: Ipsas potabunt delicias, & unguento ungentur. Verbo; Cibus accipit communicans; Omne delectamentum in se habentem, & omnis saporis suavitatem. Sap. 16.

LIB. III.

PARS I.

CAP.

VIII.

SEC. III.

SECTIO III.

De frequenti usu & sumptione sanctissimi Sacramenti.

EX plurimis, quæ ex sumptione SS. Eucharistiæ haurire possumus, beneficiis, debet merito appetitus acui, & excitari affectus, ad Sacramentum hoc admirabile crebro recipiendum. Ad maxima hæc bona & dona reflectens Concil. Trid. sess. 22. c. 6. ita se ratione frequentis sumptionis explicat. Optaret Sacrosancta Synodus, ut in singulis Missis fideles adstantes non solum spirituali affectu, sed sacramentali etiam Eucharistiæ perceptione communicarent. Ut periculosum est, ait S. Chrys. Hom. 24. in 1. ad Cor. indignè hoc Sacramentum suscipere, ita & sine causa ab eo abstinere, idem est, ac in se & vitam suam petulanter ferro & igne sævire; hic enim ci-

Quoties
Euchari-
stia sum-
menda.

P

bus

LIB. III. bus est animæ nervus, appetitûs frænum,
PARS I. fundamentum nostræ spei, stimulus nostræ
CAPUT fortitudinis, instrumentum salutis, lumen
VIII. & vita nostra, &c. Ad sumendum igitur Ci-
SEC. III. bum hunc non est, quod solos eligas dies fe-
 stos; quilibet sacer est, satisque aptus; dum-
 modo in corde & conscientia tua nullus de-
 sectus.

Erat in primitiva Ecclesia moris, quotidie
 communicare, hicque mos, ut testatur S.
 Hieron. suo tempore adhuc Romæ, & in
 Hispania viguit. Videatur Baron. ad annum
 Christi 57. n. 154. Ad hunc laudabilem mo-
 rem S. Ambros. lib. 5. de Sacram. c. 4. & S.
 Aug. de verb. Dom. serm. 28. excitant ali-
 quot Ecclesias Orientales, in quibus mos il-
 le exoleverat. Videtur etiam Christus ipse
 sub speciebus panis Sacramentum hoc insti-
 tuisse, ut indicaret, tam parum posse carere
 animam hoc cœlesti Cibo, quam corpus
 quotidiano pane. Unde in Oratione Domi-
 nica vocatur. *Panis quotidianus. Si quotidianus*
est panis, infert S. Ambros. loc. cit. cur post an-
num illum sumis? accipe quotidie, quod quotidie

Deo inju- tibi proficit. Et quidni, si non quotidie, saltem
viam facis, sæpius hunc cibum accipies, qui per hunc
qui raro gratiam acquiris, merita auges, peccata veni-
Euchari- nialia deles, Deo singularem honorem ex-
stiam su- hibes; econtra si negligas, irreverentiam,
mit. imò injuriam infers? Die enim amabo, si Rex
 pro infirmo servo medicinam pararet adeò
 pretiosam, ut ipsum exhauriretur ærarium,
 infirmus verò accipere renueret? Nunquid
 hic talis in Regem injurius foret; maximè si
 medicina adeò suavis, ut non tantum sine

nausea, sed & cum singulari gustu & delectatione sumi possit? Majori cerè injuriâ Christum afficimus, si ex negligentia cœlestem medicinam sumere nolumus; medicinam inquam, cui parandæ ipse Deus impendit quidquid habuit, miscendo illam ex pretiosissimo suo corpore & sanguine. Quis non magnæ inurbanitatis argueret latentem in lacu leonem Daniele, si Prophetam Habacuc per tam vasta viarum spatia, non per pedes, nec per equum, sed per crines ab Angelo per aerem ductum, cibum adferentem à se repulisset, oggerendo quòd non indigeret cibo, posset redire viâ, quâ venisset? &c. Longè in circumstantiis admirabilior cibus est, quem dedit nobis Dominus ad vescendum, & plura in eo inveniuntur mirabilia, quàm in cibo ab Habacuc Danieli delato; ut majori proinde inurbanitate & irreverentia notandi simus, si hunc ex torpore suscipere & manducare recusamus.

Eva prima parens nostra, si non certò, saltem probabiliter timere poterat, ne sumpto verito pomo moreretur; & tamen tantùm potuit exhibita deforis fructûs species, ut, cùm videret bonum esse lignum ad vescendum, & pulchrum oculis & aspectu delectabile, manum extenderit, decerpserit, & comederit. Quo igitur appetitu nos ferri non oportebit in arborem Sanctissimi Sacramenti, ex cujus fructu non mortem nobis accersimus, sed vitam conservamus, innumerisque donis locupletamur? Et hæc est causa, quòd Christus salutis nostræ amantissimus tam blandè nos invitet, Sap. 5. *Venite comedi-*

LIB. III.
PARS I.
CAPUT
VIII.
SEC. III.

LIB. III. *te panem meum, & bibite vinum, quod miscui vo-*
PARS I. *his. & Cant. 5. Comedite amici & bibite, & ine-*
CAP. VIII. *briamini Carissimi.*

SEC. III. Dices: Sacramentum hoc summam exigit
An bonum reverentiam, ideóque melius erit raro accede-
ex reve- dere. Respondetur; verissimum esse, profun-
rentiâ ab- dissimam Mysterium hoc mereri reverenti-
stinere à am; nequaquam tamen ex hoc capite abstin-
sumptione endum. Primi Christiani sciverunt optimè
S. Sacra- quid hac in re agendum, qui experienciâ te-
menti. statum reliquerunt, quòd crebra Cibi hujus
Qui sæpi- sumptio reverentiam nequaquam imminuat.
us hoc cibo Videre hoc ipsum est moderno tempore. Pro-
reficitur, pone tibi duos, quorum unus indies, alter ra-
cum ma- riissimè hoc Cibo reficiatur; attende uter cum
jori acce- majori reverentiâ & præparatione accedat;
dit reve- & videbis, quòd primus. Causa est, quia in
rentiâ. unaquaque communione, si impedimentum
 non ponatur, nova communicatur gratia,
 quæ majorem & majorem indies in eo erga
 Deum reverentiam, majorémque ad Divina
 & Spiritualem profectum excitat fervorem.
 Nunquid is, qui rarius comedit, plùs deficit
 in viribus? quare hoc? quia non restaurat,
 quod calor naturalis absumpserat: ità & non
 potest non deficere in viribus anima, quæ ra-
 rò pane Angelorum reficitur; cum non repa-
 ret, quod immoderatus cupiditatum inordi-
 natarum æstus decoxit; ità ut tandem cum
 Davide ingemiscere debeat ps. 101. *Percussus*
sum ut fœnum, & arsit cor meum, quia oblitus
sum comedere panem meum. Nemo ergo atten-
 dat ad Diaboli suggestiones, qui totis viri-
 bus conatur impedire, ne quis sæpius ad sa-
 cram mensam accedat, sciens quia omnium

gra-

gratiarum uberrimus fons est. *Quarite Deum*, LIB. III.
hortatur Proph. Reg. pl. 68. *& vivet anima* PARS I.
vestra. In quem locum S. August. commen- CAPUT
tans, ait; *Queritis panem & vivat caro vestra*; V. III.
Dominum quarite, ut vivat anima vestra.

Hæc interim omnia intelligenda sunt de
piâ & debitâ, præviè institutâ ante Eucharis-
tiæ sumptionem præparatione; si enim quis
scæpe sinè devotione ex arida consuetudine,
de emendatione morum & vitæ non cogi-
tans, his deliciis fixatur; melius esset, ut ab-
stineret; si enim, ut Theologi docent, pec-
catum veniale, causa esse possit æternæ dam-
nationis, non secundum se, sed ut est causa
peccati mortalis; sic & venialia, quæ in usu
& sumptione hujus Sanctissimi Sacramenti
obiter & perfunctoriè factâ, utpote gravio-
ra quàm alia, æternæ ruinæ causa esse pos-
sunt. *Dederunt in escam meam fel*, conqueritur
Deus Psalm. 68. q. d. Hi devotarii hypocri-
tæ, qui Deum & salutem in veritate non qua-
runt, omnia ad oculum & hominum bene-
placitum operantes, cibum quem eis dedi,
felle & absinthio miscuerunt. Præacta ver-
ba Davidis ex mente S. Augustini intelligen-
da sunt de Sacramento Eucharistiæ. Et quid
tandem hos hypocritas manet? Psalmista
subjungit: *Fiat mensa eorum coram ipsis in la-
queum, & in retributiones & in scandalum: ob-
scurentur oculi eorum ne videant, & dorsum eo-
rum semper in curva; effunde super eos iram tuam,
& furor iræ tuæ comprehendat illos: appone ini-
quitate[m] super iniquitate[m] eorum, & non intrent
in justitiam tuam: deleantur de libro viventium
& cum justis non scribantur. Fiat no[m] optantis est,*

SEC. III.

*Pericula
accidentis
ad Eucha-
ristiam si-
nè debitâ
prepara-
tione.*

LIB. III.
PARS I.
CAP. VIII.
SECT. IV.

ait S. Aug. in hunc locum, *sed prophetantis; non ut fiat, sed quia fiet.* Videant igitur videant, qui aridè finè devotione accedunt ad tremendum hoc mysterium, ne mortem hauriant ex medicina vitæ; quod certè timere possunt, si post sumptum cœlestem hunc cibum, maneant finè ullâ vitæ morumque emendatione, superbi, vani, iracundi, detractores, &c.

SECTIO IV.

De preparatione ad Sacramentum Eucharistia dignè sumendum.

Res suspendenda, Deum vivum & verum toties ab innumeris sumi, & tamen paucissimos esse homines sanctos.

Vix quidquam evenire in universo potest mirabilius, quàm quod in Ecclesia Dei circa SS. Altaris Sacramentum in dies contingere oculis cernimus: quòd nimirum Christus Dominus ac Redemptor noster secundùm Divinitatem & Humanitatem in dies à tot millibus sumatur, & tamen cum exiguo aut nullo fructu, nullòque in spiritu & sanctitate profectu. Quod idem est ac ignem non calefacere, lucem non illuminare, abundantiam non ditare, fortitudinem non roborare &c. quod certè stupendum & mirabilem omnium maximum mirabile non incongruè dici potest. Cùm enim Deus Opt. Max. omnia sua opera, quantumcunque exigua; qualia sunt, v. g. lapsus guttulæ aquæ ex pluvio aere, motus folioli in arbore, vel stipulæ in agro; ad præstantissimum finem direxerit; non potuit non ad sublimem & planè divinum finem direxisse mirabilem su-

suorum
in Rel.
Sacram
finem
non ha
inter f
Deum
proce
men in
bilitat
Christi
fallere
qui se
sicut
cœlest
quod
sunt,
sunt,
cur n
fructu
que d
vim
quân
vesc
& C
omn
ope
mal
ex d
Cen
que
nat
re
illi
sol

suorum præcipuum, præstantissimum, quod in Religione nostra habemus, Eucharistiæ Sacramentum. Et si excellentem aliquem finem in institutione talis ac tanti Sacramenti non habuisset, non servaretur debitus ordo inter finem & media, dicendumque esset Deum cæco modo in opere adeò sublimi processisse, nec infinitâ suâ sapientiâ, quæ tamen in omnibus etiam minimus adeò mirabiliter elucet, in hoc sacramento usum fuisse. Christus Dominus Veritas essentialis, quæ fallere non potest, disertis verbis ait; quòd, qui se manducat, propter eum victurus sit, sicut ipse propter Patrem, hoc est, sanctam cœlestemque vitam acturus, & in Deum quodammodo transformandus sit. Sed ubi sunt, in quibus hæc verba verificantur? ubi sunt, in quibus hi Divini effectus apparent? cur non elucet in nobis vivifici hujus panis fructus? deploranda ceriè res est, summumque dedecus, majorem in corpore nostro vim virtutemque habere panem naturalem, quàm in animâ cœlestem. Panis, quo indies vescimur, alit roboratque nostrum corpus, & Christus Panis vivus de cœlo descendens omni virtute & potentiâ suâ, in animâ nihil operabitur? Unde quæso ortum habet maxima hæc miseria? Ex nullo alio capite, quàm ex defectu dispositionis & præparationis. Certum inter Philosophos est, probatumque quotidianâ experientiâ, omnes causas naturales, quantumcunque excellentes, agere secundum dispositionem & conditionem illius, in quod agere debent; sic videmus solem, qui universalissimè operatur, uno co-

*Qua hujus
rei causa.*

LIB. III.

PARS I.

CAP. VIII.

SECT. IV.

démque radio ceram liquefacere, & lutum indurare; sic & unus idémque cibus à diversis diversæ complexionis sumptus, in uno morbum, in altero augmentum causat sanitatis. Ità & res se habet in rebus altioris ordinis, & vitâ spirituali: Christus Dominus, Sol Justitiæ animam justî dealbat ut nivem, hominis carnalis & mundani indurat ut Lutum. *Mors est malis, vita bonis, vide paris sumptionis quàm sit dispar exitus.* ait S. Thom. in Sequent. *Quàm multi, dolet S. Aug. Tract. 16. in Joan. de altari accipiunt & moriuntur, & accipiendo moriuntur; unde Apostolus dixit: Judicium sibi manducat & bibit: Nónne buccella Dominica venenum fuit Judæ: & tamen accepit; & cum accepit, Diabolus in eum intravit; non quia malum accepit, sed quia bonû malè malus accepit.*

Effectus
Euchari-
stia pendet
à prepara-
tione.

Quia ergo gratiarum influxus præparationi ad hoc Sacramentum attemperatur, omni possibili devotione, & præviâ præparatione accedendum est. Bene præparatus plùs percipiet gratiarû ex unicâ sumptione, quàm aridè accedens ex centû, imò pluribus. Si ipsis cupiamus Cherubinis æquari, unâ tantum communionem, cum debitâ præparatione sumptâ est opus. Parvo vase parum, magno vase multum aquæ ex fonte haurio; sic & anima ex fontibus Salvatoris parum vel multum aquæ gratiarum pro capacitate vasis seu dispositionis haurit. Penuria & abundantia gratiarum à præparatione obiter vel sedulò institutâ dependet. Et hæc præparatio non ideo tantum adhibenda, quia salus nostra ab eâ dependet; sed vel maximè, quia infiniti hujus mysterii excellentia hanc requirit. Si

apud

apud Sybarithas convivium esset servandum, vel ludi instituendi anno integro antecederent mulieres ad illos invitabantur, ut se dignè ad illos parare, ornare & comere valerent. Et nos non daremus tempus præparationi ad mensam tanti Domini accessuræ. Talem cerè ac tantam hoc Mysterium requirit præparationem; ut non tantum non mille anni essent nimis breves; sed nec ipsa tota æternitas, si impenderetur præparationi ad tantæ Majestatis Dominum suscipiendum, nimis longa foret. Sacramentum hoc, græcè vocatur *Eucharistia*, quod verbum latine idem sonat, ut ait Clem. Alexandr. Lib. 2. pædag. c. 2. ac *Bona gratia*; non solum quia omnis gratiæ in se continet authorem; sed præcipue, quia omnia gratiarum Charismata liberalissimè sumentibus ex summi in nos amoris abundantia confert; nos per hoc excitans, ut reciproco amore eundem sumamus; debetque hæc præparatio ita institui, ac si communio, ad quam accedimus, esset ultima vitæ nostræ; ac si Christus visibiliter cælesti gloriâ descensurus, nostro se conspectui sistere veller. Quibus circumstantiis hæc præparatio vestiri debeat, in sequentibus dicitur.

LIB. III.

PARS I.

CAPUT

VIII.

SECT. V.

SECTIO V.

Prima & omnino necessaria ad Communionem præparatio est, magna & viva Fides.

DEet omnino, ut ad Eucharisticum epulum accessuri, latentem in eo Dominum dominantium eo modo suscipiamus,

P 5

quo

LIB. III. quo ille ad nos venire dignatur; venit ad nos
 PARS I. cum infinitâ Sapientiâ, Puritate, Potentiâ, &
 CAPUT Amore. Tantæ Sapientiæ ex parte nostra
 VIII. reddi debet viva Fides; tantæ Puritati corre-
 SECT. V. spondere debet corporis animæque nostræ
 mundities; tantæ Potentiæ, reverentia & hu-
 militas; Amor denique amore compensan-
 dus est.

*Venit ad
 nos Chri-
 stus in Eu-
 charistia
 in maxi-
 mâ Sapi-
 entiâ.*

Elucet in primis in hoc admirabili Sacra-
 mento Dei Sapiencia modo planè singulari,
 & præ reliquis Dei Attributis in hoc myste-
 rio agnoscitur & adoratur specialius; licet
 carnalis oculus tenebris obstinatæ malitiæ
 excecatus, nihil advertat vel advertere ve-
 lit singulare, ii tamen, quibus oculos Fides &
 gratia aperit, deprehendunt maxima infini-
 tæ Sapientiæ specimina. David Rex nus-
 quam & nunquam suam clariùs prodidit sa-
 pientiam, quàm cùm, necessitate coactus,
 coram Achis Getheorum Rege stultum se si-
 mulavit. Immutavit, ut habet S. textus 1
 Reg. 21. 13. os suum coram eis, & collabebatur
 inter manus eorum, & ait Achis ad servos suos;
 Vidistis hominem insanum, quare adduxistis eum
 ad me? sub simulatâ Davidis fatuitate, magna
 latebat sapientia, & vera figura ejus, quod
 contingit in SS. Altaris Sacramento; qua-
 drâtque optimè rei propositæ, verbum,
 Achis, quod interpretatur, Quomodo. Quo
 verbo etiam usi sunt Judæi Joan. 6. cùm
 credere nollent Christum in Eucharistiâ
 præsentem, dicentes: Quomodo hic potest no-
 bis carnem suam dare ad manducandum? Quasi
 furor & insania videbatur (Capharnaitis) ait S.
 Aug. lib. de quæstionibus Apostol. in ps. 33.

Sed Regi Achis, id est, stultis & ignorantibus. Di- LIB. III.
xerunt enim: Quomodo potest hic nobis carnem PARS I.
suam dare ad manducandam. Arreptitium puta- CAP. VIII.
bant Dominum, & nescire quid loqueretur & in- SECT. V.
sanire; ille autem qui noverat quod dicebat, in illâ
mutatione vultûs sui & quasi furore & insanîâ,
Sacramenta predicabat.

Nunquid admirabilis sapientiæ opus ta- *Quæ Sa-*
lem invenisse modum, quo substantialiter *pientia ex-*
habiter in nobis Vita æterna, quo uniâtque *plicatur.*
se nobis abjectis terræ vermiculis ipsa Divi-
nitas, & Verbum æternum iterum iterum-
que sacramentaliter certo modo caro fiat in
omnibus; cum personaliter id ipsum tantum
fieri posset in uno? Et quia nauseam creasset
homini; carnem Christi crudam in propria
specie manducare, sapientissimè eandem sub
talium rerum recondidit speciebus, quibus
communiter homines fruuntur, & sub qui-
bus minimum secuturæ nauseæ periculum;
quales sunt panis & vinum. Accedit, quòd,
cum corpus Christi gloriâ & honore coro-
natum, ipsîsque solis radiis longè splendi-
dius, oculo corporeo aspicere non possemus,
æterna Dei sapientia modo ineffabili hos Divi-
nitalis radios sub niveo sacrarum specie-
rum sipario occultaverit, ut sinè metu illâ
accedere possimus. Et dum se oculis cor-
poreis subtraxit, occasionem præbuit inter-
nis vivæ Fidei oculis eundem contemplandi,
quod cum tanto merito fieri non posset, si
oculis corporeis pateret. Huic sublimissi- *Huic Sa-*
mæ Sapientiæ; cujus plenitudo & splendor *pientia*
in institutione hujus Mysterii toti mundo il- *magna de-*
luxit, reddere nihil grâtiùs possumus quàm *betur ex*

LIB. III.

PARS I.

CAPUT

VIII.

SECT. V.

parte no-

stra Fides.

*Proprie-
tates hu-
jus Fidei
explican-
tur.*

vivam Fidem; Sapientia siquidem præcipue requirit fidem; decet enim omnino, ut viro sapienti fides habeatur. Cum igitur Christus, ipsa Dei Sapientia, ad nos in hoc Sacramento descendat, promptâ, vivâ, submissâ, que fide eidem occurrere maximè convenit. Unde juxta D. Thom. opus. 511. cap. 15. præparare nos ad illud debemus *per Fidei plenitudinem*. Qui loquendi modus cum illo Pauli coincidit ad Hebr. 10. 22. *Accedamus in vero corde & Fidei plenitudine*: indubitatè, credentes Christum in porrectâ nobis hostiâ cum corpore & animâ præsentem, idque adeò firmiter, adeò vivaciter, quasi residentem sub speciebus Dominum oculis aspiceremus; inò veritati huic firmiùs, quàm ipsis oculis credendum; hi enim fallere possunt, quod non potest infallibile Dei verbum; oportetque ut credamus simpliciter & humiliter sinè præsumptuosis speculationibus. Acquiescendum est solis sublimis adeò Mysterii speciebus, cujus abstrusæ, oculisque nostris absconditæ proprietates solis patent Beatis. Gaudendum de inscitiâ nostrâ, & in illâ piâ ignorantia perfectissimi vivæ Fidei actus Deo offerendi. Tales erant primi Christiani, qui postquam cum his verbis: *Corpus Christi*, sacras species accepissent, respondebant, *Amen*. quod, ut explicat S. Ambros. lib. 4. de Sacram. c. 5. idem erat, ac si dixissent; ita omnino est: Credimus id ipsum firmiter. Emulemur hanc Majorum nostrorum Fidem eâque vivâ, humili, & heroicâ accedamus; ita comparati, ut, licet Christus se visibilem nobis exhibere vellet, eundem

dem aspicere detrectaremus; abunde enim per Fidem infallibilem de ejusdem reali sub speciebus præsentia eruditi & certificati sumus.

LIB. III.

PARS I.

CAP. VIII.

SECT. VI.

SECTIO VI.

Secunda ad dignam SS. Eucharistia sumptionem præparatio, est singularis anima puritas.

Venit ad nos Christus Redemptor noster sub sacris speciebus non tantum ut æterna Sapientia, sed etiam ut infinita Puritas; quare decet, ut & nos in omni puritate ad eundem accedamus. Præfiguratum hoc fuit in manna, olim Judæis cœlitus submisso, quod priusquam è cœlo laberetur, ros mundissimus præcedebat, qui velut niveo syndone terram tegeret, ne sordibus cœlestis cibis macularetur, ut patet Num. i. r. 9. Christus ipse, licet summus esset paupertatis amator, ut colligi potest ex stabulo ventis & tempestatibus pervio, in quo nasci, ex angusto præsepi in quo reponi; ex fœtenti Calvariæ monte, in quo voluit crucifigi: hoc tamen Sacramentum cum instituere cogitaret, elegit ad hoc *Cænaculum grande stratum*, ut refert S. Marcus cap. i. 4. Lavit discipulorum pedes; panem, licet illum in mensa repositum consecrare potuisset, accepit in sanctas manus suas, locum certè mundissimum; sic & vinum in pretioso vase, ex achate, ut putatur elaborato, quod Valenciæ in Hispania asservatur, consecravit.

Venit ad nos Christus Eucharistus, ut infinita puritas.

Si

LIB. III. Si in veteri lege nemo præsumere ausus
PARS I. fuerit comedere de panibus Propositionis
CAP. VIII. nisi mundus & sanctificatus; si Manna, de
SECT. VI. quo antea, in tabernaculo in vase aureo fuerit
 affervatum; si Prophetæ Isaiæ labia ante
 prædicationem verbi Dei calculo ignito per
 Seraphim inundari debuerint, quæ puritas
 requiretur in eo, qui non de panibus Propo-
 sitionis, non manna, quale in veteri lege, su-
 met, non verbum Dei prædicabit, sed qui
 infinitam Dei Majestatem, personaliter,
 essentialiter, & realiter cum carne & sangui-
 ne sumet: Cum Majestatem hanc Beatissi-
 ma virgo conceptura esset, disponebat se
 quàm poterat perfectissimè per continuum
 excellentissimarum virtutum exercitium; &
 tamen, quasi nihil Sanctissima virgo fecis-
 set, canit Ecclesia in Hymno Ambrosiano:
Non horruisti Virginis uterum q. d. Mirandum
 maximè est, quòd Deus uterum Virginis in-
 traverit. Cum tamen uterus esset Virginis,
 quæ sole purior & Angelis sanctior erat.
 Quàm ergo Deus non horrebit habitare in
 nobis, qui ab omnis sanctitatis & puritatis
 miraculo, quale erat Beatissima Virgo, lon-
 gissimè absumus.

Doctorum
Judicium
 de peccatis
 venialibus
 in sumpti-
 one Eucha-
 ristie com-
 missis.
 Effectus
 peccato-

Hoc interim non absterreat nos, sed ac-
 cedamus cum tantâ, quantâ ex omnibus vi-
 ribus possumus, corporis & animæ puritate,
 removendo non mortalium tantùm, sed &
 venialium peccatorum sordes. Hic notan-
 dum est, quòd multi præstantes Theologi.
 S. Bonav. in 4. dist. 12. art. 2. Durand. Alen-
 sis, S. Antonin. Cajet. Sylvest. Sotus, Vas-
 quez. doceant peccata venialia in actuali

lum.

sumptione Eucharistiæ commissa, ut est v. g. LIB. III.
voluntaria animi distractio, Sacramenti ef- PARS I.
fectum impedire, ita ut talis novum gratiæ CAPUT
gradum non acquirat, ex eo præcipue capi- VIII.
te, quod hoc Sacramentum ob infinitam SECT. VI.
suam excellentiam non immerito requirat, rum veni-
ut ad ejus sumptionem totis sese viribus ho- alium sub
mo disponat, omnemque adhibeat diligen- sumptione
tiam, devotionem & attentionem, ut dignè Eucharis-
illud recipiat. Si præ horum Authorem do- tia.
ctrinâ placeat Divi Thomæ 3. p. q. 79. art.
8. docentis, Sacramentum hoc, non obstan-
tibus peccatis venialibus, animique volun-
tariâ distractione, gratiam causare : adhuc
sciendum est, omnes in eo Theologos con-
venire, Sacramenta conferre gratiam ex o-
pere operato secundum dispositionem susci-
pientis, ita ut multum gratiæ recipiat, qui
multa; parum, qui parvâ diligentia & devo-
tione accedit; & licet in accedente cum ve-
nialibus, gratiæ gradum nonnihil Sacra-
mentum augeat; secundarium tamen effe-
ctum, qui est spiritualis dulcedo & consolatio,
non causat. Accedit quod in casu posito
nec actuales gratias & auxilium, hoc est, pias
cogitationes, piosque animi motus ad vin-
cendas in peccandi occasionibus tentatio-
nes necessarias conferat, quod tamen huic
Sacramento omnino cæteroquin proprium
est. Hinc fit, quod ii, qui animo distracto &
ad exteriora effuso cum peccatis venialibus
accedunt, in virtutibus non proficiant, nec
fructus colligant, quos ex medio adeo ex-
cellenti potuissent, ponunt enim virtuti Sa-
cramenti obicem, impediunt, quo minus
lat-

LIB. III. largè effundat, quod in se continet. Ità vi-
PARS I. demus sœpe pallidos & macilentos esse, qui
CAP. VIII. tamen exquisitis vescuntur epulis; cujus
SEC. VII. causa est, quia noxiis abundant humoribus,
 qui debitam per naturalem calorem cibo-
 rum digestionem impediunt. Sic inveniun-
 tur tam Religiosi quàm Sæculares, qui sœpe
 delicatissimo hoc Angelorum pane vescun-
 tur, manent tamen in virtutibus debiles, quia
 hærent in consuetudine peccandi venialiter,
 inordinatè erga hanc vel illam creaturam
 afficiuntur, & obiter cum voluntariâ mentis
 distractione accedunt. Qui ergo in spiritu
 saginari cupit, omnem tollat immunditiem
 & puram ab omni labe studeat habere con-
 scientiam: quam habebit, si rectè uti nove-
 rit Sacramento Pœnitentiæ seu Confessionis,
 quod ad conscientiam expurgandam Salva-
 tor instituit. De qua confessione sit

SECTIO VII.

Instructio ad Confessionem cum fructu instituendam.

NON agitur hîc de Confessione eorum,
 qui peccatis mortalibus, sed qui ve-
 nialibus inquinati sunt; quique non ad rece-
 ptionem gratiæ, quæ per peccata venialia
 non amittitur; sed ad restaurationem inter-
 næ pulchritudinis per venialia obfuscata,
 hoc Sacramento utuntur. Circa quod, ut
 cum fructu fiat

Notandum *primò*, quòd, sicut Sacramen-
 tum Eucharistiæ multi sinè devotione acci-
 piunt,

piunt, & in nullo emendantur; sic & multi ad Sacramentum Pœnitentiæ accedant, peccata sinè internâ animi devotione confitentes, qui tamen in miseriis suis constanter hærent, & nihil hoc præstantissimo medio emendantur. Cùm econtra alii debitè hoc remedio utentes indies purificentur magis, & clarè agnoscant, quàm excellens ad puritatem consequendam medium sit, scèpius cum fervore debitisque circumstantiis repetita Confessio. Sacramenta, ut jam sectione præcedenti dictum est, causant gratiam juxta dispositionem recipientis, unde si crebrè confitens post iteratas confessiones, in iisdem maneat defectibus, evidens signum est, multos intercurrere defectus, fructum Sacramenti impediens: communis enim Doctorum sententia est, proprium Sacramenti Pœnitentiæ effectum esse, singulare conferre robur & gratiam vitandi in posterum eos defectus & peccata, quæ verè contriti cum serio emendationis proposito confitemur. Ex quo evidenter sequitur, quòd, si post multorum annorum vel mensium Confessiones hæreamus in eodem, nos hanc gratiam non acceperimus, adeoque ad debitam Confessionem dispositi non fuerimus. Ut igitur ad hanc, ut dignum est, nos disponamus,

Notandum *secundò*, debere nos præcipuè exercere tempore confessionis instituendæ, in iis virtutibus, quæ huic Sacramento annexæ & quodammodo intrinsecæ sunt; quæ potissimum sunt septem. Prima est *Fides*; qua indubitatè credimus Sacramentum hoc balneum esse, in quo peccatorum sordes ablu-

LIB. III.

PARS I.

CAPUT

VIII.

SEC. VII.

Benè vel male instituta Confessionis signa.

Virtutes

qua tem-

pore Con-

fessionis

sunt exer-

cenda.

1. *Fides.*

Q

untur;

untur; quódque Christus Dominus Ecclesie & sacerdotibus potestatem dederit, peccata remittendi. Secunda est *Spes*, ut certam in Dei bonitate, & Christi meritis fiduciam ponamus, confidentes peccata in Confessione *Spes*. ne explicata benignè remitti, gratiamque nobis dandam, qua adjuti, peccata in posterum vitare possimus. Tertia est *Charitas*, dum ex amore in Deum infinitè bonum animus de peccatis admissis dolemus, cum serio proposito in gratiam Dei redeundi, quocunque tandem labore constet, si scilicet peccato mortali ab eo separati fuerimus; vel si peccato veniali nonnihil ab eo deflexerimus, intimam cum eo amicitiam & jucundam familiaritatem renovandi. Quarta *Humilitas*, dum peccata, & turpitudines nostras Sacerdoti homini patefacimus, nosque coram eo confundimus. Quinta est *Obedientia*, dum non tantum Christo & Ecclesie in re tam ardua, qualis est peccatorum confessio; sed etiam Sacerdoti obedimus, promptè injunctam pœnitentiam acceptantes & implentes. Sexta, *Justitia*, quæ modo valdè heroico in hoc Sacramento exercetur, dum pœnitens se ipsum accusat, judicat, condemnat, & in propria persona illatam Deo injuriam vindicat. Septima est *Fortitudo*, quæ omnes difficultates, quæ non una in confessione occurrit, generosè vincimus. Difficultates hæc interdum ita magnæ sunt, ut ad eam difficile nobis non sit ipsi tentationi resistere, quam post consensum, illam confiteri. Si fructuosam Confessionem cupimus, exercere nos debemus in præfatis virtutibus, vel omnibus vel aliquibus, prout nos ad hanc

vel illam,
dam,
No
lige
poris
prud
tentu
sinè
discu
landa
exam
miin
Sacr
si per
pecc
dam
bet.
Secun
mus,
plan
dè ex
nost
deni
datu
con
quæ
quæ
que
no
dun
nita
cor
cier
me

vel illam cum devotione & fructu exercendam, dispositos invenimus.

Notandum *tertiò*, præcedere debere diligens conscientia examē, tantumque temporis illi tribuendum, quanto opus esse, prudens judicat, cæteroquin multa omittentur, quæ necesse foret explicare. Et quia sine gratiâ Dei speciali conscientia debite discuti non potest, ea ferventer à Deo postulanda. Notent tamen scrupulosi, nequaquam examini conscientia cum perturbatione animi inhærendum; esset enim heteroclitum & Sacramento Pœnitentiæ planè contrarium, si per illud animi quies turbaretur, quod, ad peccatoris mentem & conscientiam serenandam institutum est. Examen hoc versari debet. *Primò* circa ea, quæ maximè nos gravant. *Secundò*, quæ patefacere maximè erubescimus, ita tamen, ut sine inutili exaggeratione, plana & nuda veritas modestè & verecundè explicetur. *Tertiò*, quæ perfectioni statui nostro competenti maximè obstant. *Ultimò* denique, quæ virtuti, quam per hebdomadam vel mensem exercere proposuimus, contraria sunt. Inter peccata venialia sunt quædam, quæ ex mera hominis fragilitate, quædam ex malitia, cum deliberatâ plenâque advertentiâ, committuntur; hæc omnino explicanda & nullum eorum omittendum; illa verò Divinæ misericordiæ & bonitati fiducialiter commendanda; & in communi sub talibus verbis clavibus subiicienda, quibus omnia comprehenduntur.

Quartò. Eliciendus dolor cum firmo emendationis proposito; hic si desit, nullus te confes-

LIB. III.

PARS I.

CAP. VIII.

SEC. VII.

Pramittendum

Confessionis discretum examen.

Circa quæ versari debeat examen conscientia.

LIB. III.

PARS I.

CAP. VIII.

SEC. VII.

*Confessionem ne-**cessarius.**Confessio**quomodo**fieri de-**beat.*

ex Confessione sperandus fructus. Huic igitur dolori & proposito præcipuè tempus dandum est, ut rite debitèque eliciatur. Motiva ad perfectum dolorem videri possunt supra lib. secundo; ubi fusiùs de iis est actum.

Quintò. Si prædicta sedulò in praxin rede-
gerimus, accedendū est ad sacerdotem, cum vivā imaginatione, quasi ipsum adiremus, (prout à parte rei revera est) quem offendimus, Christum; quique nos per sacerdotem ut suum Ministrum, Instrumentum & Procuratorem à peccatis absolvet. Confessio autem debet fieri non sub terminis generalibus, sub certâ & semper usitatâ verborum formulâ; neque econtra minutissima quæq; adducenda; hoc siquidem solis convenit perfectis, qui magno in Deum feruntur amore. Imperfectis admodum difficile accideret de minutis istis dolorem cum proposito elicere; quod tamen ad Confessionem indispensabiliter requiritur. Confessionem comitetur viva reflexio, qua pœnitens sibi imaginetur, quòd genuflectat ad pedes Christi Domini sui Patris, Sponsi, Salvatoris, veri Dei, summi Boni, quem post tot accepta beneficia tam turpiter offendit. Ut numerus mortalibus addatur, necessarium est; ut venialibus, non ita; suadetur tamen: tum, ut ad maiorem dolorem pœnitens excitetur; tum ut à Confessario conscientia melius dignoscatur. Enarratis peccatis absolutio expectanda cum reflexione, quod pretiosus Christi sanguis super animam effundatur, eamque ab omni macula emundet.

Sextò. Pœnitentia sacramentalis à Sacerdote

dote in
mo ex
agend
cili a
les do
positi
tium in
dissim
nam
etiam
ad C
prod
limos
Dei h
serice
Se
da,
post
prom
studi
Ter
E
fice
sup
nih
im
pro
flur
rali
Pra

dote injuncta, contrito, humili, & alacri animo explenda, gratiæque Divinæ Majestati agenda, quod medio adeò excellenti & facili ad eum redeundi; nos miseros & fragiles donârit. Quàm longè aliter homines dispositi! qui futilem & sæpe imaginariam tantum injuriolam maximè apprehendunt, avidissimè vindictam quærentes. Siste te Hominum tribunali, te ipsum reum fateare, & actum erit de vita tua. Vade econtra audacter ad Christi tribunal, explica & in apicem produc tuam culpam, & statim inter dilectissimos Dei amicos numeraberis: O quanta Dei bonitas! quàm incomprehensibilis misericordia!

Septimè, instantissimè à Deo gratia petenda, quâ adjutus & præventus peccata in posterum devites. Adde seriam & synceram promissionem, omnem te posthac culpam studiofissimè vitaturum.

SECTIO VIII.

Tertia preparatio ad Eucharistiam, est Humilitas & Reverentia.

ELucet manifestè maxima supremi illius Numinis majestas, splendor & magnificentia in operibus tam naturalibus, quàm supernaturalibus: elucet ex hac mundi ex nihilo conditi vastissimâ machinâ; elucet ex immensa cœlorum latitudine, altitudine, profunditate; celerrimo siderum motu; fluxu & refluxu maris. Elucet in supernaturalibus, in Incarnatione, Redemptione, Prædestinatione, Passione, &c. In nullo ta-

LIB. I II.

PARS I.

CAP. VIII.

SEC. VIII.

Quàm facilis ad

Deum per

Confessio-

nem acces-

sus.

Proposi-

tum vita

melioris

necessariū.

Dei Maje-

stas maxi-

mè elucet

in Eucha-

ristia.

Q;

men

Sacer-
dote

LIB. III.

PARS I.

CAP. VIII.

SEC. VIII.

*Mirabilia,
quæ in Eu-
charistia
sunt, enu-
merantur.*

men ex his omnibus elucet suprema illa Ma-
jestas clariùs, quàm in Sanctissimo Altaris
Sacramento. Unde meritò à S. Thom. opus.
57. vocatur: *Miraculorum ab ipso* (Christo)
factorum maximum: & meritò. Quæ enim in
illo fiunt, sunt maximè insolita & stupenda
nimis. Quàm stupendum & insolitum, uno
eodémque tempore Christum verè & reali-
ter esse in Cælo & in Terra, esse uno eodém-
que tempore in terra sub diversis speciebus
in diversis locis! Quàm insolitum & stupen-
dum, corpus visibile, sub sacris speciebus
delitescere invisibile, quòdque habet car-
nem, ossa, omnesque ad tactum passivum
conditiones, videri tamen & tangi non pos-
se! Quàm insolitum & stupendum in parva
adeò hostia corpus claudi, quod staturam
habet plenam virilem! Quàm insolitum &
stupendum unam in aliam substantiam mu-
tari! ex quo hæc actio singulari ad hoc ex-
cogitato vocabulo Transubstantiatio voca-
tur. Quàm insolitum & stupendum acciden-
tia sine substantia, velut in aere pendentia
sustentari! quæ cæteroquin pereuntes sub-
stantiæ statim necessariò perire deberent.
Quàm insolitum accidentia panis & vini in
sumptione æquè nutrire, cæterosque habere
effectus, quos habet substantia extra Sacra-
mentum! Et si hæc accidentia corrumpantur,
vermesque ex iis generentur, à Deo de
novo creari (ut aliqui Theologi docent, Suar.
Tom. 3. in 3. p. d. 57. sect. 3. post Alenf. &
Bonav.) materiam primam; & quidem, ut
credibile est, eandem, quæ fuit ante conse-
crationem in pane & vino, ex qua substan-
tia-

tialis forma vermium educitur. Ex mente D. Thom. 3. p. q. 77. art. 5. sit hoc ipsum modo adhuc multò mirabiliori; docet enim loc. cit. Sanctus Doctor, quantitatem hostiæ consecratæ supplere vices substantiæ, & ex ea educi vermes, eo modo quo ex materia. Hæc tot & talia miracula, quibus nihil potest esse mirabilius, fiunt in momento per tria quatuorve verba à sacerdote vili & abjecto homine prolata. Quod sanè majus miraculum est, quàm quòd sol ad verba Josue in medio cursu substerit.

Quia ergo Christus ex amore nostrî in sanctissimo Sacramento inaudita & stupenda, cum tanto Majestatis suæ splendore, & ita manifestò Omnipotentia suæ argumento, patrat miracula; decet omnino, ut profundissimâ humilitate summæque reverentiâ ad eum accedamus. Quem in finem Ecclesia communicaturis optimè præscribit hanc orationis formulam ex Matt. c. 8. *Domine non sum dignus.* S. Joannes in utero matris sanctificatus ab ipso Christo canonizatus, quique tantâ inter Judæos sanctitate refulsit, ut Messias putaretur: hic tamen talis & tantus Vir coram toto mundo proficetur indignum se esse, qui Christi Domini corrigiam calceamenti solvat. Nobilissimi illi Cælestes Spiritus Cherubim & Seraphim, qui naturalibus & supernaturalibus donis supra omnem humanam perfectionem donati sunt, ad altare stantes Christo Domino suo, cum timore, reverentiâ & humilitate inserviunt; tantâ quidem, ut eam nec lingua exprimere, nec humanus intellectus ca-

LIB. III.

PARS I.

CAP. VIII.

SECTIO

VIII.

Quibus ea parte notanda, & infra respondere debet summa reverentia.

LIB. III. pere sufficiat. Si id præstent tantum inser-
PARS I. vientes, quid facerent, si tantam Majestatem
CAPUT fumere, illis ut nobis, daretur? In quam se
VIII. humilitatis abyssum demersisset S. Joannes,
SECTIO si Christus non tantum ab illo baptizari
VIII. (quod tamen, ut Matt. 3. legimus toto co-
 natu præ reverentia renuit) sed etiam man-
 ducari voluisset?

Prò superi! quid agendum nobis, nobis
 foetidis scarabæis, nobis miseris peccatori-
 bus. Cogita, ait S. Chrys. Hom. 83. in Matt.
 ad qualem mentem accedas, quali corpore
 fruaris, cujus sine tremore nec Angeli memi-
 nerint, nec sine tremore aspicere possunt,
 Majestatis tantæ splendore impediti. Affe-
 ramus igitur ex parte nostrâ, quidquid reve-
 rentiæ, humilitatis & devotionis afferre pos-
 sumus. *Quando sederis, ut comedas cum Princi-
 pe*, ait Salom. Proverb. 23. *diligenter attende,
 qua apposita sunt ante faciem tuam, & statue
 cultrum in gutture tuo, si tamen habes in potestate
 animam tuam. Quæ est mensa potentis, quæ-
 rit S. August. Tractat. 8. in Joan. præacta
 verba considerans; nisi unde sumitur corpus &
 sanguis ejus, qui animam suam posuit pro nobis?
 Et quid est ad eum sedere, nisi humiliter accedere?
 Et quid est considerare & intelligere, quæ apponun-
 tur tibi, nisi indignè tantam gratiam cogitare?*
 Hæc August. *Et statue cultrum in gutture tuo,*
 vel, ut alii legunt, *cultos, gladios*, q. d. melius
 foret tibi, si guttur tuum transderetur,
 quam ut hoc Sacramentum sine debitâ præ-
 paratione sumas; in hoc enim casu solum
 corpus pateretur; indignè verò hoc Myste-
 rium sumens animam crudeli fato subjecis.

Card.

Card. Cajetan. aptam hujus loci adducit interpretationem, dicens; tanto cum tremore ad mensam Domini nobis accedendum esse, quasi corpus Christi præacutis gladiis ex omni parte circumdatum sinè fatali ictu, nisi à bene dispositis, adiri non posset. Et certè credendum est, Christum Dominum ab aliquot Angelorum millibus, sui Corporis custodibus omni armaturâ instructis circumdari; qui auxilium conferant cum fervore accedentibus, indignè verò sumentibus supplicia & mortem intentent, reipsâ eam illaturi, si à Christo illis permetteretur.

LIB. III.

PARS I.

CAP.

VIII.

SECT. IX.

SECTIO IX.

Quarta preparatio ad dignè communicandum, est Amor.

Refert S. Justinus Martyr in secunda apologia in Christianæ Fidei defensionem ab eo conscriptâ & Imperatori Antonino Pio oblatâ, stoicos inter alia sua dogmata & hoc tradidisse, Deum aliquando in ignem se mutaturum, orbemque terrarum combusturum & renovaturum. Hanc suam doctrinam diversimodè explicârunt. Optima, meo judicio, explicatio fuerit, si dicamus, Deum totum quantum, igne amoris in genus humanum correptum, in terras descendisse, præferentem unâ manu facem, alterâ schedam, cui inscriptum illud Luc. 12. Ignem veni mittere in terram, & quid volo nisi ut accendantur? Quid aliud quàm ignem amoris spirat tota ipsius vita, passio & mors? &

*Ignem
amoris
Deus in
terras misit in SS.
Altaris sacram.*

Qs,

qui-

LIB. III.

PARS I.

CAP. VIII.

SECT. IX.

quidem talem, qui ad frigidissima corda accendenda abunde sufficit. Hunc ignem maximè mittit in sanctissimo Altaris Sacramento, in quo omnem amoris ardorem colligit; unde optimè dicitur *Sacramentum Amoris*. S. Bernard. hoc igne inflammatus, exclamat serm. in Cœna Domi. *Potèſne aſſumere quale & quantum ſit hoc Sanctum Sanctorum, Sacramentum Sacramentorum, Amor amorum, dulcedo omnium dulcedinum?* Exod. 12. Judæis præcipiebatur, ut agnum paſchalem, qui hujus Sacramenti figura fuit, non crudum nec coctum; ſed tantum aſſum igne manducarent, ad oftendendum, nihil vel in ſubſtantiâ, vel in circumſtantiis hujus Sacramenti eſſe crudum; ſed omnia vehementiſſimo amoris igne excocta. *Sciens Jeſus*, ait S. Joan. c. 13. *quia venit hora ejus, ut tranſeat ex hoc mundo ad Patrem, cum dilexiſſet ſuos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos.* Huic conſentaneum eſt, quod habet Concil. Trid. ſeſſ. 3. *Salvator noſter diſceſſurus ex hoc mundo ad Patrem, Sacramentum hoc inſtituit, in quo divitias Divini ſui erga homines amoris velut effudit, memoriâ faciens mirabilium ſuorum.* Amorem hunc nonnihil accuratiùs inſpiciamus.

Tres amoris proprietates.

Amor tres habet præcipuè proprietates & effectus. Primò, Amantem Amato conjungit. 2. Amantem excitat, ut, quidquid habet, amato communicet. 3. In favorem amati magna & ardua operatur. Hi tres amoris effectus modo planè ſingulari inveniuntur in SS. Altaris Sacramento. Primum effectum quod concernit; ſatis non fuit immendo illius in nos amoris, ut ſe uni homini per

per unionem hypostaticam uniret, sed admirabilem invenit modum, sanctissimum scilicet Corporis & Sanguinis sui Sacramentum, quo cuilibet homini, modo excellentissimo intimè se uniret. *Certè in hoc Sacramento*, ait S. Chryl. hom. 45. in Joan. *nihil videre est, nisi mera miracula amoris; unimur enim per illud, & evadimus, quasi unum corpus, una caro, unum os: & hoc non solum per amorem & desiderium; sed aliquo modo realiter, & effectivè reipsà, ut sit caput nostrum nosque ejus membra, fiatque quasi unum corpus.* In hac unionenotandum, quòd fiat mediante cibo & nutritione; quæ tam arcta intimaque conjunctio est, ut arctior in tota natura non inveniatur. Datur unio inter bonos amicos, inter cognatos, inter conjuges; Unio major est inter substantiam & accidentia; sed maxima est inter cibum & potum atque fumentem. In aliis unionibus res unitæ in sua manent essentia immutata; in hac autem, substantia cibi convertitur in substantiam aliti. Sic & Christus, dum per modum cibi à nobis sumitur; non quidem secundum carnem, sed secundum mores & vitam in nos transmutatur; non ut suam substantiam amittat, sed ut nos quodammodo Divinos efficiat; ait enim Joan. 6. *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet & ego in eo.*

Secunda amoris proprietas est, ut sit prodigus; ut omne, quod habet, effundat liberalissimè in Amatam. Si unquam amor prodigus fuit, certè prodigus fuit in hoc Sacramento; in quo largitur nobis Christus, quid habet, potest, & valet: dat nobis suum

LIB. III.

PARS I.

CAP. VIII

SECT. IX.

Quæ etiam inveniuntur in Eucharistiâ.

Secunda

amoris

Proprie-

tas in Eu-

charistiâ

express

COR-

LIB. III. corpus, suam Animam, suam Divinitatem,
PARS I. suam Humanitatem; verbo, se ipsum totum,
CAP. VIII. quantus quantus est. Effunditur in hoc Sa-
SECT. IX. cramento pretiosissimus ejus sanguis multo
 in nos copiosius, quàm in ullo alio; Christi-
 que merita cumulatiùs nobis applicantur.
 Sicut enim Sol majorem calorem & majus
 lumen emittit, quàm Luna, quia quod Luna
 habet, à Sole mutuatur; sic Christus in hoc
 Sacramento, in quo personaliter præsens
 est, longè effusiori liberalitate sua dona
 communicat, quàm in aliis, in quibus tan-
 tum per virtutem præsens est. Quantus
 Deum Immortalem! hic amoris excessus,
 quantus in miserum hominem affectus & be-
 nevolentia! Hic amor & affectus patent ad-
 huc longè clariùs ex temporis circumstan-
 tiâ, quo hunc infinitè dignitatis thesaurum
 nobis legavit. *In qua nocte tradebatur, accepit*
panem 2. Cor. 11. Eodem tempore, quo
 perditissimi homines occupati erant, quo-
 modo Dominum tenerent, flagellarent, cru-
 cifigerent, & horrendâ morte necarent; in
 ea nocte; O ardor amoris immensus! eodem
 tempore, quo summè offendebatur; sum-
 mum præstitit humano generi beneficium,
 dando eidem suum corpus & sanguinem.

*Tertia
 proprietas.*

Tertia amoris proprietas est; magna & ar-
 dua pro Amato operari. Magna certè &
 ardua sunt, quæ ex amore nostri in hoc my-
 sterio Christus operatur; inverdit enim quo-
 dammodo totam naturam, & quidem quo-
 tidie, toties, & in tot locis, dum substan-
 tiam separat ab accidentibus intimè unitis,
 dum quantitatem per se solam facit subsiste-

re, virtutem nutritivam, soli substantiæ propriam, tribuit accidentibus; eodem tempore, imò eodem momento in tot locis se sistit præsentem; contrahit se adeò arctè, ut ultra magnitudinem hostiæ, imò minimæ particulæ, se non extendat; unit externis speciebus rei abjectæ & vili, suum sacratissimum corpus, animam, Divinitatem, adeò intimè, ut quamdiu in suo esse manent species, nulla vi, nullâ injuriâ, ab iis se separet, nec eas deserat, nisi prius ab iis deseratur. Occulit sub his abjectis speciebus infinitæ Majestatis suæ splendorem; quod certè mirandum magis, quàm si vili lacernulâ, posito sceptro & coronâ, se contegat totius mundi Monarcha. Miramur sæpe magnam, quam Christus habuit familiaritatem cum quibusdam sanctis adhuc in terra degentibus, ut S. Francisco, Gertrude, Catharinâ Senensi, Theresiâ &c. sed hæc omnia amoris blandimenta ferè nihili æstimanda, in comparatione amoris, quem exhibet non solis sanctis, sed etiam nobis miseris peccatoribus in institutione hujus admirabilis Sacramenti.

Venientem igitur ad nos in tanto amoris excessu, Christum Salvatorem reciproco amoris affectu excipere oportet. Sicut ille desiderat unire se nobis, ita nos oportet toto in hanc unionem desiderio ferri. Maxima profectò cœcitas, maxima fatuitas foret, hoc ipsum negligere, Si tam intensè desideret æterna Pulchritudo se unire fœditati, Sapientia Stultitiæ, Omnipotentia infirmitati, Felicitas miseriæ, Deus homini; cum tamen inde nec melior nec felicior evadat; quàm

LIB. III.

PARS I.

CAP. VIII.

SECT. IX.

Venienti
ad nos in
Euchari-
stiâ ex
amore
Christo,
Amore ob-
viandum,
est.

ar-

LIB. III. ardentè desiderare oportebit hominem, ut
PARS I. se tantæ uniât Majestati, à qua omni bono
CAPUT. cumulabitur? deinde sicut Christus se to-
VIII. tum communicat nobis, sic & convenit, ut
SECT. X. nos totos eidem offeramus cum omni eo.
 quod habemus & possumus; corpus, ani-
 mam, famam, divitias, dignitates, &c. Sicut
 multa & maximè ardua, ex nostrî amore
 operatur: ità & convenit, ut nos heroicos
 omnis generis virtutum actus ex amore il-
 lius exerceamus, v. g. Obedientiæ, humi-
 litatis, mortificationis tam in- quàm exter-
 norum sensuum pravorumque affectuum. Si
 vellet, ait S. Aug. in ps. 31. *apud te habere hospi-
 tium aliquis Senator, non dico Senator, procura-
 tor alicujus magni secundum seculum & diceret:
 offendit me quiddam in domo tuâ: etsi amares hoc,
 auferres tamen, ne eum offenderes, cujus amicitiam
 ambires.* Et non tolleret quis, quàm po-
 test diligentissimè, omnes ex anima lordes,
 dum Rex regum tam stupenda nostrî causa
 in hoc Mysterio operans ad nos divertit?

SECTION X.

*Praxis sanctissimum Sacramentum cum
 fructu sumendi.*

*Quenam
 ante Sum-
 ptiorem
 Euchari-
 stia rumi-
 nanda
 sint.*

Sunt, qui ad sumendum hoc ter sanctum
 Mysterium, præviâ trium dierum præpa-
 ratione se hoc modo disponunt:
 Primo die sensus ex- & internos eò diri-
 gunt, ut debitè penetrarent & altè menti im-
 primant hæc tria: 1. Quis ille sit, qui ad eos
 in propria persona venturus. 2. In quem fā-
 nem

nem Christus suâ præsentia animam visiter. LIB. III.
3. Quæ ex hac visitatione bona sperare pos- PARS I.
sint. Horum consideratione excitati mediis CAP. VIII.
excogitandis intenti sunt, quæ ad dignam & SECT. X.
fructuosam tanti Hospitis receptionem con-
ferre possunt.

Ille ergo, qui ad nos in sanctissimo Alta- *Quis scili-*
ris Sacramento venit, est noster Dominus & *cet veniat.*
Salvator Christus Jesus, verus Deus & Ho-
mo, noster Pater, Frater, Sponsus, Prote-
ctor, Deus noster & omnia. Venit cum suo
sanctissimo corpore, quod sinè defectu per-
fectum, gloriâ & honore coronatum, sum-
mè amabile: per cujus attractum tot ægri sa-
nati, sub cujus Majestatis pondere ipsum-
met mare obstupuit, & calcabile se præ-
buit; quod cum corpore Redemptionis no-
stræ litrum, pretiosissimum sanguinem con-
tinet. Venit cum sanctissimâ animâ, qua per-
fectiorem creaturam nunquam Deus crea-
vit, omni scientiâ, sapientiâ, virtutibus, &
gratiis instructissimâ.

Causa, ob quam ad nos venit, est planè *Et quare*
mirabilis, nec alia, quàm, ut omnibus homi- *veniat.*
nibus & cuique in particulari suam com-
municet Divinitatem; quam, cum in Incar-
natione pluribus, quàm uni conferre, nec
decens nec conveniens esset, in hoc Myste-
rio liberalissimè confert omnibus & singu-
lis, se ipsum illis donando, seque totum illis
uniendo. Vide ergo, ò homo, vide, & mi-
rare unicum hujus Sacramenti finem esse,
ut Deus infinitè te amans se tibi uniat, &
per hanc unionem merita passionis & vi-
tæ suæ efficaciter tibi applicet; ut animam
tuam

LIB. III. tuam gratiâ sanctificante exornatam, æterno
PARS I. Patri gratisimum offerat sacrificium. Ut dignè accedens Divinam suo modo vitam,
CAP. VIII. qualis Christi fuit, ducas, & semen animæ
SECT. X. tuæ inferas, ex quo æterna beatitudo, suo tempore adeunda, propullulet.

Quid verò confert? confert gratiam, illuminationem, infinitorum bonorum thesaurum. Verbo, omnia bona, quæ ex conjunctione Dei cum homine causari & expectari possunt.

*Ruminan-
 dus mira-
 bilis modus
 quo Chri-
 stus ad nos
 venit.*

Secundo die, profundè ruminant inauditum & admirabilem prorsus modum, quo Dominus & Salvator noster in hoc Sacramento continetur; ad verba enim Sacerdotis etiam sceleratissimi in momento de cœlis descendit, & se præsentem in altari sub speciebus sistit, cum maximâ suâ humiliatione, suavitare, amore, bonitate; abscondens sub vilibus speciebus infinitam suam Majestatem, Sapientiam, Omnipotentiam; Unionem hypostaticam Verbi cum humanitate, qua nihil admirabilius invenire potuit æterna Sapientia; sanctissimam suam animam & corpus cum omni splendore, quem ex conjunctione cum tam perfectâ animâ accepit.

*Ad quem
 veniat.*

Tertio die considerant, quæ & qualis creatura sit, pro qua cœleste hoc epulum paratum; homo scilicet miser & miserabilis, qui pulvis est & in pulverem revertetur, qui ignorantia, cœcitate, nuditati, peccatis & infinitis imperfectionibus subjacet; quæ eum omni gratiâ, præcipuè hoc Sacramento, ut gratiâ gratiarum, indignum reddunt. Considerant deinde exiguum dispositionem & præ-

præparationem, exiguam vel omnino nullam humilitatem, amorem, fervorem, quæ ad mensam Domini accessuri conferunt.

L I B. III.

P A R S I.

C A P. VIII.

S E C T. X.

Sequuntur actus Virtutum qui ex consideratione præcedentium eliciendi sunt ante Communionem.

Prima diei consideratio versata fuit circa personam ad nos in Sacramento venientem. Circa finem ob quem venit. Circa bona, quibus accedentes potimur. Ex his eliciendi

Primò. Actus Fidei hoc vel simili modo:

Utique Domine ego credo, credo firmiter accepturum me in hac mensâ, sacratissimum, pulcherrimum, suavissimum & perfectissimum Corpus tuum; sanctissimas manus, quæ solo contactu tot agros curârunt; serenissimos oculos, qui tot ad se peccatores traxerunt: sanctissimam animam, perfectissimum manuum Divinarum opus; totam sanctissimam & individuam Trinitatem, cum omnibus divitiis & perfectionibus infinitis. Iteratò Domine credo, credo hac omnia ita esse, meque thesauros hos possessurum.

Ante Sumptionem

Eucharistia eliciendus actus

Fidei.

Secundò. Actus Spei: Spero itaque Domine spe certâ & indubitatâ has, quas accepturus sum manus, mea tacturas vulnera eaque sanaturas; hos benedictos oculos, me misellum in misericordiâ respecturos; hoc Sacratissimum os tuum, quod nunquam aperuisti ut damnares, merissima benedictionis, solatii & vite aeternæ verba prolaturum. Spero, sanctissima tua anima meam sanctificabit; tua memoria meâ roborabit; tuus intellectus meum illuminabit; tua voluntas amore mei accensa, quemque per adventum hunc suavissimum palam testamentum facis, meam reciproco amore succendet, &c.

Actus Spei.

Tertiò. Actus gaudii: O quale gaudium, Gaudii.

LIB. III. accipere in anima Dei Filium; & quidem ideo, ut
PARS I. anima ditetur innumeris bonis: Veni ergo, Veni, &
CAPUT V. II. Lumen oculorum meorum; unicum cordis mei de-
SUET. X. siderium: corpus meum & anima mea, cum om-
 nibus potentiùs toto in te feruntur desiderio, &
 toto affectu: Veni ergo, Veni, & noli tardare.

Secunda diei consideratio versata est circa
 modum, quo Christus est in hoc Sacramen-
 to, uti & circa immensam ejus Majestatem
 his speciebus contactam. Ex qua considera-
 tione eliciantur.

**Admirati-
 onis.**

Primò. Actus Admirationis: Manu quid
 est hoc? Ergone suprema illa Majestas mei gratiâ
 Thronum Majestatis & splendoris relinquet, glo-
 riamque suam occultabit sub pane & vino? Ergone
 ex amore mei sub hoc specierum velamine tot pa-
 trabit miracula? Manu quid est hoc? O quam
 verum est Domine, quod cum tuos dilexisses, verè
 in finem dilexeris eos; in finem, sub quem hoc san-
 ctissimum Sacramentum instituisi.

Desiderii.

Secundò. Actus ferventium affectuum,
 intensique desiderii se cum Deo uniendi, qui
 affectus sæpe repetendi sunt; protestando
 coram toto mundo, omnibusque creaturis,
 quod solus ille sit, in quem cor, animus,
 omnesque affectus feruntur; quod ille sit,
 cui te ipsum, tuam famam, honores, tua om-
 nia, cum omnibus quæ in mundo sunt, post-
 ponis.

Tertia diei consideratio versata est circa
 nostram vilitatem, ignorantiam, cæcitatem,
 ingratitude, peccata, &c. ex his sequen-
 tur

**Reveren-
 tia.**

Primò. Actus profundissimæ reverentiæ,
 quæ facillimè ex comparatione nostræ mi-
 seriz

feriæ cum Divinis perfectionibus oritur. v. g. Domine sine fine & modo indignus sum, qui ad Te accedam; & infinitam Majestatem tuam intra me sumam, indignus ob meam vilitatem, ob meum purum nihilum, ob innumera peccata: Domine indignus sum ob exiguum tepidumque amorem, quo te hucusque amavi; indignus ob tantum debita puritatis defectum; indignus ob negligentem meam dispositionem, qua me ad te sumendum paro. Unde ex intimo cordis affectu dico, & coram universo protestor: Domine non sum dignus. Licet omnium Seraphinorum amor in me arderet, totque Tibi exhibuissem obsequia, quot exhibuerunt, vel exhibebunt omnes Sancti; licet omnem omnium creaturarum possibilem haberem sanctitatem, puritatem, humilitatem, &c. tamen adhuc indignus forem: unde iterum iterumque protestans dico: Domine non sum dignus. Quia ergo dignus non sum, imò infinitè disto à digna ad Te sumendum dispositione; sic obtestor & adjuro Te per Tuam illam infinitam Majestatem, Sanctitatem & Puritatem, qua in Te reperiuntur, ut, qui in creaturis aliis, sic & in me intimè habitas & præsens es, digneris Te ipsum in me excipere, & hoc modo cordis mei frigus in calorem, immunditiam in puritatem convertere: Unde repeto, iterumque protestor tertiam vice: Domine non sum dignus.

Secundò. Actus contritionis; dignum enim est affligi & summè dolere, etiam ob minimum peccatum in tam benignum & amabilem Dominum, cui infinities obligati sumus, commissum. Hos actus vide supra, ubi de Amore doloroso actum est. Lib. 2. cap. 6.

Tertiò. Actus sinceri, teneri, affectuosi perfectique amoris; quis enim non amabit

LIB. III.
PARS I.
CAPUT
VIII.
SECT. X.

Contritionis.

Amoris.

LIB. III. gratissimum hunc Eucharisticum Hospitem,
 PARS I. dum considerat, quod ille ipse sit infinitæ
 CAP. VIII. Majestatis & gloriæ Dominus; tantâ in eum
 SECT. X. amoris vehementiâ exæstuans, ut nec indignitas nec creaturæ fœditas impedire possit, quo minùs se totum ei communicet? Si mundi Monarcha mensæ assidens jacentis in nosocomii angulo mendicabuli, fame & siti exhausti recordaretur, eique è mensâ suâ delicatissimam portionem per quendam suorum Ephœborum subministraret, esset hoc sanè magnæ misericordiæ & admirabilis benignitatis opus: si verò uni è Principibus suis in mandatis daret, ut hanc ad infirmum pauperem, portionem deferret, eumque Regis nomine visiteret; in eam propemodum cogitationem quispiam veniret, humiliâsse se nimium Regiam Majestatem. Si verò ipse è mensâ Monarcha surgeret, nosocomium adiret, & suis ipse manibus misellum pasceret; stupentes exclamaremus, inauditi amoris id esse excessum; imo stultitiæ argueretur à nonnullis hæc Regis abjectio; maximè, si, quo infirmus pascitur cibo, Regii foret corporis particula. O incomprehensibilis, O infinita Dei Caritas! Quod non faciet Rex terrenus è terræ pulvere & limo concretus homuncio; hoc ipsum fit à Rege regum & Cœli terræque Domino indies; dum misero & inopi homini, qui in inferioribus his terræ partibus, ut infirmorum receptaculo, fame, siti, penuriâ, morbisque premitur, cibum delicatissimum, quo in æterno illo Beatorum convivio delicatior esse nequit; hoc est, suum Corpus & Sanguinem cum Divinitate, non
 per

per Angelum, non per Cherubinum aut Seraphinum, sed per seipsum de cœlis affert, & homini porrigit. Hi sunt actus, in quo exercere se debet devota anima. Si tempus & tui statûs conditio non patitur uti præactis omnibus tot diebus; feligantur ea, quæ devotioni magis accommodata sunt, ut animus ad tantum Hospitem dignè excipiendum excitetur.

LIB. III.
PARS I.
CAP.
VIII.
SECT. XI.

SECTIO XI.

Quid sub- & post communionem faciendum.

Venientem è manu Sacerdotis ad te Dominum irretortis aspice oculis, & hos vel similes actus elice: *Credo Domine, credo Fide indubitata Te sub his speciebus verè & realiter cum corpore & animâ præsentem, esto oculi mei aspicere latentem non possint: Unde adoro Te cum tantâ animi demissione, & reverentiâ, quantâ à creaturâ fieri potest. Et quia Tu ad me venire dignaris, ut Te mihi intimè unias, Téque in me glorifices; Ecce venio & ego, unicè desiderans, ut me Tibi uniam, Téque in me glorificem. Veni ergo infinito amore dignissime Salvator, & modo excellentissimo ea in me operare, ob quæ efficienda, in pauperem meam animam venire Tibi complacuit.*

Actus eliciendus sub actuali sumptione Eucharistia.

Post sumptum sanctissimum cibum, omnes animæ vires convocandæ ad Hospitem hunc dignè tractandum eique interviendum. In universa vita spirituali maximi momenti rem esse puto, nihilque adeò proficuum quam scire, semihorulam, medium vel inter-

Tempus immediate post sumptionem bene impendendū.

LIB. III.

PARS I.

CAPUT

VIII.

SECT. XI.

grum quadrantem, post Sacram communionem debitè impendere. Hoc illud tempus est, quo liberrimè & suavissimè cum Domino loqui conceditur, nec timendum ne protractâ oratione Divinum Hospitem molestemus. Hoc illud tempus est, quo anima non solùm facilè, sed quasi in momento ad perfectionem venire potest, & immensas sibi divitias comparare; cùm, ut quidam sustinent Theologi, quamdiu species in stomacho manent incorruptæ & integræ, tamdiu gratia Sacramentalis juxta intentionem affectuum augeatur.

Cùm primum in stomachum recepisti Redemptorem tuum, secedendum à strepitu est, ex animo excludendum, quod distrahere potest, mentèque omnino recollectâ, ad hunc amore in te infinito flagrantem Hospitem, qui modò in interiori domûs tuæ hospitio diverit, accedendum est; amplexandi sacratissimi pedes, & millenis osculis, exemplo Mariæ Magdalenæ honorandi, hos vel similes actus eliciendo.

Post summationem eliciendus
Actus adorationis
Actus admirationis

Primò. Adorationis: Toto corde & animo adoro & glorifico Te, Salvator amantissime; tantâ reverentiâ, submissione, devotione, & mei ipsius humiliatione ad sacratissimos pedes tuos me abiciens, quantâ ab ullâ creaturâ fieri potest.

Secundò; Admirationis: Ergone possibile est, quòd personaliter in me habites Deus meus? Ergone possibile, quòd Tu Majestas infinita me terræ vermiculum visitare, & infinitam magnitudinem tuam, meâ substernere volueris nihilitati. Tu, quem hoc ipso, quo tecum loquor, momento, ado-

rant Seraphini & Cherubini, & trementes acci- LIB. III.
nunt: Sanctus, Sanctus, Sanctus. PARS I,

Tertio; Gratiarum actionis: O Utinam ex CAPUT
corde amoris igne succenso magnæque beneficiorum VIII.
tuorum cognitione illustrato dignas ob ineffabile SECT. XI.
hoc beneficium gratias referre possem; at quia ex Gratia-
me insufficiens sum, omnes invito Angelos, Homi- rum actio-
nes, cæterâsque creaturas, ut mecum Te, una voce, nis.

Quarto. Orationis. Ad hanc maximè at- Orationis;
tendendum; multum enim per Orationem
vel acquirere, vel amittere possumus, prout
bene vel malè oramus. Magna hoc tempore
à præsentè Domino petenda sunt v. g. hæc
vel illa heroïca virtus, gratiarum efficaciam
abundantia, cognitio fui, fervens amor, for-
titudo ad se vincendum, amor crucis; &c.
quia omnia petenda sunt cum magnâ fiduciâ
& piâ importunitate, debetque vis quædam
per fervidas preces ipsi inferri Deo; propo-
nendo illi motiva, quibus moveatur ad luc-
currendum nobis in necessitatibus nostris. v.
g. Noli Domine in hoc adventu tuo recusare id in
me operari, ad quod operandum venire ad me dig-
natus es: Venis, ut per hanc Tui mecum unionem,
coram Cælo & terrâ, tuum in me tenerrimum
amorem, maximâque liberalitatem testatam fa-
cias; Venis ut Tibi gustum & gloriam pares, dum
vides, & re ipsa experiris, molestias, labores, pas-
sionem, & mortem tuam irrita non fuisse. Opera-
re hac in me Hospes Divinissime, & in gradu ex-
cellentissimo in me perface. Ergone frustra & sinè
fructu venires ad me, qui sub tam prodigioso appa-
ratu vistas me? meique causâ tot patras miracu-
la, qui nihil, ne minimum quidem, frustra opera-

LIB. III. ris? Uniergo Te mihi, & me Tibi, indissolubili
PARS I. gratia & amoris nexu, uni abyssum Tuam, abyssso
CAPUT mea; abysssum Tuarum misericordiarum mea mise-
VIII. riarum; abysssum claritatis abyssso mea cœcitatibus;
SECT. XI. abysssum Tuarum divitiarum abyssso mea paupertatis. Possunt præterea elici affectus varii Amoris; de quibus actum est supra Lib. secundo.

Quid potissimum Eucharistico Christo post sumptionem offerendum. Modus petenda à Christo benedictionis. Notandum hâc, decens omnino esse, ut in recognitionem tantæ gratiæ & liberalitatis huic Divino Hospiti singulare aliquid offeramus; quale est, v.g. de irâ suppressa victoriam; mordacis verbi, quo tacti fuimus, dissimulationem; illatæ injuriæ condonationem; in hac vel illa re sensui grata mortificationem, &c. Postquam ergo omni possibili modo obsequia præsentī Deo obtulimus; & cum eo suaviter in spiritu egimus, benedictio ab eo petenda: *Mane mecum amantissime Salvator, Tu summum & unicum anima mea bonum; mane mecum nec unquam desere me. Va mihi si relinquer à Te, Quid aliud absente meo sole mihi reliquum, quàm tenebris circumdari, absente meo medico, quàm infirmitatibus obrui; absente meo gaudio, cordisq; jubilo, quàm mœrore & desolationibus opprimi. Sed quia conclusisti corporaliter à me discedere, nec ego impedire id possim, Tua consentio voluntati, illique libens subscribo: Interim, quantum possum adjuro Te; mane mecum per gratiam, mane per amorem: Ego in sanctâ patientiâ, desiderio, & spe magnâ, adventum Tuum denuo non post multum temporis expectabo, & ad eum pro modulo meo me parabo.*

SECTIO XII.

De sacrosancto Missa Sacrificio.

LIB. III.

PARS I.

CAPUT

VIII.

SEC. XII.

INter præcipuas Sacramenti Eucharistiæ figuras in veteri Legge erat Agnus paschalis. Erat hic apud populum Israeliticum & Sacramentum & Sacrificium : Sacramentum, quia manducari debebat cum certis ceremoniis ; Sacrificium, quia ad obsequium & honorem Dei mactabatur. Huic figuræ convenienter Christus Dominus Sanctissimum Corpus & Sanguinem suum in Sacramentum & Sacrificium instituit ; in Sacramentum ; ut à Fidelibus, ut cibus animæ manducetur, in Sacrificium ; ut ab ordinato ad hoc presbytero pro populo in Altari Domino Deo offeratur, & consecretur. Actum est hucusque de Christi Corpore, ut Sacramento ; jam nonnihil de eo tradetur, ut Sacrificio.

Nulla unquam, ut testatur Plutarchus, reperta est Natio, quæ sinè omni seu veri seu falsi Dei cultu & Sacrificio vixisset. Sed sicut eorum Dii vani, sic & Sacrificium eorum vanum & sinè omni fructu fuit. Inter omnes ante adventum Christi Nationes, soli Judæi veram habebant Religionem, variisque utebantur Sacrificiis ; ut videre est in Libris Moysis : sed erant, ut ait, Apost. ad Galat. 4. *Infirma & egena elementa* ; nec virtus iis inerat vel peccata remittendi, vel gratiam causandi. Unicum Sacrificium Legis gratiæ, est Sacrificium ex omni parte perfectum ; unde vocatur à Davide ps. 4. *Sacri-*

Sacrificiis veteris legis substitutum Sacrificium Missæ.

LIB. III. *ficium Justitia*, quia continet Justum justorum, & Sanctum sanctorum Christum Dominum, verum Deum & Hominem; potest-
PARS I.
CAP. VIII.
SECT. XII. que per gratiæ infusionem justificare. Et quia ex unâ parte Sacrificium est præcipuû, & quædam quasi anima alicujus Religionis; ex alterâ parte Religio Christiana omnium Religionum, quæ vel sunt, vel fuerunt, sanctissima est, hinc sequitur, quòd Sacrificium, quod ad cultum & obsequium Dei Ecclesia Catholica adhibet, debeat esse perfectissimum. Ut hæc perfectio, & finis, ad quem à Christo institutum est, clariùs agnoscatur,

*Differen-
 tia inter
 Sacrifici-
 um Crucis
 & Altaris.*

Supponendum est, Sacrificium Missæ essentialiter esse idem cum Sacrificio cruento Crucis, & tantum accidentaliter ab eo distinctum. S. Cæsarius Episcop. Arelat. hom. 7. de Pasch. *Qui corpus assumptum ablaturus erat ex oculis nostris, & sideribus illaturus, necessarium erat, ut nobis in hac die Sacramentum Corporis & Sanguinis consecraret; ut celebretur jugiter per Mysterium, quod semel offerebatur in pretium: ut quia quotidiana currebat pro hominum salute Redemptio; perpetua etiam esset Redemptio-
 nis obligatio, & perennis victoria viveret in memoria, & semper præsens esset in gratiâ. Verè unica & perfecta Hostia, Fide aestimanda non specie; non exteriori censenda visu, sed interiori aspectu.* Distinguitur autem Sacrificium Missæ à Sacrificio Crucis, quòd Sacrificium Crucis fuerit cruentum & visibile; Sacrificium Altaris incruentum & invisibile. Sacrificium Crucis est Sacrificium Redemptionis & satisfactionis; Sacrificium Missæ, est Sacrificium, quo nobis virtus, merita, & satisfactio

Sa-

Sacrificii Crucis applicantur. Hoc posito LIB. III.

Certum est, Sacrificium Missæ excellen- PARS I.

tissimum, sanctissimum, & maximè Venera- CAPUT

bile Mysterium esse, quod in Ecclesiâ Dei VIII.

reperitur; gratisimùmque, quod, quamdiù SEC. XII.

durabit æternitas, Deo offerri potest. Est Sacrifici-

gratisimùm, primò ex parte rei oblata, quæ um Missæ

Christus ipse est, Deus & Homo, unigeni- est excel-

tus æterni Patris Filius; quæ oblatio Deo lentissimū

gratior est, quàm si infiniti Seraphinis & Deo

Cherubinis impleti mundi offerrentur. Est gratissi-

secundò gratisimùm ex parte Offerentis, qui mum.

idem ipse Christus est. Non enim Sacerdos

est qui sacrificat; sed Christus ipse in perso-

na Sacerdotis, per cujus manus se denuo

immolat, æternòque Patri offert; unde vo-

catur Sacerdos in æternum, ps. 109. 5. Una ea-

démque est Hostia, definit Concil. Trid. sess.

22. c. 2. idem nunc Offerens Sacerdotum mini-

sterio, qui se ipsum tunc in Cruce obtulit. Ex quo

infertur rem adeò excellentem, & sublimem

esse Missæ Sacrificium, ut, si simul sumeren-

tur omnium hominum, Angelorum, Sancto-

rùmque omnium merita, obsequia & lau-

des, quæ Deo exhibita, vel per omnem æter-

nitatem exhibenda sunt, hæc omnia non fo-

rent adeò grata Deo, quàm vel unicum Sa-

crificium, etiam à sceleratissimo Sacerdote

celebratum. Ratio clara est, quia Offerens

ipse Christus est, qui tantum æterno Patri suo

per hanc suâ oblationem exhibet honoris,

quantum à purâ creaturâ exhiberi potest.

Deinde hoc Sacrificium summè placet Chri-

sto Domino; tum quia per illud modo ex-

cellentissimo impletur summum ejus desi-

derium,

LIB. III.

PARS I.

CAPUT

VIII.

SEC. XIII.

derium, Patrem suum cœlestem glorificandi; tum quia per hoc reportata de hoste victoria; suâque mors & passio, qua genus humanum redemit, & quâ Tartarei Principis imperium evertit, repræsentatur; & hoc non in figura & imagine tantum; sed verè & realiter; cum hoc solum discrimine, quod fiat repræsentatio modo incruento. Hoc Sacrificium Missæ est, quod triumphanti in Cœlis Ecclesiæ summa gaudium, patienti in Purgatorio summum solatium, & militanti in terris maximam adfert utilitatem.

S E C T I O XIII.

In quem finem Sacrificium Missæ sit institutum.

*Diversitas
Sacrificio-
rum in ve-
teri Lege.*

Q Uatuor fuerunt genera Sacrificiorum in veteri Lege: *Holocausta, Propitiatoria, Eucharistica, & Impetratoria.* Unumquodque horum diversum habebat finem. Ratio *Holocaustorum* provenit ex triplici recognitione, quam Deo debemus. *Primò* liquidem debemus ipsum agnoscere nostrum Creatorem, primumque principium, à quo habemus nostram essentiam, animam, corpus, bona, honores &c. *Secundò* recognoscere debemus Deum, nostrum supremum Dominum; qui summam in omnia nostra v. g. Corpus, vitam, sanitatem, honores &c. habet potestatem & dominium, quique de iis potest dispo- nere, prout placuerit; ità ut rationabiliter in nulla re resistere eidem possimus. *Tertio*, ut nostrum Finem, ad quem omnia referre tenemur. Ad hanc triplicem recognitionem faciendam institutum olim erat Sacrificium lau-

laudis, five, *Holocaustum*; in quo Hostia ma-
ctabatur, igne totaliter absumebatur, nihil-
que penitus ex illa asservabatur: per quod
is, qui Holocaustum offerri faciebat, co-
ram Deo profitebatur, quodd, sicut omnia
supra in manu ejus, sic & se totum eidem of-
ferret; & quodd, sicut Hostia totaliter de-
struebatur, sic & ille potestatem haberet,
omnia adimendi & in nihilum redigendi.
Deinde, quia indies Deum offendimus, in-
dies etiam remissio petenda, ira placanda, &
Justitiæ satisfaciendum; ad quæ instituta
erant *Propitiatoria*. Hic cum Oleastro in
Lib. Legis Moysis, notandum, hominem ob
unum etiam peccatum veniale mereri omni-
bus bonis, honoribus, imò vitâ ipsâ privari;
hanc promeritam pœnam benignissimus
Deus ab homine transferebat in pecus, quod
pro peccato mactabatur; unde moris erat,
quodd peccator, qui pro se Sacrificium fieri
petiêrat, manus inter bestiarum mactandæ cor-
nua poneret, ostendens hac ceremoniâ, se
mortem, quæ victimæ inferebatur, prome-
ruisse. Denique innumera sunt tam naturæ,
quàm gratiæ beneficia, quibus liberalissimus
Deus nos omni momento cumulat, ob quæ
benignissimo Numini summas gratias debe-
mus; quæ proinde exhibentur per *Eucharisti-
ca*. Et quia rebus innumeris egemus tã in cor-
pore, quàm in animâ, ea verò à nemine, nisi
à solo Deo sperare & obtinere possumus, sup-
pliciter ad Deum accedendum, & ad impe-
trandum efficacibus mediis utendum est;
hæc autê media erant Sacrificia *Impetratoria*.

Horum omnium Sacrificiorum loco, in

LIB. III.
PARS I.
CAPUT
VIII.
SECTIO
XIII.

no-

LIB. III. novo Testamento institutum est Sacrificium
 PARS I. Missæ, quod modo excellentissimo veteris
 CAP. VIII. Legis Sacrificiorum virtutem & efficaciam
 SEC. XIII. in se continet. Hoc Sacrificium Missæ, Pri-
 Sacrifi- mō est perfectissimum *Holocaustum*, per quod
 cum Missæ infinitus Deo honor exhibetur, siquidem ipse
 est Holo- se Christus est, qui offertur. Agnoscimus &
 caustum. profitemur per Sacrificium Missæ, Deum
 omnium rerum Authorem & Principium,
 dum æterno Patri in oblationem mundam
 præsentamus Unicum Filium, Verbum æter-
 num, & omnium creaturarum Primogeni-
 tum. Agnoscimus & profitemur in Missâ
 supremum illius & absolutum in omnes res
 creatas dominium: quod propriè denota-
 tur, dum in hoc Sanctissimo Mysterio ad
 minimum voluntatis illius nutum, non so-
 lum hîc in terris substantia panis & vini, quæ
 duo ad vitam conservanda, maximè nobis
 necessaria sunt, destruuntur; sed etiam loca-
 ta ad dextram Patris Humanitas Christi, sub
 speciebus panis & vini concluditur, & licet
 ibidem secundum se viva sit, vera tamen re-
 præsentatio est Sacrificii, olim per mortem
 illius in Cruce consummati & oblati. Ag-
 noscimus & profitemur in Missâ, Deum ut
 ultimum omnium rerum Finem, quodque
 omnia ad honorem illius condita sint; pri-
 mō quidem & principaliter ipse Christus,
 deinde in Christo non solum homines, ut
 membra in suo corpore, & subditi in suo
 Rege; sed & omnes res creatæ, quia illæ in
 humanâ Christi naturâ naturaliter, in Divi-
 nâ supernaturaliter collectæ & comprehen-
 sæ sunt. Quia ergo agnoscimus & profite-
 mur

mpc

mur Deum omnium creaturarum Finem esse, hoc ipso agnoscimus & profitemur eundem, ob infinitam hanc excellentiam dignissimum esse, tali honorari Sacrificio, quod infinitam similiter contineat excellentiam & dignitatem: tale Sacrificium est Sacrificium Missæ, quod infinitæ dignitatis Dominum, Christum scilicet, continet. Quotiescunque ergo hoc Sacrificium offerimus, obligationi nostræ perfectè satisfacimus.

Secundò, Sacrificium Missæ est *Propitiatorium*, virtutemque suam sortitur à Sacrificio cruento Crucis, quod per sanguinis Jesu Christi effusionem omnia peccata delet, & justitiæ Divinæ de condigno satisfecit. Per Sacrificium Missæ reddimur participes omnium bonorum, quæ Sacrificium cruentum nobis promeruit: Sacrificium Crucis libertatem nobis comparavit; per Sacrificium Missæ nobis actualiter datur: per Sacrificium Crucis medicina malis nostris præparata est; per Sacrificium Missæ applicatur: in Cruce facta est redemptio; in Missa eadem fruimur. Hoc igitur Propitiatorium, hanc immaculatam Hostiam Deo sæpius pro innumeris peccatis nostris puris manibus & puro corde offeramus, & ita iustissimam supremi Numinis, quam meremur, iram, à cervicibus nostris avertere studeamus.

Tertiò, Missa est Sacrificium *Eucharisticum*, per quod Deo summo Benefactori ob innumera in nos collata beneficia, tantas, quantas exigere æquitas potest, gratias agimus. Et ideo Missa vocatur Sacrificium Eucharisticum, ut ait Orig. contra Celsum Lib. 8.

LIB. III.
PARS I.
CAP. VIII.
SEC. XIII.

Est Propitiatorium.

Est Eucharisticum.

quia

LIB. III. quia est signum debitæ recognitionis in
PARS I. Deum. Christus hoc Sacramentum institu-
CAP. VIII. turus gratias omnipotenti Patri egit, nobis
SECT. XIII. demonstrans, aptissimum illud nobis fore
 medium, ad nos Deo pro beneficiis acceptis,
 gratos exhibendos.

*Et Impe-
tratori-
um.*

*Quatuor
rationes
ob quas
Missæ est
impetra-
torium
Sacrifi-
cium.*

Quartò, Sacrificium Missæ est *Impetrato-
rium*, quo mediante temporalia & æterna,
 corporalia & spiritualia bona impetrare
 possumus: cum enim pro his omnipotenti
 Deo ipsum demus Christum, tantum ei pre-
 tium, tantamque tribuimus solutionem, quæ
 longè superat dignitatem ejus, quod vel nos
 ipsi petere, vel ipse dare potest. Deinde cum
 Deus, nobis ne quidem petentibus, imò ne
 cogitantibus tot tantæque conferat benefi-
 cia, quomodo ea negabit humiliter suppli-
 cantibus, ipsumque Filium unigenitum offe-
 rentibus? Hæc vis impetratoria ex eo ori-
 tur, *Primò*, quia in hoc Sacrificio Christus
 æterno Patri exhibet suæ passionis & mortis
 merita. *Secundò*, quia mediante Sacrificio
 pro nobis actualiter apud Deum patrem
 Redemptor noster deprecatur; quamvis
 enim præsens ejusdem status non patiatur,
 ut mereri aliquid nobis possit, non tamen
 conditioni ejusdem contrarium est, quo mi-
 nus deprecari possit pro iis, qui Sacrificium
 Missæ offerunt. *Tertiò*, quia & suas Ecclesia
 preces in Missa adjungit, quæ Deo non pos-
 sunt non esse gratae. *Quartò*, quia & nos ipsi
 preces nostras sub Missâ ad Deum fundi-
 mus, quæ majoris efficaciam sunt in - quam
 extra Sacrificium; preces enim sub illo, non
 tantum fiunt in nomine Christi, quod ad
 ora-

orationem, si efficax esse debeat, requiritur; LIB. III.
sed etiam unitæ sunt precibus Christi, & æ- PARS I.
terno Patri à Filio coofferuntur. CAP. VIII.

SEC. XIV.

SECTION XIV.

*Quid Sacerdos ex prædictis discere
debeat?*

EX his, quæ de infinita Sacrificii Missæ
dignitate dicta sunt, tria Sacerdotes Do-
mini discere & haurire debent.

Primò. Ut suo statui adeò sublimi confor- *Dignitas*
mem, irreprehensibilem, immaculatam & *Sacerdo-*
sanctam vitam agant; si contrarium fiat, res *talis*
indigna nimis est, & heteroclita confusio. *quanta.*
Dignitas Sacerdotalis, ait S. Ignat. Martyr
Epist. ad Smirnenf. est omnis gloriæ & digni-
tatis apex, quem homo in terris conscende-
re potest. Imperator Justinian. Novell. 6.
sentit, duo maxima, quæ Deus homini con-
ferre potest beneficia, esse sacerdotalem &
regalem dignitatem; per illam enim dat ad-
ministrationem rerum Divinarum, per hanc
gubernationem Hominum. Et si, ut res est,
loqui velimus, ad quem excellentiorem dig-
nitatis gradum promoveri homo posset,
quàm Sacerdoti? cum ei tribuatur circa duo
summa potestas & autoritas: Potestas De-
um verum & vivum è cælo in terras evocan-
di in Missa; & hominem è terra in cælos le-
vandi per Absolutionem in facto tribunali.

Unde eò conniti Sacerdos debet, ut om-
nis ejus vita sit forma & figura probitatis,
imago omnium Divinarum perfectionum:
nec decet omnino, ut ad tremendum hoc o-

LIB. III. pus accessuro, vel minimum in memoria,
ARS I. phantasia, animoque hæreat, quod vel à longè
CAP. VIII. immunditiam sapiat, quod satis per duplicem ante & sub Sacro digitorum ablutionem
SEC. XIV. ostenditur. Debètque Sacerdos, ut ait S. Chrysoſt. in libris de hoc Myſterio ſcriptis, cœteros Chriſtianos virtute & perfectione tam longè ſuperare, quàm ſæcularis Chriſtianus Ethnicos, animamque Sacerdotis ipſis ſolis radiis oportet eſſe puriorem.

*Devotè
Miſſa celebranda
eſt.*

Deinde Sacerdotes ex officii ſui dignitate diſcere debent, ut ad altare accedant cum magnâ præparatione. Chriſtus per 33. annos ad Sacrificium Crucis à ſe peragendum diſpoſuit ſe & præparavit, eoque omnes ſuas actiones direxit: ità & Sacerdotes ſummo oportet ſtudio ſe diſponant ad hoc Sanctiſſimum Myſterium, quod in ſubſtantia cum Sacrificio Crucis omnino convenit, in eum finem Deo offerendum, ad quem à Chriſto inſtitutum eſt; quis finis hic ſit, ſectione præcedenti dictum eſt. Deinde Miſſa legenda eſt toto corpore ad modèſtiam & gravitatem compoſito, animo recollecto, non feſtinanter, cerimonias ad amuſſim obſervando; cum enim media fini ſuo debeant eſſe proportionata, finisque cerimoniarum in Sacrificio hoc ſit ſummorum myſteriorum ſignificatio, omnisque generis bonorum affectuum, tam in celebrantis, quàm in præſentium animis excitatio; hinc ſequitur, vix ullam poſſe eſſe ædificationem, multam econtra ſcandalorum occaſionem, ſi res illa ſacraſſima ſine exteriori modèſtiâ, clauſâ verborum expreſſione, & debitâ ceremoniarum obſervan-

van
trū
tis
mag
hono
Sand
Prin
tant
quan
tebit
cimu
cor
men
Sace
terun

De
U
men
quæ
Quo
dele
V
rium
inco
Chr
sacr
in ci
ſalut
pora
tion
tibu

vantiâ peragatur. Communis Sanctorum Pa-
trû & Theologorum doctrina est, & ex mul-
tis constat historiis, sacrificanti Sacerdoti
magnum Angelorum numerum adstitisse, &
honori sibi duxisse, si ministros ad opus ter-
Sanctum agere possent. Si hi cœlestis aulae
Principes, naturâ & gratiâ nobis superiores,
tantâ cum reverentiâ adstant ministrantes,
quantâ nos terræ vermiculos adstare oportet
bit, qui hoc divinisimum mysterium confi-
cimus, tractamus, Altissimo offerimus, & in-
cor sumimus. Quæ de præparatione ad su-
mendam Eucharistiam supra dicta sunt, &
Sacerdotibus ante Sacrificium usui esse po-
terunt, ad quæ proinde remittuntur.

LIB. III.

PARS I.

CAP.

VIII.

SECT. XV.

SECTIO XV.

De Venerabilis Sacramenti Visitatione.

UT magni momenti opus merito æsti-
mant visitationem sanctissimi Sacra-
menti omnes ii, qui Christum in veritate
quærun, & ex toto corde sincère diligunt.
Quomodo hæc visitatio instituenda, & quam
delectabilis & utilis sit, paucis dicetur.

Visitaturus admirabile hoc amoris myste-
rium profundè ruminare, & admirari debet
incomprehensibilem illum in nos homines
Christi amorem, dum eidem satîs non fuit
sacratissimum corpus & animam suam nobis
in cibum, & æterno Patri in Sacrificium pro
salute nostrâ obtulisse; sed voluit etiam cor-
poraliter nobiscum habitare, ut in tribula-
tionibus, in angustiis, in dubiis & necessita-
tibus nostris proximè adesse nobis posset;

LIB. I II.

PARS I.

CAP. VIII.

SECT. XV.

*Quam-
quam sit
ut Chri-
stum in
Euchari-
stia sæpe
visitemus.*

*Ingrati
sumus si id
non faci-
mus.*

quo toti mundo palam testari voluit pater-
nam suam providentiam, amabilem bonita-
tem, & profusam in nos liberalitatem. Un-
de æquissimum est, ut amore reciproco re-
sarcire studeamus hunc admirabilem amor-
is excessum; quod melius fieri non potest,
quàm si expectantem nos sub sacro specie-
rum velamine sæpius accedamus, visitemus,
& nostra ei obsequia deferamus. Si Roma-
norum Imperator te honorandi, visitandi,
protegenti, consolandi & juvandi causâ,
Viennâ Metropoli suâ egrederetur, & in lo-
co tibi vicino sedem figeret: quid cogitares?
quid ageres? nunquid promptissimam hanc
Cæsaris benevolentiam summæ loco gratiæ
haberes? nunquid inurbanissimus esses, si
accessu non honorares tantam Majestatem,
si servitia non deferres, si tuam ei præsentiam
subtraheres? Nunquid obligatissimum
te agnosceres ad adhærendum lateri ejus die
& nocte; quippe, qui tuî solùm causâ & bono
ad te venire dignatus est. Tot titulis Christo
in Sacramento te expectanti obligatus es, ut
si eundem sæpius non visites, ingratus &
inurbanissimus meritò habendus sis. Detinet
ille se sub his speciebus, ut amoris in nos sui
evidentissimum exhibeat argumentum; er-
go & nos eum sæpius visitando amoris in
eum nostri specimen aliquale demus. Ju-
dæos damnamus inexcusabilis ingrati-
tudinis, quòd post tot illorum gratiâ pa-
trata miracula eum agnoscere noluerint:
patrat in hoc amoris Sacramento miracu-
la magis insolita, & magis stupenda; & ta-
men ingrati sumus, debitam reverentiam ei
sub-

ubtrahimus, & ita nos habemus, quasi ne nosceremus quidem.

Jucundum plane accidit morigero filio, patri suo carissimo adesse; jucundum fratrum, cognatorum, amicorum, & notorum mutuâ societate frui. Quid nobis in hoc mundi exilio constitutis jucundius esse potest, quàm die & nocte in tot locis habere præsentem Christum Redemptorem nostrum, cui loqui, cui cordis nostri secreta pandere, miseras exponere, à quo auxilium petere, & cum quo confidenter conversari permittitur? Si cui in arcto carcere constricto, ea concederetur gratia, ut parentes, fratres, & cognati illius liberum ad eum in visendum, solandum, pascendum & recreandum, accessum haberent, multo sanè solatio perfunderetur Captivus, hilarique animo hunc suum carcerem sustineret. Christus Dominus ob easdem rationes nobiscum est in carcere & exilio hujus mundi. Ecce ego, ait Matt. 25. *vobiscum sum omnibus diebus usque ad consummationem sæculi.* Quidni ergo hunc suavissimum Hospitem visitare, res plena solatii, plena gaudii foret?

Efficacissima ex hac Dei nostri præsentia haurire possumus remedia, quibus median-
tibus, maxima tum corporis tum animæ pericula, si non omnino tollere, saltem multo minora & tolerabiliora reddere possumus. Nunquam hæc visitatio sinè singulari fructu & utilitate erit, est enim hîc Christus uberri-
mus omnium gratiarum fons, ex quo haurire cuique licet, quantum vult; est hîc verus
Justitiæ Sol, qui Divinis suis radiis acceden-
tem illuminat, calefacit, incendit, recreat, vi-

S 3 0 vificat;

LIB. III.

PARS I.

CAP. VIII.

SECT. XV.

Visitatio
Sanctissi-
mi Sacra-
menti so-
latio plena
est.

Sinè fru-
ctu visita-
tio illa non
erit;
Et quare.

LIB. III.

PARS I.

CAP. VIII.

SECT. XV.

viscat; est hîc ut Omnipotens Deus nos confortans, totus bonus, totus liberalis, totus misericors, paratissimus ad effundendum in nos omnes suas miserationes: accede & huic calidissimo Sôli te expone, & non poteris non accendi. Adest tibi, ut bonis spiritalibus te affatim ditet, accede & ditaberis; dabit accedenti ad se fortitudinem in tentationibus, in pravorum motuum conflictu victoriam, in dubiis illuminationem, patientiam in adversis, solatium in afflictionibus, gratiam & media ad salutem certò consequendam necessaria. Hæc bona ut ad te rapias, in altari te Redemptor tuus expectat; cur ergo tibi ipsi es impedimento? cur non exiguo pretio, & minimâ molestiâ hæc grandia bona mercaris?

*Effectus
visitationis
oppor-
tuno tem-
pore expe-
rimur.*

Accedo, ais, sed hæc in me non experior. Falleris Carissime, experiris utique; sed quia hæc dona sensibus percipi non possunt, animo illabuntur imperceptibiliter: quia enim non corpori, quod sensibile est; sed animæ, quæ sentiri & videri non potest, hæc bona communicantur, exteriori etiam sensu percipi non possunt. Accedit, quòd hæc gratiæ non statim tempore visitationis dentur, sed sæpe diu post, suo tempore & occasione; quando actus Fidei, Sp̃s, Caritatis, Humilitatis, Obedientiæ, Patientiæ eliciendi sunt; si contra tentationes pugnandum, ira domanda, &c. Gratia, qua suo tempore hos & similes actus promptè elicimus, qua generosè tentationibus resistimus, est effectus & lucrum, quod in visitatione Venerabilis reportavimus. Unde certi esse possumus, nunquam

quam nos Christum in Eucharistia visitatu-
ros, quin singulari gratiâ ditandi simus, qua
cæteroquin caruissemus. Et licet quis, dum
augustissimum Sacramentum visitat, pios af-
fectus ex cordis ariditate non sentiat, vadat
tamen ad Divinum hunc Hospitem, & cor-
poraliter per genuflexionem, modo optimo
quo potest, illi se sistat; erit operi merces,
nec absque fructu erit hoc exhibitum Maje-
stati servitium: dum enim quis, etiam in a-
riditate ad Ecclesiam vadit Christum visita-
turus, actu ipso testatur, se firmiter credere,
Christum ibidem præsentem esse, & opere
ipso debitam reverentiam & amorem, quo in
ipsum fertur, testatum facit; si enim non
crederet Christum esse in Sacramento præ-
sentem, nec cuperet ei reverentiam & obse-
quium exhibere; ad Ecclesiam non proce-
deret, & vix inutili parceret. Hi autem & si-
miles impliciti Fidei, Reverentiæ, & Amo-
ris actus nunquam manent irremunerati.

LIB. III.

PARS I.

CAP. VIII.

SEC. XVI.

SECTIONO XVI.

Modus visitandi Venerabile Sacra- mentum.

Varii sunt fines, quos sibi præfigere solet,
qui magni cujusdam Principis aulam
adit; vel enim aulam ingreditur, ut Princi-
pem, quem hucusque non viderat, videat;
lustratq; accuratè omnia, an se ità habeant,
ut de iis audiêrat; vel, ut se tanquam vasal-
lum Domino sistat, & se promptissimum te-
stetur, qui semper & ubique in omni subje-

LIB. III.

PARS I.

CAPUT

VIII.

SECTIO

XVI.

Ob quos
fines visi-
tatio san-
ctissimi
Sakra-
menti fa-
cienda.

ctione Domino servire desideret; vel, ut demississimas gratias agat pro hoc vel illo accepto beneficio; vel denique ut novam gratiam novaque beneficia petat. Ex similibus motivis fieri etiam potest visitatio Venerabilis Sacramenti.

Primò in eum finem, ut quis Christum ibidem videat. Occasione cujus elici possunt varii virtutum actus, ut glorificationis, adorationis, amoris, gaudii. Ruminandus jam admirabilis, quo se nobis communicavit, modus; jam magna illius cupiditas nobiscum personaliter habitandi; jam paterna ejus Providentia, Liberalitas, Omnipotentia, Sapientia &c. quæ omnia in hoc Mystério admirabili splendore patefacit; jam heroica humilitatis, patientiæ & obedientiæ exempla, quæ nobis sub his speciebus latens imitanda proponit: ex his firmum formandum propositum, vitam, morésque ad ea componendi.

Secundò hæc visitatio fieri potest in contestationem demississimæ subjectionis, quam Christo, naturali, legitimo, summoque Domino nostro debemus; firmâ fide protestando hos ipsi titulos summo jure competere: ex quo resultat duplex orandi modus. Primus, quo in - & externè Christum in Eucharistiâ adoremus. Secundus, quo ipsi corpus & animam, omnem nostram substantiam & essentiam, omnes in - & externas potentias, operationes, cogitationes, verba, honorem, bona, sanguinem, vitamque nostram in tempore & æternitate offeramus.

Tertiò gratiæ pro beneficiis acceptis agenda,

dæ, præcipuè, quòd ex amore nostrî dignatus sit, se sub tam vili schemate detinere, maximæque miracula patrare.

LIB. III.

PARS I.

CAPUT

VIII.

SEC. XVI.

Quartò necessitates nostræ cum filiali fiducia illi exponendæ, & auxilium in tot animæ & corporis periculis petendum. Utinam hoc medio bene uti sciremus, & in afflictionibus, dubiis, tentationibus rectâ viâ ad sanctissimum Altaris Sacramentum curreremus, quàm longè alii essemus; quàm longè à miseriis, quæ nos jam maximè premunt. *Super contritione Filia Populi mei contritus sum, & contristatus; stupor obtinuit me, nunquid resina* (versio Chaldaica habet: *Balsamum, teriaca*) *est in Galaad, aut medicus non est ibi? quare igitur non est obducta cicatrix filia Populi mei?* Hæc est lamentatio Jeremiæ Prophetæ cap. 8. 21. & quæ optimè Venerabili Sacramento applicatur & de eo intelligitur. Juxta Venerab. Bedam & D. Thom. per Galaad intelligitur Christus Dominus. Non est ergo *balsamum & teriaca*, non sunt media ad mala avertenda, bona comparanda in Ecclesiâ, in Venerabili Altaris Sacramento? Imò verò est ibi Medicus, quem nullius mali radix, nullum morbi genus, nulla cuique malo accommodata medicina fugit; quare ergo fidelis anima jacet in sordibus, vulneribus, doloribus? in promptu causa est, medicum non accedit, vulnera non detegit, medicinam non petit.

Quintò accedere possumus cum affectibus, quibuscum accessit Nicodemus, & petere in rebus dubiis illustrationem; vel accedere cum Magdalenâ, pro obtinendâ remissione

LIB. III. peccatorum; vel cum leprosis, pro cordis & conscientiae emundatione &c.
PARS I. Sextò accedere possumus ut Mendici ad
CAP. VIII. opulentissimum Dominum, ut famelici ad
SEC. XVI. opiparum convivium, ut sitibundi ad limpidissimum fontem, ut discipuli ad Magistrum, filii ad Patrem, afflicti ad consolatorem, ut frigidi ad ignem, ad quem tempore brumali sæpe acceditur, ut frigus arceatur, & ita labor refocillatis ex calore membris refumatur.

Ubicunque fuerit corpus, ait Christus Luc. 17. *illuc congregabuntur & aquila.* Qui locus convenit cum eo, quod Prophetæ Jobo Deus locutus est Job. 39. *Elevabitur aquila, & in arduis ponet nidum suum, in petris manet, & in præraptis silicibus commorabitur, atque inaccessis rupibus: inde contemplatur escam, & de longè oculi ejus prospiciunt, & ubicunque cadaver fuerit, statim adest.* S. Gregor. in hunc locum Jobi per cadaver intelligit corpus Christi. *Cadaver*, ait, à casu dicitur, & non immeritò Corpus Domini propter casum mortis cadaver vocatur. Per aquilas intelligunt Interpretes animas justorum, qui aquilarum more in alta tendunt, & in Cœlestia se attollunt, in quorum consideratione suaviter quiescunt. Ubi harum aquilarum odoratus Corpus Christi adeste advertit, celerissimo illuc volatu feruntur. Ad hunc sanctum volatum, exemplum volantis in altum aquilæ nos provocet. De exemplo naturali, monet nos S. Hierony. in cap. 24. Matthæi, quod quotidie cernimus, Christi instrumur Sacramento; aquila & Vultures etiam trans maria dicuntur sentire cadavera,

davera, & ad escam hujusmodi congregari: si LIB. III.
ergo irrationabiles volucres naturali sensu tantis PARS I.
terrarum spatiis & maris fluctibus separata, par- CAP. IX.
rum cadaver sentiunt, ubi jaceat; quanto magis
nos, & omnis turba credentium debet festinare
ad eum?

CAPUT IX.

*Amor Christi movet & incitat ad a-
mandum id, quod quoquo modo ad
eum spectat.*

CONSTAT experiētiā, amorem animum
amantis inclinare ad amandum omne
id, quod ad Amatū spectat. Sic amamus &
blandimur puero, cujus parentem amamus;
sic Sponsa Cant. 2. amabat sponsum, cujus
umbram videre non poterat sine magnā ani-
mi gestientis lātitiā & solatio; sic & populus
Judaicus in captivitate Babilonicā, amabat
templum Hierosolymitanum; ut ardentius
expeteret videre destructi Templi rudera,
quā sumptuosa Babilonis palatia. Placue-
runt servis tuis lapides ejus ps. 101. vel, ut alii
legunt, dilexerunt, deperierunt.

Qui ergo amat Christum, amat quoque
ejus Imaginem plūs, quā ullius alterius
Sancti; amat ejus festa, eāque singulari de-
votione celebrat, sciens his diebus recol-
illius Passionis, & reportatæ de hostibus vi-
ctoriæ memoriam; amat ejus sacratissimum
nomen, quod in relictis epistolis non omni-
no prolixis, quæ ad quatuordecim tantum
ascendunt, sanctus Paulus expressit ducen-
ties & novies; nomen verò *Christus*, quater

*Amanda
Imago &
nomen
Salvato-
ris.*

LIB. III.

PARS I.

CAP. IX.

centies & semel. O nomen benedictum ! exclamat suavissimè S. Bernard. serm. 15. in Cant. O oleum usquequaque effusum ! quousque ? de Cælo in Judæam, & inde in omnem terram excurrit, ut de toto orbe exclamat Ecclesia : Oleum effusum nomen tuum. Oleum lucet, pascit, ungit, fovet ignem, nutrit carnem, lenit dolorem, Lux, cibum, medicina. Annon toties confortaris, quoties recordaris ? quid equè mentem cogitantis impinguat ? quid ità exercitatos reparat sensus ? virtutes roborat, vegetat bonos mores, atque honestos, castas fovet affectiones ? aridus est omnis anima cibus, si non oleo isto perfunditur ; insipidus est, si non hoc sale conditur. Si scribas, non sapit mihi ; nisi legero ibi JESUM ; si disputes aut conseras, non sapit mihi, nisi sonuerit ibi JESUS ; JESUS mel in ore, in aure melos, in corde júbilus. Sed est & medicina ; tristatur aliquis nostrum ? veniat in cor JESUS, & inde saliat in os, & ecce ad exordium nominis lumen, nubilum omne diffugit, redit serenum.

Item S.
Scriptura,
quia verba
Dei.

Amanda similiter omnia & singula verba, quæ ex sacrosancto Domini nostri ore immediatè processerunt ; verba, quæ per Prophetas & Apostolos suos loqui ad nos dignatus est, reverentiâ & amore dignissima quidem sunt ; attamen ut majorem in se habent majestatem, quæ ex ore Dei immediatè, præ illis quæ mediatè procedunt, sic & requirunt merito multò majorem reverentiam & amorem. Inter omnes Divinas auctoritates, ait S. Aug. lib. 1. de Conf. Evang. quæ sancti litteris continentur, Evangelium meritò excellit.

Amanda

Amanda est ab Amatore Christi, ejus Sanctissima

Optissima Mater, quæ Christo proximè sanguine juncta, utpote, quæ in virgineo suo utero eundem concepit, eundem lactavit & aluit, quæque à Filio supra omnes creaturas amata est; minùs ergo facere non potest, qui Christum amat, quàm ut amorem suum amorì & affectui Christi conjungat, eamque magni æstimet, & tenerè amet. Et quomodo fieri posset, ut is, qui Sponsum ex corde amat, non amet simul sponsi matrem? Notandum hîc, medio vix efficaciori uti posse eum, qui in amore Christi proficere cupit, quàm ut singulari in Matrem Domini amore feratur, eamque instantèr roget, ut hanc gratiam à Filio impetret, quod certò fiet; cum ex unâ parte Mater apud Filium hunc omnia valeat; ex alterâ parte & ipsi Matrì gratissimum, ut Filius ab omnibus ametur, colatur, & adoretur.

Amandi etiam sunt ab amatore Christi, omnes Electi, non solùm, qui à Christo honorati & amati sunt, sed etiam quia sunt, & in omnem æternitatem erunt, optatum illud reportatæ victoriæ spoliùm, fructus & lucrum passionis & meritorum illius, instrumenta perpetua laudis & honoris.

Denique verus Christi amator, & Proximum suum ex toto corde amat. Hic amor, cum magni momenti sit, multaque completatur, quæ ad perfectum Christi amorem consequendum, vitamque sanctè instituendam plurimùm conducunt, de Amore Proximi fusiùs in sequentibus tractabitur.

LIB. III.

PARS I.

CAP. IX.

item Ma-

ter Jesu:

& omnes

Sancti.

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

CAPUT X.

De Amore Proximi ejusque excellentiâ.

*Amor Dei
& Proxi-
mi unus est
habitus.*

*Proximus
amari po-
test qua-
druplici-
ter.*

SI ea, quæ mox adduceantur de amoris er-
ga Proximum excellentiâ, benè perpen-
derimus; abunde sufficient, ut nos animent,
excitentque, ut opere ipso caritatem in Pro-
ximum exerceamus. D. Thom. 2. 2. q. 25.
a. 1. opusc. 61. c. 2. ait: Idem numero est habi-
tus Caritatis, à quo uterque actus elicitur, & u-
nus idemque scilicet Deus, in quem uterque diri-
gitur, quia propter Deum, & Deus & proximus
diligitur. Cùm exgo Proximus diligitur propter
Deum, solus Deus diligitur propter seipsum. Ari-
stoteles: Ubi unum propter alterum, utrobique
tantum, S. Gregor. præclare de hac re lo-
quitur 7. Moral. cap. 10. Sunt duo isti Amo-
res, dua quædam partes; sed unum totum est ex
utrisque compositum: duo annuli, sed catena una:
dua actiones, sed una virtus: duo opera, sed una
caritas: duo apud Deum merita, sed unum sinè
alio inveniri impossibile est. Hoc ut clariùs in-
telligatur, sciendum est, quod Proximum
quadrupliciter amare possumus. Primò ama-
ri Proximus potest, ut res ad Dei servitium
creata, Deoque utilis, quia per hominis bo-
na opera Dei gloria promoveretur. Secundò a-
mari potest, quia est imago Dei, in qua per-
fectiones Divinæ singulariter elucet, Deus-
que in hac imagine suo modo videri & in-
veniri potest: si quem amamus, eundem a-
mamus in omni eo, in quo aliquid illius no-
tari & inveniri potest. Tertiò amari potest,
quia à Deo Proximus infinitè amatur; verus
amor hanc habet proprietatem, quod a-

mantem in Amatam transformet, ejusque LIB. III.
in se mores, actiones & affectiones expri- PARS I.
mat: cum ergo Deus hominem infinito a- CAP. X.
more amet, is, qui Deum amat, illum hac in
parte imitatur, omni que amore possibili
Proximum amat, quia amatur à Deo. Quar-
tò amatur Proximus ob egregias illius qua-
litates, virtutes, naturales vel supernatura-
les perfectiones, per quas amore dignus effi-
citur. Primus, secundus, & tertius modus
amandi Proximum sunt fructus & effectus
Caritatis Theologicæ; diriguntur enim ad
Deum, & per illos Deus in Proximo amatur.
Quartus modus originem adeò nobilem
non habet; provenit enim amor hic ex mo-
rali virtute, & vocatur Amicitia.

His positis sequitur necessàriò, quòd is,
qui Deum amat, amet & Proximum; nec u-
nus amor esse possit sinè altero. Si quis di-
xerit, ait S. Joan. Ep. 1. 4. 20. quoniam dili-
go Deum, & fratrem suum odit, mendax est. Est-
que amor in Deum, non solùm causa & o-
rigo Amoris in Proximum, sed & ejusdem
mensura. Amor in Proximum evidens est
argumentum amoris in Deum. Duo in ar-
bore rami simul crescunt, quia unam habent
radicem, sic & amor Dei & Proximi simul in
cordibus nostris crescunt, quia ex una pul-
lulant radice, quæ alia non est, quàm Spiritus
sanctus.

Nec virtus arbitraria, ut poni vel omitti
possit, Caritas Proximi est; sed est omnino
necessaria, & à Deo præcepta. Hec mando vo-
bis, ait Joan. 15. ut diligatis invicem. Manda-
tum hoc varias ob causas, scrupulosè &
se-

Caritas
proximi
omnino ad
salutem
necessaria.

LIB. III. sedulò custodiendum. *Primò*, quia mandatum suavissimum est ; nihil enim continet nisi merum amorem. *Edictum dulce*, suave *præceptum*, vocat illud S. Bern. serm. 14. in Cœnâ Domini. *Secundò*, quia in uno discursu tertio à Christo repetitur : Hæc autem mandati repetitio, mandati commendatio est, ait S. August. Tract. 83. in Joan. *Tertio*, quia datum est tempore gratiosissimo, cum jam jam benignissimus Dominus passionem pro nobis aggressurus esset ; in ultimo colloquio, quod in ultimâ cœnâ cum Discipulis suis habuit ; in quo omnia amorem spirant, & eò collimant, ut suavisimis verbis Discipulos suos excitet & inflammet ad mutuum Amorem. Notat hîc S. August. Trac. ult. in 1. Epist. Joannis, quòd, sicut infirmus de vitâ longiore desperans suos hæredes convocat, eisque insinuat, & mandat, ut hoc vel illud post mortem suam sollicitè curent, petens insuper, ut infallibiliter factam à se dispositionem executioni mandent : quâ instantiâ precibusque ostendit, quàm ardentè desideret, quàmque seriò velit, ut, quod in vitæ termino desiderat, opere ipso exequantur : sic & Christus repetitis sæpius verbis è mundo discessurus Discipulis inculcet, ut invicem diligant, hac seriâ admonitione palam faciens, absolutam suam esse voluntatem, ut fraternus amor altas in eorum cordibus agat radices. *Quartò*, Vocat hoc amoris præceptum, *Mandatum novum* : *Novum*, quia inter Judæos collapsum & abolitum renovavit, perfecit, & ut fundamentum sanctissimæ suæ Legis posuit. *Ne-*

vum, hoc est, ut explicat Maldonatus hic, ex modo loquendi S. Scripturæ, valde excellens; per quod virtutum omnium excellentissima Caritas nobis recommendatur, quæ & Deo & Proximo nos intimè unimus, & quæ aliorum Dei mandatorum radix est. Hujus Magni, Novi, & antea inauditi amoris exemplum in Christo habemus Novum & magnum, utpote qui incomparabiliter nos plus amat, quàm amamus nos ipsos.

Denique vocat Christus hoc mandatum, *Suum*; Hoc est mandatum MEUM, ut diligatis invicem, sicut dilexi vos. Joan. 15. Quare suum?

Nónne & alia præcepta Ejus sunt? sunt quidem, sed non ita, ut præceptum dilectionis: vocatque ideo *Suum*, ut ostendat omnium esse præcipuum, & alia dignitate excedere. Sic nonnunquam Pater ex omnibus suis in unum congregatis filiis, unum suaviter amplexatur, osculatur, & dicit: Tu es filius meus. Quo dicendi modo alios non rejicit, vel ut illegitimos repudiat, sed innuit, hunc filium inter reliquos sibi esse carissimum. Vocat *Suum*; quia Christus Dominus nullam virtutem suis moribus, totaque vivendi ratione ita expressit, quàm Caritatem: Patientia enim, Obedientia, Humilitas, &c. tempore vitæ à Christo exercita ex solâ fluxerunt Caritate. Imò hoc ipsum Amoris in Proximum mandatum, ex intenso in nos amore ortum fuit; intendit enim per hanc teriam suam voluntatem, ut mediante hoc præcepto multos faciamus nobis amicos, qui nobis beneficiant, nos juvent, solentur & protegant; qui enim ab omni homine amatur, illi nihil

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

Mandatum de diligendo

proximo

cur vocetur

Novum.

Cur Christi

us vocaverit illud:

Suum

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

Character
veri Chri-
stiani, a-
mor proxi-
mi est.

ad solatium, auxilium, vel sustentationem de-
esse potest:

Et hic amor Proximi genuinus Christiani
character est. In hoc, ait Christus Dominus
Joan. 13. cognoscent omnes, quia discipuli mei
estis, si dilectionem habueritis ad invicem. q. d. ut
explicat S. Aug. Alia munera mea, habent vo-
biscum etiam non mei: non solum naturam, vitam,
sensus, rationem; verum etiam Linguas, Sacra-
menta, Prophetiam, Scientiam, Fidem: sed quoni-
am Caritatem non habent, ut symbola concrepant,
nihil sunt. Non ergo in illis quamvis bonis muneribus
meis, quæ habere possunt etiam non discipuli
mei; sed in hoc cognoscent, quia mei discipuli estis,
si dilectionem habueritis ad invicem. Hæc dile-
ctio æternæ Prædestinationis est signum. In
hoc ait S. Joan. 1. cap. 3. manifesti sunt filii
Dei & filii Diaboli. Nos scimus, pergit loc. cit.
quoniam translati sumus de morte ad vitam, quo-
niam diligimus fratres, qui non diligit, manet in
morte. In quæ commentans S. Aug. ait: Dile-
ctio sola discernit inter filios Dei & filios Diaboli.
Esto omnes se signent signaculo Crucis, esto
sint baptizari, conveniant ad Ecclesiam, con-
cinent Alleluja. Non discernuntur filii Dei à fi-
liis Diaboli, nisi Caritate. Ratio hujus est, quod
Deus amat, diabolus autem oderit; unde ubi
amor, ibi & spiritus Dei; ubi odium, ibi
diabolus. Hæc ratio adducitur in Epist. præ-
tactâ à S. Joanne. Carissimi, ait, diligamus nos
invicem, quia Caritas ex Deo est, & omnis qui di-
ligit, ex Deo natus est, & cognoscit Deum; qui non
diligit, non novit Deum, quia Deus Caritas est. Si
diligamus invicem, Deus in nobis manet, & Caritas
ejus in nobis perfecta est. In hac cognoscimus,

quia

quia in eo manemus, & ipse in nobis, quoniam de Spiritu suo dedit nobis.

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

Hæc igitur veritas altè cordi imprimenda est; Ante omnia, monet S. Petrus 1. cap. 4. *mutuam in vobismet ipsis caritatem continuam habentes.* Similiter & S. Paul. ad Coloss. 3. *Super omnia Caritatem habete, quod est vinculum perfectionis.* Hoc est, quod identidem suis in senio inculcabat Discipulis S. Joannes: *Filii diligite alterutrum.* Hoc si non facimus, nec Deum diligimus. *Dicis te diligere Christum,* ait S. Aug. Tract. 9. in Epist. 1. Joannis, *Si fratrem non diligis, quomodo eum diligis, cujus mandatum contemnitis.* Ut autem Proximum sincero corde diligamus, in Proximo Christum contemplemur & attendamus, memores verborum, quæ ipse ore suo sacrosancto protulit Matt. 25. *Quamdiu fecistis uni ex his fratribus meis minimis, mihi fecistis.* In hæc verba pulchrè commentatur S. Augustinus Tract. 10. in 1. Joannis dicens: *Si velit tibi aliquis osculari caput & calcare pedes; nonne inter verba honorantis clamares & diceres: quid facis homo? calcas me, non diceres: calcas caput meum, quia caput honorabat, sed plùs clamaret caput pro membris calcatis, quam pro se, quia honorabatur, & diceret: Nolo honorem tuum, calcare me noli. Tu econtra dicis: quid hoc? ergone ego te calco, cum suavissimè te amplectar & basiem?* Sed non vides ô stulte, quia quod vis amplecti, per quandam compagem unitatis pervenit ad id, quod calcas. Ita & clamat lingua: *dolorem mihi affers, non dicit dolorem inferis pedi, sed mihi.* Quomodo hoc, qui te ô lingua afflixit? nemo ait: *sed conjuncta sum eis, qua cal-*

Qui Proximum non diligit nec diligit Christum.

LIB. III. *cantur ; quomodo vis non doleam, quando non sum*
PARS I. *separata? Sic & Christus ad dexteram Dei*
CAP. X. *locatus, ipse doloris expers & incapax in suis*
SECT. I. *membris patitur. Unde alloquitur Saulum:*
Saule, Saule, quid me persequeris. Non Saulus
Ipsum, ait S. Aug. Tract. 213. in Joann. Sed
membra ejus, id est, Fideles ejus in terra persequen-
batur ; noluit tamen dicere, Sanctos meos, Servos
meos, postremò honorabilius, Fratres meos, sed
ME, hoc est, membra mea, quibus Ego sum caput.
Si ergo lædimus membrum sub hoc capite,
qualecunque tandem sit, ex eo affligitur ca-
put ob intimam cum membris conjunctio-
nem. Et quia hæc conjunctio, quæ fit medi-
ante Fide & gratiâ, est supernaturalis, adeo-
que multò præstantior quàm unio, quæ fit
mediante animâ inter caput & pedes. Sic se-
quitur quòd Christus Dominus majori do-
lore afficiatur ex malo, quod spiritualibus
suis membris infertur, quàm in mortali cor-
pore ex vulnere pedis affligatur caput.

SECTIO I.

*De dilectione inimicorum, & quanta
 illius obligatio.*

Clarissimis verbis mandat Christus Matt.
 5. *Diligite inimicos vestros, benefacite his,*
qui oderunt vos ; & orate pro persequentibus &
calumniantibus vos. O Suave præceptum ! ô
dulcis Christianorum Lex ! Moyses Legisla-
tor Judæorum, Solon Atheniensium, Ly-
curgus Spartanorum, Numa Romanorum,
&c. dum legibus Respublicas instituerent,
statuerunt, ut in Malefactores severe ani-
mad-

inadvertatur, & pro iis ferrum, rogi & ignes expediantur; sed Christi JESU Legislatoris nostri Lex suavissima, nil nisi amorem spirat & benevolentiam. *Diligite inimicos, benefacite his, qui oderunt vos.*

Ergo vi hujus præcepti obligamur ex mente Theologorum, eos qui nos oderunt, non odisse; malum pro malo non reddere, nihil mali imprecari, nec ullo exteriori signo rancorem & odium in ipsum prodere, precibus eos non excludere, & alia communia dilectionis signa non negare; sed eos, ut alios, à quibus offensi non sumus, communi amoris vinculo complecti: specialia autè amoris signa iis exhibere, non præcepti sed consilii est; nec ad salutem, sed ad perfectionem consequendam necessarium. Cum igitur hoc amoris præceptum ità seriò à Deo nobis recommendetur, opere ipso illud exequi toto studio laborandum. Generosa hæc virtus

Christianis propria esse debet. *Jubemur, ait Tertulian. cap. 1. ad Scap. Inimicos diligere, ut hæc sit perfecta & propria bonitas nostra, non communis; amicos enim diligere omnium est, inimicos autem solum Christianorum: Christianus nullus est hostis.* In hoc consistit finis, vita & substantia Legis nostræ, quæ de nullo alio agit, de nullo alio tractat, quàm de amore, benevolentia, benevolentia. Unde cum discipuli, postquam Samaritani Christum in Urbem admittere nollent, à Christo quærerent, an ignem deberent è cælo evocare, qui ingratos hos viros absumeret, respondit Christus: *Nescitis, cujus spiritus estis. Modo vivitis sub Lege amoris, non odii; mansuetudinis, non*

LIB. III.
PARS I.
CAP. X.
SECT. I.

Quid inimicis debeamus.

Christianorum propria virtus, dilectio inimicorum.

LIB. III. rigoris; gratiæ, non vindictæ. Sicut amor
PARS I. inimicorum excellens adeò opus est, ut
CAP. X. amor proximi altiùs ire non possit; imò
SECT. I. flos & velut quinta amoris in Proximum
 essentia est; ità & dilectio inimicorum,
 maximum & certissimum veri & boni Chri-
 stiani est signum; heroicum facinus, ex quo
Heroicum,
excellens,
& honori-
ficum opus
est, diligere
inimicum.
 nullam sibi partem natura vindicare potest;
 sed solùm gratiæ supernaturali adscriben-
 dum; ideòque valde excellens & summè me-
 ritorium est. In amorem, quo amicos ama-
 mus, facilè se insinuat affectus naturalis; non
 ità in amorem inimicorum; estque solus Dei
 amor & gratia supernaturalis, quæ ad hunc
 nos amorem movet & excitat.

Nullum opus magis honorificum, vel
 majori dignum laude, quàm diligere inimi-
 cos; quod apud eos tantùm reperiēs, qui
 generosi & magni sunt animi; quorum corda
 divino accensa amore, quique sciunt cupi-
 ditatibus suis plenè dominari. Nihil est,
 quod Divinæ miserationis, & amplissima-
 rum gratiarum capaciores nos efficiat, quàm
 dilectio inimicorum.

SECTION II.

*Nonnulla documenta circa dilectionem
 inimicorum observanda, eamque
 facilem reddentia.*

*Verba à
 Proximo
 acrius
 prolata,
 non appre-
 hendenda.*

Primum documentum est, ne quodlibet
 verbum, inconsideratiùs vel acriùs à
 Proximo in nos prolatum, multùm appre-
 hendamus; sed oportet in his quotidianis ex-
 cessibus, sinè quibus præsens hæc vita non
 transigitur, animum munire, & armare
 Chri-

Christianâ constantiâ & fortitudine, nec ob
leviuscula hæc verba decet animi quietem
turbare; omnis iis in cor aditus prohiben-
dus. Catonem insigni alapâ non nemo per-
cusserat, qui percussor cum intelligeret, Ca-
tonem à se percussum, supplex pro veniâ eun-
dem accedit: cui Cato respondit: *Non me-
mini, percussam me. Melius putavit*, scribit de
hoc Catonis responso Seneca Lib. 2. de irâ
cap. 32. *non agnoscere, quàm ignoscere. Magni
animi est injurias despicere; multi leves injurias
altius demisere, dum vindicant; ille magnus & no-
bilis est, qui more magna fera latratus minorum
canum securus exaudit.*

Ut hanc in illatis injuriis imperturba-
bilem animi pacem acquiramus; reflecten-
dum est, injuriantem duas habere facies,
unam si intuearis, difficile erit ignoscere; si
alteram, facile. Est qui te offendit, & inju-
riam irrogavit: noli in eo aspicere partem il-
lam, qua deformis, crudelis, & tuus inimi-
cus est; sed aspice alteram, qua est imago
Dei viventis, qua est tuus in Christo confrater,
& tuum sub hoc divino Capite commen-
brum; cogita acceptæ injuriæ dissimulatio-
nem & oblivionem, esse generosum, Deo
honorificum, & tibi utilissimum facinus; es-
se æternæ salutis pignus, certum prædestina-
tionis signum, infallibilem ad remissionem
peccatorum tuorum præparationem; & hæc
est pars dextera faciei, quam injuriatus aspi-
ce, ni velis & Deum offendere & te perdere.
Noli cogitare: Hæc & similia ab eo non
sum promeritus, ei tot præstiti beneficia, &c.
Hanc partem si aspexeris, animo amaro, tur-
bato,

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SECT. II.

*Duas ini-
micus ha-
bet facies;
quam
ex illis as-
picienda
sit.*

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SECT. II.

*Quid
agendum
si putemus
nos inju-
riatos.*

bato, & indignabundo, ultionem quæres homine Christiano indignam. Facilius erit se acutis spinis immiscere & non pungi, quàm injuriæ identidem reminisci, & ad iracundiam & vindictam non incitari.

Observandum secundò, ut, si quid occurrat, quod ad indignationem, rancorem, & vindictam movere nos posset, exhibeamus nos genuinos Christi Discipulos, offerendo Deo omnes animi & corporis sensus & potentias, Christo obediendo eique nos in omni subjectione sistendo, qui jubet inimicis ignoscere. Cogita te à Fratre offendi ex indeliberatione, ætatis vel complexionis infirmitate; adscribe indomitis passionum motibus, quibus extra se raptus fuit. Ponamus etiam talem intercurrere malitiam, quæ executioni non possit; Christus nihilominus dignus est, ut inimico ex amore illius ignoscas, qui multa pro te fecit, quicquid, innumera omni horâ & momento tibi illatas injurias dissimulat. Quid si Christus se tibi iusticeret, & enumerans omnia in te collata beneficia, à te peteret, ut inimico ignosceres, an hoc ei negares? Imaginare hoc à Christo fieri, aspice eum oculis Fidei, attende quàm ardentèr à te perat, ut in tui erga eum amoris probam inimico ignoscas. Considera eundem, quem tu odisti, multo sanguinis pretiosissimi profluvio Christo stetisse. *Quem vis contemnere, pretium ejus attende, & cum morte Christi totum mundum appende.* S. Aug. de verb. Domini. Si offendit te famulus amici tui, famulo parcis ob amicum, ne ille ob percussum famulum tibi succenseat; cur ergo non Proximo tuo?

quem

quem sibi suo sanguine Christus proprium fecit & subjectum.

Ignoscamus ergo, quia Christus ita jubet, ignoscamus, quia sanctissima ejus Lex ita à nobis exigit, quæ omnem rancorem proferibit, & amoris Proximi, maximè inimicorum, locum præparat; ignoscamus ob amorem, quo nos ipsos amamus; dum tantis gratiis & meritorum thesauris, ob injuriam non vindicatam, & ex corde remissam, nos ditamus; ignoscamus ex justo timore, ne nos in extremam perniciem præcipitemus, dum eadem mensurâ metietur nobis, quâ aliis mensuimus; maximè cum hanc conditionem cum Deo iniverimus, eamque indies renovemus, verbis expressis eandem ratificantes & approbantes, dum dicimus: *Dimitte nobis debita nostra, sicut & nos dimittimus debitoribus nostris.* Quibus verbis clarissimè dicimus, nos velle, ut Deus nobiscum agat, sicut nos cum inimicis nostris, nosque contentos esse, ut illatam à nobis illi injuriam, reserve nec condonet, si & nos non condonaverimus Proximo. *Si vos non dimiseritis,* ait Christus Matt. 26. & Marc. 11. *nec Pater vester, qui in cælis est, dimittet vobis peccata vestra.* Ad tam magnum tonitru, ait S. Aug. Enchirid. c. 7. *qui non expergiscitur, non dormit, sed mortuus est.* Posito, quod ille ipse inimicus tuus sit (ut facile fieri potest) è numero Electorum, fructurus suo tempore visione beatificâ, nonne pœnitebit te suo tempore, talem te odio habuisse, quocum vel in æternâ beatitudine felix vives, vel cælo carere debebis, si non ignoveris?

L I B. III.

P A R S I.

C A P. X.

S E C T. II.

Motiva
ad ignoscendum
impellentia.

LIB. III. Legimus quidem de multis sanctitate vitæ
PARS I. celebribus viris, quòd vindictam expetierint; uti fecit David ps. 33. & Jerem. cap. 11.
CAP. X. Item Martyres Apocal. 6. sed culpandi non
SECT. III. sunt, ut inimicorum offores. Justus, ait S. August. in ps. 38. *& magis cupit inimicum suum corrigi, quàm puniri, & cum in eum videt à Domino vindicari, non ejus delectatur pœnâ, quia eum non odit, sed Divinâ justitiâ, quia eum diligit: non supplicio illius odia sua pascendo, sed errata emendando, ac per hoc de benevolentia est, non de malitia quòd latatur justus, cum videt vindictam, & manus suas lavat, id est, opera sua mundiora facit in sanguine, id est, in exitio peccatorum: sumens inde non mali alieni gaudium, sed Divina admonitionis exemplum.* E contra vir perversius Contristatur, si ejus inimicus evaserit pœnam, & cum puniri eum videt, vindicari se ità gaudet, ut non justitiâ Dei, quem diligit, sed illius, quem odit, miseriâ delectetur.

SECTIO III.

*In quibus maximè amorem in Proximum demonstrare oporteat;
 ubi de Invidia.*

Adducentur per unam alterâve sectionem ea, in quibus maximè amor fraternus apparere debeat, & sunt Voluntas, Intellectus, Lingua, & Manus. In Voluntate amor hic refidet, dum omnem ex ea eliminat in Proximum invidiam: In Intellectu; dum omnes suspiciones & temeraria excludit judicia: In Lingua; dum prohibet verba

mor-

mordacia, detractoria &c. In manibus, dum eas ligat, ne quid detrimenti in opere afferant. Eliminat ergo primò amor Proximi omnem ex voluntate invidiam, ut amor in Proximum maximè contrariam.

Invidia est vitium, seu tristitia de alterius bono, prout illud est diminutivum propriæ excellentiæ. Circa quod notandum quadrupliciter nos tritari posse de alterius bono: Primò, si tristemur de alterius bono, in quantum ex eo nobis timeamus aliquod malum, non est Invidia. Evenire plerumque solet, ait S. Greg. Lib. 22. moral. cap. 1. ut non amisâ caritate, & inimici nos ruina latifcet, & rursus ejus gloria sine invidia culpâ contristet: Cum & ruente illo quosdam bene erigi credimus, & proficiente illo plerosque injustè opprimi formidamus. Secundò, si tristemur de alterius bono, quod nobis illud delit; ità tamen, ut alteri non invideamus, nec hæc tristitia invidia est; sed vocatur ab Aristotel. 2. Rhetor. cap. 11. æmulatio seu Zelus; quæ æmulatio, si versetur circa spiritualia & cœlestia, bona est; si circa terrena, interdum est venialis; ut si bonum alteri sit improporcionatum & non conveniat. Tertiò, si tristemur de bono alterius, in quantum is eo indignus est; non est invidia sed indignatio: quia tamen omnis fortuna à Divinâ Providentiâ profluit, quæ sapientissimè omnia ordinat, & Divitias, paupertatem, honorem & ignominiam ad sanctos fines distribuit; hinc illa tristitia nobis prohibetur Psalm. 36. Noli æmulari, vel, ut alii legunt, ne irriteris in malignantibus, neque zelaveris facientes iniquitatem.

LIB. III.

PARS I.

CAP. I.

SECT. III.

Tristitia de alterius bono non semper est invidia, quod explicatur.

Quar-

LIB. III. Quartò, si tristemur de bono alterius, in
PARS I. quantum nostrum bonum per hoc diminui-
CAP. X. tur; & hæc tristitia, est Invidia, propriè dicta.
SECT. III. Hoc vitium è diametro repugnat caritati,

*Invidia est
 vitium
 diaboli-
 cum.*

cui proprium est, bonum alteri velle, & de
 ejus bono gaudere, sibi que complacere.
 Econtra hoc vitium non tantum hominem
 retrahit à benefaciendo, sed & tedium ge-
 nerat ex bono, quod Proximo evenit. Eji-
 cienda ex cordibus nostris pestis hæc; nec
 una ratio est, quæ ad hoc hominem sensatum
 efficaciter inducere potest. Invidia est vi-
 tium propriè diabolicum, qui in Cælo hu-
 manæ naturæ invidit unionem hypostati-
 cam, & in Terris Adæ & Evæ primis paren-
 tibus æternam beatitudinem; dum eos ex in-
 vidiâ in lapsum præcipitavit, ex hoc solo ca-
 pite, ut æternâ beatitudine privaret, & se-
 cum traheret in ruinam. Unde dicitur Sap.
 2. Invidiâ Diaboli mors intravit in orbem terra-
 rum, imitantur autem illum, qui sunt ex parte
 ejus. Invidia, ait S. Aug. serm. 18. de Temp.
 Abelem occidit, contra Joseph fratres armavit,
 Danielem in lacum Leonum misit, Caput nostrum
 cruci affixit.

*Invidia
 torquet
 inviden-*

Hoc vitium non sævit tantum in eum, cui
 invidetur; sed vel maximè in invidentem,
 cujus animam enecat; nisi vel inconsidera-
 tio, vel materiæ parvitas excuset. Replet de-
 inde invidentis animum tædio, & tristitiâ,
 quæ cor affligunt & ossa exsiccant. Unde S.
 Greg. Nazianz. orat. 27. de Cathed. Con-
 stant. Optimè docet nullum vitium justius
 vel injustius esse Invidiâ: injustissimum qui-
 dem, quia ipsam arrodit bonum, ipsique di-
 spli-

splicet ; justissimum , quia pœnâ justissimâ ,
& in hac & in alterâ vitâ invidentem plectit .
Invidia , vitium abjectissimum est , quod lo-
cum non invenit , nisi apud homines animi
abjecti . *Livor iners vitium , mores non exit in al-*
tos. Canit Ovid. 5. de Ponto. Et hoc est
quod ex illo Jobi cap. 5. 2. *Parrulum occidit*
invidia : docet S. Greg. Moral. 31. cum S.
Thoma 2. 2. q. 36. ar. 1. invadi ab invidiâ
pusillanimes , quibus omnia videntur ma-
gna , qui plurimum perdidisse se autumant ,
si vel minimum bonum alteri eveniat . Et
quid quæso invidus invidendo lucratur ?
num ideo vel Proximus infelicior , vel ille
felicior ? nequaquam , sed summo thesauro ,
gratiâ Dei invidus spoliatur ; nec minimam
ex bonis Proximi delectationem haurit , quod
tamen fieret , si de bonis alterius gauderet ;
habet enim hoc amor sibi proprium , ut bo-
norum & felicitatis Proximi nostri compars
nos efficiat .

Exstirpandum igitur radicitus hoc vitium
est , quod aded Caritati est inimicum . *Cari-*
tas enim , ut ait S. Paul. 1. cor. 13. *non amula-*
tur : sed hanc habet , ut S. Greg. Nazianz.
Hom. 5. in Evang. innuit , proprietatem , ut
do bono , vel malo alterius itâ gaudeamus
vel doleamus , quasi proprio . Ratio hujus
est , quia Caritas , ut ait S. Aug. Lib. 3. de
Doct. Christian. cap. 10. regnum & domi-
natum invidiæ destruit , & duo , quibus in-
nititur , fundamenta evertit ; quæ sunt *Meum*
& *Tuum* . itâ ut in nihil aliud Caritas tendat ,
quàm in Deum , & in Proximum propter
Deum ; habemus hujus rei optimum in pro-
prio

LIB. III.
PARS I.
CAP. X.
SEC. III.
tem etque
nocet.

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SEC. IV.

Ab exemplo dissuadetur invidia.

prio corpore nostro exemplum, quodque valde emphaticè proponit S. Paul. 1. Cor. 12. 25. *Pro invicem, ait, sollicita sunt membra, & si quid patitur unum membrum, compatiuntur omnia membra, sive gloriatur unum membrum, congaudent omnia membra.* Et licet unum membrum altero nobilius sit, nulla tamen inter illa invidia est. *Digitus exigua quadam res, dicit S. Aug. in ps. 130. oculus magnifica; tutior est in corpore digitus sanus, quàm lippiens oculus, non ergo quarat quisque in corpore Christi nisi sanitatem.* Quæ sanitas in sola consistit caritate. Et si felix Proximi status & florens prosperitas nonnihil oculos perstringat, incipiatque se invidiæ tentatio in animum ingerere; caritas arma apprehendat, eam exturbet, & sub ipso jugulet exordio, protestans ex corde: tantùm abest, ut bonum hoc Proximo meo invideam, ut è contrario, maximè de co gaudeam; vellem ut major esset prosperitas ejus, precorque ei bona quæ mihi ipsi, & Deum rogo, ut hæc ei concedat. *Gaudium meum impletum est; illum oportet crescere, me autem minui.* Joan. 3. 29.

SECTIO IV.

De Judicio temerario.

Judicii temerarii gradus.

Post emundatam ab omni invidiâ Voluntatem, ad Intellectum veniendum, iisque ab omni temerario judicio, & sinistris de Proximo cogitationibus expurgandus. Commune prò dolor! inter homines moderno tempore vitium est, Judicium temerarium;

rarium; cujus tres à Theologis ponuntur gradus. I. Si de Proximi vitâ moribusque varia contra se pugnântia indicia occurrant, itâ ut dubitemus, nec resolvere nos possimus, an in bonam vel malam partem hæc vel illa Proximi actio sumenda. 2. Si incipiamus credere & suspicari subesse aliquid mali; judicium tamen suspendatur, nec plena adhibeatur fides. 3. Si finale seramus judicium, Proximûmque sceleris damnemus. In omnibus his tribus peccatur, in secundo tamen magis quàm in primo, & in tertio plûs quàm secundo; si nimirum sufficientia non adsint indicia judicium tale formandi. Inter bona, quæ homo possidet, honor & æstimatio est, quæ majori, quàm ipsæ divitiæ, in pretio est: unde quilibet de Proximo tenetur tam diu habere bonam existimationem, usque dum probetur malus; & quoties sinè fundamento & causâ sinistram de eo concipimus opinionem, injuriâ eum afficimus, quia bono, quod possidet, bonâ scilicet existimatione, eum privamus: in dubiis liquidem optimum semper tenendum, & tamdiu habendus est Proximus bonus, donec de contrario vincatur.

Et licet, habitis sufficientibus indicis, de alterius laudabili conversatione dubitare, suspicari, imò & finale judicium ferre quis sinè temeritate possit; quia tamen indicia & fundamenta in hac materia ordinariè valde infirma sunt, meris conjecturis inuixa, & non raro, postquam clarissima visa sint, fallacia inventa; sic melius & securius erit, nunquam sinistra quid de Proximo vel suspicari, vel

Difficile
est sanum
ferre judi-
cium de
vitâ &
moribus
Proximi,
quod ab
exemplis
judi-
prohatur.

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SECT. IV.

judicare; maximè si ex officio non incumbat in alterius vitam morèſque inquirere. Præterea hac ratione millenis animi perplexitatibus, & vanis apprehensionibus via obſtruetur, econtra ſalubribus cogitationibus aditus in animum parabitur. Difficillimum ſanè, & maximè fallibile eſt, de Proximi moribus certum ſanumque judicium ferre; dependet hujus vel illius actionis à Proximo poſitæ bonitas vel malitia ab incertâ origine, hoc eſt, ab internâ cordis diſpoſitione. Sic deceptus eſt Heli Sacerdos, falſum de ſterili Annâ labia in templo movente, judicium ferens, dum credidit ex motu labiorum Annam ebriam, quæ tamen totâ mente intenta erat Orationi. Decepti ſunt cognati Jobi, qui videntes innumera in Jobum mala, velut agmine factò irruere, judicabant Jobum his affligi ob ſua ſcelera, cùm tamen vir eſſet rectus & juſtus, cui Dominus tot calamitates immiſerat, non ut crimina plecteret, ſed ut patientiam tanti viri probaret. Joannem Episcopum Eleemoſynarium judicabant Alexandrini vitam ducere minùs caſtam, eò quòd, admirante univerſâ civitate, ſuſpectas de nocte intraret ædes, quo tamen Joannes nihil aliud quæſivit, quàm ut datâ pecuniâ impudicas mulſerculas à peccatis abſtraheret. Poſt mortem ſancti Viri in loco, in quo ſelectens in formam orantis exſpiraverat, hæc verba inventa ſunt in terrâ ſcripta: *Viri Alexandrini, nolite ante tempus aliquid judicare, quoad uſque veniat Dominus.*

Sicut ignis fatuus inani luce ſequentem ſe ſeducit; ſic ſœpiſſimè ad temeraria ſerenda judicia

judicio
Paulu
ne Pr
hunc
ſolius
judicio
dit.
qui n
domi
nbit
à qu
ab A
plec
man
hoc:
dica
pera
judic
Phle
Sang
lita
ſolet
relin
ſuòq
part
trah
lo a
met
& u
quid
frat
Chr
qua
jud
cite

judicia seducimur per vanas conjecturas. S. LIB. III.
 Paulus in Epist. ad Roman. cap. 14. monet, PARS I.
 ne Proximum judicemus, adducitque tres in CAP. X.
 hunc finem rationes. *Prima*, quod Judicare SECT. IV.
 solius Dei sit, non hominis. Tu quis es? ait, qui
judicas alienum servum? Domino suo stat, aut ca-
dit. Nihil ad te, an bene an malè operetur,
 qui nullo jure tuus est; qui proprium habet
 dominum, proprium judicem; cui, non verò
 tibi tenetur dare vitæ morumque rationem,
 à quo vel damnatur vel absolvitur. *Secunda*
 ab Apostolo assignata causa notabile com-
 plectitur documentum, quod sæpius in hu-
 manâ conversatione revolvendum, estque
 hoc: *Unusquisque in suo sensu abundat.* Tu ju-
 dicas, quòd in hac vel illâ re Proximus per-
 peram egerit, alius judicat contrarium; ità
 judicat quisque pro suo sensu. Cibus in ore
 Phlegmatici alium saporem habet, quàm in
 Sanguinei, ob diversas prædominantes qua-
 litates. Sic & in rebus adiaphoris evenire
 solet, quas explicamus pro affectu. Libero
 relinquendus arbitrio est Proximus noster,
 suoque permitti debet, ut stet judicio; est ex
 parte crudele, alium in suum velle cogere &
 trahere sensum & judicium. *Tertia* à S. Pau-
 lo adducta ratio est, quòd per judicium te-
 metarium inolemus in Dei jurisdictionem,
 & utamur potestate soli Deo competente Tu
quid judicas Fratrem tuum, aut tu quare spernis
fratrem tuum? omnes enim stabimus ante tribunal
Christi. Quare cò temeritatis prolabimur,
 quarit S. Dorotheus Doct. 6. ut autoritatem
 judicis usurpantes, Dei creaturas ad nostrum
 citemus judicium, eos judicemus, & con-

LIB. III. demnemus. Quare aggredimur, quod ultra posse & vires nostras est? Nec ipsa Dei **PARS I.** Ecclesia, quamvis Spiritus Sancti habeat assistentiam, judicat de internis. Solus Deus **CAP. X.** est, qui hæc scrutatur & judicat. Et quomodo homo ignorans, inordinatis affectibus & vitis implicatus potestatem judicandi sibi attribuet, & sententiam feret? Si audiamus blasphemantem, pejerantem, convitiantem, detrahentem &c. judicare quidem sine temeritate possumus exteriora hæc opera, bona non esse; sed quis scit, quid in corde sentiat ejusmodi blasphemans, pejerans &c. quis affirmare pro certo potest, hæc ipsa opera exterius inala, peccaminosa esse. Num cordis intima, quæ unica malitiæ moralis radix sunt, inspexisti & penetrasti? scisne intentionem, ex qua exterioris operis vel bonitas vel malitia dependet? nunquid esse potest, quod naturæ vitiatæ impetus, & violentus æstus quadam insaniâ obruerit, & ita cerebrum præter intentionem misello turbârit; ut, quid ageret, nesciverit? Quid ad te alterius vita & conversatio. Esto tandem, quod verè, ut tu judicas, peccatum commiserit, scisne quoties, & quàm generosè resisterit tentationi, antequam consenserit? quamdiu pugnaverit, donec victus sit? quoties diabolum superaverit, donec tandem reperitâ sæpius pugnâ succubuerit. Et cum tentationi jam cesserit, scisne quantum doleat? quantum coram offenso Deo se humiliet? quantum fragilitatem & lapsum deplorat? Concedamus adhuc suspicioso plura, & credamus primæ statim tentationi Proxi-

*Quenam
à judicio
temerario
retrahere
nos possint
& debeant.*

num consensisse, nec usque huc de peccato admissio dolorem habuisse: sed quis revelavit, quod in impœnitentiâ perseveraturus sit? nunquid hodie peccator, cras potest esse justus, sanctus, & in cœlo beatus? Facile est, dicit Sapiens, *in oculis Dei honestare pauperem*. Denique si Proximus tuus peccatum committat, quod excusari non potest, noli tamen eum condemnare; sed cogita eundem hunc Peccatorem, multò te in Cœlis altiori loco fortè collocandum: corripuit eum funestus casus, & lapsus est, cras resurgere potest; tu e contra labi multò, quàm ipse gravius. Etiam si perperam actum aliquid deprehendas, nec sic judices Proximum, magis autem excusa, excusa intentionem si opus non potes; puta ignorantiam, puta subreptionem, puta casum. Quod si omnem omnino dissimulationem rei certitudo recusat; suade nihilo minus tibi & dicit: vehemens nimis fuit tentatio, quid de me illa fecisset, si in me accepisset similiter potestatem. S. Bernard. serm. 40. in Cant.

LIB. III.
PARS I.
CAP. X.
SECT. V.

SECTIO V.

De verbis Caritatem fraternam laudentibus.

Multum Caritati adjicere, multum subtrahere potest, lingua bona vel mala. Verbum sœpe unicum caritatem conservare, verbum item unicum eandem dissolvere potest. Inter alia maximè Caritati officit Detractio; dum alterius defectus revelamus, occulta peccata pandimus, per quod honor & æstinatio Proximi diminuitur. Vi-

*Detractio
commune
viciū est.*

V a . . . tum

LIB. III. tium hoc, prò dolor! inter homines com-
PARS I. mune est. *Detractionis vitium*, ait S. Hieron.
CAP. X. Epist. ad Celant. *multos ladit; pauci sunt admo-*
SECT. V. *dum, qui huic visio renuntiant, tantæque huius vi-*
cii libido mentes hominum invasit, ut etiam, qui
procul ab aliis vitiis recesserunt, in istud tamen
tanquam diaboli laqueum incidunt.

*Quot mo-
 dis fieri
 possit.*

Detractio fit directè, vel indirectè; directè fit quadrupliciter. *Primò*; cùm Proximum hoc vel illud facinus ei affligendo, denigramus. *Secundò*; cùm aggravamus malum quod commisit. *Tertiò* cum facinus occultum revelamus. *Quartò*; cùm in peiorem partem ejusdem actiones interpretamur, asseverantes hoc vel illud malâ intentione à Proximo commissum. Indirectè similiter quadrupliciter. *Primò*; Si negemus, vel contrarium teneamus, quòd Proximus hac vel illâ perfectione præditus sit. *Secundò*; Si concedamus quidem variis virtutibus eum pollere, minuamus tamen, ut infra aliorum existimationem appareant. *Tertiò*; Si Proximum non laudamus eo tempore, quo laudari deberet; cùm silentium & subtractio laudis non raro esse possint signa honoris diminutiva. *Quartò*. Cùm Proximum quidem laudamus, sed adeò tepidè & coactè, ut magis eum contemnere, quàm laudare videamur. Hæc omnia contra Caritatem sunt, sed non sola: lædunt siquidem eandem etiam verba aspera, sarcasmi, irrisiones, rixæ: verbo, omnia, quæ Proximum injustè affligunt & contristant. Hæc igitur omnia fugienda ab eo, qui sanctam rectam caritatem servare cupit.

Si verè Proximum amamus, nihil unquam loque-

loquemur, quod obesse eidem poterit; effectus enim caritatis est, Proximo benefacere, illiusque defectus blandis verbis operire. Nam *Caritas* ut ait S. Petr. 1. 4. *operit multitudinem peccatorum*. Ità studuit operire ingratitudinem & horrendum scelus Judæorum Christus Dominus, Patrem cœlestem in cruce alloquens his verbis : *Pater ignosce illis, non enim sciunt, quid faciunt*. Abominabile & horrendum scelus erat, Deum crucifigere; sed Christus attenuat, imminuit, vultque, ut ignorantia imputetur. Odium Sacerdotum, invidia Phariseorum & scribarum, ingratitude Populi, injustitia Pilati, malitia falsorum testium, crudelitas militum, adeo manifestæ erant, ut cœlari à Christo, ut libenter voluisset, non possent; invenire itaque nil aliud poterat ad eorum excusationem, quam ut ignorantiam prætenderet: licet enim Judæi scire possent Christum, esse virum justum; ignotum tamen erat, hunc esse Justum Justorum, & Deum: cœteroquin, ut ait S. Paul. Dominum gloriæ non crucifixissent.

Quod attinet ad verba aspera, mordacia, *A Mordacibus* irrisoria, sarcastica, aculeata, longè absunt hæc à Caritate, quæ non nisi utitur verbis suavis, blandis, amicis, nil nisi reverentiam & obsequia spirantibus; respicit enim in Proximo id, quod in ipso simile & conforme Deo est; ex quo capite omnis homo, cuiusque tandem conditionis sit, magni æstimandus est. Sic Christus homines plebejos pro salute corporis obtinendâ instantes, vocabat suos filios: præcipuè hunc dabat titulum suis Discipulis, quos & Fratres suos

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SECT. V.

Exemplo

Christi

aliorum

defectus

tegendis

& excu-

sandi

sunt.

LIB. III. post ipsam etiam à mortuis gloriosam resur-
PARS I. rectionem appellare dignatus est. Et cum in
CAP. X. Bethaniam pergeret Lazarum resuscitaturus,
SECT. V. dicebat Discipulis suis, *Lazarus Amicus noster*
dormit; non contentus vocando eum puro
 nomine, addidit: *Amicus noster*.

Item à
Diffensio-
nibus.

Præter verba mordacia, &c. omnino et-
 iam dissensiones & rixas caritas abomina-
 tur. Mater pacis est Caritas, unde omnis ei-
 dem contentio inimica est & contraria; stu-
 det semper concordia, fugit omne id, quod
 animorum divisionem ullo modo causare
 potest. *Nolite contendere verbis* ait S. Paul. 2.
 ad Tim. 2. *ad nihil enim est utile, nisi ad subver-*
sionem audientium, servum Domini non oportet
litigare, sed mansuetum esse ad omnes, docibi-
lem, patientem. Idem loquitur ad Titum c.
 3. *Admone illos neminem blasphemare, non litigio-*
fos esse, sed modestos, omnem ostendentes mansue-
tudinem ad omnes homines. S. Thom. lect. 4.
 in 1. ad Tim. hac de re optime discurret:
 Qui ad vestigandam rei alicujus veritatem
 cum alio disputando concreditur, discretâ
 moderatione utatur, & insinuantes se iræ
 motus refrenet necesse est, à quibus nimium
 laxatis intellectus obscuratur, adeoque ve-
 ritas enucleari non potest, cum judicium per
 inordinatos motus turbatum sit. Debet præ-
 terea se libenter permittere instrui, nec vi-
 deri sibi solus sapere. Humilitas etiam ne-
 cessaria est, quæ sciat alteri campum cedere.
Honor est homini, ait Sap. Prov. 20. *qui separat*
se à contentionibus, omnes autem stulti miscentur
contumeliis, vel, ut 70. habent, *Omnis autem*
stultus talibus implicatur.

SECTIO VI.

De operibus Caritatis.

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SECT. VI.

Homo, cujus animam Caritas possidet, ab omnibus abstinet, quæ Proximum vel cogitatione, vel verbo, vel opere, vel moribus, vel quocunque alio modo offendere possunt. Cor habet tencrum, benignum, & promptum ad succurrendum auxilio vel consilio, ubi ubi potest: *Justi*, ait Sap. Prov. 13. *miseriordes sunt & miserantur*. Dicunt cum S. Job. Cap. 31. *Ab infantia mea mecum crevit misratio, & de utero matris mea egressa est mecum*. Et hoc est, quod à suis exigit Corinthii S. Paul. Cap. 3. *Induite vos sicut Electi Dei, Sancti, & dilecti, viscera misericordia, benignitatem, modestiam, patientiam*. Super quæ verba advertit S. Chrysost. Paulum non dicere: exhibete aliis misericordiam; sed; *induite*, inuens, quod sicut vestis totum corpus tegit, & omni loco eam circumferimus; sic & deeamus toti quanti à capite ad calcem misericordia esse induti, nec in ullo loco sine operibus misericordiae consistere; quia autem fieri id ipsum non potest, si passionibus & inordinatis animi motus non frenemus, si nos non humiliemus, multa que tædia & molestias devoremus; hinc subdit idem Apostolus, ut induamus, *benignitatem, modestiam, patientiam*. Et hi tales, misericordes vocantur à S. Paulo Rom. 9. *Miseri Vasa misericordia*, hoc est, in quæ Deus misericordiam suam effudit eam in finem, ut & ipsi præclarum hoc balsamum pleno alveo in alios effundant. *Isti sunt filii olei*, ait de similibus

Qui Deum Amant, misericordes in alios sunt.

Miseri- cordes quomodo in S. Scri- ptura vo- centur.

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SEC. VI.

*Modus
quo aliis
benefaci-
unt.*

Zachar. Cap. 14. hoc est impleti sunt balsa-
mo amoris & oleo misericordiæ, quod in
eos infudit Spiritus S. quodque per oculos,
aures, manus, os, omnesque corporis & ani-
mæ potentias in Proximum denuo derivant.

Derivant hoc oleum per suas preces, je-
junia, mortificationes aliæque pia opera in
omnes homines, imò omnes creaturas, pe-
tendo à Deo, ut iis, quæ sunt ad eorum salu-
tem & incolumitatem. Derivant hoc oleum
in Peccatores, Deum deprecando, ut eos, ex
misero, in quo versantur statu, eripiat; in
omnes Justos, ut magis & magis in virtuti-
bus crecant; in Superiores tam Ecclesiasti-
cos quàm sæculares; in Concionatores &
Confessarios, ut Deus iis assistat ope & gra-
tiâ suâ, ut officio satisfaciant; in Afflictos &
Tentatos, in Infirmos, in Agonizantes, in
Benefactores, in Inimicos, in Hæreticos, in
Infideles, gratiam pro omnibus imploran-
do, ut eos roboret, soletur, assistat, remune-
ret, ignoscat, convertat, illuminet.

Sequamur in hoc vestigia Redemptoris
nostri. *Cujus natura*, ut ait Leo Serm. 2. de
Nativ. Dom. *Bonitas, cujus opus misericordia
est. Cujus miserationes sunt super omnia opera
ejus.* Pl. 144. *Cujus proprium Insigne, Mife-
ricordia est. Misericordia est, quæ ut ait S.
Greg. Nyss. Cap. 15. Orat. Catech. denotat.
in homine latere aliquid Divinum; estque
genuina Dei imago, Homo misericors. Vis
calamitoso, quærit idem Nyssenus, esse Deus:
succurre eidem in miseriis. Et si in exerci-
tio Caritatis quædam suboriatur difficultas
& tædia, generosè superandæ sunt; nec iis*
de-

deterri debemus à tam sancto opere; & licet alium inde fructum non reportaremus, is sufficiens est, quòd Deo per hoc efficiamur similes. Si quis impedire te conatur à beneficiando, dicens: Hic vel ille beneficiis tuis indignus est, non est talis, qualem existimas &c. hic talis audiendus non est, sed forti animo pergendum; melius est, hoc in puncto decipi, quàm immisericordem probari. *Caritas non se multum dolet errare, cum bene crearet etiam de malo.* ait S. Aug. in Ps. 147. Laudabile est, hoc modo decipi & errare. Sic S. Laurent. Justin. ut in ejus vita legitur apud Suetonium 8. Januar. maluit decipi, quàm scrupulosè investigare, an hic vel ille pauper elemosynâ dignus sit. Sic & B. Tordanus, secundus Dominicanorum Generalis, postquam pauperi tunicam dedisset, & non nemo eidem dixisset, Pauperem istum elemosynâ hac minùs dignum, & malè elemosynam impensurum; respondit: *Malo me amisisse tunicam quàm pietatem.* Si Deus nemini beneficium impertiret, quàm digno; nemini gratias daret; nisi quem sciret, iis bene usurum, Deus bone! quid de nobis fieret? possemusne vel minimum gratiæ expectare à omni die, horâ, & momento, innumera tam corpori quàm animæ beneficia Deus confert infidelibus, Judæis, Hæreticis; cum tamen sciat, his ipsis beneficiis, ut armis ad se irritandum, impios hos usuros.

LIB. I III.

PARS I.

CAP. X.

SECT. VI.

Indifferenter omnibus bene faciendum est.

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SEC. VII.

Unitas
parit
tranquilli-
tatem, di-
visio con-
fusionem

S E C T I O VII.

Effectus Caritatis est unitas & concordia.

Quemadmodum Deus unus est, & per hanc unitatem æternus & immutabilis est; sic & unaquæque res, quò magis ad unitatem accedit, eò Divinitati conformior & in suo esse immutabilior est; sicut e contra per divisionem res mutatur & perit. Ideo, ut ait Greg. Nazianz. divisio omnium confusionum, quæ in hoc mundo sublunari eveniunt, causa est. Divisio causat tonitru, gelu, grandines, tempestates, motus terræ, exundationes aquarum, bella in Provinciis, seditiones in Urbibus, discordias in Familiis, morbos in corpore, & peccata in animâ. E contra unitas & consonantia aerem conservat in quiete, terram in firmâ stabilitate; mare intra terminos; regna, civitates, familias in pace; sanitatem in corpore, & Dei gratiam in anima. Unde meritò exclamat Propheta David Ps. 132. *Ecce quàm bonum & quàm jucundum habitare Fratres in unum.* In unum habitamus, ait in hunc locum S. Aug. quando unum cor, unam animam, & voluntatem habemus.

*Primi
Christiani
per carita-
tem erant
unum.*

Unitas seu concordia est unus ex præcipuis effectibus Caritatis; unde qui Caritatem exercere cupit, totus esse debet in servanda, vel procuranda unitate. Tales erant primi Christiani, de quibus ait S. Luc. Actor. 4. *Erat Credentium cor unum & anima una.* Erant quidem diversi origine, complexione, statu, officio; sed in caritate ipsà coadunati, ut unus vide-

videretur. Implevit in iis Deus quod promissum sit per Prophetam Jerem. Cap. 3. *Dabo eis cor unum.* Item quod per Isaiam Cap. 11. *Habitabit Lupus cum agno, & pardus cum boeodo accubabit, vitulus & leo & ovis simul morabuntur, non nocebunt & non occident in universo monte sancto meo.* In signum futuræ hujus unitatis, emissæ ex Arca columba cum olivâ pacis rediit, quod futuræ inter Christianos unitatis figura fuit, ut explicat S. Aug. in Ps. 127. *Non est Judæus neque Græcus, non est servus neque liber, non est masculus neque femina; omnes enim vos unum estis in Christo* JESU. Paul. ad Galat. 3. Ità Christianos in omnibus actionibus suis, & operibus rationi non contrariis convenire & unanimes esse oportet. Sicut lapides in ædificio coadunati & compacti sunt; ità & Christianos vinculo Caritatis compingi debet. *Instructi Caritate*, ait idem Apost. ad Coloss. 2. vel, ut alia versio habet, *compacti*. Per amorem & animorum unionem ità ad amulfin & regulam coadunati & compacti debent esse Christiani, ut lapides celeberrimi templi in Cizico, de quo Plin. 36. c. 15. quod in eo lapides exactissimè politi, aureo filo coadunati fuerint. Eadem similitudine lapidum utitur S. August. serm. 236. de Temp. Credendo, ait, *quasi de sylvis & montibus ligna & lapides præcinduntur; cum vero catechizantur, baptizantur, formantur, tanquam inter manus fabricorum & opificum doceantur, collimantur, complanantur; veram tamen domum Dei non faciunt, nisi quando caritate compaginantur;* Pergit S. August. illos ipsos lapides Ecclesiæ, in qua concionabatur, in testimonium ad-

LIB. III.

PARS 1.

CAP. X.

SEC. VII.

Quomodo oporteat Christianos unum esse.

ducens:

LIB. III. ducens : Ligna ista & lapides , si non certo ordi-
PARS I. ne cohaerent , si non se pacifice innecterent , si
CAP. X. non se , invicem cohaerendo sibi , quodammodo ama-
SEC. VII. rent ; nemo hac intraret . Denique quando vides
 in aliquâ fabricâ lapides & ligna bene sibi cohaere-
 ro , securus intras , ruïnâ non times . His po-
 sitis sanctus Doctor itâ concludit : Volens er-
 go Dominus Christus intrare & in nobis habitare ,
 tanquam edificando dicebat : Mandatum novum
 do vobis , ut & vos diligatis invicem : mandatum
 inquit novum , do vobis ; veteres enim eratis , do-
 mum mihi nondum faciebatis , in vestrâ ruïnâ jace-
 batis ; ergo ut eruamini à vestra ruina vetustate ,
 vos invicem amate .

Adhuc majorem Christus requirit , quàm
 inter conjunctos lapides est , à Fidelibus suis
 animorum unionem ; & talem quidem , quæ
 similis sit illi , quâ inter se unum sunt , tres in
 sanctissima Trinitate Personæ . Pater sancte
 ait *serva eos in nomine tuo* . Rogo ut omnes unum
 sint , sicut tu Pater in me & ego in te : Ut & ipsi
 in nobis unum sint . Ut sint unum sicut & nos u-
 num sumus . Ut sunt consummati in unum , &
 cognoscat mundus , quia tu me misisti . Hæc spar-
 sim apud S. Joann. cap. 17. 11. 21. 22. 23.
 Nihil ergo gratius nobis sit , quàm unitas .
Ante omnia , ait S. Petrus 1. Ep. 4. *mutuam in*
vobismetipsis caritatem continuam habentes . Si
 qua consolatio in Christo , scribit S. Paulus suis
 Philippenſibus cap. 1. *si quod solatium caritatis* ,
si qua societas spiritus , *si qua viscera miserationis* ,
implete gaudium meum , ut idem sapiatis , eandem
caritatem habentes , *unanimes idipsum sapientes* ,
nihil per contentionem . Vult S. Paulus suis Phi-
 lippenſibus dicere : si mihi obsequium pro
 mul-

multis vobis impensis laboribus præstare velitis, vos invicem amate. In eundem fere modum hortatur idem Apost. suos Ephesios c. 4. *Soliciti servare unitatem spiritûs in vinculo pacis unum corpus & unus spiritus, sicut vocati estis in una spe vocationis vestrae, unus Dominus, una Fides, unum Baptisma. O Fili Regni, exclamat S. Aug. in ps. 147. O Cives Hierusalem, quoniam in Hierusalem visio pacis est, & omnes qui habent & amant pacem, benedicuntur in eâ, ipsam sectamini, ipsam desiderate, ipsam in domo, ipsam in negotio, ipsam in uxoribus, ipsam in filiis, ipsam in servis, ipsam in amicis, ipsam in inimicis diligite.*

LIB. III.
PARS I.
CAP. X.
SEC. VIII.

SECTIO VIII.

Alius fraterna Caritatis effectus est, Proximi defectus patienter sufferre.

PAtiens sit oportet, qui Caritati satisfacere cupit: *Caritas enim, ut ait Apostolus 1. cor. 13. patiens est.* Ad clariorem hujus rei intelligentiam sciendum est, nullum in orbe terrarum hominem adeò ex omni parte perfectum inveniri, ut nulla omnino in eo imperfectio inveniatur. Soli hæc perfectio Cælo reservatur, in quo omnia ad summum perfectionis gradum elevata sunt. Sacra Scriptura & SS. Patres, multos quidem adducunt præstantes & perfectos viros; sed loquuntur de perfectione, qualis in terris possideri; qualèmq; capere potest mortalis infirmitas, quæ nunquam est sine omni imperfectio- ne. Docent Philosophi rem posse esse dupli- citer perfectam, mathematicè & physicè;

*Nemo ha-
minum
fuit vel e-
rit plenè in
mundo
perfectus.*

mathe-

LIB. III. mathematicè res perfectà est, si ne minimum
PARS I. quidem defectum habeat; physicè, si nota-
CAP. X. bili quidem defectu careat, non tamen om-
SEC. VIII. ni. Sic Terra physicè tantum rotunda est, non mathematicè; dantur enim varii in hoc globo terrestri montes, variæque exstantiæ, quæ quidem rotunditati non nihil officiant, non tamen figuram sphericam ità impediunt, quo minùs rotunda dici possit; montes enim præcelsi, & profundæ valles, respectu tantæ machinæ, qualis totus Mundus est, pro re minimâ habentur. Cælum verò mathematicè, & juxta Matheſeos regulas perfectè rotundum est: sicut ergo Cæli rotundi sunt perfectè, talisq; figuræ, per quam omnigena perfectio denotatur, Terra verò etiam in suo genere rotunda, non tamen ità, ut Cælum, perfectè. Ità etiam æterna beatitudo in Cælis sola est, quæ omni caret imperfectione: hîc in Terris sinè imperfectione non vivitur; hîc sunt rosæ mixtæ spinis, dies nocti, luci tenebræ: & quis est hic, quantumcunque sit pius & sanctus, qui se agnoscere non debeat peccatorem? Si dixerimus, quoniam peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est Joan. I. c. I.

Patienter forendi aliorum defectus, quibus Deus hominem culpam Providentiam, ejusque dispositioni ausu temerario se opponit. Nos debemus

bemus nos huic Providentiæ accommoda- LIB. III.
re, non illa nobis. *Optimum est*, ait Seneca PARS I
Epif. 108. *Deum, quo authore omnia reguntur, CAP. X.
sine murmuratione comitari.* Idem Epif. 75. SEC. VIII.
Placeat homini, quidquid Deo placet. Nisi enor-
miter errare velimus, captivare debemus in-
tellectum nostrum, cæque omnia grata & ra-
ta habere, quæ Deus disponit & ordinat;
quod in ordine ad Proximum melius fieri
non potest, quàm mediante caritate; hæc
enim est, quæ cor hominis disponit ad Pro-
ximi defectus patienter & manuetè toleran-
dos. *Alter alterius onera portate, & sic adimple-
bitis legem Christi,* monet suos Galatas S. Paul.
cap. 6. Quæ autem hæc lex est? non alia
quàm caritatis. *Qui portant invicem onera sua*?
quærit S. Aug. in ps. 12. respondet: *Qui ha-
bent caritatem: qui non habent caritatem, graves
sunt sibi; qui autem habent, portant se.*

Portandus igitur Proximus in suis imper-
fectionibus corporis vel animæ, in moribus
duris & asperis. Dum mater prolem parit
deformem, non illico abjicit; sed ornat, co-
mit, polit modo optimo quo potest, ut de-
negatam à naturâ formam adidititio decore
nonnihil resarciat: sic nec Proximus à con-
versatione excludendus, esto subjaceat qui-
busdam imperfectionibus; sed debemus
bono exemplo, exhortatione opportunâ,
suavibusque verbis ejus emendationem pro-
curare; illius gestus, mores, actiones minùs
ordinatas, nobis que contrarias sinè tædio
ferre; si suo importuno loquendi modo, &
continuis contradictionibus molestus sit, ne
propterea perdamus caritatis thesaurum,
nec

subjacere
voluit.

LIB. III. nec ad impatientiam & rædia moveamur ;

PARS I. multò minùs cum indignatione importu-

CAP. X. num repellamus ; sed pacifico animo hilariter

SEC. VIII. que fronte patienter audiendus est, humaniter

eidem respondendum, & petitioni, si fieri

potest, deferendum : Iræ motus, quibus

concitatur, in meliorem partem sumendi,

& ut naturæ illius vitia & defectus tolerandi.

Quid non facit in corpore nostro unum

membrum pro alio ? quomodo unum non

supportat aliud ? sic & nos, qui membra uni-

us corporis sumus, supportare nos invicem

debemus. Cum omni humilitate & mansuetudine,

cum patientiâ supportantes invicem cum

caritate. Ad Ephel. 4. Quanta patientiâ ipse

Deus tolerat gravissimos peccatores ! & cur

nos terræ vermiculi non toleraremus eos,

qui nobis similes sunt, quos ipsa tolerat infinita

Majestas ? respectu cujus nos vix atomus

sumus. Quanta patientiâ non toleravit

peccatores, cum inter homines conversaretur,

Redemptor noster ! Hanc patientiam S.

Cyprianus Lib. de bono Patientiæ in hunc

modum describit : In judæis tolerandis equanimitas

quanta, quanta patientia ! incredulos ad fidem

suadendo flectere, obsequio ingratos fovere,

contradicientibus respondere leniter, superbos

sustinere clementer, humiliter persequentibus cedere,

Prophetarum interfectores, & adversus Deum semper

rebelles, usque ad Crucis & passionis horam

velle colligere. Judam potuit usque ad extremum

longâ patientiâ sustinere, cibum cum inimico sumere,

hostem domesticum scire, nec palam ostendere,

traditionis osculum non negare.

*Exemplo
Christi.*

SECT.

SECTIO IX.

*Alius effectus caritatis est Zelus
animarum.*

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SECT. IX.

EXcellentissimum sanè opus, & præci-
pius fraternæ caritatis effectus est, in
aliorum salutem procurandam magno &
indefesso studio incumbere; excellens, in
quam, opus; quia finis ejus est, vel æterna
infernæ supplicia à suo Proximo avertere, vel
summam in Cœlis gloriam eidem compa-
rare. Proximum verè diligere, est, ei bonum
velle; &, si fieri potest, hoc votum opere ip-
so explere; ex quo sequitur, amore intensio-
ri nos Proximum diligere non posse, quàm
si in eo toti simus, ut eum vel interno subtra-
hamus, vel in cœlo collocemus; summum
siquidem malorum infernus; summum
bonorum cœlestis Paradisus. In præsentī
sektionē aliquæ afferentur rationes, quibus
excitari possumus ad opus hoc ter sanctum
magno animo aggrediendum, quarum

*Zelus ani-
marum,
quàm ex-
cellens
opus.*

Prima est, ipsa operis excellentia. Nullum
ait Dionys. Areopag. cap. 3. Cœlest. Hie-
rarch. omnipotenti Deo tale est sacrificium, qua-
le est Zelus animarum. Rationem hujus dat
D. Thom. Lib. 4. contra gentes cap. 55.
quia nihil sublimius & excellentius inveniri
in mundo potest, quàm Zelus Animarum;
Anima enim inter res creatas primum lo-
cum sibi vendicat: Anima decus & orna-
mentum est totius naturæ, opus excellentis-
simum omnipotentis Dei, vivæque ejus ima-
go; quam ex æternis incendiis eripimus, in
excellentiâ conservamus, ex abyssu omnium

*Ad Zelum
anima-
rum mo-
vere debes
ipsa operis
excellen-
tia.*

LIB. III. calamitatum extrahimus, ut omnium bonorum particeps fiat, iisque fruatur.

PARS I. Secunda ratio est, quia Zelus animarum opus utilissimum & maximè meritorium est. Si opera misericordiæ corporalia v. g. largitio eleemosynæ, tanti apud Deum meriti sit, ut de eâ Raphael ad Tobiam dicat, Tob. 12.

Eleemosyna à morte liberat, & ipsa est, qua purgat peccata, facit invenire misericordiam, & vitam æternam. Si, inquam, Eleemosyna corporalis, tanto in pretio apud Deum, in quanto erit eleemosyna spiritualis? Si magna mercedis est, ait in prædictum locum Tobiae S. Gregor. à morte eripere carnem, quandoque morituram, quanti meriti erit à morte animam liberare, in cælesti patriâ sine fine victuram?

*Tertio
Amor in
Christum.*

Tertia ratio, quæ præ omnibus aliis ob suam excellentiam movere nos debet ad Zelum animarum, est amor in Christum Redemptorem nostrum, cujus præcipuus effectus est Proximi salutem procurare. Cùm Christus Dominus Petrum & in eo omnes animarum Zelatores Joannis 5. instrueret, quærit ab eo: *Simon Joannis diligis me plus his?* Respondebat Petrus: *Etiam Domine, tu scis quia amo te.* Ad quod Christus: *Pasce oves meas:* q. d. Infallibile tui in me amoris argumentum erit, si pascas oves meas. Qui Christum amat, amat & animas, earumque salutem quærit; recogitat enim, quanti Christo steterint, quanto eas labore quæserit, quanto pretio redemerit; perpendit, quòd hæc ipsa anima, si inferno subtrahatur, Christo in æternum laudes & gratias sit decantatura; si in infernum trudatur, in æternum

fit blasphematura; ut ergo primum fiat, & secundum evitetur, verus Christi amator nihil minùs facere potest, quàm ut toto in id studio incumbat, ut hæc in æternum gloria Christo asseratur, & æternæ maledictiones evitentur. Ne huic sancto exercitio verus amor suas præponit devotiunculas, consolationes, contemplationes, internamque animi quietem; sed si necessitas exigit, his omnibus relictis ad Proximo succurrendum citissimè se accingit; sciens quòd ipsi faciat Christo, quod facit Proximo; Christus enim est, qui in Proximo patitur. Et certè præposterum omnino foret, privatis cum interiori animi quiete intendere, & Proximo jam jam perituro manum subtrahere, essetque talis similis illi, qui videns amicum suum in cloacam vel foveam prolapsum, coram eo se sisteret, miserum ejus statum dolens & ingemiscens aspiceret, bonis verbis pasceret, auxilium promitteret, &c. Nunquid congrueret magis, ut opere ipso patientem juvaret, omniàque possibilia adhiberet remedia ad eum è lacu eripiendum? Sic & amor in Christum nequaquam sàtisfit, si eum in Proximo patientem, infirmum, de salute periclitantem aspiciamus, eique compatiatur, vitamque nostram, relictò Proximo, in contemplatione aliisque internis suavitatibus consumamus. Omnia tempus habet, unum oportet facere, aliud non omittere; destinata est his exercitiis tota æternitas, abunde in illa tempus iis vacandi dabitur; hujus verò temporis, potissima saltem pars, danda est Proximi salutem.

LIB. III.
PARS I.
CAP. X.
SECT. IX.

Bonum
proprium
posthabendum
pro
proximi salu-
ti.

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SECT. X.

Quibus
potissi-
mum me-
diis, pro-
ximi salus
promoven-
da.

SECTIO X.

*Adducuntur media ad salutem Proximi
promovendam conducentia.*

PRæcipua Proximum juvandi ejusque sa-
lutem promovendi media sunt; Verbum
Dei prædicare, Confessiones excipere, ig-
norantes instruere, Sacramenta administra-
re, Missas celebrare, aliâque id genus opera,
quæ immediatè & ex suâ naturâ hominem
ad Deum perducunt, gratiâque imper-
tunt. *Secundò*, bona exempla, oratio, elec-
mosyna, mortificatio, aliaque pia opera, quæ
quis in ordine ad salutem Proximi procu-
randam, facit. *Tertio*, per preces & media
tam spiritualia, quàm corporalia iis assiste-
re, qui aliorum saluti incumbunt: tales par-
ticipes fiunt eorum meritorum, quæ illi ac-
quirunt, qui Proximi salutem quærunt; di-
cit enim Christus Matt. 10. *Qui recipit Pro-
phetam in nomine meo, mercedem Propheta acci-
pit.* Cujus rationem dat S. Gregor. hom. 20.
in Evang. *Qui alimentum Propheta propter hoc,
quod Propheta est, tribuit, Propheta illius vires ad
loquendum dedit.* Comparâtque idem Gre-
gor. eos, qui verbi Dei Prædicatoribus hoc
modo cooperantur, ulmo, cujus mentionem
facit Deus apud Isaiam cap. 41. *Ponam in
deserto abietem, ulmum, & buxum simul.* Ul-
mus fructus ex se non producit, frugiferam
tamen vitem sustentans, ejusque botros unâ
cum vite portans, fructuum vitis participem
se facit. *Saculares viri*, inquit S. Greg. loc. cit.
*intrâ sanctam Ecclesiam, quamvis spiritualium
virtutum dona non habeant; dum tamen sanctos
Viros*

Viros donis spiritualibus plenos suâ largitate sustentant, quid aliud quàm vitem cum botris portant?

LIB. III.
PARS I.
CAP. X.
SECT. X.

Nemini ergo media deesse possunt juvando Proximo opportuna. Nemo ait idem Greg. Hom. 16. in Evang. dicat: *Admonere non sufficio, abortari idoncus non sum; quantum potes exhibe, vobiscum alios trahite, in via Domini socios habere desiderate; si ad Deum tenditis, curate ne ad eum soli veniatis; sicut etiam scriptum est: Apoc. 12. Qui audit, dicat: veni. Ità fecit Propheta David Ps. 33. Magnificate Dominum mecum, & exaltemus nomen ejus in idipsum. Sapientia, ait in hunc loc. S. August. habet amatores suos, sed quid dicit Amatus ejus? Magnificate Dominum mecum; nolo solus magnificare Dominum, nolo solus amare, nolo solus amplecti. Excitate ergo in vobis amorem, fratres, & clamate unicuique vestrorum & dicite: Magnificate Dominum mecum: si amatis Deum, rapite omnes ad amorem Dei, qui vobis junguntur, & omnes qui sunt in domo vestra.*

Sponsa in Canticis Canticorum vocatur sæpe Columba; cujus ratio ex præcipuis una est, quam notavit S. Basil. Ep. 175. scribens, olim in more fuisse, alas columbarum certis unguentis inungere & sic dimittere, ut hoc odore alias columbas ad se attraherent, secumque ad columbarium reduces, adducerent. Talis Columba sit oportet verè amans Anima; Verbis, operibus, exemplis, fugitivas columbas, fugientes à Christo animas suavi virtutum odore reducat. Plùs certè hoc in puncto possumus, quàm apprehendimus; nemo est, cujusunque tandem statûs & originis sit, qui non possit multùm opera-

Nullus est, qui non possit suo modo, salutem proximi promovere.

LIB. III. riboni, si se à Deo duci, & datæ gratiæ fide-
PARS I. liter cooperari cupit. Sic Monica convertit
CAP. X. virum suum Patricium; Natalia maritum A-
SEC. XI. drianum; Cœcilia Valerianum: Imò non
 pauca fuerunt feminae, quibus suam de Deo
 agnitionem & fidem, debent integra Regna,
 integræ Nationes. Jugunda ad Dei agnitio-
 nem & fidem duxit Gothos in Hispania;
 Theodolinda Longobardos in Italia; Chri-
 stina paupercula famula integram trans ma-
 re nigrum, habitantem nationem; suam
 conversionem Anglia debet progenitæ ex
 Gallorum sanguine Reginae Berthæ; Gallia
 Clotildi Regis Clodovæi uxori. Sic quilibet
 pro suo modulo in Proximi salutem incum-
 bere potest. Quia verò Deus quosdam ad
 hoc munus specialiter vocat, in sequentibus
 videbimus, quibus illi potissimum instructi
 esse debeant virtutibus. De quo sit

SECTIONO XI.

*Quales debeat habere virtutes, qui ex
 officio, salutis animarum intendere de-
 bet; ubi primò de Amore erga pec-
 catores, eorúmque salutem.*

Sicut ad debitam humani corporis pro-
 portionem constituendam, membra re-
 quiruntur officio & forma diversa; sic ad
 formandum ex omni parte perfectum ani-
 marum Pastorem diversæ eique propriæ re-
 quiruntur virtutes; & quemadmodum in
 humano corpore, non omnia membra paris
 excellentiæ & necessitatis sunt; sic & virtu-
 tes,

tes, quas in viro Apostolico elucere convenit, non ejusdem sunt utilitatis vel necessitatis; aliæ sunt necessariæ ad melius, aliæ ad simpliciter esse.

Prima & præcipua virtus est, singularis in Peccatores amor, & fervens illorum salutaris procurandæ zelus. Sicut amor omnium aliarum affectionum primum movens est, omnesque potentias excitat, ut in actum exeant; sic & in Viro Apostolico amor erga peccatores prima & præcipua causa est, omnium illorum operum, quæ ad salutem Proximi molitur & exequitur. Opus ergo ante omnia est, ut illum amoris ignem in pectore suo suscitet, quo Christus in summo gradu exarsit; qui tantus fuit, ut de eo S. Aug. dicat Tract. 49. in Joan. *Si peccatores non amaret, de cælo ad terram non descenderet.*

Nunquid amare est, ob salutem peccatoris naturam assumere humanam? ipsos triginta tres annos consumere in laboribus continuis, & demum ignominiosissimam pro illo subire mortem?

Hunc suum in peccatores amorem luculenter ostendit illis apud S. Matthæum verbis; ex commiseratione & intimo doloris sensu pronuntiatis. *Hierusalem, Hierusalem, quæ occidis Prophetas, & lapidas eos, qui ad te missi sunt, quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum gallina congregat pullos sub alas & noluisti? Matth. 23.* Hæc civitatis Hierosolymitanæ repetitio significat, ut advertit S. Chrysost. Hom. 75. in Matth. maximâ commiseratione & amore suavissimum Christi Cor tactum fuisse, quod significantius ex-

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SEC. XI.

Prima A-

postolici

viri virtus

debet esse,

amor erga

peccatores.

Amor

Christi in

Peccatores

quantus.

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SECT. XI.

Describitur à similitudine.

preffit per affectuosam illam de gallinâ similitudinem, cujus in pullos amor insolitus & stupendus. Quid enim non molitur ? quæ non aggreditur ex amore in pullos gallinæ ? cura & continua sollicitudine exhauritur & debilitatur ; non solum sub alas abscondit, sed magnâ eos, ut ita dicam, teneritudine pectori apprimat, quasi de novo illos eidem inclusura ; eos calefacit & per hunc calorem vires dat & vitæ vigorem ; curam gerit indefessam pabuli ; & ut ad hoc eos commodius invitet, vocem naturalem mutat in tristem & gemebundam glocitationem ; unguibus terram sulcat, jam hîc, jam ibi inventa rostro probat, an aptum pro pullis sint nutrimentum ; si quid invenerit, lætabunda & canenti similis eos convocat, & adinventas miculas, quas sibi ipsi subtrahit, sumendas invitat ; contra omnes incursum ita defendit, ut, licet sit naturæ infirmioris, generosè tamen accipitri cæterisque prædatricibus unguibus sese opponat ; & quod mirandum magis, ipsos adeo strictos non metuat acinaces audacter se armato viro obiciens, eligatque potius in frustra secari, quàm permittere, ut aliquid eveniat caris suis pullis. Hæc est elegans quidem, imperfecta tamen amoris Christi, quo in hominem exarsit, figura : percurrere hîc vitam, actiones, molestias, sudores & labores Christi, nec aliud invenire, vel cogitare poteris, quàm infinitam esse illius in nos homines caritatem. Hanc imitare, & cogita vel unius animæ jacturam tantam esse, ut majoris facienda sit, quàm quatuor elementorum, toriusque mundi destructio & sub-

versio;

versio ; si omnia viventia corpora mortem paterentur pro unicâ , optimè hæc mortes locatæ essent.

Habeat perfectus viri Apostolici in Proximum amor trinam illam dimensionem , quam amorì Divino appropriat S. Paul. ad Ephes. 3. qui per *Latitudinem* omnes homines cujuscunque tandem conditionis & nationis sint, includat: per *Longitudinem* sit continuus nec ad mensem vel annum tantum durabilis, sed ad mortem usque : per *Altitudinem* dirigatur ad finem ultimum, Dei scilicet gloriam & Proximi salutem: per *Profunditatem* se ad inferioris fortunæ homines inclinet, humilia & vilia non dedignerur, pauperes in Xenodochiis , captivos in carceribus visitet, desolatos pauperculos soletur , rudem plebeculam salutari doctrinâ instruat.

Hoc ut cum fructu & gaudio fiat , ante omnia observandum & studiosè curandum est, ut vir Apostolicus ea in homine intueatur, quæ intus sunt, & animam concernunt ; non quæ corpus, nec ea quæ corpori circumstant, cæteroquin impensus labor ex maximâ parte irritus erit & sine fructu, multi defectus irrepent, & periculo gravioris lapsûs animam ipse suam exponet ; exponet, inquam, si indiscretam & imprudentem personarum faciat distinctionem ; unius sollicitam, cum magnâ mentis inquietudine, alterius, vel exiguam vel nullam curam gerat ; si divitibus affabile se præbeat, pauperes contra vix obliquo oculo respiciat, si cum iis, qui Familiâ, conditione, sanguine, & officio præ-

LIB III.

PARS I.

CAP. X.

SEC. XI.

Adducuntur amoris in Proximum proprietates.

In conversatione cum proximo, nulla sit personarum distinctio.

LIB. III. cellunt, libenter converſetur & multum a-
 PARS I. gat; inferioris vero conditionis homines

CAP. X. (cùm tamen hos ipſos curæ ſuæ ſpecialiùs

SECT. XI. commendatos habere oporteret) vel negli-

gat, vel cum naufæa brevibus verbis expedi-

diat. Certè punctum hoc ſummè notandum

est, & omnes periculofæ familiaritates &

privatæ amicitiae ſtudioſiſſimè vitandæ; quas

heu dolor! multi nimium amârunt, & miſer-

rimè periêrunt. Medicis, Pharmacopolis,

Chirurgis incumbit ex officio cura circa cor-

pus & morbos; Animarum verò Curatores

non corpus, ſed per corpus interiora animæ

contemplari debent, multò quàm Medici

accuratiùs & ſtudioſiùs; à ſalute enim ani-

mæ omnia dependent, & Anima eſt, quæ

hominem elevat ſuper omnes viſibiles crea-

turas. *Nemo iſtorum, ait Seneca, quos divitiæ*

honorèſque in alto faſtigio ponunt, magnus eſt:

quare ergo magnus videtur? cum baſi illum ſuâ

metiris: parvus pumilo licet in monte conſtiterit,

coloſſus magnitudinem ſuam ſervabit, etiamſi

ſteterit in puteo. Hoc laboramus errore; ſic nobis

imponitur; quòd neminem aſtimamus eo quod eſt,

ſed adjicimus illi, & ea quibus ornatus eſt. Chri-

ſtus invitatus ad Filium Reguli, ut cum acce-

deret & ſanaret, ire eò recuſavit, ſanavit

tamen illum longiùs à Filio poſitus: e contra

ſervum centurionis in perſonâ acceſſit & cu-

ravit. Per quod, ut notat S. Greg. Hom. 18.

ſuper Evang. *Superbia noſtra retunditur, qui in*

hominibus non naturam, quâ ad imaginem Dei

facti ſunt, ſed honores & divitiæ veneramus,

Redemptor verò noſter, ut oſtenderet, quia, quæ al-

ta ſunt hominum deſpicienda ſunt, & quæ deſpe-

Et sunt hominum, despicienda non sunt; ad Filium Reguli ire noluit, ad servum Centurionis ire paratus est. Increpata est superbia nostra, qua nescit pensare homines propter homines, sola qua circumstant hominibus pensat; naturam non aspicit, honorem Dei in hominibus non agnoscit.

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SEC. XII.

Ante omnia igitur curandum est viro Apostolico, ut solam respiciat latentem in corpore pretiosam animam, quæ excellentissima est creatura, gloriâ & honore coronata, Dei imago, Angelorum soror, lucrum & pretium pretiosi Christi Sanguinis. Corpus clausis oculis transeundum, ut frustulum abjectæ terreæ massæ, sordium receptaculum, præda mortis, esca vermium; estque adeo parum ad corpus reflectendum, quasi homo, quo cum agit, ne corpus quidem habeat, constetque puro spiritu.

SECTIO XII.

Alia virtus Viro Apostolico necessaria, est Prudentiâ, quâ Zelum moderetur.

UT animarum Zelus Deo gratus acceptusque sit, necessario eidem adjungenda discretio & prudentia est. Hæc est fax, quæ exercendis virtutibus lucem præfert, rectaque docet viâ incedere: hæc e contra facie extinctâ, non possunt non interdum cessitare etiam ii, qui bonæ alioquin sunt voluntatis. Hæc discretio & prudentia, vel ex eo capite indispensabiliter requiritur, quod Zelus per se sit res vehemens, ardens, audax, adeoque summè egeat à discretionis regi & gubernari; circa quod tria potissimum notanda sunt.

*Secunda
Apostolici
viri Virtus
debet esse
discretio.*

Primo,

LIB. III. *Primo*, ut circa salutem Proximi vir Apostolicus ita se occupet, ne animæ propriæ
PARS I. jacturam faciat; ita alium ex inferno eripiat,
CAP. X. ne se substituat; imprudentia est, alii post
SEC. XII. naufragium tabulam cedere, se ipsum suffo-
Proximus care; alium incendio subtrahere, se ipsum
juvandus, comburere.

*sed sine pe-
 riculo sa-
 lutis pro-
 pria.*

Et quid quaeso proderit, si totum mun-
 dum lucreris, animæ verò tuæ detrimentum
 patiaris? Omnia quæ à Deo originem ha-
 bent, ordinata sunt: unde ordo exigit, ut
 prius curemus animas nostras. Quod aded
 verum est, ut, si per propriam damnationem
 totum possem humanum genus salvare, ab-
 stinendum tamen esset ab hoc indiscreto a-
 more, non tantum ob gravissimum, quod
 mihi accerso detrimentum, sed quia per hoc
 gloria Dei non augeretur, sed minueretur;
 augmentum enim Divinæ gloriæ, non tam
 consistit in salvatione totius mundi, quam in
 expletione suæ sanctissimæ voluntatis, quæ
 est, ut ante omnia propriæ animæ curam
 habeam. Nec hîc objici potest votum S.
 Pauli, quo Anathema cupivit esse pro Fratri-
 bus suis; hoc enim dixit per hyperbolen, vo-
 lens summum ostendere desiderium, quo in
 salutē Proximi ferebatur. Et esto verè ita p-
 tâset Sanctus Doctor, ut locutus est, excepit
 tamen peccatum, quod omnia inferni tor-
 menta enormitate & gravitate superat.

*Vir Apo-
 stolicus
 habendo
 curam sa-
 lutis pro-* Hanc veritatem, qui bene ponderaverit,
 singularem quidem salutis Proximi curam
 geret; ita tamen, ut majorem gerat propriæ;
 nec patietur solitis suis pietatis exercitiis v.
 g. orationi, mortificationi, recollectioni,
 &c.

&c. quidquam detrahi : his siquidem ut mediis maximè conducentibus & suam & Proximi sui salutem plurimùm promovere potest ; Zelus enim animarum multò erit ferventior , conciones & admonitiones efficaciores, omniàque circa Proximum negotia felicitis expedientur, si hæc & similia exercitia adjuncta habeant; certum siquidem est, exempla nudis verbis multò esse potentiora ; hæc feriunt tantùm aures, illa cor penetrant; his arbor tantùm nonnihil concutitur, illis in terram prostrernitur ; sinè bono exemplo nihil proderunt cætera ; dat etenim experientia , virum egregiis licèt talentis carentem, exemplari vitâ suâ plurimùm efficere boni ; parum verò vel omnino nihil, qui talentis præditus insignibus, exemplo non prælucet. Sol unus plures effectus producit, quam omnes stellæ ; quia majorem quàm omnes stellæ simul, emittit calorem ; ita & unicus vir Orationi, humilitati, aliisque virtutum exercitiis deditus, fructuosius laborabit, quàm centum alii his destituti.

Secundò. Vir Apostolicus illi se muneri indefessò studio applicet, ad quod maximè aptus invenitur ; non omnes ad omnia officia idonei sunt : uni data est gratia concionandi , alii catechizandi, alii cum viris Principibus , alii cum Plebeis salubriter conversandi , alii peccatores convertendi, &c. In hoc ergo se quisque studiosè exerceat, ad quod naturaliter quodammodo inclinare se sentit, & cui proportionatum à Deo talentum accepit ; hoc modo omnis labor Deo erit gratior ; quia ejus exequi-

LIB. III.
PARS I.
CAP. X.
SEC. XII.
pria, maximè promovet salutem proximi.

Cui functioni se debeat maximè vir Apostolicus applicare.

LIB. III. quitur voluntatem, quam per communica-
PARS I. tionem hujus vel illius gratiæ intimavit; le-
CAP. X. visque erit omnis molestia; libenter siquidē
SEC. XII. facimus, in quod quasi à naturâ propende-
 mus. Sed prò dolor! ita comparati sumus, ut
 seposito sæpius officio, viribus & talentis
 nostris optimè convenienti, splendidis &
 coram sæculo magnis avidè inhiemus; quod
 tamen nihil aliud est, quàm voluntatem Dei
 ejusque dispositionem velle evertere, gratiæ
 vim inferre, & multis Proximum bonis pri-
 vare, quorum particeps factus fuisset, si offi-
 cio, cui nos Deus per gratiam datam adapta-
 verat, functi fuissetus; ex hac confusione
 ulterius sequitur, quod, utpote Divinæ vo-
 luntati refractarii nihil feliciter vel incipia-
 mus, vel finiamus; caremus enim gratiâ ad
 illud faciendum, quod ex voluntate propriâ
 inchoamus; sitque interdum, quòd, qui egre-
 gius Divinæ gloriæ & salutis Proximi pro-
 motor habitus fuisset, si intrâ talentorum sibi
 desuper datorum sphæram mansisset; quòd,
 inquam, ille coram omnibus existimationem
 amittat, & quisque agnoscat, eum virum il-
 lum non esse, qui ad hoc vel illud perficiend-
 um idoneus sit.

Ad quid Religioso Proximi curam habenti potissimū attendendū. *Tersio.* Apostolici viri (si Religiosus sit) fervor, semper ad Superioris sui nutum respiciat, & statui sit conformis; unde si quis sine transgressione Regulæ hoc vel illud ad salutem Proximi conducens negotium expedire, hujus vel illius personæ curam gerere non possit; nequaquam eisdem applicare se debet; sed ad alia ipti licita, zelus & fervor convertenda: salus enim & prosperitas ordinis

dinis sui gravior ei esse debet, quàm quidlibet aliud, magisque curare debet, ut per obedientiam ipse bonus fiat Religiosus, quàm ut alios religiosos & bonos efficiat. Per hanc discretionem multùm Proximo prodest; manente enim in flore, suo ordine, multis ordo adferet animabus salutem, quam non adferet, si per indiscretum alicujus fervorem à primævo vigore deflecteret; & ille ipse multò plùs proderit Proximo, eritque omne illud, quod alteri præstat, multò efficacius, si vir sanctus & sacræ Regulæ suæ observans fuerit. Ramus in arbore, ut fructus ferat, debet manere conjunctus arbori, & è radice succum attrahere: si Religiosus fructuosè agere cupit cum Proximo, debet intimè per sanctam & religiosam conversationem manere unitus suo Ordini, suorumque Superiorum voluntati, itaque ex iis, velut ex radice, gratiam, quam cuique Ordini Deus propriam dedit, ad se attrahere, quàmque liberalissimus Deus per Ordinem & Ordinis Superiores, tanquam per canales in ipsum derivat.

Has tres condiciones si vir Apostolicus zelo suo fociaverit, audacter Proximi salutem intendat; certus quod nullum periculum subiturus sit; conservabit in medio conflictu pacem, in medio mundi animi recollectionem, in plenis negotiis devotionem, in medio Peccatorum innocentiam. Talem Deus ipse per suum Prophetam Isaiam c. 43. animat: *Noli timere, cum transieris per aquas, tecum ero, & flumina non operient te; cum ambulaveris in igne, non consumeris, flamma non ardebit in te;*

Curr

LIB. III.
PARS I.
CAP. X.
SEC. XII.

L I B. III. Cum enim Voluntatem meam tuo fervori
 P A R S I. comitem elegeris, nec aliud quæras, quam
 C A P. X. meam gloriam, omnipotentia mea te prote-
 S E C T. XIII. get, & in omni loco te defendet.

S E C T I O XIII.

*Alia Apostolico Viro necessaria virtus,
 est Oratio.*

*Tertia
 virtus A-
 postolico
 Viro nec-
 saria, est
 Oratio.*

CERTISSIMUM est, quòd, sicut salus pro-
 pria, ità & Proximi plurimùm depen-
 deat ab Oratione; sinè hac in salute Proximi
 frustra laborabitur; Oratio enim hominem
 unit Deo, & mediante hac unionè, ad mag-
 na & ardua pro Deo & Proximo perficienda
 disponitur. Si utiliter adhiberi debeat in-
 strumento, debet idipsum ab operante diri-
 gi immediatè, si mediante v. g. filo aliquo,
 tantùm operanti adsit, sicque dirigatur, vel
 parum vel nihil instrumentum efficiet. Ora-
 tio nos Deo conjungit, si igitur ut instru-
 menta Deo conjuncta, sinamus nos regi &
 moveri ad motum Principalis Agentis, Deo
 in magni momenti negotiis expediendis co-
 operari possamus; sinè hac unionè in salute
 aliorum procurandâ Deo nulli emolumento
 erimus: indè est, quod sæpius viri aliàs
 doctissimi, qui hoc modo & medio Deo
 conjuncti non sunt, vix quidquam apud
 Proximum proficiant; simplices econtra I-
 diotæ, & mulierculæ Deo per Orationem
 unitæ plurimùm. *Vanum est vobis ante lucem
 surgere, canit Psalmista pl. 126. surgite post-
 quam sederitis, qui manducatis panem doloris,*

q. d.

q. d. frustra vos ad laborem accingitis, priusquam à Deo illuminati estis; qui ergo in Vinea Domini laboratis, & molestias & difficultates innumeras velut panem manducatis; laborate, postquam per orationem in quiete sedistis, & lucem à Patre Luminum hausistis.

Oratio est, quæ virum Apostolicum instruit: hæc petit & impetrat à Deo gratiam & artem cum Proximo fructuosè agendi, eum per rectam salutis semitam deducendi, in amore Dei accendendi, animi & conscientiæ secreta penetrandi, verum à falso discernendi, diaboli fraudes detegendi, &c. quod nemo faciet unquam sine oratione. Fit interdum, quod Deus hanc vel illam personam modo singulari & occulto, viæque extraordinariæ ad se trahere & ad sublimem perfectionis gradum deducere intendat; ponamus in hoc casu personam hanc reddi perplexam, hæere anxiam & nesciam, an via, qua ambulat, recta vel curva sit; ponamus, illam à viro prudente consilium exquirere, eique cordis secreta pandere: si vir hic, ceteroquin prudens, per orationem Deo conjunctus non sit, nec Theologiæ mysticæ peritus, magis personam hanc confunder, & non raro se & alium æternæ salutis perdendæ periculo imprudenti consilio exponet. Possunt quidem Viri docti in materia v. g. Fidei aliisque Theologiæ scholasticæ materiis eruditè discurrere, & imperitos instruere; sed si in Theologia mystica deficient; apti non sunt ad regendum animas, quas Deus extraordinario modo ad singularem

LIB. III.
PARS I.
CAP. X.
SEC. XIII.

Qui Orationi deditus non est, alterius profectum in spiritu non promovebit.

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SEC. XIII.

secum unionem sublimare desiderat; & ita per ignorantiam directoris Deus privatur gloriâ, Ecclesia utilitate. Scientia rerum spiritualium ex propria nascitur experienciâ; qui plura non scit, quàm ea, quæ ex libris legit, jejunè & frigide de spiritu discurret, oriuntur enim ex mortuâ radice. Si inflammare & accendere debeat alios hæc sanctorum scientiâ, necesse est ut procedat ex corde Spiritus Sancti igne inflammato & accenso. Et licet is, qui orationi mentali deditus est, non experiatur tales gratias, quales Deus solet dare iis, quos intimius amat; redditur tamen habilis ad alios juvandos, ponè que saltem hoc modo religiosæ vitæ fundamentum, & si non à sole, saltem ab aurorâ aliquod lumen hauriet, assistetque Deus facienti quod in se est, ut cum fructu Proximum regere eique prodesse possit. Unius quadrantis oratio majorem Peccatori impetrat gratiam, quàm diu protracta exhortatio; ratio hujus in promptu est; à solo enim Deo gratia conversionis expectari debet, quam gratiam efficaciori modo impetrare ab eo non possumus, quàm Oratione; unde meritò Virò Apostolico plus in oratione confidendum est, quàm in alio quocunque opere; nam per Orationem immediatè cum eo agit, in cujus manu salus Proximi est, & à quo solo efficaciter cor peccatoris tangitur, emolitur, & convertitur.

SEC-

SECTIO XIV.

Quarta virtus Viro Apostolico necessaria, est mortificatio & patientia.

LIB. III.
PARS II.
CAP. X.
SEC. XIV.

Mortificatio Orationis individua comes esse debet apud eos, quibus salus Proximi curæ est; nec ulla conditio vel status hominum est, cui exercitium mortificationis ita proprium esse debeat, quam conditioni eorum, qui Proximo in salutis negotio adesse cupiunt. Perpetuum igitur bellum corpori & sensibus indicendum, inordinati affectus suppressendi, naturæ appetitus domandi, amor proprius & voluntas jugulanda, si quis cum fructu agere cum Proximo desideret. Soli Passioni, Cruci, & morti Christi suam debet redemptionem totum genus humanum, nec Christo nomen Salvatoris prius datum est, quam dum in circumcissione sanguinem effundere inciperet; & re ipsa Salvator factus non est, nisi postquam ad ultimam usque guttam illum profudisset. Sic & nos pati, omnisque generis difficultates & tædia subire oportet, si animas lucrari, earumque suo modo redemptores esse cupiamus; sinè virtute mortificationis, quæ plures alias virtutes includit; is qui salutem aliorum intendit, multa faciet, quæ non deberet; multa non faciet, quæ deberet. Labores & molestias in visitationibus, itineribus, vigiliis, frigore, æstu, &c. occurrentes, sub prætextu infirmitatis, vel sub alio excusationis pallio recusabit; & gravabitur se aliorum negotiis sibi molestias creando salubriter

*Quarta
virtus Vi-
ro Aposto-
lico neces-
saria, est
Mortifi-
catio.*

LIB. III. immiscere. Si intemperans sit, quomodo junabit? Si superbiâ inflatus sit, quomodo se humiliabit? si iracundus, in millenis occasionibus iram prodet; &, quia inordinati affectus non subjugati, intellectum obscurant, memoriam confundunt, voluntatem seducunt, non poterit non aliter esse, quàm ut multa loquatur & agat, quæ Proximo, quocum agit, spiritualis ruinæ causa sint.

*Quinta,
est Patientia.*

Mortificatione igitur opus est, ut omnia in ordinem redigantur, timor inordinatus, quo multi à molestiis & difficultatibus absterrentur, suppressendus; quod ut facilius fiat, obarmandus ferreâ patientiâ animus est, sinè qua nunquam magni aliquid præstabitur. Si rem ex voto cadere desideremus, Proximi defectus patienter tolerandi, cum eo hîc & nunc dissimulandum, nec ægre ferendum, si interdum cum confusione & injuriâ repellamur; molestiæ, quæ sinè numero in conversatione cum Proximo occurrent, sinè ullo exterioris doloris vel nausæ sensu excipiendæ, cæteroquin præda è manibus elabebetur. Hæc in se ipso expressit S. Paul. in Epist. ad Cor. 4. *Maledicimur & benedicimus; persecutionem patimur & sustinemus; blasphemamur & obsecramus, tanquam purgamenta hujus mundi facti sumus omnium peripsēma usque adhuc.* Et alio in loco 2. Cor. 12. *Signa Apostolatus mei facta sunt super vos in omni patientiâ, in signis & prodigiis.* Quantâ, ordinariè loquendo, opus est patientiâ, inceptum pro salute Proximi opus inter tot maledicorum hominum contradictiones ad finem perducere! Quantâ patientiâ opus est, ut extrahamus è

cœno peccatorum, qui per plures annos illi LIB. III.
immerſus jacuit ! Quantâ patientiâ opus, an- PARS I.
noſas inveteratâſque conſuetudines ex alio- GAP. X.
rum animis eradicare ! Opponent ſe huic SEC. XV.
ſanctæ noſtræ intentioni & perverſi homines
& Diaboli, faciëntque nos experiri, quàm
iis diſpliceat hanc à nobis illis præripi divi-
tem prædam. Ad patiendum ergo paratiſ-
ſimum inveniri oportet Virum Apoſtolicum.
Miles abjecti animi, cui pulveris nitrati o-
dor, hoſtiſque aſpectus terrefaciunt, nihil
laude dignum ager; itâ & Vir Apoſtolicus,
cutis ſuæ nimium amans, terrorem anima-
rum hoſtibus non incutiet, & vix quidquam
è prædâ reportabit; non debet eſſe difficul-
tas adeo gravis, quæ eum terreat, quo minùs
continuò in præcinctu & excubiis ſtet para-
tus ad ſanguinem ſuum pro Dei gloria & ſa-
lute Proximi profundendum. *Exhibeamus*
nosmetipſos, hortatur ſe & ſui ſimiles in vineâ
Domini operarios S. Paul. 2. Cor. c. 6. ſicut
Dei miniſtros in multâ patientiâ, in tribulationi-
bus, in neceſſitatibus, in anguſtiis, in plagis, in
carceribus, &c.

SECTIONO XV.

*Præter enumeratas virtutes Viro Apo-
ſtolico neceſſaria eſt Humilitas, &
contemptus terrenorum.*

UBicumque Deus propriè & divinè operaturus *Sexta;*
eſt, nullo ad hoc opus habet, niſi nihilo; Ni- *Humili-*
hilum enim operationiſejus, quàm quodlibet aliud, *tas.*
capacius eſt. inquit Tauler. ſerm. de aſſumpt.

LIB. III. D. Mariæ. Nihilum hoc, est anima viri perfectè humilis ; mira & stupenda per eam
PARS I. Deus sapius operatur, nec in ullo loco melius & efficacius vim suam Divina gratia exserit, quàm in humili, & ab omni propria æstimatione depuratâ animâ ; in ea siquidem nihil est, quod Divinæ ejus potentia resistat, quod solùm ad magna agenda satis est. Sicut per superbiam homo incitatur, ut se Deo opponat, ità per humilitatem, superbiæ contrariam, se Deo, ut instrumentum in omnes partes versatile subijcit, quo Deus pro libitu omni loco & tempore uti potest ad suam gloriam & hominum salutem.

Quâ semper est opus, si vè quis cum fructu, si vè sine fructu, cum Proximo agat.

Sinè humilitate, periculo exponet animam suam, qui animas lucrari intendit ; vel enim talis functiones suas hierarchicas, ut sunt conciones, exhortationes, administrationes Sacramentorum, &c. obit cum plausu, vel sinè illo : Si cum plausu, fundamento opus habet profundæ humilitatis, ne in lubrico hoc præcipitio cæspitet, ne vanæ gloriæ vento abreptus ambulet in mirabilibus super se, singulares inter suos exceptiones quærendo, debitamque eisdem reverentiam & obsequia subtrahendo. Profundâ opus est humilitate, ne laudibus & æstimatione hominum (in quod pro dolor ! à naturâ propendimus) capiatur, & ità laboris sui fructu, multorumque operum meritis miserè spoliatus, nihil aliud metat quàm vanum gloriæ fumum in hac, in alterâ autem vitâ severi Judicis indignationem & graves poenas. Sinè solidâ humilitate quietè non truetur ; contingere enim & potest & soepe

solet, quòd ad singulas ejus actiones studio-
se attendatur, ejus intentioni non obsecun-
detur, imò prohibeatur id exequi, quòd ad
salutem Proximi putat plurimum conduce-
re: In hoc rerum statu ab irâ, indignatione,
murmuratione contra superiores vix se tem-
perabit, nisi humilitate contra hæc & similia
firmissime animus sit obfirmatus, & hoc me-
dio supprimantur periculosa scintilla. Si
verò tunc plausu sua peragat, nec adsint lau-
datores, vel alius illi præteratur, humilitate
iterum est opus, ut cum patientiâ hæc exci-
piat, maneatque animo erecto & constanti;
humilitate est opus, ne invidiâ erga illos sti-
muletur, qui altiori in gradu, & æstimatione
habentur; humilitate est opus, ut æquis au-
ribus eorum laudes excipiat, nec dolosis
machinationibus eos circumveniens à gra-
du & æstimatione deiciat, &c.

Humilitas Viro Apostolico necessaria est, *Humilitas*
quia nihil ita ad trahendos in suas partes ho- *animorum*
mines efficax, nihil ita salutare, quàm in mo- *magnes*
ribus, actionibus, & verbis humilitatem co- *est.*
ram aliis præ se ferre. Sicut odiosus est om-
nibus superbus, sic omnibus est gratus hu-
milis. De S. Bernardo in ejus vitâ legitur :
Quò humilior, eò semper utilior fuit Populo Dei in
omni doctrinâ salutari. Si quis vult emollire
adamantem, comminuere prius adamantem
debet, & alteri emolliendo applicare; ita &
si quis cor adamantinum peccatoris frange-
re intendit, se ipsum præviè per humilitatem
conterat & confringat, quâ suâ humiliatione
imaginem Jesu Christi in alterius adamanti-
no corde facili labore insculper. Sola fuit hu-

LIB. III.
PARS I.
CAP. X.
SECT. XV.

LIB. VI.

PARS I.

CAP. X.

SECT. XV.

*Septima
Contemp-
tus peritu-
rorum.*

X

militas, quæ Sanctum Paulum talem ac tantum fecit Verbi Dei Præconem. Paulus, ait S. August. serm. 47. de Temp. primò Saulus, hoc est primò superbus, postea humilis: prostravit Christus unâ voce Saulum, erexit Paulum; hoc est, prostravit superbum, erexit humilem; prostratus est persecutor, erectus est predicator.

Præter has jam enumeratas virtutes animarum Zelator, generosâ resolutione contemnere debet, quidquid terrenum est. Si diligis me dicebat Christus Petro Joan. 21. pascere oves meas, q. d. ut explicat S. August. Si me diligis, non te pascere cogita, sed oves meas; sicut meas pascere, non sicut tuas; gloriam meam in eis quare, non tuam; lucra mea, non tua. Certè potentissimus in promovenda Proximi salute est is, qui ea, quæ mundi sunt, despicit. Talis dicere claudis potest: *Argentum & aurum non est mihi, quod autem habeo, hoc tibi do.* Act. 3. Moyses, ut putat S. Ambros. in ps. 118. poterat esse in regno successor, & sceptri Pharaonici hæres; maluit tamen cum Christo, quem suum Redemptorem in spiritu prævidebat, esse pauper, quam omnia Egypti bona possidere; sed fugiendo potentia potentior factus est, ait in loc. cit. S. Ambros. factus est enim in Deum Regi Pharaoni: Rex erat Pharaon, sed Deus non erat; Moyses factus est illi Deus; hoc est, Regi ipsi terribilis, quem Rex metueret & timeret; sed hac erat potentia sanctitatis; Et si tu vis Deus peccatoribus esse terrori, Regibus reverentia, & tanquam Deo tibi videantur esse subjecti, quia operaris in Dei nomine, contemne quæ seculi sunt, & Dominica Passionis opprobrium contende omnibus præferre divitiis.

Hæc

Hæc sufficiant de virtutibus, quibus instructi esse debent, qui salutem Proximi quaerunt; quia vero in communi omnes ea concernunt, qui quocunque tandem modo salutis aliorum student; ex superabundanti aliqua addentur pro iis, quibus ex officio incumbit salutis aliorum inservire; quales sunt Superiores, Concionatores, Confessarii. Sic ergo

LIB. III.
PARS I.
CAP. X.
SEC. XVI.

SECTIO XVI.

Quàm difficile, arduum, & plenum periculis sit officium Superioris.

Ars est artium regimen animarum. ait S. Gregor. Mag. Pastor. 1. p. c. 1. causam ibidem assignat, faciens comparisonem inter curam corporis & curam animæ; dicitque longè hanc illâ esse excellentiorem, propter eminentiam illius quod curatur; & difficiliorem, ob occultos defectus, qui oculos fugiunt. Cura corporis versatur circa materiam terream, sædam, & foetidam, morti seriùs vel citiùs succubituram; cura animæ circa rem spiritualem, immortalem, & Divinæ participem Essentiæ. Qui in corpore malè habet, medicinam quaerit, amaras potiones non abhorret, exseruntque medicinæ applicatæ naturalem suam virtutem sinè resistantiâ. Medicinæ e contra, quæ animæ applicantur, difficulter & non sinè resistantiâ effectum producant; quam resistantiam causant proprius amor & perversa voluntas; quæ adeò miserum patientem dementant, ut vulnera sua non sentiat, imò iis ità delectetur, ut gratior

Difficultas regiminis animarum explicatum

LIB. III. tior ei sit morbus quam sanitas: Accedit,

PARS I. quod sæpius oculis corporeis, quod in cor-

CAP. X. pore morbidum est, videri possit, adeoque

SEC. XVI. facile sanari; animæ verò infirmitates depre-

hendi hoc modo nequeant; & si manum me-

dicam adhibere tentemus, non rarò cum in-

visibilibus hostibus acerrimè confligendum

sit. Difficultas hujus spiritualis artis ex

eo augetur, quòd homo sit Microcosmus,

seu parvus, imò potiùs magnus, in parvo

mundo, Mundus, adeoque totius Mundi re-

gimen ei incumbat, qui vel unum regere de-

bet hominem; totque habeat humeros impo-

sitos Mundos, quot sibi subditos habet ho-

mines. *Imposuisti homines super capita nostra,*

ait Propheta David ps. 65. *Super capita,* ait,

non super humeros, onerum cæteroquin

proprium locum: ut ostendat, omnes supé-

rioris curas, intentiones, studia, ad regen-

dum debitè subditum dirigi debere; imò

oportere, ut Superior suorum per indefes-

sum laborem fiat servus, minister & subditus.

Hæc clarè patent ex Epist. D. Pauli ad

Hebr. cap. 13. in qua, postquam subditos

monuisset, ut suis pareant Superioribus,

Quanta à hæc, hujus obedientiæ assignat motiva: *Ipsi*

Superiori- enim pervigilant, *quasi rationem pro animabus ve-*

bus adhi- stris reddaturi. Terribilis sententia! quæ me-

benda cu- ritò Superiorum corda contremiscere facit.

ta in ani- Duo ex mente S. Pauli superioribus incum-

marum bunt: *Vigilare, &, Rationem reddere.* Primò

regimine. ait, *Pervigilant,* non nudè: *Vigilant:* q. d. *Vigi-*

lant, sed non modo ordinario, verum indef-

esso, & planè extraordinario, si suo velint

officio satisfacere. Et licèt vitæ innocentia

Angeli essent Subditi, nec aliâ re quàm temporali occuparentur; curam nihilominus extraordinariam illorum gerere deberent Superiores: Ast ordinariè homines Angeli non sunt, & quamdiu vivunt, ex mundano pulvere nonnihil fòrdeant: præterea cura rei non domesticæ & temporalis; sed spiritualis & æternæ est, quæ superiorem gravat & premit; unde in hoc negotio sudandum, laborandum, vigilandum. Secundò dicit S. Paul. L. c. *Quasi pro animabus vestris rationem reddituri. Hoc est maximum periculum* ait D. Thom. Aquin. in illum loc. *hominem de factis alterius rationem reddere, qui pro suis non sufficit.* Et S. Greg. Lib. mor. 24. c. 16. *Qui regendis subditis præst, reddenda apud Deum rationis tempore, ut ità dicam, tot solus animas habet; quæ nimium cogitatio, si assidue mentem excoquit, omnem superbia tumorem premit.* Et quidni tremet Superior verba recogitans, quibus illum Deus alloquitur Reg. 20. v. 39. *Custodi virum istum, qui si lapsus fuerit, erit anima tua pro anima ejus.* Audiet Superior in illa decretoria die, quod legitur apud Hierem. c. 13. 20. *Ubi est grex, qui datus est tibi, pecus inclytum tuum: Quid dicis cum visitaveris tertu enim docuisti eos adversum te & erudisti in caput tuum. Nunquid dolores apprehendent te quasi mulierem parturientem? Quid respondebit Superior, si suo in officio deses gregem pati penuriam passus fuerit? Nunquid viadictam clamabunt, neglectæ ab eo oviculæ? quòd in virtutibus non profecerint, quòd ad perfectionis gradum, quem consequi potuissent, non pervenerint, quòd ex gratiæ & auxilia iis*

Officium Superioris periculosum.

de-

LIB. III. denegata fuerint, quibus Deus dirâſſet illos;
PARS I. ſi debito modo à Superioribus directi fuiſ-
CAP. X. ſent. Nunquid ergo meritò ſub tanto &
SEC. XVII. tam tremendo onere, inſtar mulieris partu-
 rientis ſuperiores gemunt & tremunt? *Duriſ-
 ſimum iudicium his, qui præſunt, fiet. Sap. 6.*

Ex his ſatis colligi poteſt, eos, qui ſupe-
 rioritati inhiant, vel omnino cæcos, vel, ſi
 Superiorum pericula agnoſcant, exiguam
 ſuæ ſalutis curam gerere. Vel probiſſimus
 premitur & coangultatur ex propriis delictis,
 onusque grave eſt, vel minimum peccatum,
 ut certè opus non ſit advocato aliunde one-
 re, proprium augere. Certum eſt multos
 ardere in inferno, qui æternum gauderent
 in Cælo, ſi Superiores non fuiſſent; nimis
 quàm verum eſt illud Eccleſ. 8. *Interdum ho-
 mo homini dominatur in malum ſuum.*

SECTION XVII.

*Vocati à Deo ad munus regendi, perti-
 naciter non recuſent.*

Licèt multæ & magnæ difficultates ſint
 officio Superioris annexæ, occurrantque
 in illo pericula, plura quàm dici queat; de-
 bitè interim ad munus regendi vocati, per-
 tinaciter non recuſent; ſed humeros animo-
 ſè ſupponant; ne, dum Deum offendere ti-
 ment in officio, graviùs offendant per indi-
 ſcretam repugnantiam, Deique amittant
 gratiam, quam præpoſtero ſtudio conserva-
 re contendunt. Si verò ex humilitate quis ſe
 indignum æſtimaret, ideòque regiminis o-
 nus ſubire recuſet, audiat loquentem hæc de
 re

re S. Gregorium Past. i. c. 6. *Tunc humilitas ante Dei oculos vera est, cum ad respuendum hoc, quod utiliter subire precipitur, pertinax non est: neque enim verè humilis est, qui superni nutus arbitrio, ut debeat praeesse, intelligit, & tamen praeesse contemnit.* LIB. III. PARS I. CAP. X. SEC. XVII.

Alii sunt, qui ita vitæ contemplativæ ad-
dicti, ut ejus amore, officiis, quibus ea tur-
bari possit, immiscere se nolint; sed id inor-
dinati amoris proprii est. Si suo tempore hi
delicatulî coram severo statuatur Judice,
invenient se tot peccatorum reos, quot per
bonum regimen impedita fuissent, eorûm-
que meritorum participatione privatos, quæ
per laudabilem officiî administrationem
colligi ab aliis fecissent. Servus fidelis ob-
sequi debet voluntati Domini sui, ejusque
commodum suo præponere. Dominus, quem
habemus, bonus, fidelis, justus, & præsti-
torum obsequiorum æquus censor, servi sui
non obliviscetur illiusque salutem inter tur-
bas & negotia promovere non omittet. Et
quomodo quæso, gratiam, robur, & auxi-
lium Deus denegabit nobis, si ejus gratiâ
nostrammet utilitatem & commodum ne-
gligentes, perdendæ propriæ salutis pericu-
lo ex ejus amore nos exponamus?

Ille, qui ex amore nostrî animam suam
pro nobis in mortem dedit, dignatus est Pe-
trum, & in eo omnes Prælatos alloqui: *Petre
amas me? pasce oves meas.* Quis ergo adeò re-
fractarius erit, qui ei respondeat: non fa-
ciam; non pascam, nec periculoso huic offi-
cio me applicabo, ne ipse peream: nunquid
impudenti hoc responso, satis indicaret;
quòd

*Ex amore
proprio of-
ficium su-
perioris
recusan-
dum non
est.*

LIB. III. quòd intensius se, quàm Deum amet. Verùs
PARS I. Christi amator mavult cum S. Paulo anathe-
CAP. X. ma esse, quàm recusare officium, quod Deus
SEC. XVII. subire jubet. Ubi amor est, ibi salutis peri-
 culum nullum est. Posito, nos in multis ex
 ignorantia vel humanà fragilitate defectu-
 ros, certi tamen sumus, quòd Caritas (cu-
 jus actum per officii susceptionem pro bono
 Proximi exercemus) operiat multitudinem
 peccatorum. Unde ad munus regendi vo-
 catus, humiliter se illi subiciat, nec dubitet
 de adfuturo sibi desuper auxilio. Non voca-
 tus autem nullo modo se ingerat, ne pereat.
 Summè mirandum est, ait S. Chrysost. hom.
 34. in Ep. ad Hebræ. quòd vel unus ex Su-
 perioribus salvetur; qui se vel vi vel occultis
 machinationibus intrusit: si enim hi, qui
 inviti ad Superioratûs locum coguntur, vix
 à lapsu absunt, quid de iis fiet, qui ambiciosè
 prestant, & se ipsos Superiores per adhibita
 omnis generis media faciunt. Aaron ad
 Pontificatum expressè à Deo vocatus, in sum-
 mum incidit salutis discrimen; quia per con-
 niventiam populo permisit aureum vitulum
 adorare; sic & Moyses Aaronis frater, ob
 quosdam leves defectus Terrâ Promissionis
 licèt multos, ut eam intraret, labores subiis-
 set, exclusus est. Saul à Deo ad regimen ex-
 pressè vocatus occuluit se; cùmque ægre tan-
 dem illud admisisset, & non secundum Dei
 voluntatem perfectè administrasset, à Deo
 (utinam non etiam in æternum) abjectus
 est. Ex his sapiant, qui indiscretè officia &
 superioratus ambiunt; cùm ipsis adeò malè
 res ceciderit, qui à Deo vocati erant. Et

*Superio-
 ratus am-
 biendus
 non est.*

quia

quia exemplo Saulis ad munus regendi etiam vocati, sæpe periculo se exponunt, quia officio non funguntur, ut deceret, hinc aliqua proponuntur documenta, quibus Superiores ad evadendum salutis discrimen in suam, suorumque salutem uti poterunt.

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SECTIO

XVIII.

SECTIO XVIII.

Superiori necessaria est vita exemplaris & oratio.

Sit Rector, ait S. Greg. Past. 2. p. c. 3. operatione precipuus, ut viam subditis vivendo denuntiet, & grex, qui Pastoris vocem morésque sequitur, per exempla melius, quam per verba gradiatur; qui enim loci sui necessitate exigitur summa dicere; hic eadem necessitate compellitur summa monstrare. Superior quodammodo est anima familiæ, qui eidem vitam vigoremque tribuit. Est horologium, secundum quod omnia vel bene vel malè diriguntur. Secundum Judicem Populi, sic & ministri ejus, & qualis est Rector Civitatis, tales & inhabitantes in eâ. Eccles. 20. Unde, ut docet S. Chrysost. tenetur lucere, quem Dominus voluit habere officium lucerna: quod si omittat, non sine fundamento timere potest, à se tanquam à fonte subditorum oriri defectus. Si Superior ipse deficiat v.g. in humilitate, in patientiâ, fervore, amore, zelo, cæterisque Superiorem decantibus virtutibus; si ipse Regulam Ordinis transgredi non timeat; nihil efficient exhortationes, quibus ejusmodi transgressionis prohibet; quia exemplum deest. Aptum in hanc rem suggerit Superioribus documen-

Superioris officium & obligatio.

tum

LIB. III. tum S. Petrus 1. Ep. c. 3. *Non dominantes in*
PARS I. *Cleris, sed forma facti Gregis*; q. d. non conve-
CAP. X. nit, ut Superiores solâ suâ autoritate subdi-
SECTIO tis imperent; sed ante omnia bono exemplo
XVIII. ad bene operandum invitent. Similem dat
 suo discipulo Timotheo instructionem S.
 Paul. 1. ad Tim. 4. *Exemplum esto Fidelium in*
verbo, in conversatione, in Caritate, in fide & ca-
stitate. Eadem ferme insinuat suo Tito c. 2.
In omnibus te ipsum prabe exemplum bonorum ope-
rum. Vel, ut græca versio habet: *Typum. Sis*
instar archetypi sive primaria forma: hoc est, ut
 explicat S. Hieronym. *Ex quo viva virtutum*
simulacra lineamentis vite honeste in se translati
exprimuntur. Talis erat teste S. Bernardo S.
 Malachias Episcopus Hiberniæ: *Erat Regu-*
la Fratrum, legebant in vitâ ejus, quomodo con-
versarentur.

*Superior
 addictus
 debet esse
 Orationi:
 & quare.*

Alterum Superiori necessarium est, Ora-
 tio: Hanc ut occupationem primariam Superi-
 oribus in societate præscribit Constit. Part.
 4. cap. 10. & Reg. 1. Rect. *Oratione ac sanctis*
desideriis totum collegium velut humeris suis susti-
neant. Salomon ædificaturus Altissimo tem-
 plum, sapientiam à Deo petit, qua adjutus il-
 lud dignè exstruat. *Mitte illam,* ait Sap. 9. *de*
cælis sanctis tuis, ut mecum sit & mecum laboret,
ut sciam quid acceptum sit apud Te. Si sapientiam
 petivit Salomon pro coordinandis debite
 inanimatis lapidibus; quàm illa petenda erit
 pro regendis hominibus, ratione & libero
 arbitrio præditis; ut fiant sanctissima Divinæ
 gratiæ vasa, perpetua gloriæ instrumenta,
 digna Divinæ Majestatis tabernacula; in qui-
 bus perpetuò laudetur & glorificetur, non
 per

per sanguineas irrationabilium animalium
mactationes, sed per innocua bonorum affe-
ctuum & sanctarum cogitationum sacrificia.
Hoc spirituale tabernaculum ut ædificetur,
sapientia à Deo necessariò efflagitanda.

Hominum genia diversissima sunt: aliqui
trahuntur verbis, alii exemplis; aliqui indi-
gent calcaribus, alii freno; unus excitatur
per laudes, alius iisdem extollitur, nec pos-
sunt humiliactiones sine periculo omitti; apud
aliquos verbum blandius omnipotens est,
apud alios proficit sola austeritas, & quidem
apud hunc in publico, apud alium in priva-
to; unus non movetur correctione nisi acri;
alius acrimoniam, nisi dulciariis misceatur,
cum indignatione respuit; huic errores om-
nes minutatim enumerandi; alii vix expo-
nendi, sed dissimulandi, quasi non animad-
versi, nequit enim ob infirmitatem grossio-
res bolos concoquere. Quis non videt in
tantâ animorum diversitate summâ opus esse
sapientiâ & discretione? ne destruat quod
ædificare, ne periclitetur quod salvare cu-
pimus. Medium instar funambuli, Superi-
ori semper tenendum est, nec nimium in
unam partem declinandum. Hanc univer-
salem scientiam quis sibi appromittere au-
deat, nisi detur ab eo, qui hominem fecit
cum affectibus & propensionibus suis? se
ipsum, ut Superior cognoscat, quanto labo-
re est opus? & alium quomodo cognosceret,
nisi desuper detur? non autem dabitur sine
serventi, & sæpe repetitâ oratione.

Præterea quæ non quotidie ferme eve-
niunt Superiori enodanda difficilia? quæ
non

LIB. III.
PARS I.
CAP. X.
SECTIO
XVII.

LIB. III. non intricata solvenda & sc̃pe talia, ex quibus expertissimus vix se extricabit. Quo fugiet ita perplexus, nisi ad orationem? à qua solâ petendum in rebus dubiis auxilium, subsidium, & consilium. *Hoc quotidie boni Rectores faciunt*, ait S. Greg. Moral. 23. cap. 12. *cùm se res dubias discernere non posse cognoscunt; ad secretum, velut ad quoddam tabernaculum revertuntur, divinâque lege perspectâ quasi corampositâ arcâ Dominum consulunt.* Sic fecit S. Bernard. de quo in ejus vitâ apud Gaufrid. Lib. 3. vitæ cap. 1. *Crebrâ experienciâ persuasus de omni re magis fidens orationi, quàm industria propria vel labori.* Idem ferè S. Bonav. scribit de S. Francis. in vita ejus cap. 10. *Erat oratio oranti presidium in omnibus, quæ agebat, de suâ diffidens industriâ, & de supernâ pietate confidens, per ipsius instantiam totum in Domino cogitatum jactabat.*

SECTIO XIX.

Alia Superiori necessaria virtutes sunt, Humilitas, Morum gravitas, Amor, Mansuetudo, Patientiâ.

Posuerunt te Rectorem, ait Sap. Ecclef. 32. *noli extolli; esto in illis, quasi unus ex ipsis.* Et iterum cap. 3. *Quando magnus es, humilia te in omnibus.* Qui major est in vobis, suadet æterna Sapientia Matt. 20. *fiat sicut minor, & qui pæcessor est, sicut ministrator; sicut filius Hominis non venit ministrari, sed ministrare.*

*Superior
debet esse
humilis.*

Plana ad dignitatem regiminis obtinendam via, certum ad illam conservandam

medium, est humilitas. Superbia est, quæ impedit quò minùs ad illam perveniat; vel si per ambitionem perventum sit, Superbia regimen abbreviat. Saul, ait S. Gregor. Lib. 26. moral. c. 19. *per humilitatem prælatus est, per superbiam reprobatus, Domino attestante qui ait: Nõne cum esses parvulus in oculis tuis, Caput te constitui in Tribubus Israel? Miro autem modo cum apud se parvulus, apud Dominum Magnus; cum verò apud se magnus, apud Dominum parvus fuit.*

Humilitate Superiori opus, ne ex fastigio, ad quod elevatus est, corruat; si enim in valle timenda est mentis elatio, quantò magis in apice? Humilitate opus est, ut regimen Subditis tolerabile & suave reddatur; debetque Superior ex consilio P. Balthasaris Alvarez sæpius recogitare, quòd non sit Dominus imperans servis & mancipiis; sed magni Regis, Dei scilicet, Filiis & Principibus; quòd quidem aliis sit præpositus, ingenuis tamen hominibus, qui ex amore Dei sanctæ & religiosæ servituti se subdiderunt; quorum animæ Christo cœlesti sponso copulatæ à Spiritu sancto inhabitantur. Cogitare debet; quòd, licet aliis sit præpositus, illis tamen ex hoc capite melior non sit. Et sicut non sequitur eum, qui navem dirigit, nobilitate generis præsentis alios in nave superare; sic & non sequitur eum, qui in religiosa domo officii autoritate præcipuus est, alios quoque virtute antecellere: potestque fieri, & sæpe fit, quòd Superiores eos, quos in vita autoritate regiminis præcedunt, in æternitate subsequi debeant.

Qui superior est, hoc ipso non est aliis melior.

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SEC. XIX.

*Gravita-
tem humi-
litati jun-
gere de-
bet.*

Præter humilitatem Superiori necessaria est morum gravitas: humilis sit Superior, non tamen abjectus; sed modestâ discretione humilitatem moderetur: *Ne dum immoderatus custoditur humilitas, ut ait S. Greg. Moral. lib. 26. c. 19. solvantur juga regiminis, & dum Prælatus quisque plus se, quam decet, deficit, subditorum vitam stringere sub obedientia vinulo non possit.* Ità ergo temperata sit humilitas, *Ut & de auctoritate nostrâ, quod formident, videant; & de humilitate, quod imitentur, agnoscant.* Humilitas Præsidis per auctoritatem sit reverenda, duarumque harum virtutum conjunctio amorem & timorem in Subditorum animis erga Superiorem conciliet. *Esto gravis, scribit S. Bern. Lib. 4. de consid. ad Eugen. Papam, sed non austerus, non dissolutus neque severus; sed inter ea mediocritatem tene; ut neque de severitate sis oneri, neque de familiaritate contemptui: austeritas fugat infirmiores, gravitas reprimit leviores. Utilis est semper custodia oris, qua tamen familiaritatis gratiam non excludat: ille convenientior habitus, si actu severus, vultu serenus, verbo serius.*

*Triplex
funis, quo
suis Superi-
or debet
conjugi.*

Denique præter enumeratas jam virtutes necessaria Superiori est Caritas, Mansuetudo, & Patientiâ: hoc triplici fune suis debet subditis Superior conjugi. Sit erga suos ut pater, cujus nomen gerit, omnem eis exhibens benevolentiam, promptèque indulgens, quod nec contra Deum, nec Regulam, nec salutem est; defectus illorum patienter ferat, desolatos soletur, pusillanimes excitet, infirmos roboret, majorèmq; sibi Commissorum, quàm sui ipsius in victu & amictu,

mixtu, aliisque necessariis curam gerat; ut
re ipsa subditi experiantur, se à Superiore a-
mari, neminem ab illo odio haberi vel con-
temni; sit amor hic purus & ad omnes æqua-
lis. Præferat in omnibus suis singularem
mansuetudinem, inordinatis passionibus,
maximè iræ, nullum locum dando; in Man-
suetudine, ut in centro, non secus ac piscis
in aquâ quiescat, nec inde egrediatur: & si,
re ita exigente, irascendum sit, ira sancta sit,
& ita sub rationis imperio, ut præ libitu ad
debitam temperiem redigi possit. *Ut corpo-
rum*, ait Senec. de Benef. cap. 3. *itâ animorum
vitia molliter tractanda sunt.* Nullum animal
morosius est, ait idem Lib. 1. de Clement. c. 17.
nullum majori arte tractandum, quàm Homo,
nulli magis parcendum: quid enim stultius, quàm
in jumentis quidem & canibus erubescere, iram ex-
ercere: pessimâ autem conditione hominem esse &
morbis medemur, nec irascimur; atqui & morbus
animi mollem medicinam desiderat, & ipsum me-
dentem minimè infestum agro. Agat Princeps cu-
ram non tantùm salutis, sed etiam honesta cicatri-
cis. Superior in insuetus, ad iram non pro-
nus, miro modo omnium ad se corda rapit,
æstimatus, colitur, amatur ab omnibus: Su-
perior e contra tetricus, austerus, iracun-
dus, animos à se alienat, à subditis contem-
nitur, ineptus ad alios regendos judicatur,
utpote qui se ipsum regere non valeat; talis
in consiliis est improvidus, in loquendo ar-
rogans, in agendo confusus; liber accessus
ad heterochitum illud caput membris non
pater, timont ne veniant tempore opportu-
no, quo minùs est dispositum: ex quo affli-

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SEC. XIX.

ctis sœpe additur afflictio, redditurque jugum Domini & onus ordinis gravius molestiusque. Mansuetudini ergo studeat Superior eò magis, quò faciliùs contra hanc peccari potest inter tot occurrentes occasiones; sœpe, dum odiosis & intricatis negotiis distinctetur & implicatur Superior, venit jam hic, jam alius, jam hoc, jam illud perentes &c. quibus in occasionibus non ità facile erit insurgentes iræ motus comprimere, nisi sœpius præviè contra illos se armarit. Ob Subditorum excessus ad iracundiam non moveatur; cogitet, quod in hoc mundo velut in Xenodochio vivat; in quo qui degit, assuetus esse debet, videre defectus, & cum ægrotis sinè nausea agere; post deplorandum illum naturæ humanæ lapsum aliter esse non potest, quàm quòd innumeri in humanam conversationem & vitam irreperant defectus. Superior à suis nec exspectare, nec exigere prudenter potest, ut omnia ad amulsi finè ullo errore quàm accuratissimè faciant: Parens volens filium instruere in progressu, cum filio tardiùs progrediente, tardè progreditur manùque ducit; non festino gradu properans illum post se relinquit; sed exspectans dat morà; sequi aliàs nullo modo posset. Indignatio & impatientia ob defectus subditorum concepta, facit, quòd Superior plures committat defectus, quàm Subditus; Superior enim impatiens faciliè à Subdito concepit aversionem, minoris illum æstimat, contemptim habet, nec magnam illius curam habet. Contra impatientiam ergo, ut multorum malorum causam magno animo

certan-

certandum; & dum Subditorum defectus LIB. III.
occurrunt, occasionem ex eisumat Super- PARS I.
rior se in patientia, mansuetudine, & amore CAP. K.
exercendi, omnem Subdito affabilitatem & SEC. XIX.
humanitatem exhibendo.

Notent interim Subditi, ut, si Superiorem à mansuetudine interdum deflectere advertant, eum excusent; & Superior homo est, & vix possibile, ut semper inter tot tædia & occurrentes continuo molestias animo idem sit: Sol in cælo non semper diffundit clarè radios propter obstantes nubes; & quomodo hoc à fragili homine expectabis? Et hi ipsi Superioris defectus ordinariè à subditis ortum habent, dum eos ob inobedientiam, teporem, & in observandis regularibus negligentiam per austerum Superioris regendi modum Deus castigat, & justissimo suo iudicio permittit, ut à Superioribus Subditi male regantur: non dat iis lumen & sapientiam, quibus instructi debite subditos in dubiis instruere, eorum defectus cognoscere, in tentationibus roborare, & ad bonum excitare valeant. Jam hunc jam illum committunt in regimine errorem, quod non raro in maximum vergit detrimentum communitatis. *Regnare facit Hypocritam propter peccata Populi* Job. 34. Et iterum Osee cap. 14. *Dabo tibi Regem in furore meo.* Quæ verba considerans S. Greg. Moral. 26. c. 14. ait: *Sic ergo secundum merita subditorum tribuuntur persona regentium, ut sæpe qui videntur boni, accepto mox regimine permutentur.* Sunt hac in re iudicia Dei mirabilia & terribilia. Ut sæpe pro malo gregis, etiam verè boni delinquant vita-

Superioris defectus à subditis tolerandi.

Malus Superior subditorum peccata est.

LIB. III. *Pastoris.* Idem Greg. Fitque ex mente sancti
 PARS I. Doctoris sæpe, quod magnos & enormes
 GAP. X. committat circa regimen errores Superior;
 SEC. XX. & tamen pro suâ personâ non peccet; quia
 facit quod potest; licet enim Deus gratiam
 eidem subtrahat quantum ad regimen, non
 tamen subtrahit, quantum ad propriam Su-
 perioris personam. Nullus, pergit S. Greg.
 l. c. qui talem Rectorem patitur, eum, quem pa-
 titur, accuset; quia nimirum sui fuit meriti, per-
 versi rectoris subiacere ditioni; culpam ergo pro-
 prii magis accuset operis, quàm injustitiam guber-
 nantis. Ex his omnibus patet, quod, sicut
 ad bonam Subditorum vitam plurimum
 contribuit exemplaris Subditorum conver-
 satio; sic & multum vel ad bonum vel ad
 malum regimen Superiorum, vita mala vel
 bona conferat Subditorum.

SECTIO XX.

Quomodo Subditorum defectus cor- rigendi.

CONstat ex sacris literis tam veteris quàm
 novi Testamenti obligari unumquem-
 que hominem, ut delinquentem Proximum
 suum corrigat, ubi & quando utiliter id fa-
 cere potest. Sæpe quis innumeris constanter
 immersus hæret defectibus, quia non est qui
 corrigat; peritque ob defectum correctio-
 nis, qui correctus æternum vixisset in cœlis.
 Connivere, nec velle latrare, ubi opus est,
 Caritas non est. Crudelitatis non Caritatis
 esset, Proximum periculo perdendæ vitæ

*Salus pro-
ximi sæpe
pendet à
correctio-
ne.*

ex-

expositum, non liberare, si facile fieri posset: majoris crudelitatis est, qui Proximum è peccatis per salutare admonitiones eripere potest, nec tamen facit. Filium, Famulum, aut Vicinum tuum, non amas ut oportet, si defectus dissimulas, eorùmque vitam, si mala sit, admonendo emendare omittas. *Non est ista Caritas, sed languor*, ait S. Aug. in Ep. 1. Joan. tract. 7. *Fel columba non habet, tamen rostro & pennis pro nido pugnat, sine amaritudine sevit: amor savit, caritas savit, sevit quodammodo sine felle more columbino, non corvino.*

Si ergo cuique homini mandatum sit de Proximo suo, quanto magis Superioribus, qui ad hoc non tantum ex caritate, sed ex officio etiam obligantur, quique à Deo constituti sunt, ut, quæ corrigenda in subditis vident, sine morâ emendare festinent. Mansuetudo, ut paulò antè dictum est, Superiori necessaria est, sed ea sit virilis, seria, animosa, non effeminata, & sine omni aculeo: vix suo officio satisfaciet Superior, nisi mansuetudini aculeum suo loco & tempore prudenter jungat. *Cunctis Rectoribus*, ait S. Greg. Lib. Moral. 19. c. 12. *utraq; summopere sunt tenenda, ut nec in disciplina vigore benignitatem mansuetudinis, nec rursus in mansuetudine distractionem deserant disciplina.* Regat ergo disciplina vigor mansuetudinem, & mansuetudo ornet vigorem, & sic alterum commendetur ex altero, ut nec vigor sit rigidus, nec mansuetudo dissoluta. Idem Lib. 30. Moral. *Miscenda est lenitas cum severitate, faciendūque quoddam ex utraq; temperamentum, ut neque multâ asperitate exulcerentur subditi, neque nimia benignitate solvan-*

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SEC. XX.

*Superior
severita-
tem jun-
gere debet
mansuetu-
dini.*

L I B. III. tur. Præter tabulas legis & manna asserva-
P A R S I. batur etiam in Arca veteris Testamenti, Vir-
C A P. X. ga; ut ostendatur: Si est virga distractionis, sit
S E C T. XX. & manna dulcedinis: hinc etiam David ait: Vir-
 ga tua & baculus tuus ipsa me consolata sunt:
 virgâ enim percutimur & baculo sustentamur; si
 est ergo distractio virga qua feriat; sit & consolatio
 baculi, qua sustentet: sit amor, sed non emolliens;
 sit rigor, sed non exasperans; sit zelus, sed non im-
 modicè saviens; sit pietas, sed non plus quàm expe-
 diat, parcens, S. Greg. loc. cit.

*Ordinis
 sui splen-
 dorem Su-
 perior cu-
 rare de-
 bet.*

*Quod ex
 timore o-
 mittere
 non debet.*

Sacer Ordo, suo cuique Superiori com-
 misit suam regulam & statuta, suum hono-
 rem & æstimationem & quasi vitam ipsam,
 ut in iis conservandis totus sit: hoc ab ipso
 expectat Ordo, hoc est, quod ipsi manda-
 vit, & de quo strictam suo tempore supremo
 Judicirationem dabit. Omni proinde stu-
 dio connitendum Superiori erit, ut obliga-
 tioni suæ constanter & generosè satisficiat.
 Non est quòd timeat aliorum machinationes
 & terribilamenta; Deus pro ipso est, à
 quo potestatem & auctoritatem regendi ac-
 cepit. Noli querere fieri iudex, alloquitur Deus
 Superiores Eccles. 7. nisi valeas virtute irrum-
 pere iniquitates; ne forte extimescas faciem Po-
 tentis, & ponas scandalum in aequitate tuâ; noli
 esse pusillanimis in animo tuo. Si vel uni contu-
 maci cesseris, insurgent paulò post plures,
 & te sibi, cum maximo obedientiæ & regu-
 laris observantiæ dispendio, subicient; con-
 tra hos severitate utendum: Neceffe est ut Re-
 trores à Subditis timeantur, quando ab eis Deum
 minimè timeriprehendunt; ut humanâ saltem
 formidine peccare metuant, qui Divina iudicia non
 for-

formidant. S. Greg. Past. 2. p. c. 6. Instandum
apud similes opportunè & importunè, si qui-
dem à debitâ correctione plurimùm eorum
salus dependet; quæ correctio si omittatur,
& subditus perit, & ab integra sæpe com-
munitate ob defectus & mala exempla ni-
miùm dissimulata gratiam Deus subtrahit,
cum magno tam spiritualium quàm tempo-
ralium bonorum detrimento.

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SEC. XXI.

SECTIO XXI.

*In correctionibus primas habeat
benignitas.*

SI non nihil acriùs Subditus coërcendus sit, Superior
semper primas sibi vendicet mansuetudo. *Superior sit*
De Deo ait Psal. 32. *Misericors & justus, & ad beni-*
Deus noster miserebitur. Bis mentionem facit *gnitatem,*
misericordiæ, semel justitiæ. *Gemino septo in-*
clusa est misericordia, ait S. Ambrosius. de obitu *quàm ad*
Theodosii. ictumque justitia inferre non po- *rigorem.*
test, quin à dextris & à sinistris à miseri-
cordiâ sufflaminetur. Exemplo ergo Dei ad mi-
sericordiam & lenitatem pronior sit Supe-
rior, quàm ad rigorem; & si medium in cor-
rectione ægre invenire possit, satius est de-
clinare ad misericordiam quàm ad rigorem.
Fratres, ait S. Paul. ad Galat. 6. *et si praecupa-*
tus fuerit homo in aliquo delicto, vos qui spiritua-
les estis hujusmodi in fratrem in spiritu lenitatis, con-
siderans te ipsum, ne & tu tenearis. Tangat me-
moriam, ait S. Aug. lib. 2. de serm. Dom. in
monte, *communis fragilitas, ut reprehensionem*
aut oburgationem, non odium, sed misericordia
præcedat. Superior verè spiritualis, qui à Spi-

LIB. III. ritu sancto regitur, nunquam ad nimium in
 PARS I. correctionibus descendit rigorem; hic enim
 CAP. X. Spiritus, est Spiritus dulcedinis, Spiritus be-
 SEC. XXI. nignitatis, qui animam, quam possidet mirâ
 replet dulcedine & mansuetudine. Et hæc
 mansuetudo ex doctrina S. Pauli, ut putat
 Cajetanus in secund. ad Timot. 4. est nota,
 quâ bonus Superior à malo distinguitur:
 unde discipulum suum Timotheum Paulus
 monebat: *Argue, obsecra, increpa, in omni pa-*
tientiâ; & quia ex natura ad iram propende-
 bat Timotheus, hinc S. Paulus verbis illis:
Gratia & pax, quæ omnibus aliis epistolis suis
 præfigebat, addidit in epistola ad Timothe-
 um: *Misericordia*: quo innuere voluit, mise-
 ricordiam præcipuum esse Superioris orna-
 mentum. *Officii eorum* (Superiorum) dicit
 Rupertus in 2. ad Tim. *summum & necessa-*
rium decus est, Misericordia. Per quod non di-
 citur omnem à correctione abesse debere se-
 veritatem, sed ita miscendam; ut nunquam
 benignitatem supprimat & semper severitas
 à recta ratione gubernetur. Zelus in corre-
 ctione ardeat, sed moderatè & modestè,
 velut lumen in lampade, cujus flamma ab o-
 leo vitam & nutrimentum habet. *Bona cor-*
rectio piè solet sevire, patienter irasci, humiliter in-
dignari. S. Bern. Ep. 2. Et ante hunc S. Greg.
 Lib. mor. 20. cap. 28. *Irascitur* (bona cor-
 rectio) *& amat; sevit & tranquilla est*. Si se-
 veritas in correctione prævaleat, subditum
 magis exacerbat, dejiciet, & onus Religi-
 onis, in summum verborum Christi præju-
 dicium, qui dicit jugum suum suave & onus
 leve, intolerabile reddet: omnem deponet
 sub-

subditus indiscretè correctus erga Superiorem confidentiam, serviliter timebit, præsentiam exhorrescet; cum tamen cum Superiore agendum Subdito sit ut Patre, defectusque illi candidè aperiendi, & arduum salutis negotium cum ipso tractandum sit; quod non fiet, si acerba nimium correctio Subditi animum vulneraverit. Ut correctio cum fructu fiat, suaviter instillanda. Si membrum à corpore separandum sit, solet id ipsum præviè per medicinam, Narcoticum dictam, insensibile reddi, ut refecetur cum minore sensu; sic & corrigendus, non nihil prius laudandus, & coram eo contestandum, quod ex corde ei bene optemus, ut ita disponatur ad secuturam correctionem æquiori animo excipiendam. Deinde non ad singulos defectus statim correctio adhibenda, quædam interdum dissimulanda. *Sunt nonnulla, ait S. Greg. Lib. mor. 22. cap. 7. quæ in ipsa quoque familiarium conversatione corripi nequeunt sine culpâ corrigentis; atque ideo magnâ magisterii arte dissimulanda sunt, ipsa quoque hac dissimulatione toleranda.* Hoc modo Subditus continetur in filiali timore, ne excedat nimium, & justam Superiori irascendi causam tribuat. Si continuò ad minimos defectus correctio adhibeatur, redditur correctus pusillanimis, tetricus, obstinatus, duræ cervicis, & tandem ad omnes correctiones insensibilis. Arbustum terræ infossum, si spinis nimium coarctetur, in deformem excrescet truncum, à quo vel nullos vel paucos fructus colliges. Libertas, filiis Dei competens, subditis relinquenda

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SEC. XXI.

*Quid in
correctio-
ne obser-
vandum.*

LIB. III. quenda est, & optimos ferent fructus in
PARS I. tempore opportuno.

GAP. X.

SECTIO

XXII.

SECTIO XXII.

*Prudentissimo Divina Majestatis regimi-
mini, Superior suum conformet.*

*Perfectiones Divini
regiminis
enumerantur.*

Perfectius bene regendi exemplar, Superioribus proponi non potest, quàm Divinum, quod infinità instituitur sapientià & & perfectione. Præcipuæ, quæ in regimine Dei clariùs elucet perfectiones, sunt sequentes. *Prima.* In regimine omnium creaturarum, imprimis hominis, sublimem & excellentem finem sibi præfigit, qui non est alius, quàm propria sua gloria & salus hominum, quos ad hanc ducit per media sanctissima, & modo planè divino. *Secunda.* Creaturas regit maximâ sapientiâ, maturâ præmeditatione, omni præcipitantiâ sepositâ. *Tertia.* Quod semel decrevit, constanter & efficaciter exequitur. *Quarta.* In omnibus procedit secundum exactissimam justitiam, nec ulli vel minimum de suo jure subtrahit. *Quinta.* Omnibus se affabilem, mansuetum & benignum exhibet, neminem à se repellit; sed liberrimus cuique pater aditus, datùrque plena facultas gravamina, pericula, molestias, tentationes, &c. liberè proponendi; & si ita expedit petitionis suæ consequuntur effectum: omnibus in omnibus se accommodat, cujusque viribus onus attemperat, unum non plùs gravans quàm alterum, à malo absterret, ad bonum excitat,

lau-

laudat, bene operantes remunerat. *Sexta.* LIB. III.
 Curai illi est de omnibus, ne vermiculum PARS I.
 quidem ab eâ excludit. *Septima.* Infupera- CAP. X.
 bili patientiâ infinitas propemodum injurias SECTION
 ab ingratis hominibus sibi illatas tolerat, XXII.
 non illico ad rigorem justitiæ descendit, sed
 tempus indulget, ut, si velint, converti pos-
 sint; gratias & auxilium ad hoc offerendo.
Octava. Si ad castigandum cogatur, semper
 misericordiam superexaltat Judicio, immis-
 sâsque pœnas ad eorum dirigir salutem. *No-*
na. Inter tot negotia, inter tot jam hîc jam ibi
 irrogatas sibi injurias in executione pœna-
 rum, semper manet unus & idem in quiete
 suâ internâ imperturbatus.

Hoc perfectissimum archetypum, quilibet *Ad quod*
 Superior in se exprimat. Et si, cùm fecerit *regimen*
 omnia, quæ à bono Superiore fieri & deside- *Superior*
 rari possunt, nihilominus à Subditis patiatur *respicere*
 contradictiones, murmurationes, calumnias *debet.*
 &c. in mentem revocet non esse in mundo
 Superiorem, contra cujus regimen tot mo-
 veantur querelæ, quàm contra regimen ip-
 siusmet Dei; esto tale sit, ut melius, æquius
 & sapientius esse non possit: pauper libenter
 esset dives, dives doctus, infirmus sanus, &c.
 nemo suo contentus est, nemo qui conditio-
 nem suam, si optio daretur; non mutaret.
 Quemadmodum verò Deus non attentis e-
 jusmodi insanis querelis & murmurationi-
 bus, suo pergit modo orbem regere, & ex-
 equi quod sapienter decrevit; sic & Superior
 in suo ad Dei gloriam & voluntatem incep-
 to regimine se turbari vel mutari non sinat,

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SECTIO

XXIII.

animo non cadat; sed constanter, quod bene cospit, ad finem perducere studeat.

SECTIO XXIII.

Qualis debeat esse Concionator.

DEbet Concionator ante omnia esse vitæ exemplaris, & faciem evangelicæ veritatis magis moribus, quàm verbis circumferre. Mores sancti & vita ad normam Evangelii instituta, plura efficient quàm innumera verba; plenius enim docetur opere, quàm sermone. Si aliquâ in arte instrui cupis, talem ex mente Senecæ quærere debes magistrum; *quem magis admireris cùm videris, quàm cùm audiêris.* Ep. 53. Concionator Auditorio virtutes non persuadebit, quibus ipse præditus non est. Movere seipsum prius Orator debet; prius ipse ardere; quàm alios moveat, alios inflammet. Qui alteri vult dare, prius habere ipse debet, quod alteri daturus est.

In concionatore vitæ sit exemplaris.

Sublime munus est, munus Concionatoris; conformis ergo sit sublimi officio, vitæ sublimis. Tres habet Christus generationes: una est æterna in sinu Patris; altera in tempore; tertia in corde hominum. Origo primæ, est Pater æternus; secundæ purissima Virgo Maria; tertiæ Concionator, cujus officium est, Christum parere in cordibus audientium; & qui cum S. Paulo concionatore perfectissimo dicere potest ad Gal. 4. *Filioli mei, quos iterum parturio, donec formetur Christus in vobis.* Sicut ergo infinitæ perfectionis est causa primæ generationis Pater Celestis;

lestis; & maximæ sanctitatis causa secundæ generationis, Beatissima Virgo; sic & debet Concionator in virtutibus, perfectione, & vitæ sanctitate, utpote tertiæ generationis causa, præcellens esse.

Hæc vitæ sanctitas & præcellentia, quia multis deest, hinc fit, tot doctissimarum etiam concionum, fructum esse vel exiguum vel nullum. Unde S. Theresia dicere solita, unum integræ vitæ & laudabilis conversationis Concionatorem plus efficere, quàm amplum aliorum numerum. Pauci Apostoli exquisitis naturæ talentis non præditi totum mundum converterunt: cogiter ergo quis, ait S. Chrys. hom. 47. in Evang. quanta debeat esse nostra vel malitia vel negligentia, quòd nos in tanto jam numero exiguum illam mundi partem ad meliora reducere non valeamus: cùm tamen, si numerum spectes, ad mille mundos convertendos sufficientes essemus. Quod Apostoli numero pauci mundum Christo subjugarint, non tam miraculis, quàm vitæ illorum sanctitati adscribendum est; quæ sanctitas, si illis defuisset, & contra inordinatis passionibus agitati, divitiarum cupidi, voluptatum amatores extitissent; esto millenos ad vitam mortuos revocassent, non talem, qualem modò miramur, fructum fecissent. Joannes Baptista, ut legimus Joan. 10. nullum signum fecit; attraxit tamen ad se totam Judæam, & in convertendis ad Deum hominibus planè extitit admirabilis. Sancta ergo vita est, quæ tam super Concionatorem, quàm Auditorem, Celestem

LIB. III. lestem debet benedictionem desuper attra-
PARS I. here.

CAP. X.

SECTIO

XXIII.

*Orationi
 debet esse
 addictus
 Conciona-
 tor.*

Debet ante omnia Concionator addictus esse Orationi. *Vita activa*, docet D. Thom. 3. p. q. 40. a. 1. ad 2. *presupponit abundantiam contemplationis*; *predicando enim contemplata tradit*. Et alio in loco. 2. 2. q. 188. 2. 6. *Prædicatio ex plenitudine contemplationis derivatur*; unde Greg. ait, quod de perfectis viris post contemplationem suam redeuntibus dicitur: *Memoriam abundantia suavitatis eructabunt*. Si Concionator cœlestis gratiæ dulcedines per orationem prius senserit; magnâ de cœlestibus emphasi loquetur, & Auditorum corda majori intus flammâ accendet, quàm qui ex libris tantùm speculativam divinorum scientiam hausit. Debet præterea Concionator per preces & Sacrificia sua Deo se, & suos Auditores recommendare; *Nisi enim intus sit, qui doceat; doctoris lingua exterius invacuum laborat*. S. Greg. Hom. 30. in Evang. Doctus concionator auditorium suum in materia fidei optimè instruere potest; sed sinè Dei auxilio ad pœnitentiam, ad amorem Dei & Proximi, ad humilitatem, &c. non movebit; hi enim similesque motus, cùm supernaturales sint, non nisi à supernaturali agente causari possunt, quòd ut fiat, preces & bona opera adhibenda. Unde ait S. Aug. de Doct. Christ. c. 4. *Pietate magis Orationum, quàm oratorum facultate se posse non dubitet; ut orando pro se ac illis, quos est allocuturus, sit Orator antequam Doctor; priusquam exferat profertentem linguam, ad Deum levet animam sitientem; ut eructet quod biberit, vel quod impleverit, effundat.*

SECT.

SECTIO XXIV.

*Qualis debeat in Concionibus proponi
populo Doctrina.*

DOctrina, quàm Concionator proponit, sit sancta, intelligibilis, & moralis, quæ apta sit ad intellectum Auditorum illuminandum, & voluntatem ad virtutis studium inflammandum, excerpta ex S. Scripturâ, Sanctis Patribus, piisque Authoribus, rarissimè ex Ethnicorum scriptis: nec est quòd Concionator multum laboret de exquisitâ sermonis elegantia; ornanda est Concio ùt honesta matrona, non ùt dissoluta & vagans meretricula, quæ adscititio ornamentorum fuco ad luxuriam se ornat. Prudentibus, ait S. Prosper, *non placent phalerata sed fortia; Bonorum ingeniorum, juxta S. Augustinum, insignis est indoles; in verbis verum querere non verba; quid enim prodest clavis aurea, si aperire, quod volumus, non potest? aut quid obest lignea, si hoc potest? quando nihil quarimus, nisi patere quod clausum est.* Idem hac de re fert judicium Seneca Ep. 115. ad Lucillum. Nimis anxium esse te circa verba & compositionem, mi Lucilli, nolo; habeo majora qua cures; cujuscunque orationem videris sollicitam & politam, scito animum quoque non minus pusillis occupatum. Magnus ille remissius loquitur & securius; quacunque dicit plùs habent fiducia quàm cura; nòsti quamplures juvenes barbâ & comâ nitidos, de capsulâ totos; nihil ab illis speraveris forte, nihil solidum. Oratio vultus animi est; si circumtonsa & fucata

LIB. III.
PARS I.
CAP. X.
SECTIO
XXIV.

*Doctrina
populo
proponenda
simplex
& recta.*

LIB. III. & manufacta, ostendit illum quoque non esse syn-
PARS I. cerum, & habere aliquid fracti: non est ornamen-
CAP. X. tum virile concinnitas.

SECTIO
XXIV.

Objicitur nobis, ait S. Ambros. Lib. 1. Epist. 1. Scriptores nostros non servare Rhetorices regulas, sæpiusque ab iis contra eas peccari: Nec nos obnitimur, non enim secundum artem scripsere, sed secundum gratiam, qua super omnem artem est. Predicatio Christiana, ait idem in 1. Cor. cap. 1. non indiget pompâ & cultu sermonis; ne videatur esse ex versutiâ & caliditate humana sapientia, non ex veritate.

Sermones & Conciones de Christo ejusque doctrinâ, debent quandam cum ipso habere similitudinem. Quid in tota vita Christi ab extrâ videre fuit præter paupertatem, humilitatem, contemptum, crucem, & passionem? Hic ipse tamen Christus ab intrâ gloriâ & honore coronatus, & Divinitate repletus erat; sic & constituta sit doctrina, quæ de eo traditur; absit luxurians cultus, recta sit & simplex; ab intrâ verò spiritu sancto & virtute Christi repleta. Idoneos nos fecit, ait S. Paul. 2. Cor. 1. Ministros novi Testamenti, non literâ, sed spiritu.

*Quando
 adhiberi
 possit rhe-
 torica.*

Per hoc interim nequaquam prohibetur, quò minùs Concionator adhibeat subsidium Rhetorices; sed cavendum, ne sit affectatum; uti eo cum fructu potest, si quodammodo sponte in mentem, calamum, & orationem influat, sitque materiæ, quam tractamus, omnino accommodatum, & quasi connaturale: ità miles in medio conflictu inveniens gladium pretiosis lapidibus undequaque ornatum, eundem arripit, & utitur;

non quia pretiosa sunt, sed quia arma sunt. Licet ergo Concionator talentis abunde instructus, elegantem faciliè sermonem ex regulis Rhetorices concinnare possit, meliùs tamen faciet Populo proponere talem, qui spiritu plenus moveat, qui ex purâ intentione ad gloriam Dei & Proximi salutem promovendam procedat; qui unicus Concionum debet esse finis. Elegantes sermones auribus quidem placent; sed fructum, qui potissimum spectandus est, non faciunt. Aurum & gemmæ gladium ornant, sed solum acumen juvat ut secunda penetrem.

Quàm hoc in puncto erroneè judicat sæpe plebs & indoctum vulgus! ille, qui fucatis grandæsonantium verborum, troporum, & figurarum phaleris & parergis sua profert, æstimatur, laudatur, suspicitur, & vix non adoratur: apud Deum econtra optimus est, qui solius Dei gloriam spectat, nihili æstimans sive laudetur, sive vituperetur, dummodo peroret cum animarum fructu & lucro. Arborea altissimæ non semper producunt optimos fructus, & ad nihil aliud prodest eis proceritas, quàm ut vehementius à ventis impetantur: econtra pomi, pyri, ficus, quæ non ita excrescunt, tutiori sunt loco, melioresque afferunt fructus. Unicus finis concionum esse debet, lucrari animas; hunc finem qui assequitur, optimus Concionator est; sicut optimus sagittarius est, non qui aureâ utitur sagittâ, sed qui punctum metæ proximè tangit.

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SECTIO

XXIV.

Quis optimus sit Concionator.

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SEC. XXV.

Excellen-
tia officii
Confessa-
rii.

SECTIO XXV.

Documenta pro Confessariis.

EXcellentissimum officium est, quo funguntur Confessarii, vi cuius & portæ inferni obserantur, & Cœli aperiuntur; vi cuius è servitute Diaboli homo eripitur, & in sortem filiorum Dei asseritur; vi cuius homo à peccato, quod solùm verè malum dicendum est, quod solùm professus Divinæ Majestatis hostis est, quod hominem plùs deturpat, quàm quiddid sordidum, quiddid turpe est, absolviur; vi cuius datur homini gratia sanctificans, quæ entitas supernaturalis est, & radius Divinitatis, per quam supra omnem creatam pulchritudinem homo ornatur. Per nullum officium hierarchicum, solo Missæ sacrificio excepto, Deus magis honoratur, Angeli magis lætificantur, mundus magis ornatur, quàm per administrationem Sacramenti Pœnitentiæ. Debet igitur hoc suum ministeriũ magni Confessarius tacere, certus, se tempus nulli exercitio salubrius, excepto Sacrificio, impendere posse, quàm exceptioni Confessionũ; & quia ordinariè, quod excellens est, non unam post se trahit difficultatẽ, oportet ut omnes occurrentes molestias, & tædia invicto animo perrumpat, & superet, ut suo hac in parte satisfacere velit officio.

Quanam scire debeat Confessarius. In quem finem scire debet diversitatem peccatorum, debet in promptu habere media pro exigentiâ rei pœnitenti suggerenda, magnâ debet se puritate cordis armare; ne dum alios è sordibus extrahit, ipse in eas prolabatur; unde, cùm Christus suis Disci-

p. 10

pulis daret potestatem remittendi peccata, LIB. III.
dicebat Joan. 20. *Accipite Spiritum sanctum.* PARS I.
Opus præterea est magnâ discretionem, ut CAP. X.
quemque pro suo genio & dispositione natura gubernare, instruere, & ducere possit. SEC. XXV.
Diversissimæ sunt hominum conscientiæ, &
indoles; unus peccata sua excusat; alius enumerat per multas superfluas ambages detinens tam Confessarium quàm Confessuros: alii sunt conscientiæ nimis angustæ & scrupulosæ, alii laxæ: alii sunt melancholici, tetricis implicati cogitationibus & ferme desperantes; alii audaces & frontis perfrictæ, qui cum ipso etiam Confessario disputare non erubescunt; alii obstinati nullum dantes pœnitentiæ & doloris signum. Ut hos similesque pœnitentes bene regat & instruat Confessarius, magnâ opus est discretionem & patientiâ. Ante omnia curare debet, ut per adductas (breviter tamen) rationes & motiva ad dolorem suaviter excitet; omnibus verbis asperis & acerbis absteineat; Sacramentum enim Pœnitentiæ, est Sacramentum & tribunal misericordiæ, in quo peccator quietem inveniat, non autem magis affligatur & angoribus profundius immergatur.

Attendere præterea debet Confessarius, ut omnes seu divites seu pauperes; seu nobiles seu rusticos æquali excipiat amore & promptitudine. Nulla erit distantia personarum, mandat Dominus Deuteron. 1. *itâ parvum audietis ut magnum, nec accipietis cuiusquam personam, quia Dei judicium est.* Major sæpe instructionis fructus sperari potest à rudi plebeculâ, quàm doctis & divitibus;

LIB. III. non enim tot & tanta intercurrent impedi-
PARS I. menta in plebe quàm in doctis.

CAP. X.

SECTIO

XXVI.

*Confessa-
rio confes-
siones ex-
cepturo
quid fa-
ciendum.*

Ingressurus confessionale animo perpen-
 dat dignitatem muneris, recogitans se laturum
 iudicium, quod magno illo decretorio
 die, cùm Dominus ad iudicandum venerit,
 ratum & gratum habebitur; quodque pau-
 cis verbis majora patraturus sit miracula,
 quàm olim Moyse admirabili virgâ suâ.
 Hoc facto Deum oret, ut ad ejus gloriam &
 beneplacitum dignè hoc officio fungatur,
 ut talia eidem verba suggerat, quibus cor
 Pœnitentis tangat & emolliat. In quem finem
 orationem multis Confessariis familiarem
 præmittere poterit, quæ hîc apponitur: *Do-
 mine Deus omnipotens, qui non vis mortem pec-
 catoris, sed magis ut convertatur & vivat, pro-
 pitius esto mihi peccatori, & suscipe orationem
 meam, quam pro famulis & famulabus tuis pecca-
 ta sua confiteri cupientibus, ante conspectum cle-
 mentia tua humiliter offero, ut eos pariter & à
 peccatis exuas, & in futuro ab omni crimine illa-
 sos custodias. Per Dominum &c.*

SECTIO XXVI.

De exemplari Conversatione.

INter ea, de quibus provitum esse debet
 ei, qui ex officio salutis aliorum intende-
 re debet, non ultimum est, exemplaris vita
 & conversatio; plurimùm apud Proximum
 valet, eùmque ædificat vita alterius bo-
 na; sicut & destruit plurimùm vita ma-
 la & inordinata. Unde admonet Sanct.
 Petrus omnes Christianos: *Conversationem
 inter gentes habentes bonam.* Et S. Paulus suum

Ti-

Timotheum : *Exemplum esto fidelium in verbo & in conversatione.* Nec mirum, quod hoc ab Apostolis ità urgeatur ; conversatio enim bona amorem apud omnes conciliat, omnibus est grata & accepta, obtinétque dominium in corda hominum : cum Viro exemplaris conversationis libenter agimus, libenter loquimur, libenter illum audimus, confidenter secreta cordis pandimus, libenter & promptè ejus consilia sequimur. Debet hæc conversatio esse similis conversationi Christi, quando inter nos in terris corporaliter vivere dignatus est ; debétque nihil terrenum, sed omnia cælestia & sancta in moribus & vita elucere ; ut quodammodo Dii habeamur. *Tales convenit esse Dei cultores & servos, mansuetos, graves, prudentes, pios, irreprehensibiles, immaculatos ; ut qui viderite eos, stupeat, & admiretur & discat : Hi homines sunt Dii, quorum talis est conversatio.* S. Aug. De Vitâ Christian. Conversatio ergo nostra debet esse honesta sinè præsumptione, dulcis sinè tædio & amaritudine, urbana sinè affectione, obsequiosa sinè repugnantia, candida & sincera sinè fraude. Cor interim non omni homini revelandum, sed pro qualitate societatis plùs vel minùs : præsumptiosis & impudentibus animus non est patefaciendus ; cum synceris agendum syncerè. Melancholicis non esto familiaris, sed tantum partem animi tui iis crede ; suspiciosum enim solet esse hoc hominis genus, & quælibet in sinistram partè amat interpretari. Hæc omnia dividemus in conversationem urbanam & delectabilem ; prudentem & utilem.

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SECTIO

XXVI.

*Qualis
debet esse
nostra
Conversatio.*

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SECTIO

XXVII.

*Conversa-**tionem dele-**ctabili stu-**dendum.**Lingua**ad con-**versatio-**nem dele-**ctabilem**plurimum**contri-**buit.*

SECTIO XXVII.

De Conversatione urbanâ & delectabili.

Quia homo animal sociabile est, hinc laborandum est, ut unus alteri conversationem suam reddat gratam; quod addeò necessarium est, ut Aristoteles 8. Ethic. cap. 5. iudicet, impossibile ferme esse vel uno die morari apud hominem tetricum, à quo exulat omnis urbanitas & morum suavitas; unde concludit S. Thom. 2. 2. q. 12. art. 1. quod quis à naturâ obligatus sit, ut aliis delectabiliter convivat: nisi hîc & nunc contrarium fieri debeat, adsitque sufficiens causa, ex fraterna caritate aliû contristandi.

Lingua in primis, quæ plurimum ad conversationem delectabilem confert, bene instruenda, & cura eidem adhibenda omnino singularis. Nam ut ait Eccles. c. 6. *Verbum dulce multiplicat amicos, & mitigat inimicos, & lingua eucharis in bono homine abundat. Sapiens in verbis se ipsum amabilem reddit:* idem Eccles. cap. 20. Item de Sponsa dicitur Cant. 4. *Favus distillans labia tua Sponsa, mel & lac sub linguâ tuâ.* Qui hoc melle & lacte linguam condire potest, certus sit, gratissimam aliis futuram esse suam conversationem, seque multa mira in conversatione cum aliis patraturum: ut enim ait Cice. Offic. 1. *Difficile dictu est quantopere conciliet animas hominum comitas affabilis atque sermonis. Popularis & grata est omnibus comitas,* juxta S. Ambros. 2. Off. cap. 7. *nihilque quod tam facile illabatur humanis sensibus: & si mansuetudine morum, ac facilitate ani-*

mi;

mi ; moderatione precepti , & affabilitate sermo-
nis, verborumque honore , patienti quoque sermo-
num vice, modestiaq; , adjuvetur gratia , incredi-
bile quantum procedit ad cumulum dilectionis.

Sunt multi viri egregii, qui magno in ani-
marum lucra, desiderio feruntur, quique
magno affectu , verbo & opere Proxi-
mo adsumt ; sed quia adsunt rudi & modo
iurbano , tantum utilitatis ex laboribus &
obsequiis impensis non resultat quantum re-
sultasset, si cum affabili morum urbanitate &
comitate obsequia impendissent. Amori ur-
banitas ut individua comes jungenda ; hæc
enim dat vim, vigorem & decus amori. Si
Viri aulici singulari cum aliis urbanitate
conversentur, cur non & famuli Regis æter-
ni ? & hoc non tantum , quia urbanitas res
per se honesta est ; sed etiam quia plurimum
conducit ad salubriter cum Proximo agen-
dum.

Errant in hoc puncto quamplurimi enor-
miter, dum in honesta societate constituti ,
putant sibi loqui non licere, timentes ne im-
pingant ; sed hi tales ob hanc nimiam & in-
discretam cautelam nocent tum se ipsis, dum
animum quodammodo suffocant, & ad offi-
cia fraternæ caritatis prorsus inhabiles se
reddunt ; tum Proximo ; dum eum privant
variis bonis, quibus ditari posset, si affabili-
ter cum eo ageret & loqueretur.

Vitandi in conversatione & colloquiis
sunt præsumptuosi, audaces, impudentes
gestus, imperiosus loquendi modus ; absti-
nendum ab omni propria laude, à verbis
contumeliosis, detractoriis, irrisoriis, lo-
quendum

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SECTIO

XXVII.

Inurbani-

tas con-

versationi

& bono

proximi

nocet.

A quibus

in conver-

satione ab-

stinendum.

LIB. III.
PARS I.
CAP. X.
SECTIO
XXVII.

quendum de omnibus bene, exteriùsq; prædendum, quod quemque secundùm conditionem statûs & officii æstimemus & honoremus. Stulta imaginatio est, qua non rarò sibi quis persuadet, temerariam suam in loquendo licentiam non malè sumendam; certè omnibus per fatuos & ingenuè educato indignos sermones odiosum se reddit. Noli erga ullum irreverens esse, & te reciprocè omnes revereantur. Cum irreverenti ordinariè agitur irreverenter. *Deferre humiliter aliis honorem*, ait S. Bonav. in Spec. c. 16. *caritatis est fraterna, fomentum conscientia bone, illustrisq; animi evidens argumentum; vix, nisi socio deferas, cum ipso proficies.*

Conversatio quomodo lata esse debeat.

Ut conversatio suam assequatur perfectionem, debet, quantum honestas & modestia permittit, esse læta & delectabilis, longè remota à tetrico melancholicorum phantastarum modo, qui tristibus continuò immersi cogitationibus, quidquid proferunt, amaro & lamentabili Væ condiunt. Non interim intelligitur hîc dissoluta illa & vaga levitas, insultu sales, excussi risus, stultiloquia, pueriles & ludicræ historiunculæ, sermones vel à longè venerem sapientes; sed lætitia illa, quæ gravis & simul sancta sit: quæ, ut ait S. Bernard in Cant. serm. 85. oritur ut effectus à suâ causa, ab interiori animi decore & tranquillitate, *Qua diffundit per membra & sensus, quatenus omnis inde relucent actio, sermo, aspectus, incessus, risus; si tamen risus mixtus gravitate & plenus honesti: horum & aliorum profectò actuum, sensuumque motus, gestus & risus, cum apparuerit, serius, purus, modestus, totius expers* in so-

insolentia atque lascivia, cum levitatis tum ignavia expers erit. Candidè ergo, sincere & audacter procedendum sine omni tamen temeritate & præsumptione. De S. Cypriano in ejus vitâ sic legitur : *Tantum sanitatis & gratia ex ore lucebat, ut confunderet intuentium mentes gravis vultus & latus, nec severitas tristis, nec comitas nimia, admixta utrimque temperies, ut esset ambigere, vereri plus an diligi mereretur, nisi quoddam & vereri & diligi merebatur.* Hunc Virum imitare, & multum fructum afferes omnibus carus : *Labia enim justi considerant placita, & os impiorum perversa.* Proverb. 10. 32. vel, ut 70. habent : *Verba Virorum justorum distillant gratias : os autem impiorum pervertit.*

LIB. I II.

PARS I.

CAP. X.

SECTIO

XXVIII.

SECTIO XXVIII.

De conversatione prudenti & utili.

Estote prudentes sicut serpentes & simplices sicut columba, ait Christus Matt. 10. Animalia illa ab Echeziele in spiritu visa cap. 10. quæ erant figura Sanctorum, erant plena oculis antè & retrò. Quia Sanctorum actio, ut ait S. Greg. hunc locum explicans, omni parte circumspecta est, bona desideria utiliter providens, & mala solerter cavens.

Observandum ergo, ut conversatio prudens sit, *Primum*, ne Deus in aliquo offendatur; nulla in Conversatione nostra adeò generalis regula dari potest, quæ non patiat inter dum exceptionem, hæc sola excipitur: *Nil contra Deum.* Nullam hæc regula admittit glossam; sed strictè, ut verba jacent, accipiendâ;

Primum

ad Con

versatio

nem pru

dentem re

quisitum.

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SECTIO

XXVIII.

pienda; esto urbanus, esto affabilis, esto obsequiosus & hilaris; sed cave, ne quid contra Deum. Sicut Deus unica omnis justitiæ regula est; sic omnia, quæ huic regulæ non concordant, quantumcunque coram oculis hominum recta & speciosa videantur, grossa, crassa, & distorta haberi debent.

Secundum

Secundò observandum est, ut conversatio correspondeat ætati & statui nostro; aliqua sunt, quæ sæcularem non dedecent, sed religioso non conveniant; gestus nonnihil liberiores quadrare possunt juveni, non ità senii; viro docto multa loqui licet, non ità ignaro, &c.

Tertium.

Tertiò attendendum ad personas, quibuscum conversamur: Vix duos reperies ità sibi similes, ut uno eodémque modo fructuosè cum iis agi possit. Optimum hac in parte dat consilium S. Paul. ad Coloss. cap. 4. *Sermo vester semper in gratiâ sale sit conditus, ut sciatis quomodo oporteat vos unicuique respondere.* Quem locum S. Ambros. ità explicat: Ideo hac monet; aliter enim cum Potentibus mundi, aliter cum Mediocribus, & aliter cum Humilibus agendum est; aliter item cum Mansuetis, aliter cum Iracundiis, quibus cedi oportet. Ità egit cum proximo S. Paulus, ut ipse de se testatur 1. Cor. 9. *Cum liber essem ex omnibus, omnium me servum feci, ut plures lucri facerem: & factus sum Judæis Judæus, ut Judæos lucrarer; iis qui sub lege sunt, quasi sub lege essem, cum ipse non essem sub lege; ut eos qui sub lege erant, lucrifacerem: iis qui sine lege erant, tanquam sine lege essem, cum sine lege Dei non essem, sed in lege essem Christi, ut lucrifacerem eos, qui sine lege erant: factus sum infirmis*

firmis infirmus, ut infirmos lucrificarem: omni-
bus omnia factus sum, ut omnes facerem salvos.

Quarto in conversatione, quam quis utili-
lem & salutarem desiderat, præcipue obser-
vandum, ut in cujuscunque animum & affe-
ctum nos insinuemus, &, quantum sancta
patitur discretio, tempori serviamus. Quan-
tum in hoc puncto non laboratur in aulis
Principum; omnem movent lapidem viri
politici, ut post inspectas penitus alterius af-
fectiones eisdem se accommodent, sibi que
cor & animum alterius suffurentur, ut quo-
cunque voluerint, inclinare possint: quare
ergo in hac sanctâ animorum captivatione
Christi famulus deses esset, cujus finis longè
nobilior est, quàm ille Aulicorum. Debemus
nos firmiores, ait S. Paul. ad Rom. 15. imbecil-
litates infirmorum sustinere, & non nobis placere;
unusquisque vestrum Proximo suo placeat in bo-
num ad adificationem, etenim Christus non sibi
placuit.

Quintò attendendum ad occasiones &
tempus. Fili, ait Eccles. cap. 4. conserva tem-
pus; vel ut Janiènius legit, *Observa tempus.*
Homo sapiens, ait idem Eccles. c. 20. tacebit us-
que ad tempus, lascivus autem & imprudens non
servabunt tempus: ex ore fatui reprobrabitur pa-
rabola, non enim illam dicit in tempore suo. Pro-
ficuum & utile ordinariè erit, ut discursus
inchoetur, quicui, quo cum agere intendi-
mus, gratus est, ut ita paulò post sermo ver-
tatur ad id, quod alteri utile: non raro ex-
pedit, ut alteri mora discurrendi relinquatur,
ipsique cum patientiâ attendatur, quidquid
tandem proferat; dumquidò nil contra

Deum;

LIB. XII.

PARS I.

CAP. X.

SECTIO

XXVIII.

Quartum.

Quintum.

LIB. III. Deum ; pióque artificio discursus spirituales
PARS I. politicis & mundanis connectendi sunt : qui
CAP. X. unicus Religiosorum cum sæcularibus con-
SECTIO versandi finis esse debet.

XXIX. *Sextò* notandum , discursus ad longum
Sextum. protrahi non debere. In multiloquio ait Sap.
 Proverb. 10. *non deerit peccatum, qui autem*
moderatur labia, prudentissimus est. Vix possibile
 est, ut inter protractos discursus unum alter-
 rúmve verbum non excidat, ex quo nostri
 defectus interni, animique passiones non pa-
 tefiant; ex quo fit, quòd conceptam de nobis
 existimationem, ii, quibuscum agimus, de-
 ponant, tædium ex conversatione nostrâ
 hauriant, & ità parum fructificemus. Legi-
 mus de S. Laur. Justiniano Suri. 8. Jan. *Ser-*
mones fuit suavi, brevi & pondere pleno. Imitan-
 dum hoc erit volenti fructuosè agere cum
 Proximo. Esto sint tui discursus suavissimi,
 si ad nauseam protrahas, desipient. Panis
 est bonus, mel & saccharum suave, sed ni-
 mium vertitur in vitium & nauseam; unde
 cavendum, ne visitationes sint frequentes, ne
 tædium, alloquium vel accessus nimium re-
 petiti, patiant. *Subtrahè pedem tuum de domo*
Proximi tui, vel, ut Heb. habet, pretiosum, ra-
rum, fac pedem tuum, ne quando satiatas oderis
 to. Unde veræ sapientiæ fundamentum gen-
 tiles posuerunt hanc regulam: *Ne quid nimis.*

SECTIO XXIX.

De Modestia.

De mo. Materia
De act. & forma

Modestia virtus est, cujus officium est,
 mores & motus corporis secundum

rationem regere & componere ; materia circa quam versatur, sunt prædicti motus, visus, incessus, sermones, & reliquæ corporis actiones ; forma verò actionibus externis communicanda est, ut modum moribus imponat secundum cujuscunque officium, senium, dignitatem, negotia, locum, tempus. Ab hoc modo Modestia nomen sortita est, quasi à modo motibus imponendo. Virtus hæc plurimum ornat eos, qui supra candelabrum positi, aliis lucere debent.

Modestia, ut apud omnes æqualis sit, non convenit ; viri maturæ ætatis, multis gravibusq; negotiis occupati alia debet esse modestia, quàm religiosi novitii ; alia honestæ provectionis ætatis matronæ, quàm juvenculæ virginis &c. quod uni licet, non statim licet etiam alteri.

Modestia hæc duplex est ; una affectata, estque eorum, qui, cum ab aliis videntur, in exterioribus valde mortificati & modesti sunt, remotis verò arbitris, cum suis adsunt, omnis modestia evanescit, & per omnes ineptias, nugas, & scurrilirates diffluunt. Alia est semper & ubique constans, quæ nascitur, ut notat S. Thom. 2. 2. q. 160. art. 2. à modestiâ interiori animique candore ; de qua ita loquitur S. Petr. 1. Ep. 3. *Qui absconditus est cordis homo, in incorruptibilitate, quieti & modesti spiritus.* Quæ modestia fundata est in continuâ vivaque præsentia Dei memoriâ, coram quo, ut infinitâ majestate, supremoque suo Domino ex magnâ reverentiâ se deprimat & humiliat. Et quia hæc de præsentē Deo recordatio multis replet animam suavi-

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SECTIO

XXIX.

modestia

qua ?

Modestia duplex est.

LIB. III. ratibus, eandem ad externa distrahentia of-
PARS I. fundere non potest. Et hæc est vera Mode-
CAP. X. stia; quæ constans semperque eadem est, no-
SECTIO æte & die, domi, ruri, publicè, privatim;
XXIX. quia Deus, quem hæc Modestia respicit, ubi-
 que præsens est, ubique summâ reverentiâ
 dignus. *Finis Modestia*, ait Sap. Proverb. 22.
timor Domini, divitia, & gloria & vita. Sinè
 hac præsentia Dei memoriâ subsistere in
 longum non potest Modestia; subsistet au-
 tem, si hanc memoriâ firmiter impresseris.

*Illius effe-
 ctus.*

Effectus hujus virtutis varii sunt; ordinat
 & ad suam coaptat regulam omnes sensus &
 motus corporis; ordinat caput, vultque ut
 illud erigamus, cum nonnullâ tamen incli-
 natione, absque omni in quamlibet partem
 agitatione, ut, si necesse sit, illud modeste
 cum gravitate vertamus: oculos docet in
 terram ordinariè figendos, rarò, nec altè ni-
 mis erigendos; neminem torvis, sed blandis
 vult oculis quemlibet aspici; frontem sinè
 rugis & sine latentis iræ vel vindictæ indicis
 jubet habere exporrectam: labia verat
 nimium comprimi vel nimium distendi:
 hianti ore in risum excuti prohibet, nec den-
 tibus vult strideri: verbo; prohibet omnes
 inordinatos corporis & singulorum mem-
 brorum motus.

*Mo destia
 in vultu
 & discurs-
 sibus relu-
 cere debet.*

Præcipuè vultûs cura habenda est, cujus
 singularem semper habuerunt viri sanctitate
 & prudentiâ eximii, nec quidquam distor-
 tum contra Modestiae regulas in eo, ut præ-
 cipuè corporis parte omnibus patente, passi
 sunt. *Sapientia hominis lucet in vultu ejus.* Ecclef.
 8. & *potentissimus faciem illius commutabit.* Vel,
 ut

ut 70. habent, *Impudens vultu suo odietur*. Et alio in loco Proverb. 17. *In facie prudentis lucet sapientia, oculi stultorum in sinibus terra.*

Modestia modum mensuramque ponit discursibus, ne in loquendo simus vel nimis parci vel nimium prodigi; quod fit, si alterum interpellemus, vel laxatis linguæ habebis discursus ita protractos effundamus, ut aliis nec tempus, nec mora loquendi detur. Suum dat Modestia voci tenorem, ne sit nimium remissa, non fracta, nil foemineum sonans; sed formam quandam ac regulam, & sivecum virilem continens. Ipsum vocis sonum, monet S. Ambros. lib. 1. offic. cap. 18. *libret modestia, nec cujusquam offendant aurem vox fortior; ne quid indecorum sermo resonet tuus, nullum verbum inhonestè cadat.* Ità & S. Paul. ad Eph. 4. *Omnis sermo malus ex ore vestro non procedat, sed si quis bonus ad adificationem fidei, ut det gratiam audientibus; omnis amaritudo & ira, & indignatio & clamor, & blasphemia tollatur à vobis cum omni malitiâ.* Modestia ergo omnes omnium membrorum actiones adeò concinne ordinet & disponat, ut nihil sit, quod jure à videntibus taxari possit.

LIB. III.
PARS I.
CAP. X.
SECTIO
XXX.

SECTIO XXX.

Modestia studendum, quia nobis & Proximo nostro valde proficua est.

Dives est, juxta S. Ambros. lib. 1. off. cap. 18. Modestia, quia portio Dei est. Portio quæ cum Essentiâ Divinâ quandam habet conformitatem; sicut enim Deus omnia or-

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SEC. XXX.

*Modestia
facit ho-
minem
spectabi-
lem.*

*Et recolle-
ctum.*

dinavit in numero, pondere, & mensurâ; ita & Modestia actionibus hominis modum, mensuram & regulam ponit. Utilissima hæc virtus nobis est; facit enim nos Deo & Angelis caros, toti mundo reverendos. Pretiosa & affabile consuta vestis spectabilem reddit, qui eâ vestitus est; vilis econtra lacernula, despectû; ita & secundum Modestiae leges compositi mores sum opere hominem ornant & extollunt; morum econtra grossities facit despicabilem, & apud omnes contemptum.

Modestia proficua est recollectioni & interiori mentis devotioni, per modestiam siquidem clauduntur portæ sensuum, per quos sæpius mors in animam intrat. Per quinque sensus, ait S. Hieron. lib. 2. in Jovin. quasi per quasdam fenestras vitiorum in animum introitus est. Non potest Metropolis & arx mentis capi, nisi per portas ejus irruerit hostilis exercitus, horum perturbationibus anima prægravatur & capitur, aspectu, auditu, odoratu, sapore, & tactu. In eundem ferme modum hac de re scribit S. Ambros. de fugâ sæculi cap. 1. Respexit oculus & sensum mentis avertit; audit auris & intentionem inflexit; inhalavit odor & cogitationem impedivit; os libavit & crimen retulit; tactus contigit & ignem adolevit: intravit mors per fenestram, dixit Prophetæ, fenestra tua est oculus tuus. Hæc mala ne eveniant, studiosè curat Modestia; ex quo quanti æstimanda sit, abunde colligi potest: hæc siquidem exteriores sensus refrænat, per quos creaturæ in animam irrepunt, à quibus, si mens occupetur, ex eâ elabitur, quod divinum & spirituale est. Magna inter corpus & animam sympathia est, tanquam in-

in- & exterioris hominis connexio, ut pars una alteri suas qualitates communicet : membra interiora malè affecta mox statum suum minùs prosperum per colorem in vultu pallidum ; si verò sint omnia prospera per colorem vivacem produnt : ità etiam, si animus bene fuerit ordinatus, optimo ordine & suavi harmoniâ cohærebunt & dispositi erunt mores externi, sèque interior mentis pulchritudo, quæ aliàs soli Deo & Angelis patet, in exterioribus actionibus per evidentia Modestix indicia manifestabit ; ex vultu enim & exteriori morum qualitate judicatur, num quid veræ virtutis in animo lateat. *Habitus mentis*, ait S. Ambr. 1. off. cap. 18. in corporis statu cernitur ; hinc homo cordis nostri absconditus aut ievior aut jactantior, aut turbidior, aut contra gravior, & constantior & purior & maturior æstimatur ; itaque vox quadam est animi, corporis motus. Idem conformat Eccles. c. 19. Ex visu cognoscitur vir, & ab occur- su faciei cognoscitur sensatus ; amictus corporis & risus dentium & ingressus hominis enunciant de eo.

Præter hanc utilitatem nobis propriam, accedit & utilitas Proximi, quæ, si modestiæ studuerimus, infallibiliter consequetur ; cum enim in nobis nihil, nisi quod externum est, videri possit ; exterior autem homo secundum interiorem mentis & virtutum qualitatem se regat & ordinet, facile colligi potest, quòd, si secundum interiores virtutes in exterioribus nos Proximo exemplares exhibeamus, eidem ad ædificationem cessura sit corporis nostri compositio ; econtra in destructionem, si per inordinatas actiones

LIB. III.

PARS I.

CAP. X.

SEC. XXX.

Ædificat
Proxi-
mum.

LIB. II.

PARS I.

CAP. X.

SEC. XXX.

*Christus
modestia
exemplum*

& mores contra Modestiam peccemus. Unde optimè dicit S. Amb. in ps. 118. Pretiosum est, videre virum justum, ut videas eum secundum imaginem Dei: justus sanat aspectus, & ipsi oculorum radii virtutem quandam videntur infundere, plerisque Justus aspectus admonitio correctionis est, perfectioribus verò latitia: quàm pulchrum ergo, ut ardearis & profigis.

Admirandum perfectissimæ Modestiae exemplum, quod nobis omnibus imitandum est, fuit Christus Dominus; in quo sicut omnes virtutes in gradu fuere excellentissimo, sic & Modestia; quæ ita suaviter affecit S. Paulum, ut si quid petere & infallibiliter à Corinthiis obtinere voluerit, eos rogaverit per Christi Modestiam. Obsecro vos ait, 2. Cor. 10. per Modestiam Christi. Hunc ergo modestissimum Redemptorem nostrum ante oculos mentis nostræ ponamus, ejusque contemplemur & observemus modestissimam in alloquiis, in incessu, in omnibus corporis membris compositionem, talem in ipso apprehendentes Modestiam, qua major esse non potest, eamque omni studio imitemur, donec Christus formetur in nobis.



LIB. III.
PARS II.
CAP. I.

LIBRI III. PARS II. CAP. I.

De
Cognitione & Amore Christi.

CAPUT PRIMUM.

*Amor Christi excitat amantem, ut in
virtutum studio semper proficiat.*

EXcellentia Caritatis tanta est, ut se ipsâ,
sibi que propriis actibus nequaquam
contenta, in alias etiam virtutes dominium
exerceat, imperetque omnibus virtutibus, ut
perfectissimo, quo potest fieri, modo, actus
suos exercent: & ita omnia aliarum virtu-
tum opera splendidissimis Caritatis radiis il-
lustrantur. Sicut ergo omnium affectuum
& passionum ferventissima & vivacissima est
Amor; sic & inflammata amore anima qui-
escere & feriari non potest, semper opera-
tur, semper progreditur, bona opera conti-
nuò multiplicat, sciens, quòd per minimum
bonum opus non tantum Christo novum
diadema imponatur, honor promoveatur
& manifestum sui amoris argumentum
Christo exhibeatur; sed quòd & ipsa per
quodlibet opus bonum in gratia Dei, & eâ
mediante in Caritate, tam in hac quam in al-
terâ vitâ crescat. *Caritas Christi urget nos*, ait
Apost. 2. Cor. 5. urget, ut semper pro Dei
gloriâ & nostrâ salute boni aliquid ope-
remur.

*Amans de
virtute
pergit in
virtutem.*

LIB. III.

PARS II.

CAP. I.

Ità operari Justorum est; *Ibunt de virtute in virtutem*, prædicit de illis David ps. 83. vel, ut alii apud Lorin. legunt, *de fortitudine in fortitudinem, de opulentiâ in opulentiam, de cumulo ad cumulum*. Patri consentit Filius Salomon Proverb. 4. *Justorum semita quasi lux splendens, procedit & crescit, usque ad perfectum diem*. Ità progreditur Sponsa in Cant. Canticorum, de qua cap. 6. *Quæ est ista quæ progreditur quasi aurora consurgens, pulchra ut Luna, electa ut Sol*. In tribus his Cœli luminaribus tria notanda sunt: *Primò*, quòd eorum motus fiat in Cœlo. *Secundò*, quòd fiat incredibili celeritate. *Tertiò*, quòd ne momento à motu quiescant. Simili motu in virtutibus iusti progrediuntur; eorum profectus est in Cœlo, non in Terrâ, hoc est, eò collimat omnis eorum labor & industriâ, non ut divitiis, honoribus, & voluptatibus, quæ vana & terrena sunt, potiantur, sed ut majorè animi re-collectionem, puriorem intentionē, vivaciorem Fidem; firmiorem Spem, intensiorem Caritatem; conjunctionem cum voluntate Dei unionem, cæterasque sublimes virtutes in gradu excellentissimo consequantur. Hic motus non est tardus & difficilis, sed instar motus solaris, promptus, expeditus, & velox. Est denique motus iusti ne ad momentum temporis quiescens, sed semper desiderat à Sole Justitiæ novis & novis radiis illustrari, in continuo & nunquam interrupto motu usque ad altissimum perfectionis gradum progredi gestiens. Cujus motus causa prima est, quia Dei Spiritus, qui eos ad progrediendum in virtutibus movet, purus est

actus

actus, qui semper operatur, quique animam
 Justi ad continuos in virtutibus progressus
 acriter extimulat. *Secunda*, quia Justī à Deo
 illuminati ruminant seriòque perpendunt,
 quanti momenti negotium sit, animæ salu-
 tem procurare; quantæ qualésque sint divi-
 tiæ & deliciæ, quas sibi in æternum parare
 possunt; quam breve sit tempus, quod pro
 iis comparandis conceditur; quanta incum-
 bat illis obligatio pro innumeris à Deo acce-
 ptis gratiis toto eidem corde, totòque stu-
 dio deservendi. *Tertia*, sciunt & agnoscunt
 ideo tantum iis vitam prolongari, ut virtu-
 tum studio indefinenter incumbendo, se in
 illis perficiant. *Quarta*, probè nôrunt, & ut
 infallibile credunt commune illud inter as-
 cetas: *Non progredi, regredi est*. Tandiu, inquit
 S. Aug. Ep. 143. ad Demetr. *non relabimur
 retrò, quamdiu ad priora contendimus; at ubi ex-
 perimus stare, descendimus, nostrumque non pro-
 gredi, reverti est*. Sumus, quamdiu vivimus,
 in statu, in quo nunquam in eodem perma-
 netur; vel sit homo omni momento melior
 vel pejor: estque similis navi, quæ, si contra
 adversum fluvium toto conatu non impella-
 tur, se ipsâ secundum fluvium sequitur, &
 præcipiti impetu ad inferiora tendit. Ratio
 hujus est, quòd secundum communem, ho-
 mo teneatur actiones dirigere ad honestum
 finem, nec dentur in individuo opera indif-
 ferentia. Et esto hæc doctrina certa omnino
 non esset, verum tamen manet, quòd, sicut
 mercator opportunam negotiandi occasio-
 nem negligens non exiguum patitur dam-
 num; sic & homo dies, horas & momenta li-

LIB. III.

PARS II.

CAP. I.

Quatuor
 rationes
 ob quas

Justi con-
 tinuò pro-
 ficere stu-
 deant.

LIB. III. nè fructu & lucro spirituali abire permit-
 PARS II. tens, maximam plurimorum bonorum ja-
 CAP. I. Auram facias.

SECT. I.

SECTIO I.

*Aliquot praelara, & ad consequendam
 virtutem proficua documenta.*

AD virtutem assequendam primò opus
 est magno desiderio, magnâque ani-
 mi resolutione. Hæc duo animum obarma-
 bunt, ut perrumpat quidquid tandem obsta-
 re & sancto labori remoram objicere posset.
Ad conse- Initium illius, inquit Sap. c. 6. *verissima est di-*
quendam *disciplina concupiscentia. Facile videtur ab his qui*
virtutem *diligunt eam, & invenitur ab his qui querunt il-*
requiritur *lam, praoccupant qui se concupiscunt, ut illis so-*
primò vir- *prior ostendas. Similes desiderantes beatos*
tutis desi- *prædicat Christus Matt. 5. Beati qui esuriunt*
derium. *& sitiunt justitiam, quoniam ipsi saturabuntur.*
 Desiderium, ut docet S. Thom. 1. p. q. 12. ar.
 6. quodammodo facit desiderantem aptum & pa-
 ratum ad susceptionem desiderati. Docuit idi-
 plum ante D. Thomam S. Aug. Tract. 4. in
 Ep. 1. Joan. Desiderando capax efficeris, ut im-
 plearis. Hoc interim desiderium non debet
 esse frigidum vel tepidum, sed ardens, quale
 solet esse famelicorum ad escam, sitientium
 ad haustum. Tale solet esse studium rei conse-
 sequendæ, quale est desiderium illam ha-
 bendi; si desiderium remissum, erit & stu-
 dium & labor remissus; si intensum, & labor
 intensus erit; omniaque perrumpet obstacu-
 la, nec quidquam impedire poterit, quò mi-
 nus

nus contendat assequi, quod firmiter consequi proposuit.

LIB. III.

PARS II.

CAP. I.

SECT. I.

Secundò
generosa
Resolutio.

Secundò. Opus est, ut alacriter & generosè virtutum exercitium aggrediamur, nec patiamur nos occurrentibus difficultatibus absterri. Quòd adeò pauci in gradu excellenti perfecti inveniantur, causa est, quia laborem fugiunt, metuuntque difficultates oboriri solitas iis, qui piè volunt vivere. Volumus esse humiles, ait Thom. à Kemp. in vita Fratris, sinè despectione, patientes sinè tribulatione, obediētes sinè coarctatione, pauperes sinè defectu, virtuosī sinè labore, pœnitētes sinè dolore. Consentit S. Greg. Lib. mor. 7. cap. 12. Esse humiles & tamen sinè despectu; esse contenti propriis sed sinè necessitate; esse casti, sed sinè maceratione corporis, esse patientes, sed sinè contumeliis volunt; cūque adipisci virtutes querunt, sed labores virtutum fugiunt, quid aliud quàm exhibere belli certamina in campo nesciunt, & triumphare in urbibus de bello concupiscunt. Continet Virtus excellentias & prægogativas tales ac tantas, ut eas certè deles & piger non mereatur: via quæ ad eam ducit, non rosas, sed spinas strata est. Regnum Cælorum vim patitur & violenti rapiunt illud. Matt. 11. Voluit Deus per ipsam Cœli, quod sursum est; & Inferni, qui deorsū est, situm ostendere nobis, quòd labore, sudore, totòque corporis & animæ annisu opus sit, ut Cœlum scandamus: ad Infernum econtra descendere nullius laboris sit. Montem cum difficultate ascendimus, sed descensus facilis; proprio pondere ad imatrahimur, & sinè labore pigrum corpus ab alto devolvere possumus. Tegeri igitur diffi-

culta-

LIB. III. cultatibus non debet, qui virtuti inhiat. Mer-
PARS II. catores, Milites, Studiosi nulli parcunt la-
CAP. I. bori, ut divitias, honores, doctrinam; quæ
SECT. I. omnia mera vanitas sunt, sibi comparent; &
 cur laborem quis fugiet, ut virtutem com-
 pareturcujus unicus gradus omnibus divitiis,
 honoribus, & scientiis præstat.

*Tertid ,
 contem-
 ptus hu-
 mani re-
 spectus.*

Tertid. Respectus humanus pedibus pro-
 terendus. Hic pro dolor ! respectus est, qui
 innumeros à virtutum studio retrahit. Dum
 hæc vel illa virtutis actum exercendi occasio
 accidit, timor eos percellit, subitq; animum
 cogitatio : *Quid dicent homines ?* Si hoc facias,
 audies hypocrita; si hoc, habebis simplex ;
 si hoc, scrupulosus; si hoc; phantasta, &c.
 Hæc incipientium dicteria, virtutis studioso
 contemnenda. Et si vano hoc respectu ten-
 teris, ut præmeditato bono opere abstineas;
 regere tentationi : si bonum hoc opus non
 faciam, quid dicet Angelus meus custos ?
 quid Deus ipse ? quodnam judicium sanius ?
 hominum an Dei ? Et licet ab imprudentibus
 ob exercitū virtutis actum contemnereris a-
 liud cogitabunt prudentes, aliud Cælum,
 omnesque ejus incolæ. Virtus & gloria inse-
 parabiles sunt sorores, ubi una, ibi & altera,
 sicut & vitia & infamia. Si virtuti studeas,
 gloria sequetur; si vitiis indulgeas, infamia
 præ foribus. Paulum sequere judicia homi-
 num contemnentem : *Mihi*, ait 1. Cor. 4. *pro*
minimo est, ut à vobis judicer, aut ab humano die,
qui judicat me, Dominus est.

*Quartid
 contra*

Quartid. Animus præmuniendus contra
 tepidorum exempla, quæ sæpius pusillis &
 infirmis scandalo esse solent. *Unversa qua-*
cunque

cunque videris, monet Cassian. lib. 4. Instit. cap. 14. minus adificationis habentia, velut cui non videas, ne animatus eorum, qui hac agunt authoritate vel formâ, ad id, quod deterius est, & quod ante damnaveras, traducaris. Idem suadet Nepoti suo Valeriano Eucharis in Ep. ad eum datâ: Ad negligentiam vita non nos negligentium turba persuaheat, nec ad damnum propria salutis, alienis ducamur erroribus; quid nobis in illo Dei iudicio proderit multitudo, ubi singuli iudicabuntur & obsecro delictum alienum, semper ut opprobrium respice, nunquam ut exemplum.

SECTIO II.

*Veris & solidis virtutibus studendum,
non Virtutum umbris.*

FRequens in virtutum studio error est, ut loco Virtutis inhietur tantum ejus umbræ, cortex curetur, nucleus negligatur. Virtus & vitium proximè sibi cohabitant; fitque non rarò, ut, dum quis sibi persuadet pulsare se ad januam Virtutis, vicino Virtuti vitio januam aperiat; quam ingressus, errorem suum advertit, proprioque damno intelligit, se nunquam veram Virtutem vel à limine salutasse. Triplex hac in re contingere potest error: primum committunt hi, qui in sola sistunt Virtutis speculatione, non observantes discrimen inter speculationem & praxin: licet de virtute V.G. Temperantiæ subtilissimè quis speculetur, temperans tamen dicendus non erit, si re ipsa à superfluo cibo & potu non abstineat: ad sanitatem

LIB. III.
PARS II.
CAP. I.
SECT. II.
mala e-
xempla a-
nimus mu-
niendus.

*Explica-
tur triplex
error qui
sepe in
virtutum
studio con-
tingit.*

LIB. I. II. tem corporis recuperandam satis non est, at-
PARS II. tendere ad medicinas præscribentem Medi-
CAP. I. cum, sed re ipsa uti medicinis debent, qui san-
SECT. II. nitatem sibi restitui desiderant. Secundus
 error committitur ab his, qui quidem non-
 nihil ulteriùs quàm præcedentes progredi-
 untur, & à cognitione & speculatione ad a-
 morem Virtutis perveniunt; in amore autem
 sistunt, putantes rem per hoc confectam, sé-
 que Virtutem plenè & planè possidere, si
 Virtutem ament: at sciendum magnam esse
 differentiam inter affectum ad Virtutem, &
 Virtutis actuale exercitium. Facile est ama-
 re V. G. Obedientiam, Humilitatem, Pa-
 rientiam, &c. sed difficile similes virtutes
 opere ipso exercere ob difficultates in earum
 praxi occurrentes. Tertius committitur ab
 his, qui ulteriùs adhuc progredientes, non
 tantùm agnoscunt & amant, sed opere ipso
 exercent quod cognitum & amatum est: sed
 in hoc errant, quod inordinatè nimis inhi-
 ent internis consolationibus & suavitatibus,
 quas eisdem Deus ob exercitum virtutis ac-
 tum communicat, virtutum soliditatem vix
 quidquam æstimantes; quod nihil aliud est,
 quàm accidentia virtutum æstimare, substan-
 tiam negligere, sùntque hi similes pueris, qui
 saccharum & butyrum è pane delingunt,
 panem non curantes, cùm tamen saccharum
 cum butyro ideo pani inspersum, ut panis
 cum saccharo sumatur. Virtuti ergo ob ip-
 sam Virtutis excellentiam & naturam, non
 ob suavitates & consolationes Virtutem co-
 mitantes studendum.

Triplex est

Triplex est Virtutis gradus, ut docet A-
 risto-

ristoreles ; *Primus* vocatur , Continentia ; **LIB III.**
 quando quis Virtutis quidem actum exercet, **PARS II.**
 sed non sine luctâ hominis inferioris contra **CAP. I.**
 Superiorem ; ex quo fit, quod talis operetur **SECT. II.**
 cum difficultate. *Secundus* vocatur Virtus *Virtutis*
 perfecta ; quando quis Virtutem exercet de- *gradus.*
 lectabiliter , & pars inferior perfectè & sine
 contradictione superiori subest & obedit.
Tertius vocatur Virtus heroica & divina ; est-
 que eorum, qui tantâ cum perfectione ope-
 rantur, quæ ordinariam hominis perfectio-
 nem superat. Gradu infimo contenti esse
 non debemus, sed ad supremum colluctan-
 dum est. *Æmulamini*, ait Apost. I. cor. 13.
Charismata meliora. Quisque ad summum
 statui suo competentem gradum ascendere
 conetur. si Novitius es, habe te, ut perfe-
 ctum Novitium decet ; si Sæcularis, exem-
 plaris esto Sæcularis, exercendo te in virtu-
 tibus, quæ statum ornant Sæcularem, &c. *Ab*
omnibus modis, ait S. Bern. ad Fratres de Mon-
 te Dei, *perfectio exigitur, sed non uniformis ; sed*
si incipis, incipo perfectè ; si jam in profectu es, &
hoc ipsum jam perfectè age ; si autem aliquid per-
fectionis attigisti, te ipsum in te ipso metire, & dis-
cum Apostolo : Unum autem, quæ quidem retrò
sunt, obliviscens, ad ea verò, quæ sunt priora ex-
tendens me ipsum, ad destinatum persequor bra-
vium supernæ vocationis. Operæ sanè pretium,
 ut hoc à S. Bernardo præscripto modo in
 virtutum studio nos habeamus ; magnus e-
 nim Dominus, cui servimus ; cui infinitis ti-
 tulus obligati sumus, & in cujus Majestatis
 comparatione omnia nostra servitia, obse-
 quia, opera, nimis tenuia, exigua, & abjecta
 sunt.

Ob-

LIB. III.

PARS II.

CAP. I.

SECT. III.

Observandum postremò est, quod, dum alicui in particulari virtuti studetur, animus non debeat multùm occupari & immiscere se aliarum virtutum actibus; sed tantùm intentus esse virtuti illi, cujus studio pro nunc incumbit: exeepto tamen exercitio præsentiæ Dei, conformitatis cum Voluntate Divinâ, & puræ intentionis; harum enim virtutum exercitium, cùm fundamentum aliarum sit, continuò practicandum est.

SECTIO III.

Unusquisque in excellenti gradu virtutem assequi potest, dummodo strenuè pro eâ obtinendâ laboret, velitque oblata Dei gratia sedulò cooperari.

Magno nobis solatio esse debet, quòd, dummodo ipsi seriò velimus, omnibus virtutibus, modo prorsus eximio, excellere, & inæstimabiles nobis gratiæ & gloriæ thesauros comparare possimus. Dilata os tuum, mandat cuique Deus per Davidem ps. 80. & implebo illud. Effundam Spiritum meum, promittit per Prophet. Joel. super omnem carnem; sed & super servos meos, & ancillas in diebus illis effundam spiritum meum. Deus ut infinitum & essentielle bonum, infinitè desiderat se nobis communicare, & liberalissimè dona in nos sua effunderè. Apparuit aliquando Patri Balthasari Alvarez Christus Dominus manus habens plenas omnis generis donis & gratis, simul dicens, unicè desiderare se hoc pondere exonerari, esseq; sibi gratissimum, si

Promptissimus Deus est ad dandum nobis gratias, si nos ad eam rite disponamus.

si quis accederet hoc eum onere liberans; non tamen thesauros hos deponebat, cum non inveniret locum vel vas, ubi cœlestia hæc munera deponeret. Ex quo sequitur Deum quidem paratissimum esse ad nos dandos, sed & nobis incumbere per sedulam cooperationem beneficiis & gratiis parare locum & vas. Deus paratissimus est dare, sed actualiter tantum dat iis, qui sunt ad recipiendum dispositi; & quia infinita Bonitas est, quantum est ex se, paratus est dona nobis communicare in infinita abundantia.

Non enim ad mensuram dat Deus. Joan. 3. quia verò ea quæ dantur, secundum mensuram & dispositionem dantur recipientis, non dantis; sic & Deus gratias suas dat hominibus non alio modo, quam juxta hominis dispositionem. Deus, ait S. Hierony. in cap. 2. ad Ephes. *cujus magnificentia non est numerus, non dat spiritum ad mensuram, sed juxta mensuram vasculorum infundit liquorem, tantum muneris largiens, quantum potest ille, cui donatur, accipere.* Si sigillum diversæ materiæ imprimatur, datur quidem suppositis materiis forma sigilli, sed non eodem modo; defectus verò ille adscribi non debet sigillo; quantum enim est ex se, finit se totum imprimi subjectæ materiæ; omnis difformitas impressionis oritur à difformitate materiæ; si materia sit pura & nitida, alienâ figurâ non præoccupata, perfecta erit sigilli expressio; si materia e contra sit dura, & sordida, etiam deformis & inordinata erit expressio.

S. Ignatius Societatis JESU Fundator, ut refert Ribadeneira in ejus vitâ, putabat.

LIB. II I. vix ullum esse, qui rectè intelligat vel cordi

PARS. II. sumat, quæ & quanta sint impedimenta, quæ

CAP. I. gratiæ Divinæ obijcimus, & quibus impedi-

SECT. III. mus, ne magna in nobis benignissimus Deus

operetur. Legitur in vita B. Agnetis de Fu-

lignio, Christus aliquando eidem apparuisse,

& dixisse: Amor, quo feror in animam me

amanter tantus est, ut si quis moderno tem-

pore, quo prò dolor! fides infirma & debilis

est, me amaret, eo amore, quo me natura

humana auxilio meæ gratiæ adjuta amare

potest, plures ei gratias quàm ulli ante hac

Sanctorum, promptissimè darem. Nostra

ergo tepida & pigra præparatio est, quæ in-

fluxum gratiarum impedit. Ex immenso

mari eò plùs aquæ haurire possum, quò am-

plius & capacius vas est, quo haurio; ex So-

lis radiis eò plùs participo, quò magis re-

moveo, quod subintrantes ejus radios im-

pedit; sic ex immenso gratiarum mari plùs

gratiarum, ex splendidissimo Justitiæ Sole

plùs luminis haurire possumus, quo vas affe-

rimus capacius ab omni creaturarum & pe-

riturorum amore vacuum, & quò plùs re-

movemus peccata, vitia & imperfectiones,

quæ radios Divinitatis in animam nostram

intrare prohibent.

Vult Deus nos ad sublimem perfectionis

gradum promovere, sed nos tepidi acquies-

cimus mediocri. Rarò, imò, audacter dico,

nunquam fit, quod aliquis eum Sanctitatis &

perfectionis gradum ascendat, quem ascen-

disset, si oblati à Deo gratiis studiosius ma-

gisque impigre usus fuisset, quas vel omnino

neglexit, vel obiter tantum in suum spiritua-

le

Juxta dis-
positionem
recipientis
dantur à
Deo gra-
tia.

Magnus
inter ho-
mines Di-
vinarum
gratia-
rum abu-
sus.

le commodum vertit. Omnia peccata quæ committimus, oriuntur ex eo, quia gratiæ Divinæ non cooperamur; quia posita negligentia infallibiliter sequitur peccatum; quia enim gratia & auxilium Dei indispensabiliter necessarium nobis est, ut peccata vitemus & bonum operemur, hinc certum est, quod si Deus suo loco & tempore hoc auxilium & gratiam denegaret, bonum facere, & malum omittere non possemus, adeoque ad culpam imputari non posset; quia ergo sæpe peccamus, necessario sequitur, quod oblatam Dei gratiam toties repellamus, eoque perfectionis gradu nos privemus, ad quem Deus nos promovisset, & quem certò attigissemus, si gratiæ cooperati fuissemus.

Quidquid ergo potest manus nostra, instanter operemur, & Deo ita fideliter pro salute nostrâ laboranti collaboremus; æquissimum certè est, ut & nos per cooperationem grandi salutis nostræ operi manum applicemus. Gratia se solâ nihil operatur, unde si eam adesse advertimus, generosâ utamur resolutione, & magno animo, ad quod moveri nos sentimus, aggrediamur; si gratiæ cooperati fuerimus, salvi & sancti erimus. Verum quidem est, non nihil interdum difficultatis cooperationi subesse; interim non minùs verum est, quod ea, quæ consequitur merces, impensum laborè optimè mereatur. Claudat hanc sectionem S. Bernard. qui de propositâ materiâ serm. de Alcenſi alloquens suos Religiosos ita disserit: *Omnes quod bonum est nobis & viam per quâ incedere, & quomodo in ea incedere debeatis, sed voluntas non una est: quidam enim*

LIB. III.
PARS II.
CAP. I.
SEC. III.

*Gratiis
datis se-
culò coope-
randum.*

LIB. III. ad omnia hujus via, & vita hujus exercitia non
PARS II. solum ambulant, sed & currunt, imò po-
CAP. I. tius volant, ut eis & vigilia breves, & cibi
SEC. III. dulces, & panni suaves, labores non solum tolera-
 biles, sed etiam appetibiles videantur: alii autem
 non sic; sed corde acido, & affectione recalcitrante
 vix trahuntur ad hac, vix gehennali timore impel-
 luntur. Sunt iterum multi inter nos, qui de uno
 pane comedunt nobiscum, dormiunt nobiscum, can-
 tant nobiscum, laborant miseri & miserabiles, ut-
 pote socii tribulationis, consolationis non ita. Nun-
 quid abbreviata est manus Domini, ut omnibus da-
 re non possit, qui aperit manum suam, & implet
 omne animal benedictione? quid ergo in causa est?
 illud omnino quodd non sint cum Christo. Sub on-
 ere aut opprimuntur & succumbunt; aut quodam-
 modo in inferno sunt, ut nunquam ad plenum re-
 spirent in luce miserationum Domini, nec in liber-
 tate spiritus, qua sola facit jugum suave & onus
 leve. Voluntas eorum nondum purgata est, nec bo-
 num sic volunt sicut noverunt, à propriâ concupi-
 scentia abstracti graviter & illecti: amant enim
 carnem suâ terrenas consolatiunculas, sive in verbo,
 sive in signo, sive in facto, sive in aliquo alio, & si
 hac interrumpunt aliquando, non tamen penitus
 rumpunt. Et quantò magis illis evacuabitur, tan-
 to magis istis implebitur; si multum, multum; si
 parum, parum; vel certè si magis probas, nunquam
 ista illis misceri poterunt in aeternum, quia ubi vasa
 vacua non invenit, oleum stare necesse est.

SECTIO IV.

Ex quo colligi possit, an hac vel illa virtus acquisita sit.

LIB. XII.

PARS II.

CAP. I.

SEQ. IV.

QUamdiu in carne vivimus, res spirituales, inter quas, & virtutes sunt, plenè cognoscere, nisi ex signis exterioribus, non possumus: si ergo scire cupis, an hanc vel illam virtutem affectus sis, examina ejus virtutis opera. Si v. g. nulla Obedientiæ, Temperantiæ, Humilitatis, vel Patientiæ exerces opera, virtutibus his cares; si enim his præditus esses, utique eorum exerces opera; & quamvis prædictis virtutibus instructus esses, certum tamen est, si in earum actibus non exercearis, diu virtutes has in suo esse non permanfuras; ab eo enim res in esse conservatur, à quo habet ut sit: sic ignis necesse est ut extinguatur, nisi per adjectam materiam foveatur.

Indicium primum, ex quo colligi potest, virtutem esse acquisitam.

Secundò colligi potest, an quis virtutem adeptus sit, si virtus à suo adversario fortiter impugnata, non succumbat. Si Humilitas impugnatur à superbiâ, Patientia per iracundiæ motus, Paupertas per necessariorum defectum, Castitas per carnis illecebras, non tamen hosti cedatur, sed generosè repellatur, virtutes hæc radices egisse censendæ sunt. Quod virtutes concernit morales, certa regula est, virtutem, quæ tentata non fuit, veræ virtutis nomen non mereri. Unde possum scire; quærit Senec. Lib. 1. de Provid. c. 4. quantùm adversus paupertatem tibi animi sit, si divitiis diffuis? Unde possum scire quantùm ad-

Indicium secundum.

LIV. III. *versus ignominiam & infamiam odiumque populi;*

PARS II. *larem constantiam habeas, si inter plausus senescis*

CAP. I. Ex his liquet, quàm moderno tempore in-

SEC. IV. firma inter homines virtus sit; primo in prælio ordinariè succumbit, multis insultibus non valens resistere. Mites & mansueti sumus, si omnia ad nutum succedant; obedi-
mus in iis, quæ ad gustum sunt; humiles sumus, quamdiu non humiliamur. Si experiri cupimus an vas plenum sit, pulsandum est, si tinnit, inane est; si plenum, silet, nullum edens sonum: homo veris solidisque virtutibus plenus, esto pulsetur per adversa illique contraria, manet in quiete absque sono, murmure, & contradictione; si virtute destitutus sit, umbram tantum virtutis habens, altè resonabit, & se vacuum virtutibus esse, manifestè proder.

Tertium. Tertium acquisitæ virtutis indicium est, si ejus actus promptè cum gaudio finè difficultate, ex quadam quasi consuetudine, & cum ordinariis Dei auxiliis exequamur; notanter dico: cum ordinariis Dei auxiliis; de speciali enim gratiâ, quæ sæpe datur Deo servire incipientibus, & per quam ad opera virtutum ità excitantur, ut cum maximo gaudio & gustu summè etiam ardua peragant, hîc sermo non est.

Unde oriatur Religioforum imperfectio post multos annos Quæri hoc loco non incongruè potest, unde lamentabilis illa miseria inter tot Religiosos oriatur, quòd post viginti, triginta & plurium sæpe annorum consumptam in statu religioso vitam, maneant æquè imperfecti, imò sæpius multò imperfectiores, quàm erant in Novitiatu; unde oriatur quòd

iis jugum Christi, quod ipsa Veritas suave & leve prædicat, indies gravius fiat, omnisque virtus instar absynthii amara videatur? Ad quod responderi potest, causam esse, quòd nunquam vera & perfecta virtutum opera peregerint, sed tantùm hæserint in extremo cortice, ipsum virtutis nucleum negligentes; ad hoc enim ut in hac vel illâ virtute proficiam, necesse est, ut ejus actus, ex motivo illi virtuti proprio exequar, contrahámque laudabilem consuetudinem, ut cum debitis circumstantiis, ea quæ agenda sunt, perficiam. Nunquam eleganter quis scribere discet, si semper malè scribat; sed si satagat concinnè characterum apices efformare. Oritur deinde hæc miseria, ex eo, quòd similes Religiosi non vitârint opera virtutibus contraria, ob quæ in incurabilem teporem sensim sinè sensu prolapsi sunt. Et quia agenda semper egerunt obiter, rebellioni voluntatis & intellectûs non restiterunt, sensualitati frænum laxârunt, preces & alia pietatis exercitia voluntariè distracti peregerunt, constanter impatientes, inobedientes, murmurantes &c. Hinc consuetudinem contraxerunt, quæ per tot frequentatos actus in naturam transiit, humano modo vel arte, vix aut ne vix quidem vincibilem,

LIB. III.
PARS II.
CAP. II.
*conversio-
nis.*

CAPUT II.

Amor Christi excitat ad fugam peccatorum venialium.

Amor Christi, ut jam dictum est, forte est ad virtutes exercendas & ad omnem

LIB. III. nem justitiam implendam incitamentum.
PARS II. Hujus justitiæ duæ sunt partes, his Davidis
CAP. II. verbis comprehensæ psal. 36. *Declina à malo, & fac bonum.* Agetur in primis de primâ hujus sententiæ parte, de fugâ scilicet peccatorum: Et quia jam in secundo libro de peccatis mortalibus actum est, modò de venialibus, quæ præcipuè Religiosos, eosque concernunt sæculares, qui virtuti impensius student, agemus, eorum naturam & effectus declaraturi, simulque remedia, quibus contra ea uti poterimus, explicaturi.

*Differen-
 tia inter
 peccatum
 mortale
 & veniale.*

Quod peccatorum venialium naturam concernit, sciendum est, peccata venialia esse vera & realia peccata, quorum natura consistit in deliberata deordinatione cogitationum, verborum, operum, contra rationem, justitiam, Dei voluntatem ejusque mandata. Differunt à mortali, quod illud sit magna & notabilis deordinatio contra rationem & voluntatem Dei, veniale autem minor. Deordinatio peccati mortalis directe contrariatur fini, qui homini propositus est, sitque tum ex mente D. Thom. 2. 2. q. 88: art. 1. quando homo sibi modo inordinato ponit ultimum finem creaturam, qui finis alius esse non potest, nec debet, quàm solus Deus. Deordinatio peccatorum venialium non contrariatur fini, sed tantum mediis, quæ ad finem ducunt; si nempe homo inordinatè erga creaturam afficiatur, non quidem in suum finem, utatur tamen illà non ut debito medio & instrumento verum finem assequendi; & ita committit deordinationem & Deum offendit, qui omnes creaturas

ideo

ideo tantum creavit, ut iis homo utatur pro LIB. III.
assequendo fine, qui ipse solus est. PARS II.

Certissimum est, quod, licet notabilis adeo
deordinatio non sit peccatum veniale, quam
mortale, damna tamen è veniali emergentia
adeo gravia & grandia sint, ut eorum mini-
mum sanæ mentis hominem, rem serio per-
pendentem movere facile possit, ad mini-
mum maximo studio fugiendum. Mala hæc
nonnihil tam in hac quam sequenti Sect. elu-
cidabimur. CAP. II.

Primò. Per peccatum veniale Deus verè *Effectus*
offenditur. *Singuli illiciti animi mei motus, peccato*
conqueritur S. Bern. Epist. 42. ad Henr. Ar- *venialis.*
chiep. Senn. sunt quadam in te Deus meus con- *primus.*
vitiis; ut puta iracundia motus in tuam mansue-
tutinem, invidia in caritatem, turpitudinis in ca-
stitatem, & innumera his similia, qua de cæno-
lacu pruriens pectoris mei, etiam nunc incessan-
ter ebulliunt, inundantes & impingentes in fere-
nitatem præfulgentis vultus tui.

Indè est, illud Sap. 14. Odio sunt Deo im-
pius & impietas ejus. Quod non tantum de
mortali, sed & veniali peccato intelligen-
dum est. Ex hoc fundamento Theologi in-
ferunt melius esse Cælum & Terram cum
omnibus creaturis destrui, quam ut unicum
peccatum veniale committatur v. g. unicum
inutile & otiosum verbum proferatur: ratio
est, quia minimum malum Creatoris, majoris
æstimandum, quam omnia mala creatura-
rum. Mallent Sancti in Cælo deturbari in
infernum, & privari omnibus, quibus fruun-
tur gaudiis, quam minimum committere
veniale.

LIB. III. Secundus peccati venialis effectus est, quod
PARS II. animam maculet. Illis peccatis (venialibus)
CAP. II. licet occidi animam non credimus, ita tamen eam
Secundus. velut quibusdampustulis & horrendâ scabie deformem faciunt, ut eam ad amplexus illius Sponsi celestis, aut vix aut cum grandi confusione venire permittat. S. Aug. Serm. 11. de Sanctis.

Tertius.

Tertius effectus. Peccata venalia impediunt in via vireutis progressum, unde comparantur à Sanctis Patribus calceamentis plumbeis admodum ponderosis, quibuscum progredi quidem possum, sed valde difficulter. Richard. de S. Victore explicans illa Sponsæ verba Cant. 5. Pessulum ostii mei aperui Dilecto meo. ait: Replicat Sponsa quomodo, ut Dilecto fruatur, minimas negligentias caverit, quæ offensam ipsius provocare potuerunt, in locutione scilicet inutili vel cogitatione, in commodo corporali vel libertate vagâ; quæ per pessulum, id est, seram intelligi possunt; sera enim cum parva sit & angusta, latitudinem tamen ostii concludit, ut nisi illâ reſerata patere non possit: ita hæc minima nisi rescindantur, non dignatur Dilectus ita venire ad animam, ut perfectè ad eam intret, & perfectè à gratiâ eam repleat; parva negligentia obscurant animam, & impedimentum faciunt amplioris gratiæ.

Dantur multi homines, qui nunquam perfectè sani sunt, semper valetudinarii, licet comedant, dormiant, ambulent, &c. ut sani; occulto enim defectu vel in pulmone, vel jecore, vel renibus laborant: ita & dantur multi, qui orant, communicant, legunt & audiunt multa sancta, manent tamen in vita spiritali infirmi, quia sunt huic vel illi defe-

ctui

Qui & peccato veniali habituali obnoxii, LIB. III.
quod non conantur pro posse exterminare. PARS II.
Hoc autem intelligendum non est de defe- CAP. II.
ctibus & peccatis venialibus, quæ commit- Enume-
tuntur per subreptionem, meram infirmita- rantur
tem & inadvertentiam, quibus etiam viri san- peccata
cti non caruerunt; sed de iis quæ commit- venialia
tuntur ex deliberata voluntate; ut sunt pro- periculosi-
tracti inutiles discursus & confabulationes, ora.
mendacia officiosa, iudicium temerarium,
contemptus Proximi, aversio animi, invidia,
gaudium de alterius confusione, contume-
lia, detractiones, murmuraciones contra
Superiores; intellige hæc omnia in materiâ
levi: deinde inveterata & in consuetudinem
versa focordia in excludendis extravaganti-
bus cogitationibus sub oratione; frequens
quidem, sed tepidus multisque scatens im-
perfectionibus accessus ad sacram synaxin;
vana & occulta sui ipsius existimatio, nimis
tenera sub pallio necessitatis tecta cura cor-
poris, amor proprius, qui vult in omnes no-
stras actiones dominium exercere: hæc om-
nia perfectioni & virtuti valde præjudicant,
idque ex ratione, quam assignat S. Thom. 3.
p. 87. art. 1. ad 3. quia prædicti defectus
consistunt in aliqua deordinatione & affectu
inordinato ad creaturas, qui impedit, quò
minus anima liberè & purè ad Deum se le-
vare possit.

LIB. III.

PARS II.

CAP. II.

SECT. I.

S E C T I O I.

Quibus gratis per peccata venialia privemur, & quantis malis propter illa involvamus.

Explicatur gratia Dei actualis, quæ per peccatum veniale privatur.

PRO clariori rei intelligentiâ explicari prius debet, quanta & qualia sint bona, quibus nos spoliant peccata venialia; quantitas enim & qualitas jacturæ desumi debet à pretio rei amissæ. Res hæc pretiosissima, quæ per peccatum veniale privamur, est Dei gratia actualis & auxilium, quæ Deus homini concedit, ut salutem suam operetur. Hæc gratia, ut fuscè deducit Lessius lib. 3. de perfectionibus Divin. cap. 12. & quæst. 8. Disp. de statu vitæ eligendo: Hæc, inquam, gratia actualis tria continet. *Primò*, internam piam excitationem seu animi motionem. *Secundò*, gratiæ præsidium. *Tertiò*, securam manu-ductionem.

Explicatur effectus gratiæ excitantis.

Pia excitatio seu motio tres habet effectus circa tres præcipuas animæ Potentias; scilicet circa Intellectum, dum eidem per internas illuminationes, salutares cogitationes & lumina suggeruntur, quæ apta sunt ad voluntatem ad bonum amplectendum movendam: circa Imaginationem, dum eam per gratiarum efficaciam intrâ certos constringit terminos, ne evagetur, sed recollecta in bonis cogitationibus permaneat: circa Voluntatem dum eandem movet, ut pias motiones amplectatur. Ut posita veritas melius intelligatur, sciendum est, quòd non tantum Intellectus peccatoris, sed etiam hominis just,

den-

densis adeò tenebris involutus sit, ut Divina & spiritualia omnino imperfectè & rudi modo cognoscat, & si in iis non nihil detinere se velit, sit id ipsum cum maximâ difficultate; spiritualium enim & Divinarum rerum excellentia, cum sit intellectui improporcionata, hinc ejus vires superat. Quod potentiâ imaginativam concernit, vana hæc & vaga omnino est, & volupe illi est, si se subtiliter subducere, & fugitivi instar totum mundum oberrare, ejusque minimas latebras scrutari possit. Voluntas etiam admodum difficulter ad spiritualia mobilis est, omnis ei virtus ardua & difficilis, & si tandem moveatur, prius à tyrannico sensuum exteriorum jugo expedire se debet, qui sensus undique decipulas & insidias ei struunt, suisque incantationibus seducere moliantur. Præterea maximo conatu Intellectui laborandum & sudandum, ut modo certo & voluntati grato, spiritualia eidem proponat: Pictura debita luci opponi debet, si artificium quis advertere velit; si debitum desit lumen, nihil videre est præter confusos colores: sic & virtus, licet in se pulchra sit, tantum tamen ex se virium non habet, ut Voluntatem moveat, sed ab intellectu velut lumine certo modo voluntati proponi debet, qui modus & mensura soli Deo nota sunt. Ex his patet indispensabiliter necessarium esse ut per gratiam in primis vaga illa vis imaginativa constingatur; deinde intellectus ad salutarem spiritualium rerum cognitionem illuminetur; denique Voluntas mediante hac intellectus illuminatione ad virtutem amandam & ample-

LIB. III.
PARS II.
CAP. II.
SECT. I.

ple-

LIB. III. plectendam moveatur & pelliciatur. Hæc
PARS II. autem gratia non consistit in unica tantum
CAP. II. intellectus illuminatione, sed debent esse be-
SECT. I. ne multæ sibi invicem succedentes, cæter o-
 quin tam intellectus quàm voluntas, unicâ
 illâ illuminatione recedente in naturalem
 relabentur infirmitatem, & se terrenis, ad
 quæ per sensus exteriores invitantur, denuo
 immergent.

*Effectus
 assistentia
 seu divini
 præsidii.*

Secundum, quod gratia Dei includit, est
 assistentia seu præsidium, quo Deus ab ho-
 mine removet, quidquid eidem nocere pos-
 set, tribuitq; ea, quæ ad salutem consequen-
 dam conducere possunt; præcipuè Diabo-
 lum constringit intrâ angustos terminos, ne
 ultrâ vires hominem tentet; tanta verò est
 Diaboli potentia, dolus, experientia & tam
 perversa voluntas, ut, si Deus non prohibe-
 ret, quemlibet etiam sanctissimum, in æter-
 nam perniciem secum pertraheret. Benignis-
 simus interim Deus, itâ eum catenæ innexum
 tenet, ut ne capillum sinè ejus licentiâ nobis
 lædere possit; & itâ malitia ejus quasi infinita
 est, sed potentia valde limitata; consistit er-
 go præsidium Divinæ gratiæ in eo, quòd Di-
 aboli vires frangat, intentata arma, vim &
 ictus itâ sufflaminet, ut, si ipsi nollenaus, læ-
 dere nos non possint. Multas præterea ten-
 tationes à nobis avertat, quæ in hoc vel illo
 loco, in hac vel illa occasione & societate
 nos invalissent, nisi per gratiæ suæ præsidium
 misericorditer impedivisset; quibus tenta-
 tionibus attentâ nostrâ infirmitate & hostis
 fortitudine infallibiliter succubuissemus, si
 Deus permisisset, ut ventum esset ad pu-
 gnam;

gnam ; ita tamen per gratiam suam omnia disponit & ordinat, ut illis tentationibus vel non impetamur, vel si impetimur, sine damno contingat ; dum tempore pugnae animus noster quasi invincibilis & impenetrabilis, quodammodo indormiscit, vel insensibilis de re nullâ cogitat, vel si intentatum ictum sentiat, statim declinat alias cogitationes assumens, iisque tamdiu immoratur, donec tempestas deferbuerit, & tentatio evanuerit.

Quod manuductionem concernit, quam gratia includit, consistit hæc in eo, quòd hominem apprehensâ veluti manu per viam rectam ducat, labores alleviet ; obstacula, ad quæ offendere posset, removeat ; e contra occasiones in virtutibus se exercendi ad manum det, fortitudinem donet, ne occasionem negligat, sed debite eâ utatur. Hæc jam tria enumerata scilicet *piam motionem, præsidium, & manuductionem* includit gratia Dei actualis.

His tam excellentibus donis & gratiis privamur tam per peccata venialia quàm mortalia, dum scilicet ad numerum peccatorum, magis magisque imminuuntur. Quod tamen intelligendum non est, de gratia sufficienti, cum qua quis operari potest, sed non operabitur ; sed de illâ sine qua re ipsa nunquam salutem operabitur. Unde non communicat Deus homini, sine remorsu peccata venialia committenti, tot pia lumina, tot inspirationes, tot salubres cogitationes ; Vis imaginativa, ut equus indomitus sine freno huc illucque abripitur, jam his jam illis inutilibus

Quid conferat Dei manu-ductio.

*Explican-
tur nocivi
effectus
peccato-
rum veni-
alium.*

bus

LIB. III. bus cogitationibus implicata & occupata.
PARS II. Voluntas amittit rerum Divinarum gustum,
CAP. IX. solatia querit à creaturis, exercitia spiritalia nauseat, fiuntque ipsi molesta, gravia & insipida omnia, quæ spiritum concernunt.
SECT. I. Prælidium gratiæ suæ, non tam copiosè ut ante impertit, specialem illius curam non habet, sed communi debet esse contentus, Diabolum non ità constringit, sed nonnihil plus indulget libertatis ad hominem talem tentandum, non subministrat congruentia propugnâ arma; verbo, relinquit Deus ipsum sibi, ut eat in adinventionibus suis. Quod tamen ità intelligendum non est, quasi Deus totaliter similem hominem relinquat, & ad bonum non excitet, sed totus defectus est in homine; ità enim illius intellectus ab hac vel illa cogitatione est occupatus, voluntas tali affectione depravata, ut hæc admonitio, hæc pia motio, hæc inspiratio, hæc bona cogitatio, quibus quidem salutem operari posset, in his tamen circumstantiis effectum non sortiatur; quia in his circumstantiis admonitio, pia motio, vel inspiratio nimis est infirma.

*A peccato
veniali
pendere
potest sa-
lus nostra.*

*Explica-
tur à simi-
li.*

Notandum hîc, salutem hominis sæpius dependere à re parvi momenti, quæ si à Divina bonitate non removeatur, actum de homine est & sine dubio peribit. Homo non tantum occidi potest gladiis & fustibus, sed etiam vermiculis, & sæpe suffocatur remini-
 nis, bolo panis. Contingit v. g. quòd aliquis peregre proficiscens incidat in bivium; substitit, utramque viam contemplatur, & quia via ad sinistram ei recta videtur, eam ingredi-

gredi-
quo
dex
set.
gotio
Deo
bus
Deo
quia
lia
cogi
dani
T
pissin
quæ
quæ
erad
am
talia
dari
enim
pæn
imo
mitt
dispo
remi
in ec
imm
puli
ctus
aut
lictu
prio
set,
lus

greditur ; sed deducitur hac viâ ad nemus, in quo à latronibus occiditur ; si tenuisset viam dextram, latrones & vitæ periculum evasisset. Similes casus contingunt indies in negotio salutis innumeri, quos plurimis modis Deo notis evadere potuissemus, nec pluribus opus ad hoc fuisset, quàm unâ immisâ à Deo inspiratione, sed eam Deus justè negat, quia indignos nos eâdem ob peccata venialia reddidimus ; & ità defectus unius bonæ cogitationis causa potest esse nostræ æternæ damnationis.

Tantæ & tam horrendæ cladis causa scēpissime sunt peccata venialia, præsertim ista, quæ deliberatâ voluntate committuntur, quæ in consuetudinem abierunt, & ad quæ eradicanda labor non impenditur ; sunt etiam hujus mali scēpissimè causa peccata mortalia, non tantùm ea, quibus actualiter scēdatis sumus, sed etiam jam confessa ; licet enim Deus infallibiliter remittat culpam, & pœnam æternam convertat in temporalem, imo etiam interdum purgatorii pœnam remittat, si peccator se ad hanc gratiam rite disponat ; non tamen sequitur, quòd simul remittat pœnam spiritualem, quæ consistit in eo, quòd gratia & auxilium Dei in anima imminuantur, omnis generis e contra scrupulis & anxietatibus implicetur, intellectus obscuretur, voluntas induretur. Rex aut Princeps excedentem famulum post delictum scēpe in gratiam recipit, quâvis prior illa gratia singularis & familiaritas cesset, nec tam benignis, ut antè, oculis famulus respiciatur. Viri sancti peccata sua con-

LIB. III.

PARS II.

CAP. II.

SECT. I.

*Peccata
mortalia
etiam confessa
quomodo non
cogere possint.*

LIB. IIT. tinuè planxerunt, esto certi essent de remissionè, planxerunt, inquam, tum quia Deum.
PARS II. infinitè bonum offenderant, tum ut gratias,
CAP. II.
SECT. I. quibus privari iustissimè meriti fuerant, recuperent. Unde nemo nimium fidat, sed salutem in timore operetur, orationes, jejunia, & alia pœnitentiæ opera multiplicet, ut recipiat gratias illas, quibus se per priora peccata indignum reddidit.

Peccata venialia ducunt ad mortalia. Ex jam dictis conclusio deducitur certissima, quòd peccata venialia sternant viam ad mortalia, quia per venialia, si non subtrahatur, saltem multum infirmatur id, quò substracto non potest non labi mortalis infirmitas, scilicet gratia Dei ad vitanda mortalia adedò necessaria. Quam ergo graviter hallucinantur, quantòque se exponunt periculo, qui peccata venialia velut aquam bibunt, pericula in illis latentia non ponderantes. Noli illa contemnere, monet saluberrimè S. Aug. quia minora sunt, sed time quia plura sunt, quotidiana sunt ista, quæ dico, sed tamen peccata sunt, & non sunt levia quia plura; quia verò quotidiana & plurima, timenda est ruina multitudinis non magnitudinis. In hunc ferme modum loquitur etiam S. Gregor. Past. 3. p. admon. 34. Si despiciunt timere dum pensant, debent formidare dum numerant; altos quippe gurgites fluminum parva, sed innumera implent gutta pluviarum, & hoc agit sentina latenter excrescens, quod patenter procella saviens.

Indiferetè non debet deieci, qui sapius in Hanc peccatorum venialium periculosam gravitatem, si quis debite perpenderit, non poterit non totus ad minimum exhortescere; cavendum tamen, ne timor hic sit nimius

nimius & ad desperationem vergens; In hujusmodi namque quasi inevitabilibus & negligentia culpabilis est, & timor immoderatus S. Bern. serm. 1. in cœna Dom. Quod iis dicitur, qui bonæ sunt voluntatis deliberata venialia caventes, ex humanâ interim fragilitate sæpe labuntur. Dum in hoc pulvere gradimur, ex toto mundi esse non possumus, quin aliquando vanitati, aliquando voluptati aut curiositati, plus quam oportet, cedat animus vel ad horam; in multis enim offendimus omnes. S. Bern. loc. cit.

Hæ venialium peccatorum sordes detergi possunt variis mediis. *Primò*, per omnia Sacramenta, quæ vi suæ institutionis per gratiam sanctificantem omnia & singula peccata venialia tollunt, & quæ aliam in suscipiente intentionem non requirunt, quàm ut ea suscipiat, ut salutaria contra peccata remedia, vel eo fine ad quæ instituta sunt; debet tamè suscipiens esse finè affectu ad hoc vel illud peccatum veniale. *Secundò*, tolluntur per contritionem, attritionem, & actus amoris Dei; imò per quemcunque virtutis actum in gratiâ exercitum; debet tamen in actu virtutis, per quem peccatum veniale delere cupimus, aliquid reperiri, quod vel peccato veniali contrarietur, ut v. g. contrariatur actus humilitatis peccato veniali superbiæ; vel quod per præviam intentionem eo tantum fine peragatur, ut venialium remissionem consequamur: cum enim quilibet virtutis actus quæ, in animâ simul cum peccato veniali stare possit, quàm gratia sanctificans & amor Dei; hinc sequitur venialia ex anima expelli non posse per actum virtutis, nisi quid con-

LIB. III.
PARS II.
CAP. I.
SECT. 1.
venialia
labitur.

Quomodo
venialia
peccata ex-
piari pos-
sint.

LIB. III. tineat peccato contrarium; ubi enim talis
PARS II. contrarietas non est, unum ab altero expelli
CAP. II. non potest. *Tertiò.* Venialia delentur per
SEG. II. Sacramentalia, qualia sunt: aqua benedicta,
 oratio dominica, Confessio generalis, Elec-
 mosyna, unctio pectoris, & similia; quæ ve-
 nialia delent, vel ex virtute propriâ, ita ut
 nihil alterius requiratur, quàm ut iis utamur;
 vel (quod probabilius est) quia per eorum
 usum à Deo nobis pia animi motio concedi-
 tur. v. g. subitus de peccatis dolor, vel al-
 terius virtutis actus, vi cujus peccata venialia
 expelluntur.

SECTIO II.

De extirpatione vitiorum & de- fectuum.

UT prima Christianæ perfectionis pars
 (quæ consistit in fuga peccatorum)
 perfecte claudatur, restat ut nonnihil dicatur
 de vitiorum extirpatione ejusque modo.
Intellectus plurimum juvare debet ad cognitionem vitiorum. Voluntas, potentia per se cæca, nequa-
 quam extirpare hoc vel illud vitium potest,
 nisi ab intellectu fax eidem proferatur, ut
 videat & cognoscat quodnam præ reliquis
 oppugnandum sit: opus igitur est, ut natu-
 ra, affectus, propensio, consuetudo, & vitia
 cognoscantur, cæteroquin nemo suo malo
 medebitur; hæc cognitio, ut obtineatur, sæ-
 pe clamandum cum S. Augustino: O Domine
noverim me; cordis intimia sæpe scrutanda, &
 si quis deprehendat se per inordinatos animi
 motus ad hunc vel illum defectum tentari,
 scriptusque in illum labi, concludat certè, se
 hoc

hoc vitio laborare. Quamdiu vivimus, vitiis
& defectibus subjacemus. *Non est homo*, ait
Salom. 3. Reg. 8. *qui nos peccet*. Consentit S.
Joa. 1. Jo. 1. *Si dixerimus quoniam peccatum non*
habemus, ipsi non seducimus, & veritas in nobis non
est. Licet per gratiam sanctificantem peccatum
tollatur, fomes tamen & depravatæ natu-
ræ fragilitas in hac vita non tollitur, cælo
tantum hæc felicitas reservatur.

Nota, esse distinctionem inter vitia, pec-
cata, imperfectiones, perversas inclinatio-
nes, & consuetudines. *Vitium*, est radix
mortis, & omnium malorum origo. *Pecca-*
tum, est cogitatio, verbum, vel opus rectæ
rationi & voluntati Divinæ repugnans: *Im-*
perfectio, est motus primò primus, qui in actum
non exit, potestque esse sine peccato, si ei
non consentiatur; imperfectiones tamen
ejusmodi sunt defectus, quia sunt abortus
corruptæ naturæ, trahuntque suam origi-
nem ex anima minus bene constitutâ. *Per-*
verse inclinationes, sunt quidam naturalis ad
illicitum impulsus. *Consuetudo*, est expedita
alacritas & promptitudo hoc vel illud pec-
catum committendi.

Ad nullum ex his malis magis attenden-
dum, quam ad vitium, utpote radicem om-
nium aliarum imperfectionum; quales sunt
in uno homine v. g. superbia; in alio amor
proprius; in illo ira, in altero tepiditas, in-
constantia &c. Horum igitur vitiorum natu-
ra, effectus, & emergentia ex iis incom-
moda probè cognoscenda sunt. Labore qui-
dem nonnullo constat hæc salutaris cogni-
tio, sed labori non parcendum, quia alias

LIB. III.

PARS II.

CAP. IX.

SECT. II.

*Hæc cog-
nitio ad-
hibenda est
vitiis, quibus quis
laborat.*

L. I. B. III. scientias, quibus tantopere studemus, & quæ
PARS II. vix ad salutem consequendam quidquam
CAP. II. profunt, longissimè sui ipsius cognitio & sci-
SEC. II. entia superat. Oppugnanda igitur sunt ani-
 mi nostri vitia, toto studio & toto annisu,
 donec radicitus evellantur. Cùm Dominus
 Deus destructionem idolorum mandaret Is-
 raelitis Deuter. 21. simul & modum man-
 dabat dicens loc. cit. *Dissipate aras eorum, &*
confringite statuas, lucos igne comburite, dissipate
nomina eorum de locis suis. Sic & dissipanda,
 confringenda, comburenda, quæ latent in
 animo vitia, ne nos ab iis dissipemur, & cum
 irreparabili animarum nostrarum jactura
 æternum confringamur; in quem finem om-
 nia nostra exercitia, jejunia, lacrymæ, &
 orationes dirigenda, & virtus vitio contra-
 ria sæpe exercenda, per quod paulatim &
 virtus acquiritur, & vitium superatur. Duo
 præcipuè in hoc puncto notanda sunt. Pri-
 mum, ut in virtutis vitio contrariæ exercitio
 constanter pergamus, nec ulla debent im-
 pedimenta esse adeò gravia, quæ nos ab eo
 absterreant. Secundum, ne animo cadamus,
 si post unius vel alterius diei laborem im-
 pensum, vix quidquam in extirpando vitio
 nos profecisse advertamus; res illa joco &
 exiguo labore non agitur, res præstantissima
 virtus est, quæ certè laborem & sudorem
 meretur. Emuntur grandipretio, & inde-
 fesso studio conquiruntur res vanæ, inutiles,
 & brevi periturae; quidni & virtus, ex qua
 incomparabiles in animam cōfluunt thesau-
 ri? Tempus & moram vitio extirpando ne-
 cessariam, quod concernit, attendendum non
 est

*Quid cir-
 ca extir-
 pationem
 alicujus
 vitii no-
 tandum.*

& quæ
quam
& sci-
nt ani-
mifus.
minus
aret If-
a man-
um, &
diffipate
panda,
tent in
& cum
iactura
m om-
næ, &
contra-
tatem &
e. Duo
ta. Pri-
teritis
ent im-
os ab eo
damus.
em im-
to vitio
joco &
tiffima
dorem
& inde-
utiles,
ex qua
thefau-
do ne-
um non
est

est ad futurum; sed semper ad præsens, nec de die crastino tibi cura sit, sed dies & tempus præsens vitio evellendo studiosissimè impendendum. Qui prudens est, ante tempus se miseriis & molestiis non gravat.

Aaccommodatissimum pro vitiis extirpandis medium, est examen particulare, quod circa vitium, quod eradicare statueramus, instituitur; in quo examine discutitur, quoties quis vel triumphaverit vel succubuerit, numerus defectuum commissorum notatur, & talis adhibetur pœnitentia, quæ vitio medelam efficacem allatura censetur: & si de impugnatore sæpe triumphes, non à te factū reputa, sed soli Deo da gloriam; nec te in posterum occasionibus, in quibus olim cecidisti, præsumptuosè ingeras, credens te plend de hostibus triumphasse, sed semper time; vires per resistantiam tuam vitio nonnihil tantum attritæ sunt, sed radix in hac vitâ perfectè evelli nequit. *Credite mihi*, ait S. Bern. *serm. 28. in Cant. & putata repullulant, & ef- fugata redeunt, & reaccendantur extincta, & sopita denovo excitantur; parum est ergo semel putasse, sæpe putandum est, imò, si fieri possit semper, quod putari oporteat, si non dissimulet, inveniet. Quantumlibet in hoc corpore profeceris, erras, si vitia putas emortua, & non suppressa; velis nolis intra fines tuos habitat Iehusaus: subjugari potest, non exterminari.* Hæc de prima Christianæ perfectionis parte, quæ est: *Declina à malo.* Modo ad secundam, quæ est: *Fac bonum.* progrediemur.

LIB. III.

PARS II.

CAP. IX.

SEC. II.

Conve-
nientissi-
mum pro
extirpan-
dis vitiis
medium:

LIB. III.

PARS II.

CAPUT III.

CAP. III. *Amor Christi excitat nos, ut opera nostra quotidiana cum debitis circumstantiis obeamus.*

INter multa & mira, quæ amor Dei in amante animâ operatur, non postremum est, quod suavi violentiâ eam inclinet, ut opera quæcunque illa sint, seu ex se bona seu indifferentia, perfectè & cum debitis agat circumstantiis, ut per ea Dei gloriam promoveat, & se in gratia magis & magis stabiliat. Punctum hoc in vita religiosa magni est momenti, & dignum, ut de eo nonnihil fusiùs agatur. Hac sectione in primis quædam motiva adducentur, quæ ad opera nostra exactè facienda inducere nos possunt.

Amor in Deum movere quemque debet, ut opera sua debite faciat.

Primum horum tenet se ex parte amoris in Deum; cùm enim unumquodque bonum opus cedat ad singularem Dei gloriam, per illud debite factum, ut per evidens argumentum & manifestam probam, affectum & nostram in Deum observantiam testata facimus, ei suavem gustum creamus, ejusque sanctam voluntatem implemus: voluntas enim ejus est, ut, quod agimus, bene agamus: in quem finem dat nobis suam gratiam, & pro illo tempore, quo hoc vel illo opere occupati sumus, nihil à nobis aliud requirit, quam ut hoc, quod præ manibus habemus, bene faciamus: si non facimus, Deum injuriamus, voluntatem ejus contemnimus, nec illius desiderio satisfacimus. Iis, qui sua repidè peragunt, jure exprobrat Deus, quod olim

olim Judæis apud Ifai. c. i. *Calendas vestras & solemnitates vestras odivit anima mea, facta sunt mihi molesta; laboravi sustinens.* Et iterum apud Malach. c. 2. *Maledicam benedictionibus vestris, & maledicam illis: Ecce ego projiciam vobis brachium, & dispergam super vultum vestrum stercorem solemnitarum vestrarum.*

LIB. III.
PARS II.
CAP. III.

Secundum motivum est, quia perfectio nostra in eo consistit, ut opera, quæ vocatio à nobis exigit, debitè & cum singulari fervore faciamus. Vocatus es ad statum religiosum: fac ea sedulò, quæ à te Regula, & statuta requirunt. Si Sacerdos Domini es; fac ea, quæ status adeò sublimis exigit, cum industriâ & spiritûs fervore. Si ad matrimonium vocatus es, ea age bene, quæ bonus maritus, bona conjux. Hoc modo persuadere nobis certò possumus res nostras optimo apud Deum esse loco, quia ea bene agimus, quæ à nobis bene vult fieri, illa verò bene à nobis vult fieri, ad quæ facienda nos vocavit. Si perfectio consisteret in sublimibus contemplationibus, continuis jejuniis, corporis castigationibus, &c. multis media ad perfectionem veniendi adempta essent, qui excusare se possent, vires ad tam ardua & extraordinaria sibi deficere; cui querelæ modò nullus esse potest locus: quod ipsum magno nobis debet esse solatio, & simul stimulo, ut toto conatu ad perfectionem & vitæ sanctitatem eluctemur, quam infinita Dei sapientia & bonitas constituit in mediis adeò facilibus.

Perfectio in eo consistit, ut agenda agantur bene.

Tertium motivum desumitur ab excellentia cujusque operis in gratiâ Dei facti, bonum o-

Minimum

LIB. III.

PARS II.

CAP. III.

*pus quan-
ta sit ex-
cellentia.*

quæ tanta est, ut nullo intellectu comprehendi possit : ita ut minimum in gratia Dei factum opus, quia à gratiâ, ut radice provenit, nobilius sit & ad maiorem Dei gloriam cedat, quàm omnia omnium creaturarum opera ex viribus puræ naturæ facta. Unde si in una lance ponerentur omnia regna, omnes dignitates, divitiæ, & omnia mundi bona; in alterâ vel minimum opus bonum v. g. expressio nominis JESU cum debita reverentia, recitatio devota unius Ave, efformatio signi sanctæ Crucis, motio pedis vel digiti ex bona intentione, &c. Hæc minima opera in altum sustollent lancem omnibus mundanarum rerum ponderibus oneratam. Si tanti ponderis hæc minutæ, quanti erunt opera majora, quæ cum difficultate & labore incipiuntur, continuantur, absolvuntur?

Hic breviter notandum, vix quemquam esse, cui non incumbat indies hoc vel illud opus necessariò perficere; quis enim est, qui non indies aliquid precum persolvat, Divinis intersit, Sacrum audiat, vel alia faciat, quæ status & conditio exigunt, si non ex se bona, saltem indifferentia? Debemus indies loqui, ire, stare, sedere, comedere, dormire, &c. quis ergo hæc & similia non rite obibit, si tantos & tam grandes colligere ex iis valeat thesauros? nunquid consultissimum est, ut id, quod facere necessariò debemus, ita faciamus, ut potiùs cedat ad Dei gloriam, quàm ad injuriam, potiùs nobis ad salutem, quàm in perditionem? plùs temporis non insumitur, sive malè sive bene operemur; nec aliâ re opus, quàm exiguâ curâ & attentione

tionem, quæ licet sub initium non nihil videatur habere difficultatis, fiet tamen cum tempore levis labor, & attentio delectabilis. Opera certè pretium est, hanc sub initium ori solitam difficultatem subire, pro tantis quæ inde resultant bonis. Quàm sunt in suis laboribus indefessi opifices, Aurifabri, Pictores, &c. Sic & tu cogita, te aurifabrum: indiesque sis occupatus in parandâ tibi ex bonis operibus pro totâ æternitate coronâ, quam eò facies excellentiorè & splendidiorè, quò plura præmiseris in tempore ad æternitatem opera, rite & cum debitis circumstantiis facta; quòd non tantùm de operibus arduis & majoris momenti, sed etiam de minimis intelligendum est.

LIB. III.
PARS II.
CAP. III.
SECT. I.

SECTIO I.

Quæ conditiones requirantur ad opus meritorium.

UT opus quodpiam meritorium sit, ex communi Theologorum sententiâ, requiritur, ut actus sive opus illud imperetur ab aliqua virtute; quòd si non fiat, sola manet exterior operi apparentia & cortex. Deinde debet opus fieri cum debitis circumstantiis, quarum si vel una deficiat, perfectè meritorium esse opus non potest: unde illud inter Doctores axioma: *Bonum ex integrâ causâ, malum ex quolibet defectu.* Ex amissione digiti aut oculi, non sequitur quidem, hominem non manere hominem, est tamen homo non perfectus, quia deest membrum, quod

*Ut opera
sint meri-
toria, quid
requira-
tur.*

LIB. III. quod ad perfectam hominis integritatem requiritur.

PARS II.

CAP. III.

SECT. I.

Secundò. Ut opus reddatur meritorium, indispensabiliter ex Doctorum sententiâ requiritur gratia sanctificans, ut fundamentum tantæ prærogativæ & meritorum. Sunt qui putant, gratiam sanctificantem secundum se sufficere ad hoc, ut opus meritorium fiat, nec opus esse ut alio intermediente actu vel intentione ad deum dirigatur; cum enim quis per gratiam sanctificantem fiat quis Dei amicus, imò filius adoptivus, omnia ejus opera, ajunt, per gratiam hanc nobilitantur, & æternæ vitæ redduntur meritoria. Alii sentiunt contrarium, docentes gratiam per se non sufficere; sed debere per actualem amoris actum opus ad Deum dirigi, & per illum absolvi, cui gratia dederat initium. Alii mediâ viâ incedunt, quorum opinio videtur probabilior, & dicunt, actus virtutum supernaturalium ut Fidei, Spei, Caritatis, &c. esse sinè actu caritatis prævio, vitæ æternæ meritoria, quia habent esse suum supernaturale æquè ac cœlestis gloria, adeoque ipsi est proportionata; actus autem virtutum acquisitarum dicunt per actum amoris ad Deum dirigi oportere. Alii adhuc in alia sunt sententiâ, quam tenent S. Thomas & S. Bonaventura, qui docent actus virtutum in gratia Dei facta æternæ vitæ non fieri meritoria, nisi vel per actualem, vel saltem virtualem amoris actum ad Deum referantur. Digna relatu sunt verba S. Bonaventuræ, quæ in hanc rem adducit in 2. Disp. 14. art. 3. 43. *Notandum est ad hoc, quod aliqua actio sit meritoria, non oportet, quod*

quod semper quis eam actualiter referat in Deum, LIB. III.
sed sufficit relatio habitualis; habitualementem autem PARS II.
relationem dico, non quia habet caritatem per CAP. III.
quam sit habilis ad referendum, sed quia in pri- SECT. I.
mordio operationis illius vel alterius, ad quam il-
la consequenter se habet, intentionem habet ad
Deum directam. Unde si aliquis intendat dare
pro Deo centum marcas, incipit dare & cogitat de
Deo in primâ marcâ, & in aliis non cogitat; nihil-
ominus omnes dationes illæ sunt ei meritoria &
fructuosa; si autem opus alterius inciperet, oportet
quod intentio renovaretur, ad hoc ut opus esset
meritorium. Per hunc etiam modum intelligitur
esse in viris Religiosis, qui in principio ex caritate
devoverunt portare Religionis pondus: quidquid e-
nim faciunt, quod ad suæ Religionis observantiam
spectat, ex primâ intentione est eis meritorium ad
salutem: nisi fortè, quod absit, contraria senten-
tia superveniat, in aliis autem quæ ad Religionem
non spectant, secus est, quia illa intentio non se ex-
tendit ad illa habitualiter.

Huic sententiæ, utpote excellentium vitæ
spiritualis Magistrorum magna adhibenda
fides. Quæri hîc potest; quid ergo facien-
dum ut totius diei opera meritoria sint: an-
tè quodlibet opus intentio renovanda? an
sufficiat generalis illa de mane facta, sed de
die non repetita? ad quod respondendum,
quod necessariò opus cum intentione de-
beat habere connexionem, & ab intentio-
ne mane factâ vivificari, ita quidem, ut opus
ab intentione sanquam à radice & fonte pro-
fluât, & intentio in opus ita influat, ut ab ea
totum suum esse morale habeat. Ut ergo v.g.
ambulare, bibere, loqui, &c. sit meritorium,
non

An ante
quodlibet
opus reno-
vanda bo-
na inten-
tio.

LIB. III. non debet fieri ex recreatione & joci gratiâ, sed ex impulsu & motivo intentionis ;
PARS II. unde ante hæc & similia opera, si debeant
CAP. III. esse meritoria, debet semper intentio reno-
SECT. II. vari. Huic quidem doctrinæ adversantur
 duæ priores sententiæ paulò antè relatæ, sed
 contraria tutior atque adeò multò melius erit,
 se accommodare in tanti momenti negotio, in quo de infinitis thesauris agitur, illi
 sententiæ, quæ certior est,

*Sublimis
 intentio,
 quam operibus
 praeferre pos-
 sumus.*

Terrið. Opera nostra meritoria efficere possumus per duos admodum sublimes operandi modos, quorum Primus est, ut nos velut instrumenta Divinæ Majestatis manibus, ejusq; voluntati totos committamus, ut in nobis, & per nos, & nobiscum operetur, quod sibi placitum fuerit. Secundus, ut Christo qui in nobis, ut in suis membris est, nos similiter totos cum omnibus nostris actionibus consecremus, humiliter petentes, ut iis utatur ad suum beneplacitum, & ad gloriam & honorem æterni Patris sui: sicut Christus suâ humanitate usus est non solum in terris, sed etiamnum in æternitate utitur ad continuam gloriæ Patris sui cœlestis promotionem; sic & quamlibet conjunctionem, quam nobiscum habet, eò dirigit, ut nobis tanquam suis membris utatur ad ejusdem Patris sui majorem laudem & gloriam.

SECTIO II

Quid faciendum, antequam opus quoddam inchoemus.

Sciendum est, ait S. Greg. Lib. 1. moral. cap. 19. quod bonum nostrum tribus modis hostis insequitur;

quitur ; ut videlicet hoc , quod rectum coram hominibus agitur , in interni Judicis conspectu vitetur . Hæc quidem Sanctus vir loquitur de operibus ex se bonis : interim ad ea etiam opera , quæ nec mala nec bona sunt , extendi possunt . Aliquando namque , pergit S. Gregor. in bono opere intentionem polluit , ut omne quod in actione sequitur , eò puram mundamque non exeat , quo hoc ab origine perturbat . Statim ergo sub initium actionis eò collimat diaboli astutia , ut sine omni intentione ex sola consuetudine opus perficiamus : scit enim optime nequam ille spiritus ex hujus defectu nec Deo gratum , nec homini proficere ad salutem : conatur itaque mentem distrahere , oculos grato quodam objecto pascere , memoriam , imaginationem , sensus & cogitationes ita seducere , ut ad operis pretium & excellentiam non reflectant . Si id non succedat , conatur omni studio , ut efficiat intentionem minus puram , per vanam gloriam , lucrum temporale , vel aliud proprium commodum ; si & hoc non succedat , laborat , ut opera nostra saltem faciamus non ex optima intentione , sed ut intercurrat multum negligentia & teporis .

Huic infensissimo nostro hosti in ejusmodi præliis generosè obviandum est , animusque præmuniendus per salubres cogitationes , recogitando , opus quod præ manibus habemus Deo singulari futurum honori , nobis utilitati , Dei que voluntatem esse , ut toto in illud studio seclusis omnibus aliis cogitationibus incumbamus ; si animus his & similibus cogitationibus occupatus sit , ad rem ipsam

LIB. III.

PARS II.

CAP. III.

SECT. II.

Defectus
bona intentionis ,
& distractiones vitiant opus sub initio.

Quomodo
illius obviandum.

LIB. III.

PARS II.

CAP. III.

SECT. II.

ipsam veniendum. Ante opus intentio præmittenda non quælibet, sed optima & maxime heroica, quò enim purior & excellentior intentio, eo gratius erit Deo opus. Attendendum præcipuè, ne intentionis factæ puritas per astutiam corruptæ naturæ nostræ polluat: putamus sæpe nos operari ex bona intentione, sed proprio commodo intentio infecta est. Conveniat unusquisque seipsum, monet S. Hierony. adversus Luciferian. & in omni vitâ inveniet, quàm rarum sit fidelem animâ inveniri, ut nihil ob gloria commoditatem, nihil ob rumusculos hominum faciat: difficile est Deo tantùm iudice esse contentum.

Quid sub ipso opere faciendum.

Aliquando intentionem boni operis, pergit S. Greg. Loc. cit. vitare non pravalet, sed in ipsa actione se, quasi in itinere opponit, ut cum per propositum mentis securior quisque egreditur, subjuncto latenter vitio, quasi ex insidus, perimatur. Has diaboli fraudes expertus est S. David, ut lamentatur ps. 141. In via hac, qua ambulabam, absconderunt laqueum mihi. Si intentionem malignus spiritus per adhibitas fraudes intentionem nostram vitare non potuerit, ad occultos, quos sub ipso struit opere, dolos se convertit, & eò rem deducit, ut, nisi sedulò vigilemus, meritum operis per vanam gloriam nobis suffuretur. Sæpe enim, ait S. Greg. loc. cit. bono opere, dum laus humana obviat, mentem operantis immutat, quæ quamvis quesita non fuerat, tamen oblata delectat. Sicut pro necessitate quidem, idem ait Lib. ult. moral. cap. ult. cibis sumitur, sed in ipso esse, dum sur-
sim

Sub bono opere vitanda vanagloria.

vim gula subrepat, edendi delectatio permiscetur ; unde plerumque contingit, ut refectioem corporis, quam salutis causâ cepimus, causâ voluptatis expleamus. Si hoc modo turbare opus non possit, injicit omnis generis distractiones, tædia, tristitiam, impatientiam, & itâ seducit, ut citò citius opus absolvamus, ut molestiis præactis liberemur.

Ne igitur sub opere vanâ gloriâ seducaris, irretorto ad Deum oculo respiciendum est, qui solus remunerabitur bona, & castigabit opera mala ; laudent vel contemnant homines, quantum volent, felicem vel infelicem per hoc te non efficient : sola Dei gratia vel disgratia est, quæ nos vel exaltat vel deprimat. Sufficere nobis debet, quod Deus sciat, quid boni agamus : Unde ad hominem æquè minus respici debet, ac si homo in rerum natura nullus esset.

Ne distractiones opus vitient, animus recolligendus, ut solum præsentis opere se occupet. Quare olim Romanis Sacrificulis in ministerio suo acclamabatur : Hoc age. q. d. dum hoc agis, cætera linque, uni huic tuo ministerio intentus. Memoria, intellectui, voluntati nostræ identidem sub opere inclamandum : Hoc age. & itâ constringenda, ne ad alia exteriora opera se effundant, & si quid aliud se insinuet, continuo repellendum, cum à Deo, quod præter id, quod præmanibus habemus, incidit, esse non possit, qui vult ut opus præsens, cum omni attentione & diligentia pro ipsius gloriâ exequamur. Unde monet Christus Luc. 17. Attendite vobis, videte vosmetipsos, videte, vigilate. Sed

LIB. II.
PARS II.
CAP. III.
SECT. II.

Quomodo
illa sit vi-
tanda.

Soli præ-
senti bono
operi in-
tendendū,
ut bene
fiat.

LIB. III. prò dolor ! infirmitas nostra tanta est, ut pa-
PARS II. rum præsentes sint intellectus, memoria, vo-
CAP. III. luntas, si quid pro gloriâ Dei agendum ; as-
SEC. II. ficimur in bonis tædio, de alio negotio cir-
 cumspicimus, sperantes, nos in eo inventu-
 ros quod delectet : sub oratione cogitamus
 de studio, sub studiis de recreatione, sub re-
 creatione de alio extravaganti, suntque ita
 cogitationes nostræ affixæ rei nondum præ-
 senti, ut futura contingentia attentionem
 præsentibus subripiant, occupentque viva-
 ciùs & tenaciùs animum futura, quàm præ-
 sentia ; quæ certè palpabilis illusio est. Feli-
 citas memoriæ in hoc consistit, ut Dei, & eo-
 rum, quæ Deus à nobis requirit, in præsentì
 reminiscatur & in iis ruminandis occupetur :
 Intellectus felicitas, ut cogitationes ad Deum
 dirigat, & attendat, ut benefiat, quod Deus
 fieri vult : Voluntatis felicitas, ut velit, quæ
 vult Deus, se cum eo uniat, & mediante hac
 unione eum possideat, quæ omnia debet fieri
 non possunt, nisi opus præsens bene & at-
 tentè agatur. Excludenda ergo penitus est
 cogitatio de futuris, omnisque in suavi Dei
 Providentiâ fiducia ponenda ; aderit illa suo
 tempore, nec deseret eum, qui ex amore Dei
 animo ejecit, quod impedire poterat, quo
 minùs gratum Deo opus redderetur.

*Non refle-
 ctendum
 sub opere
 præsentì,
 ad actio-
 nes futu-
 ras.*

Monuit Christus Dominus Apostolos &
 Martyres, ne ante tempus solliciti essent, quid
 in synagogis, coram Regibus, & Tyrannis
 loquerentur ; Dabitur enim vobis, ait, in illâ
 horâ quid loquamini. Dicit : In illâ horâ ; non
 diu antè, non citiùs. Idem intelligendum de
 actionibus, quibus nos occupamur, nec re-
 flecten-

Aſcendū ad futuras, firmitérq; credendum, quod Deus ad actiones illas, quas modò animo ejicimus, ſuo tempore obeundas, daturus ſit nobis gratias abundantes, quas nobis ante opus promittere non poſſumus; ad quid enim eſſent utiles, ſi ante tempus darentur? gratiæ tantū dantur ad opus præſens, non futurum, bene faciendum; ex quo capite ſimiles gratiæ vocantur gratiæ actuales. Martyres ante martyrium, ut ex hitoriis liquet, erant timidi & debiles; ſed adveniente horâ paſſionis, erant inſtar leonum, fortes in prælio, ridebantque ad exquisitiſſima tormenta, ad cruces, ad ignes, ad oſſium confractiões &c. Quia illâ horâ ditabantur copioſè actualibus gratiis, quibus ante paſſionem carebant; eo enim tempore gratiæ inutilis fuiſſent.

Ut reporem, impatientiam, & tædia, ſub operibus oriri ſolita, vincamus, ſæpe intentio prima renovanda, & quidquid aggredimur, magna animi promptitudine aggrediendum. Triftari, lamentari, tædere diabolo cum ſuis aſſectis convenit; ſed iis, quibus ob virtutes conſtanter exercitas Cælum paratum eſt, quòdque certò eos manet; gaudere & exultare debent. *Laetetur ſor quarentium Dominum.* Pf. 104.

*Intentio
ſub bonis
operibus
ſæpe renova-
vanda.*

Quid poſt factum opus agendum.

ALiquando Diabolus, pergit S. Greg. L. c. nec intentionem vitiat, nec in itinere ſupplantat, ſed opus bonum in ſine actionis illaqueat. Hi laquei Davidem non latuerunt; unde conqueritur pf. 55. *Ipsi calcaneum meum obſervabunt.*

LIB. I. II.

PARS II.

CAP. III.

SECT. II.

Quibus
modis
quarat
bonum
opus, post-
quam fa-
ctum est,
Diabolus
vitiare.

Quomodo
contra, il-
lum pu-
gnandum.

bunt. Quia enim, ut hunc locum explicat S. Greg. L. c. in calcaneo finis est corporis, quid per hunc nisi terminus signatur actionis. Ut ergo diabolus actionem in fine merito fraudet, tres tentat insultus. *Primò*, ingerit menti inordinatum & vanum de bono opere gaudium, ex quo resultat nostri æstimatio, quâ gloriam nobis attribuimus; imò non rarò præsumptuosa ea subit cogitatio: *Manus nostra excelsa. & non Dominus fecit hac omnia.* Deut. 3. *Secundò*, conatur ad vanam nos pertrahere jactantiam, ut ubique divulgemus opus, quod credimus benefactum. *Tertiò*, tentat persuadere, ut in posterum quiescamus, satis jam laboratum esse, sat multos in cœlis thesauros comparatos, loco securo jam omnia posita, nec quidquam periculi ab ullo imminere. *Primus* vani gaudii insultus ut frangatur, eliciendus vivæ Fidei actus, certòque credendum, omnia, quæ bene agimus, procedere à gratiâ & auxilio Dei cooperante, dicendumque cum Davide ps. 117. *Dextera Domini fecit virtutem, dextera Domini exaltavit me.* Gratix Deo pro impensâ ope agendæ, omnisque ei gloria transcribenda. Insultum secundum frangemus, si opus, quod benefecimus, occultemus; quamdiu occultatur, remanet in securitate; periculum subit, si manifestetur: si sinè tuâ culpâ propaleatur & lauderis, cogita, quanta insit hominum laudibus vanitas, qui sæpe laudant, quod esset contemnendum: ignorantia illorum est, quod operantem laudent, nesciunt enim, quanta sit hominum in rebus bene agendis linè Dei auxilio infirmitas: æquum

certè

certè de re judicium hæ talpæ ferre non valent, quia quod in opere bonum est, internum est, adeoque oculos fugit; de nullo autem, quod videri nequit, rectè homo judicabit. Ut tertius eludatur insultus, & ne factò opere senescamus, revocandum in mentem est exemplum S. Pauli, qui de se ità scribit ad Philip. 3. *Fratres ego arbitror me non comprehendisse; unum autem, quæ retrò sunt obli-viscens, ad ea verò, quæ sunt priora extendens me ipsum ad destinatum persequor, ad bravium super-næ vocationis.* Comparat se sanctus Aposto-lus in his verbis currentibus in stadio ad bravium; hi singula totius corporis membra aprant cursui, nunquam respiciunt ad spa-tium quod emensunt; sed anteriora spe-ctant; nec quiescunt, donec ad locum, in quo bravium eos expectat, pervenerint. Sic currere debent, quibus curæ est negotium grande salutis. Nunquam justus, ait S. Ber-nard. Epist. 253. *arbitratur se comprehendisse, nunquam dicit: satis est, sed semper esurit, licet-que justitiam.* Tria sunt hominum genera, ait S. Aug. de novo Cant. c. 4. tom. 9. *quæ Deus odit, Remanentem, Retrocedentem, Aberrantem. O malum retrospicere! Uxor enim Loth, quali-berata est à Sodomitis, contra præceptum retrospe-xit, quod evaserat, perdidit; nec immeritò in sta-tuam salis repente conversa est, ut fatuos suos etiam exemplo condiret. In salem, ait idem alio loco de Verb. Domini ferm. 29. conversa est, ut prudentes condiret exemplo. Memores estote, ux-oris Loth, monet Redemptor noster Luc. 17. q. d. Nolite respicere retrò, ne idem vobis eveniat, quod uxori Loth.*

LIB. III.

PARS II.

CAP. III.

SEC. II.

LIB. II.

PARS II.

CAP. IV.

CAPUT IV.

De bonâ intentione, & quanti ea momenti.

Opera minima, ex se indifference, bona intentio facit meritoria.

EX sententiâ sanctorum Patrum bona Intentio operum nostrorum est anima, ex qua suum esse, pretium & dignitatem hauriunt; ita quidem ut opus sit vel maxime, vel parum, vel nihil meritorium, secundum qualitatem & intensiorem intentionis. Opera in speciem maxima, sine bonâ intentione nulla sunt; opera minima cum intentione bonâ, maxima. Quid vilius haustu aquæ frigidæ? & tamen de eo ait Christus, Luc. 10. *Amen dico vobis, non perdet mercedem suam.* Cum brutis nobis commune est, comedere, dormire, bibere &c. Adeoque in speciem hæc sunt abjecta opera; sed ea ante thronum Divinitatis statuit Intentio, redditque æternæ vitæ meritoria. *Animus est*, ait Senec. Lib. 1. de Benef. cap. 6. *qui parva extollit, sordida illustrat, magna & in pretio habita dehonestat.*

Lucerna corporis tui est oculus tuus, ait Christus Matt. 6. *si igitur oculus tuus fuerit simplex, totum corpus tuum lucidum erit.* Quibus verbis, ut norant Interpretes, significare Redemptor noster voluit, quantæ sit efficaciam, vel ad bonum vel ad malum Intentio. Sicut oculus corporis membra in actionibus regit, sic & dirigit opera nostra Intentio. Oculus simplex est Intentio bona, oculus nequam Intentio mala. Ex oculorum qualitate corporis sanitatem vel infirmitatem colligi posse, docet Hippocrates Lib. 6. Epidem. sect. 4.

sic

sic & metiri operum nostrorum valorem **LIB. III.**
possumus ex qualitate intentionis. Unde **PARS II.**
Sponsus in Canticis volens Sponsæ suæ pul- **CAP. IV.**
chritudinem extollere Cant. 1. laudat ejus
oculos, id est, intentionem: *Ecce tu pulchra es
amica mea, ecce tu pulchra es, oculi tui columba-
rum*: comparat suæ Sponsæ oculos, oculis
columbarum ob tres causas; ut notat Al-
phonfus Oronzæus in hunc locum. *Primò*;
quia olim, ut aliqui tradunt, columbæ pro
sacrificio oblatae, oculi à sacerdote lustra-
bantur; si inveniebantur clari & puri, tota
columba, ut pulchra, sacrificio destinabatur.
Secundò; quia columba Symbolum est sim-
plicitatis, puritatis, & amoris, quæ tria simi-
liter in pura intentione inveniuntur. *Tertiò*,
quia vox hebræa, quæ significat columbam,
à tali verbo derivata est, quod idem signifi-
cat ac rapere; unde aliqui vertunt: *Oculi tui
rapientes, depradantes, vim inferentes*. q. d.
Sponsus: Charissima mea dum oculos tuos
voco, oculos columbarum, intelligo per hos
operum tuorum candidam simplicitatem, &
intentionem, qua me ad te trahis, cor meum
deprædaris, & affectui meo vim inferis.

S. Greg. lib. moral. 28. cap. 6. explicans
illa Jobi verba cap. 38. *Super quo bases illius
solidatae sunt*; maximam docet esse bonæ In-
tentionis utilitatem: *Bases*, ait, *uniuscujusque
anima sunt intentiones suæ; nam sicut fabrica co-
lumnarum, columna autem basibus innituntur, ita vi-
ta nostra in virtutibus, virtutes autem in intimâ
intentione subsistunt*. Et paulò post: *Non ergo
pensandum est, bases quid sustinent; sed ubi susti-
nentur, quia profectò humana corda divinicus per-*

*Qualis est
intentio,
tale est &
opus.*

LIB. III.

PARS II.

CAP. IV.

SECT. I.

scrutantur, non solum, quid faciunt, sed quid in operibus querunt. Eiusdem sententiæ ante S. Gregorium fuit S. Aug. præfat. in psalm. 31. Bonum opus intentio facit: non valde attendas, quid homo faciat; sed quid, cum facit, aspiciat, quo lacertos optima gubernationis dirigat.

SECTIO I.

De diversitate intentionum quæ operi præmitti possunt.

*Triplicis
generis
sunt In-
tentiones.*

Possunt Intentiones bonæ esse in triplici differentia. Prima vocari potest terrena, & est, quando quis v. g. orat, jejunit, elemosynam largitur, ut Deus det bonum aliquot temporale. v. g. Sanitatem, felicitatem, felicem litis successum, &c. Hæ intentiones bonæ sunt, si cum plenâ resignatione Deo rem committamus: quia tamen pro objecto habent merè terrena, sunt infimæ. Secunda est cœlestis, qua quærentur bona cœlestia, æterna salus, spirituales gratiæ, ut dum v. g. jejunamus, ut remissionem peccatorum obtineamus, Justitiæ Divinæ satisfaciamus, ut hanc vel illam tentationem superemus, &c. Hæ intentiones prioribus meliores sunt, quia respiciunt bonum excellentius. Tertia eaque præstantissima est Divina, quæ non respicit quod terrenum, nec quod cœleste; sed purè Deum, ejus amorem, honorem, & voluntatis ipsius adimpletionem. Primi generis intentiones sunt quodammodo cupræ; secundi, argentæ; tertii, aureæ. Quo purius & simplicius homo cū Deo agit, quò minus in ejus servitio suum proprium commodum quærit, eò magis accrescit lucrum,

eoq; majorem potest expectare remunerationem. Unde Christus monebat S. Catharinam Senensem, ut in ejus vitâ legitur, ut de illo semper cogitaret, omnia operaretur ad ejus gloriam, eamque semper & ubique quæreretur; de cætero omnia illi committeret. Ego, ajebat, te ducam, defendam, animabo, perficiam, de hostibus tuis triumphare te faciam, & tandem post multorum meritum cumulum, te ad me transferam.

Hæc ultima & optima Intentio potissimum consistit in tribus, scilicet, in amore Dei, promotione ejus gloriæ, & voluntatis illius adimplerione: Si ad hæc tria vel ad unum ex istis intentiones nostras dirigamus, certi esse possumus, quod Deum in veritate quæramus, sincere cum eo agamus, quodque opera nostra eidem maximè placitura sint. Hæc intentio hoc vel simili modo fieri potest: Faciam hoc opus Domine Deus meus ex amore tuâ; scis quod per hoc nihil aliud quæram, quàm ut per hoc tibi placeam. Unicè desidero, ut tantum per hoc glorificeris, quantum, te glorificant, glorificabunt, vel in æternum glorificabunt omnes creaturæ in Cælo vel in terra.

Interdum sine ullâ præviâ intentione opus totum Deo reconsignandum, cum adjunctâ petitione, ut ille omnia in eo & circa illud disponat & ordinet, sicut ipsi maximè placet. Vel operari possumus eum in finem, ut liberemus animam ex purgatorio, quæ liberationi proxima est, ut citò liberata nostrî loco Deû laudet, glorificet, & voluntatem ejus adimpleat pro nobis, qui adeò perfectè in

LIB. III.

PARS II.

CAP. IV.

SECT. I.

*Optima
intentio in
quibus
consistat.*

LIB. III. terris hæc præstare nequimus, ut vellemus.

PARS II. Has jam dictas intentiones longè superant, sicutque sublimissimæ illæ, quas Deus

CAP. IV. ipse habet, dum nobiscum ad hoc vel illud

SECT. I. Intentio opus ponendum concurrit. Pro quo sciendum, quod necessariò Deus ad omne opus

admodum sublimis, quod agimus, concurrere debeat; creaturæ

quomodo enim, ut causæ secundæ, finè primâ agere

ante quod- non possunt. Hic concursus duplex est, naturalis & supernaturalis; naturalis, per quem

libet opus faciendæ. Deus concurrit v. g. cum Sole, Luna, stellis,

animalibus, plantis, &c. ad producendos

suos effectus. Supernaturalis est, si Deus, ut

causa prima gratiæ, nobiscum ad hoc vel illud

virtutis opus exercendum concurrat per

gratias actuales, quas nobis Redemptor noster

amarissimâ suâ passione & morte promeritus est.

Si igitur nobiscum concurrat ad operationes

sive naturales sive supernaturales eliciendas, certum est, quod in utrisque

sublimissimam sibi Deus præfixerit intentionem, cum enim

aliam intentionem habere non possit, nisi eam, quæ suam decet

Majestatem, sic sequitur omnes illius intentiones infinitè puras,

perfectas, & sanctas esse. Si quæras, quales tandem hæc intentiones sint?

Respondeo; parum referre, id ipsum scire, cum enim

sciamus Divinas esse, hoc ipso scimus esse perfectissimas: sunt tamè ordinariè

triplices: ad promovendâ suam gloriam, ad eliciendum actum amoris,

ad implendam suam voluntatē. Ut igitur sublimissimam, &

planè Divinam operibus nostris intentionem præmittamus, ante quodlibet opus hæc vel

similia corde vel ore promenda: Domine

Deus

deus meus hoc opus perficiā eo fine, ad quem tu mecum idipsum operaturus es : Tu quæris in eo tuam gloriam, tuū amorem ; & tuæ voluntatis adimpletionem ; & hic ipse meus est finis, quem in hoc opere intendo ; Tu da gratiam, ut ita perfectè agam, ut agere cupio, & Tu dignus es. Hac intentione si utamur, non possunt non maximè meritoria reddi omnia opera nostra sive parva sive magna.

LIB. III.

PARS II.

CAP. IV.

SEC. II.

SECTION II.

Alia bona intentio, consistens in eo, quòd opera nostra operibus Christi uniamus.

FIT hæc unio, si sub opere actuale habeamus desiderium & intimum affectum, ut opera nostra vilia, & contemptibilia cum operibus Christi, quæ à summo usque ad infimum infiniti sunt valoris, uniantur ; deinde Deum Patrem & Filium instanter oremus ut in hanc unionem consentiant. Et quia per hos similesque affectus merita Christi speciali modo nobis appropriamus, illiusque sanguine conspergimus ; hinc etiam modo speciali, nostra opera Christi operibus jungimus, per quam unionem mirum in modum decorantur & summo in precio habentur. Certum quidem est, quòd per illam generalem conjunctionem, quam opera cujuscunque justī habent cum operibus Christi absque speciali etiam intentione, valde excellentia sint, per hanc tamen modò dictam intimiorem & specialem unionem longè sunt præstantiora ; non secus, ac, si quis in liquefactum aurum manum immittat, manum co-

Opera nostra operibus Christi unienda.

LIB. III. tam auream extrahit. Hanc intentionem
PARS II. docuit Christus Beatam Gertrudem, ut in e-
CAP. IV. jus vitæ legere est, Lib. 4. c. 16. quando ei-
SEC. II. dem apparuit stipatus Joanne Evangelistâ;
 qui scripturus calamus intingebat in atra-
 mentum, quod manibus gestabat, scribebat-
 que atris characteribus; paulò post, cala-
 mum intingens Christi vulneribus rubros
 formabat Characteres; per quam visionem
 Christus sanctæ Virgini significabat, per ni-
 gros characteres intelligi opera ordinaria,
 quæ ab animâ devota peragi solent; per ru-
 bros verò ea opera, quæ in unione suæ pas-
 sionis & mortis fiunt, monebátque Christus
 Dominus, ut tam illa quàm reliquæ sorores
 omnia jejunia, vigiliis, labores, molestias
 suis unirent jejunii, vigiliis, laboribus, mo-
 lestiis; quæ ille ad Cœlestis Patris sui glo-
 riam & humani generis salutem in terris po-
 situs subisset & pertulisset. Hoc ergo præ-
 stantissimo ad perfectionem consequendam
 medio sollicitè utamur; cogitationes nostras
 cogitationibus Christi, verba verbis, som-
 num somno, vigiliis vigiliis &c. uniamus,
 ut hoc modo ex vili & abjecto suo, quod ha-
 bent, esse, ad sublimem dignitatem & præ-
 tium illa evehamus.

Mandavit olim Exod. 20. Deus erigi sibi
 altare de terrâ & in eo offerri sacrificia: per
 hoc Altare intelligunt S. Gregor. Beda,
 Glossa ordinat. & alii Christum Dominum,
 in quo sacrificia nostra æterno Patri offerre
 debemus; in quo altari victimæ & oblation-
 es nostræ ponuntur, cum in unione operum
 Christi opera nostra deo Patri offerimus, quæ
 sub

sub hac unione non possunt non ipsi grata
esse. *Vltima eorum placebunt mihi super altari* LIB. III.
meo. Isai. 56. PARS II.

Patriarcha Jacob Genes. 27. ex instinctu
matris odoriferas senioris fratris sui vestes
induens, accedebat ad lectum Patris sui
Isaac: bonus Senex ob caligantes oculos
non valens discernere, quis filius esset, an
primò vel secundò genitus; odorans vesti-
mentorum fragrantiam, spiritu exultans præ-
senti; sub alieno habitu, dabat Isaac benedi-
ctionem, dicens. *Ecce odor filii mei, sicut odor* CAP. IV.
agri pleni, cui benedixit Dominus; det tibi Deus SECT. II.
de rore cæli, & de pinguedine terræ abundantiam Ex qua u-
frumenti & vini, esto Dominus fratrum tuorum, nione ope-
& incurventur ante te filii matris tue. ra nostra
Deo fiunt
gratiора.

Si & nos piæ matris Ecclesiæ admonitio-
nem sequamur, & meritis primogeniti fratris
nostri Christi Domini mediante prædictâ in-
tentione, & unione operum nostrorum cum
Christi operibus nos vestiamus, odorabit
cælestis Pater virtutum unigeniti Filii sui
fragrantiam, v. g. fragrantiam perfectissimæ
obedientiæ, qua Patri obedivit usque ad
mortem, fragrantiam zeli, quo Patris hono-
rem quæsit, fragrantiam amoris, quo filius
in humanum genus exarsit &c. Dicetque
nobis in spiritus exultatione, ab imperfectio-
nibus nostris oculos avertens: jam adver-
to dilectissimi Filii mei odorem, quem in vitâ
& morte, mihi ad honorem, & homini ad
salutem de se sparsit; atque ita intuitu sua-
visissimi huius odoris dabit nobis copiosam
tam temporalium, quàm spiritualium bono-
rum benedictionem, faciet nos in cælesti
gloriâ

LIB. III.

PARS II.

CAP. IV.

SEC. II.

gloriâ sublimiori confedere loco præ fratribus nostris, aliis hominibus, qui hac se veste in vita non contexerunt. Cum vice quadam S. Gertrudis, ut in ejus vita Lib. 3. cap. 3. legitur, quædam opera exerceret, eaque per Filium æternæ Patri ad gloriam offerret, eidem revelabatur, quod omne illud, quod hoc modo Deo offerretur, ipsi gratissimum esset, simulque declarabatur, quod, sicut ea quæ perrubrum vel viride vitrum aspicimus, rubra vel viridia apparent; sic & ea, quæ in unione operum Christi Patri Cœlesti offerimus, plurimam participant ex operibus Christi excellentiam.

Quid circa bonas intentiones observandum.

Hi aliique, de quibus paulò antè, intentionum modi, ut fructuosè instituantur, debent *Primò*, tempore matutino offerri Domino Deo omnia opera in communi, deinde in particulari, maximè opera præcipua v. g. Sacrum, Orationes, studium, comestio, recreatio &c. *Secundò*, intentio ante opera longiusculè duratura, renovanda est. *Tertiò*, renovari eandem convenit brevissimè tamen omni horâ, animusque nonnihil recolligendus, reflectendum obiter ad præterita, dolendum de erroribus commissis, de bonis gratiæ agendæ, deinde in virtute Intentionis manè factæ, de novo omnia sequentis horæ opera peragenda.

CAPUT V.

*Religiosus accuratè debet servare sui
Ordinis Regulam*

EAdem motiva, quæ amantem excitant, ut Amato exhibeat, quidquid tandem honoris, obsequiorum & officiorum potest; eadem & Religiosum excitare debent, ut Regulam suam, juxta quam Professionem emittit, ad amissim fervet. Non una quidem causa est, quæ ad hoc ipsum obligat, sed præcipua & efficacissima est, fervens in Deum amor; cum constet sufficienter Religioso maximum se Deo, per accuratam Regularum suarum observantiam, obsequium præstare. *Qui timeant Dominum*, ait Eccles. cap. 2. *replebuntur lege ipsius*, vel, ut alii legunt apud Vatabl. *plenam legi operam navabunt*. Vel, ut iterum alii. *Cura disciplina dilectio est, & dilectio custodia legum illius est*. Hæc custodia & cura debet esse prompta, integra, ex corde optimo, non coacta. Quo minor obligatio est, quam mandans operi mandato adjungit, eò laudabilior voluntas ejus est, qui imperata promptè exequitur; per hoc enim ostendit summopere desiderare se, mandanti placere, dum adeò promptè id præstat, ad quod non adeò strictè obligatus erat. Ad Regulas sui Ordinis observandas ordinariè Religiosus sub gravi peccato, & sæpe ne veniali quidem, adstrictus est; unde si eas accuratè servet, manifestum præbet sui amoris in Deum argumentum. Filius bene educatus non ex-

*Amor in
Christum,
Religio-
sum ad Re-
gularum
observan-
tiam mo-
vere debet.*

LIB. III. spectat, donec Parens hoc vel illud sub gra-
PARS II. vi poenâ mander; sed cùm primùm adver-
CAP. V. terit opus Patri placere, præsto est, illudque
 cum magnâ animi promptitudine exequitur.

*Sinè ob-
 servantia
 Regula-
 rum, ne-
 mo dici
 potest Re-
 ligiosus.*

*Sinè hac
 perfectio-
 nem non
 assequen-
 tur.*

Secundum motivum, quod ad Regularem
 observantiam excitare Religiosum debet,
 est vitæ sanctitas & perfectio, quæ dependet
 plurimùm ab accuratâ Regulæ observantiâ.
 Homo tum est verus homo, si secundùm le-
 ges naturæ vivat; si præter has assumat, ser-
 vètque præcepta Dei & Ecclesiæ, fit homo
 Christianus: sic & Religiosus, tum fit verè
 Religiosus, si servet Regulas, quas Ordo,
 quem proficetur, præscribit. Ex hoc capite
 vocantur, qui sub certâ Regulâ vivunt, Re-
 gulares; id est, homines qui secundùm cer-
 tam Regulam, vitam morèque dirigunt &
 gubernant. Unicuique Religioso Deus jux-
 ta statum suas dedit Regulas, ut aptissima &
 simul efficacia media cum finem assequendi,
 qui Ordini, ad quem vocatus est, specialiter
 proprius & præstitutus est; sinè suâ Regulâ
 hunc finem non assequetur, ordinis officia
 debirè non obibit, & Deum honore, quem
 ab ipso exigit, maximâ ex parte privabit;
 tam parum enim possibile est sinè congruen-
 tibus mediis fini proportionatis finem asse-
 qui, quàm parùm possibile est, ex uno loco
 ad alium pergere per viam, quæ ad locum,
 quò tendimus, non perducit. Nec unquam
 Religiosus in quibuscunque tandem operi-
 bus se exerceat, perfectionem sui statûs ac-
 quirer, nisi observando Regulam, ad quam
 omnes suas actiones & verba, velut ad amuf-
 sim dirigat & ordinet. Licèt per opera bona
 con-

contra Regulam facta, aliis interdum possit prodesse, iisque esse causa salutis; non vult tamen Deus, ut ille pro suâ personâ hanc viam teneat; sed vult, ut vitam & actiones secundum Regulam, ad quam ipsum vocavit, componat. De similibus operibus, aliis quidem utilibus, sed quæ sunt contra Regulam, dici potest, quod olim S. Augustinus de operibus Gentilium: *Magni passus, sed extra viam.*

LIB. III.

PARS II.

CAP. V.

SECTIO

UNICA.

SECTIO UNICA.

Solvuntur quædam objectiones, quæ contra Regulam observantiam moveri possent.

PRima quorundam contra ea, quæ modo dicta sunt, objectio est. Quod vota concernit & materiam alicujus momenti, extra omne dubium magni refert Regulas exactè servare; quod minora concernit, operæ pretium non erit se ratione illorum multum affligere, possunt hæc, vel negligi vel observari sine magno vitæ spiritualis detrimento, cum in his perfectio non consistat. Respondetur; periculosius vix quidquam in Communitatem religiosam irrepere posse, quam existimare minimarum rerum observantiam parvi, vel nihili faciendam; posse sine hac ad perfectionem veniri; futurum tandem phantastam qui in his studium poneret. Hoc, inquam, sentire, valde periculosum & perniciosum est; ex hoc enim ut pessimâ radice pessimi pullulant fructus, ex hoc paulatim

LIB. III. tim fervor intepescit, deficit tã in - quàm ex-
PARS II. terna mortificatio, animus dissipatur, cor di-
CAP. V. strahitur, in exteriora effunditur, sensualibus
SECTIO frœna laxantur; verbo, omnia in pejus ab-
ANICA. eunt, vitãque ducitur religioso nomine in-
Ex negle- digna. Constante igitur asseritur, nullam
ctã obser- in nulla Religione Regulam esse parvam, vel
vantiã Re- exigui momentũ; sed omnes magni æstimand-
gularum das. *Primò*, quia veniunt à Deo inspirante, à
quanta quo ob infinitam ejusdem Majestatem nihil
mala, & parvi æstimandum, provenire potest. *Secun-*
quare ob- dũ, quia Fundatori multo labore, orationi-
servanda. bus, vigiliis, jejuniis, &c. steterunt. *Tertiò*,
quia optima sunt & aptissima media, ad con-
sequendam cujusque statui convenientem
perfectionem. Et quomodo parvum vel fu-
tile dici potest, per quod in hac vitã acquiri-
tur tranquillitas conscientie, magni merito-
rum thesauri, & magnum gloriæ in Cœlis
incrementum? Sinè cujus econtra obser-
vantia pax animi turbatur, peccatis veniali-
bus anima fœdatur, gravissimæque purgato-
rii pœnas quis promeretur? &c. Qui verè a-
mat, nunquam dicit: Res hæc minimi mo-
menti est: timet enim magis minimam Ama-
ti offensam, quàm mortem ipsam.

Præterea maximi Regularum observan-
tia æstimanda est, quia earum transgressio
magnum periculorum causa, per quæ non
semel tota Communitas in confusionem
pertracta est; dum enim una Regula non ob-
servatur, fit transitus ad aliam, ex hac in ter-
tiam, crescitque ex iteratis tot vicibus ani-
mus majora tentandi, *Certissimum est*, ait S.
Anselm. Epist. 6, ad Monach. Cisterc. quod

experimento didicimus; quia in Monasterio, ubi minima custodiuntur, ibi rigor Monachorum inviolabilis manet; ibi pax inter Fratres: ubi verò mini-
mi excessus negliguntur, ibi totus ordo paulatim dissipatur & destruitur.

Certè inexcusabilis Religiosus est, qui mi-
nima hæc negligit, & per horum neglectum
& se & Ordinem suum tanto periculo expo-
nit. Quam quæso de Regula sua non rite
observat à adferet excusationem? fortè hanc?
Res levioris momenti sunt, quæ à Regula
vel præcipiuntur, vel prohibentur; eas trans-
gredi, vel non exequi parvi interest. Sed hæc
ipsa excusatio arguit te, & pœnâ dignum, si
Regulas non serves, declarat; si enim res le-
ves sunt quæ præcipiuntur, eò faciliore labo-
re servantur; si res forent, quæ magno labo-
re & sudore comparandæ, posset esse excu-
sationi aliqualis locus, modò nullus. Si glo-
riareris quod amicum tuum intimè ames, ei-
dem interim maximâ necessitatè pressio, ne
obolum, ad repetitas etiam instantias, licèt
facillimè posses, pro sublevamine porrige-
res; essetne hoc amoris indicium? essetne
rationi conforme in hoc casu respondere A-
mico: Res hæc, qualis obolus est, nullius est
momenti, ideo nolo tibi dare? sed ob hanc
ipsam rationem dare deberes promptius;
cæteroquin manifestè prodis, quòd amor
tuus sit vanus, consistatque in fucatis & ina-
nibus verbis.

Objicitur secundò: Si tanta Regularum Non solum
observantia in Ordine religioso necessaria Juniores
sit, erit potissimum necessaria Novitius & Ty- & senio-
ronibus; iis, qui per plures annos pondus res ad Rô-

LIB. III.
PARS II.
CAP. V.
SECTIO
UNICA.
Ob mate-
ria levita-
tem non
sunt con-
temnendæ
Regulæ.

LIB III.
PARS II.
CAP. V.
SECTIO.
UNICA.
gulas te-
nentur

diei & ætûs portârunt, liberior non nihil vita & aer congruunt ; & sinè culpâ non nihil respirare licebit iis , qui splendido admoti officio vel præstanti doctrinâ insignes sunt ; non itâ hi, ut Novitii inter minutiarum regularium angustias constringendi. Itâ est ; decet omnino, ut his, qui viribus deficiunt , onus, quoad labores corporales & onera externa allevietur ; sed eximi eos à communi Regularum observantiâ & virtutum exercitio nec licet, nec decet : & vel ex hoc ipso capite, quia senes sunt, etiam esse deberent excellentiores in observandis regularibus , & alios, ut ætate, itâ humilitate, patientiâ, cæterisque virtutibus superare. Quò diutius quis in Ordine est, eò in virtutibus debet esse excellentior ; quia plures, quàm Juniores, recepit à Deo gratias & auxilia, & se diutius in Oratione, Confessione, Communione aliisque virtutum operibus exercuit ; si hoc factum non sit, ad quid est in Religione ? ad quid alterius locum occupat ? Res certè miseranda est, Religiosum sæpe inveniri, numerantem multos annos conversionis, cum sit exiguus vel etiam nullus fructus emendationis. Res indigna nimis, quòd cum maxima reliquerimus, minutiis & quisquiliis itâ animum in Religione affigamus ; ut, quæ ad animam spectant maxima, non curemus. Appositè in hanc rem S. Cæsarius : *Propter amorem Domini nostri ad relinquendos dulces affectus & cara pignora fortissimi sumus, jucundissimos piissimorum vultus Parentum, quasi odissimus, fugimus; bellum quodammodo pietati indiximus, & nunc ad declinandas negligentias, ad expugnanda*

S.
pugnanda
In eun
9. ad M
stram
fectio e
natio e
rium si
& coll
neat,
stros,
supput
dierum
sumpsi
in quo
desider
gressio
Ac
tiam
forti
pertra
Lux c
major
unde
rum,
jam f
quide
magi
ficio
bueri
dibil
alios
rò hi
ri, in
tand
que i

pugnanda levissima vitia infirmi & desides sumus. LIB. III.
In eundem ferme modum S. Eucherius hom. PARS II.
9. ad Monachos. Videte, ait, vocationem ve- CAP. V.
stram Fratres; venire ad Religionem summa per- SECTIO
fectio est; non perfectè vivere in eremo summa dam- UNICA.
natio est: quid prodest, si in loco quies & silen-
tium sit, & in habitatoribus vitiorum tumultus,
& colluctatio passionum; si exteriora serenitas te-
neat, & interiora tempestas? solemus annos no-
stros, & temporum spatia, quibus nunc vivimus,
supputare; non te fallat, quicumque ille numerus
dierum, quos hic relicto corporaliter saculo con-
sumpsisti; illum tantum diem vixisse te computa,
in quo voluntates proprias abnegasti, in quo magis
desideriis restitisti, quem sine ullâ Regula trans-
gressione duxisti.

Accedit, quòd ad Regularum observan- Vis boni
tiam eò magis Seniores adstricti sint, quò exempli in
fortius eorum est exemplum, vel ad malum Seniori-
pertrahendum, vel ad bonum alliciendum. bus.
Lux cuique objecto tribuit splendorem, sed
majorem ei, cui jam antè suus splendor fuit,
unde ad lucem solis vivaciùs splendet au-
rum, quàm lignum, quia præviè in se ipso
jam fulgorem aurum habuit: ità & lucet
quidem in Novitiis splendor virtutum; sed
magis in iis, qui præviè, vel ex senio, vel of-
ficio, vel insigni doctrinâ lucis aliquid ha-
buerunt; qua duplici luce fulgentes, incre-
dibile est, quàm fortiter ad virtutis studium
alios non tam ducant, quàm trahant: sive-
rò hi, senio, doctrinâ, vel officio insignes vi-
ri, in varias easque laxas eant vias; quam
tandem tenebunt viam, qui incipiunt, quâ-
que in via perfectionis inexperti, nesciunt

LIB. III. quæ via tenenda sit? Erat in veteri Testamento Exod. 28. ora vestimenti summorum
PARS II. Sacerdotum instructa coronatis malis granatis & parvis tintinnabulis; Regulæ etiam minimæ sunt coronata mala granata & præstantissimi perfectionis fructus, quæ merentur augmentum gratiæ & coronam gloriæ; sunt tintinnabula, quæ suavissimè resonant, præsertim, si inveniuntur apud summos Sacerdotes, qui vel ætate, vel officio, vel scientiâ alios superant.

C A P U T VI.

Caritas Christi facit, ut in rebus Fidei modo excellenti nos exerceamus.

Diximus hucusque in communi, quòd caritas Christi ad virtutum exercitium animos stimulòsque amanti addat; agemus jam nonnihil de virtutibus præcipuis in particulari. Primò de Fide, de qua dicit Apost. ad Cor. 1. cap. 13. *Caritas omnia credit.* Qui amat, omnibus iis, quæ amatus dicit, plenam adhibet fidem. Dicitur igitur primò, qualis virtus sit Fides; secundò, in quo ejus consistat essentia; tertio, quas habeat conditiones; quarto, de actuali ejus exercitio; quinto, de ejus utilitate; sexto, de tentationibus contra illam.

*Definitio.
 Fidei ex S.
 Paulo, ejusque
 explicatio.*

Fides definitur à S. Paulo ad Hebræos 11. *Quòd sit sperandarum substantia rerum, argumentum non apparentium.* Dicitur primò, quòd sit substantia, ad denotandum, quòd, sicut accidentia sustentantur in substantia, & ædificium in fundamento, sic totum vitæ

spiritus

spiritualis ædificium innitatur fundamento Fidei; sinè qua non secus ac ædificium materiale sinè fundamento, omnes virtutes nullius sunt roboris, & non possunt non corrumpi. Deinde Fides, ut verbum græcum cum majori emphasi reddit, & cum S. Chrysostomo Theodoretus explicat, est substantia sperandarum rerum; hoc est, cœlestis gloriæ, quam necdum possidemus, sed expectamus; dat enim Fides, rebus quæ necdum sunt, anticipatum esse & præsentiam, & cum tanta fiduciâ cœlestem gloriam nobis dandam confidimus, quasi eâ jam actu frueremur. Tantum ergo operatur Fides in nobis, vi suæ infallibilis certitudinis; ut nobis id, quod adhuc futurum est, quasi præsens exhibeat: Unde prædicta Apostoli verba modo loquendi Syris usitato ita habent: *Fides est persuasio & certitudo de iis rebus, quæ sunt in spe, perinde ac si existerent actu.* Rem hanc aptâ similitudine declarat S. Thom. Aquin. dum ait: *Res speranda sunt in Fide, sicut arbor in semine, quæ per fidem quodammodo jam existunt in nobis, sicut arborem modo quodam tenemus in semine.* Huc spectat verbum *Amana*, quod apud Hebræos fidem significat, quod est derivatum à quodam verbo, quod significat, aliquid in adeò solidâ basi ac fundamento locare, ut nullâ vi moveri ac everti possit. Dicit ulterius S. Paulus in definitione Fidei: *Argumentum non apparentium.* Hoc est, ut explicat S. Thom. omnimodus assensus Mysteriorum, quæ Fides credenda proponit.

Objectum materiale hujus Fidei est omne,

LIB. III. quod Deus credendum proponit, vel im-
PARS II. mediatè per se, vel mediatè per sua instru-
CAP. VI. menta, quæ sunt Apostoli, Prophetæ, & Ec-
SECT. I. clesia, quæ in suo capite Romano Pontifice,
Objectum vel in suo corpore in œcumenicis Conciliis
Fidei consistit. Motivum est autoritas Dei di-
quodnam. centis & revelantis. Fides hæc in Sacra-
 mento Baptismi infunditur omnibus; sed in
 multis valde est infirma, quia fidei non re-
 sponder vita; in aliquibus valde heroica, quæ
 vocatur Sap. 3. *Fidei donum electum.* His
 præsuppositis de Fidei proprietatibus pauca
 dicentur, sit ergo

SECTION I.

*Quasnam condiciones Fides nostra de-
 beat habere.*

*Prima
 conditio
 Fidei, est
 firmus as-
 sensus.*

PRima est firmus assensus omni dubio ex-
 cluso, ita quidem ut Fidei articulis fir-
 miùs assentiamur, quàm cuicumque factæ ex
 lumine naturali conclusioni, vel quibuscun-
 que principiis lumine naturali notis; quale
 est: *Totum est majus suâ parte, &c.* quamvis e-
 nim hæc infallibilia & certissima sint, sunt ta-
 men Mysteria Fidei adhuc certiora; scimus
 enim ea ex tali principio, quod fallere non
 potest; hoc est, ex revelatione divinâ: alia
 econtra quæ vel intellectu conspiciamus, vel
 sensu percipimus, decipere nos possunt;
 cum procedant vel à sensibus, qui sæpe fal-
 lunt; vel ab intellectu convincente, qui ta-
 men intellectus multis involutus tenebris,
 facile in judicio labitur, ut album nigrum, &
 malum judicet bonum. Unde in tota natura
 nihil

nihil adeò firmum & certum est, cui adeò firmum præbere possim assensum, quàm Mysteriis Fidei. Agnoscebat hoc Patriarcha Abraham, de quo S. Paul. ad Rom. 4. scribit: *In spem contra spem credidit, ut fieret Pater multarum gentium; informatus est Fide, nec considerare corpus suum emortuum, cum ferè centum esset annorum, & emortuam vulvam Sara: in re-promissione etiam Dei non habuit diffidentiam, sed confortatus est Fide, dans gloriam Deo, plenissimè sciens, quia quacunque promissit Deus, potens est & facere.* Abrahæ adjungi ex novo Testamento potest Comes Elzearius, qui de se fatetur, tam firmo assensu Fidei articulos se credere, ut si in contrarium se movere conarentur celeberrimi tum temporis Theologiæ Doctores, tam parum effecturi essent, ac si os non aperuissent.

LIB. III.
PAR. II.
CAP. VI.
SECT. I.

Secunda Fidei proprietas est, ut credamus *Secunda*, simpliciter instar innocentis pueri, nec temere præsumamus Mysteria Fidei curiosè *est assensus simplex* discutere; sed gaudeamus potiùs de ignorantia, quod intellectus noster ea penetrare *sinè curiositate.*

non sufficiat, eundem in obsequium fidei promptè captivantes. si in rebus his abstrusis nimium intellectui credamus, seducet nos, ut solet non rarò in tenebris ad devia viatores seducere ignis fatuus. Nobis, ait Tertull. Lib. de Præscript. c. 8. *curiositate opus non est post Christum, nec inquisitione post Evangelium.* Sentite, ait Eccles. Sap. I. de Domino in bonitate, & simplicitate cordis querite illum, quoniam invenitur ab his, qui non tentant illum; apparet autem eis, qui fidem habent in illum: perversa enim cogitationes separant à Deo.

LIB. III.

PARS II.

CAP. VI.

SEC. I.

Et paulò post: *Spiritus sanctus discipline effugiet fictum, & auferet se à cogitationibus, quæ sunt sine intellectu.* Hic firmus & simplex assensus in eo fundatur, quòd rationi conforme sit, ut alicui adhibeatur tanta fides, quantà dignus est; eò autem majori quis fide dignus est, quantò certius scit verum esse, quòd verum esse asseuerat: Deo igitur æternæ Veritati, qui modo infinitè infallibili cognoscit verum esse quòd nobis credendum proponit, firma, simplex, & indubitata fides adhibenda est. Hæc bene ponderata non possunt non fidem facilitare, eoque animam permovere, ut si Deus eidem diceret, quòd in mundo non esset, omnino id crederet; nullam enim in iis, quæ credenda proponuntur, facit differentiam, clausis oculis ut verissimum credens, quòd ei proponit æterna Veritas, quæ fallere non potest. S. Theresia firmam adeò & simplicem Fidem habuit, ut falsa sit, se eò libentiùs & alacriùs credere, quo minus luminis in rebus Fidei inueniret ad caput intellectûs, inuenire etiam se in hoc cæco credendi modo maiorem quietem, maioremque animi devotionem. Nunquam desiderabat scire rationes, dummodo diceretur, quòd Deus credendum hoc vel illud proposuisset. Unde maximi æstimabat sacros Ecclesiæ ritus, ceremonias, aliàsque ex præscripto Ecclesiæ benedictas res, v. g. rosaria, numismata, &c. Præter hanc Dei infallibilitatem assensum maximè etiam facilitant, externa signa credibilitatis, de quibus ait Psalm. 92. *Testimonia tua credibilia facta sunt nimis.* Joannes Picus Mirandula de his testi-

testimoniis sic loquitur: Magna infantia est Evangelio non credere, cujus veritatem sanguis Martyrum clamat, Apostolica resonant voces, prodigia probant, ratio confirmat, elementa loquuntur, Demones confitentur.

Tertia Fidei proprietas est, ut sit viva & operans. Fides, si non habeat opera, mortua est in semetipsâ. Et iterum: Fides sine operibus mortua est. Jacob. c. 2. Accedamus, monet S. Paul. ad Hebr. 10. cum vero corde in plenitudine Fidei. Hoc est, ut explicat D. Thom. in hunc locum: Non tantum firmiter mysteriis Fidei credamus, sed & opere ipso exequamur, quod credimus. Fides, ut docet S. Aug. præfat. in psal. 139. sic est in animâ, ut radix bona, quæ pluviam in fructum ducit. Et alibi serm. 137. de Temp. Credere in Christum fides vocatur; difficile est, ut malè vivat, qui bene credit: fides appellata est ab eo, quia fit quod dicitur: duæ syllabæ sonant cum dicitur FIDES: prima syllaba est à Facto, secunda à Dicto. Interrogo ergo te, utrum credas? dices: Credo. Fac quod dicis & fides est. In eundem sensum loquitur S. Greg. Hom. 26. in Evang. Ille verè credit, qui exercet operando, quod credit. Constat experientiâ, quòd, si quis certus sit, de quodam alicubi abscondito thesauro, certitudo hæc illum excitet, animetque, ut adhibitis quibuscunque tandem mediis thesaurum inveniat. Quid dico de certitudine? sola probabilitas de thesauro abscondito sufficit, ut quis labore improbo quærat. Quid mercatorem trahit ad ultimas usque mundi plagas? sola spes lucri. Quid militem in sexcenta tradit vitæ pericula? sola spes promotionis & gloriæ.

L I B. III.

PARS II.

CAP. VI.

SEC. I.

Tertia, ut

Fides sit

viva & o-

perans.

LIB. III. rix, quæ tamen sæpe fallit, & in fumos abit.
PARS II. Quid ergo non efficiet apud nos Fides viva
CAP. VI. & infallibilis, cujus promissâ non sunt de bonis terrenis, sed æternis? Quos non addet animos ad arripienda media, quæ ad consequenda hæc infinita bona conducere possunt.
SECT. I.

*Quarta
ut sit de-
purata.*

Quarta proprietas est, ut Fides nostra sit depurata, hoc est, ut non nitatur consolationibus, apparitionibus, naturalibus sive supernaturalibus probationibus, scientiâ, cognitione, nec ullâ aliâ re; sed solâ autoritate Dei revelantis & ad credendum propo-nentis. Hoc unicum & solum fundamentum est, cui firmissimè Fides innititur, & sinè metu in mediis tenebris clausis oculis progreditur. Hoc solo fundamento nixa Fides, vocatur heroica, magnanima, meritoria, & depurata; quod enim minùs intelligimus, quod vir sapiens & verax dicit, eò purior, & generosior est fides, quæ ejusdem dictis adhibetur. Indè occasionem sumpsit S. Greg. dicendi hom. 26. in Evang. *Fides non habet meritum, ubi humana ratio præbet experimentum.* Hæc depurata Fides tutissima est, & ab omni illusionē Diaboli maximè libera. Hæc illa Fides est, quæ plùs quàm quæcunque alia media animum aptum reddit & disponit ad unionem cum Deo: cum enim juxta Philosophorum doctrinam inter finem & media debeat esse proportio; consolationes verò, apparitiones, revelationes, inspirationes, & omnes demonstrationes, cum Deo, ut ultimo fine debitam proportionem non habeant;

beant; cùm Deus nihil eorum sit, quæ præ-
tacta adjumenta nobis exhibent, sed infinitè aliud præstant; hinc sola Fides nobis
Deum exhibet, ut in se est. Est Deus unus in
essentia, trinus in Personis, est bonus, pul-
cher, sapiens, & imò Bonitas, Pulchritudo
& Sapientia ipsa; & talis nobis proponitur
& exhibetur à Fide, sub inevidenti quidem,
certissimâ tamen cognitione, quæ cognitio
planissima ad Deû veniendi via est. Abjicien-
da ergo sunt adscita aliundè, quæ decipere
possunt, media, & devia relinquenda; atq; in
tutâ Fidei, soli revelationi & auctoritatî di-
vinæ innixæ, viâ ambulandum; in hac per
tenebras ad lucem gradiendum, & per cali-
ginem oculi illuminandi; manet namque
certum, illud Isaïæ c. 7. *Nisi credideritis, non
intelligetis.*

SECTION II.

De actuali Fidei exercitio.

Habete Fidem Dei, dicebat olim suis Apo-
stolis Christus Dominus Marc. 16. id est,
ex modo loquendi S. Scripturæ usitato: Ha-
bete Fidem sinè dubio firmam, sinè discus-
sione simplicem, cum operibus vivam, sinè
probatationibus, quæ vel ex cælo, vel terrâ,
vel aliunde adhiberi possent, depuratam; Fi-
dem habere, quæ solùm certitudine in Dei
infallibilitate fundatâ, vestita est; habere
Fidem magnam; non quæ Mysteria clariùs
cognoscat, sed quæ in obscuritate firmiùs
credat.

Ut

LIB. III.

PARS II.

CAP. VI.

SEC. II.

LIB. III.

PARS II.

CAP. VI.

SEC. II.

*Quando
& circa
qua actus
Fidei sa-
pius eli-
ciendi.*

Ut ergo perfectissimo modo Fidei actus eliciantur, infinitam certitudinem in Dei verbo & cognitione fundatam, quæ rem aliter cognoscere, nec aliter de eâ, quam in se est, loqui potest, perpendere debemus; hanc Dei perfectionem, maximi æstimando. Propter hanc actum Fidei firmissimum elicere, omniâque indubitatè credere debemus, quæ vel per se, vel sua instrumenta revelavit. Actus Fidei cum singulari fructu & merito elici possunt.

Primò. Cum dicitur symbolum Apostolorum, non, ut fieri affolet, obiter sinè attentione; sed cum fide vivâ, mente & corde in Deum elevatis, cum contestatione, quod omnia & singula hoc symbolo comprehensa credamus. Unum hujusmodi *Credo*, mille aliis obiter recitatis præstat.

Secundò. Actus Fidei exerceri debent præcipuè circa tales articulos, quorum repetitio maximè salutis & profectui in spiritu conducere potest: quales sunt de quatuor Extremis, Morte, Judicio, Inferno, cœlesti Gloria. v.g. de morte: Credo Domine futuram aliquando horam illam, à quâ dependebit æternitas, & ego separatâ à corpore animâ moriturus sum: credo hoc Domine fide æquè firmâ, ac eâ, qua credo Te esse qui es, Deum verum summum & unum. Ecitâ de aliis Extremis. Hi Fidei actus sæpe repetiti hominem salubriter terrebunt, & eò disponent, ut rarissimè, & non nisi ex fragilitate peccaturus sit. Majori cum fructu hi similesque actus exercebuntur; si el-cito de hac vel illâ fidei veritate actu, moralis inde do-

Strina

ctrina excerpatur v. g. ex actu elicitō de Morte semel subeundā descendū, ne cor animūque inordinatē perituris affigamus, cum tandem aliquando nolentes volentes relinquere debemus creaturas, quas amamus.

Tertiò, Præter hos de quatuor Extremis Fidei actus, cum maximo fructu elicientur actus de ultimō Fine & beatitudine nostrā, quam in solo Deo esse credimus & profitemur, dicendo: Credo Domine quod Tu solus sis ultimus Finis meus, tota felicitas mea in hac & in altera vita, quod Tu solus sis qui satias, quodque in nullo nisi in Te solo sit solida quies & verum gaudium. Item de Dei præsentia in omni loco; de Dei sublimitate; nostrā vilitate; de Dei Providentiā; venerabili Sacramento. Ut elicti de his veritatibus Fidei actus magis animent, & efficacius excitent, diversio modo institui possunt: interdum paucis verbis uti possumus dicendo: Credo Domine hunc articulum, quia Tu dixisti & ita esse revelasti. Aliquando nos ipsos interrogare possumus, querendo: Nunquid credis Deum esse unum in essentia, & trinum in Personis? Nunquid credis eum in omni loco præsentem? esse tuum sollicitum? opera tua bona remuneraturum, mala castigaturum? &c. Et respondere: Credo, Domine, credo. Interdum imaginari nobis possumus Christum nobiscum agere, ut olim egit cum Martha; postquam ei Christus dixisset Fratrem Lazarum resuscitandum Joan. 11. si modò crederet, quætebat ab ea: *Credes hoc?* ad quæ promptè

Mar-

LIB. III.

PARS II.

CAP. VI.

SEC. IX.

Varii modi quibus actus Fidei elici possunt.

LIB. III. Martha respondit: *Utique Domine ego credi-*
PARS II. *di, quia tu es Christus Filius Dei vivi.* Simili mo-
CAP. VI. do quis Christum se interrogantem sibi re-
SEC. III. præsentet: *Credisne quòd ego sim Deus*
tuus, unicum & summum bonum tuum?
Credisne quod tuî causâ factus sim homo,
ex tuî amore crucifixus & mortuus? & re-
 spondeat: *Utique Domine ego credo.* Pos-
 sumus etiam per modum petitionis per infi-
 nitam ejus veritatem omni fide dignissimam
 Christum adjurare, ut in gradu excellenti
 hanc nobis Fidei virtutem communicet, di-
 cendo cum Apostolis: *Domine adauge nobis*
Fidem. Fac ut indies mea Fides crescat & in-
 tendatur, fiatque simplicior, vivacior, fir-
 mior, & ab omni eo, quod eam inficere po-
 test, emundata.

SECTION III.

*Illi sunt optimi Fidei actus, qui in
opus exeunt.*

*Vita du-
cenda est
qua elici-
tis Fidei
actibus
conformis
sit.*

Possunt quidem modo sectione præce-
 denti insinuat, Fidei actus elici cum sin-
 gulari fructu; præcipuus tamen fructus est,
 si quod credimus, actu practicemus, talém-
 que ducamus vitam, quæ Fidei, quam pro-
 fitemur, conformis sit. *Quid proderit Fratres*
mei, inquit S. Jacob. cap. 2. Si Fidem quis di-
cat se habere, opera autem non habeat. Tu Fidem
habes, ostende mihi fidem tuam ex operibus. Fidem
tuam, ait S. Bern. serm. 24. in Cant. dilectio
animæ, probet actio. Fidei firmitas per opera
 probari debet. *Vosmetipfos tentate, si estis in*
Fide; ipsi vos probate, scribit suis Corinthus S.
 Paul.

LIB. III.

PARS II.

OP. VI.

SECT. III.

Paul. Ep. 2. cap. 12. Facillimè dicitur: Ego Credo: sed per hoc res confecta non est; proba, & vide, an non aliud in opere pateat, quàm in verbo jactas. Credis te moriturum, credis te judicandum, credis infernum paratum malis, cœlum bonis, credis Deum ubique præsentem &c. sũntne huic tuæ fidei conformia opera? sũntne talia, ut ex iis colligi possit, fieri illa ab homine, qui verè & syncerè credat, futura aliquando, quæ in aeternitate dictis articulis comprehenduntur. Timendum, ne longè aliter se res habeat; si enim verè hæc credis, quomodo possibile erit, tam exiguam te salutis curam gerere, & præsentissimo periculo animam toties exponere. Certè, si crederes ut oporteret, longè plura faceres, quæ jam omittis; plura omitteres quæ modò facis, esto maximo labore constarent. Si certus esses te per numeri unius erogationem, per unius Orationis Domini-cæ recitationem immensos thesauros comparare posse, certè ista facere non omitteres, etique succenseret, qui adeò te stolidum judicaret, quod neglecturus esse tanta bona pro tam vili pretio emere: hanc tamen stultitiam quoties non committimus? Unde hoc? quia frigidè credimus, nec opere ipso exequimur, quod nos credere ore profitemur.

Quamprimum ergo aliquem Fidei actum eliciuisti, te ipsum excitare, & aliquot actui conformia opera exequi debes, & curare, ut fructus ex hoc semine pullulent, dicendo v. g. post elicitedum de Dei præsentia actum: Quia ergo vivaciter credo, Deum me in omni loco & angulo speculari, studiosissimè at-

Post elisi-

tum a-

tum ex-

du quid

facien-

dum.

Gg

tendam

LIB. III. tendam ad verba, opera, cogitationes, ne
PARS II. quid indignum tantæ Majestatis oculis com-
CAP. VI. mittam. Post elicitum actum de excel-
SEC. III. lentia hujus vel illius boni operis, dic: Quia
 credo minimum bonum opus tanti à Deo
 æstimari, tantamque mihi ex eo comparare
 gloriam posse; per omnem vitam meam, ma-
 ximè per hunc diem, tot quot possum opera
 bona faciam. Post elicitum de veritate præ-
 sentiae Christi in Eucharistia ita protestare:
 Ut coram Angelis, Hominibus, Dæmonibus
 tester, me verè credere, quod tu Deus meus
 cum corpore & animâ sis in venerabili Sa-
 cramento præsens, sic honorifico te, adoro
 te, in genua procido, oculos ex reverentia
 dejicio, & in omnibus quàm religiosissimè
 me habeo coram te.

*Veritates
 speculati-
 va & pra-
 ctica in
 rebus Fi-
 dei quid
 sint.*

Pro coronide notandum in rebus Fidei
 & veritatibus divinis alias esse veritates spe-
 culativas, alias practicas. Speculativæ sunt,
 quæ concernunt intellectum, quales sunt;
 Deum esse unum & trinum, pro nobis incar-
 natum, remunerationem probos, damna-
 tionem manere impios &c. Practicæ sunt,
 quæ concernunt voluntatem, secundum
 quas vitam morésq; dirigere debemus; qua-
 les sunt, quòd homo, quamprimum ad usum
 rationis pervenerit, debet vitare peccata,
 servare Dei præcepta, virtutibus studere,
 Superioribus obedire. &c. Sicut ergo inter
 veritates speculativas quædam sunt diffici-
 les, dum eas intellectus capere non potest,
 dicerétque esse falsa, si ductum & instinctum
 sensuum exteriorum sequeretur; sic & inter
 veritates practicas quædam sunt difficiles v.

g. verè divitem esse, qui divitias spernit, honores consistere in contemptu, salutem in tolerantia adversitatum, beatos, qui perfectionem pariuntur &c. In quarum virtutum exercitium multam experitur voluntas repugnantiam. Sunt interim tam speculativæ quàm practicæ veritates infallibiles, quia procedunt à primâ & æternâ Veritate. Quæ admodum ergo in veritatibus speculativis captivatus intellectum in Fidei obsequium; sic & omnis ex voluntate rebellio & resistentia expugnanda, & veritates practicæ generosè amplectendæ & opere ipso exercendæ sunt.

LIB. III.

PARS II.

CAP. VI.

SEC. IV.

Speculati-

va ab In-

tellectu;

practicæ à

voluntate

ample-

ctenda

sunt.

SECTIO IV.

Qua & quanta in animam bona redundent ex generosis Fidei actibus.

SOEprius in Fidei actibus eliciendis exercere nos convenit, nec decet virtutem hanc in nobis otiosam esse. Ad actus hos frequentandos excitare nos debet ipsa Fidei excellentia; nostra propria utilitas & salus; honor deinde & amor Dei.

Excellentia Fidei ex eo colligi potest, quòd per eam intellectus nobilitetur, purgetur, & ad summum perfectionis apicem, qui ascendendi hìc in terris potest, elevetur per hanc talium rerum acquirit scientiam, quallium per continuum studium vel subtilissima ingenia nunquam assequi potuerunt. Fides evidens est magni animi argumentum. Fides est fortitudo vel generositas nostri intellectus, ait Wilhelm. Paritienf. in Volum. 4. Evang. Lib. de fide cap. 1. manifestum est enim quòd

Fides generosa nobilitat intellectum.

LIB. III. credere improbabilia fortitudinis est atque vigo-

PARS II. ris nostri Intellectus, sicut amare damnoſa, moleſta

CAP. VI. & ignominioſa, fortitudinis noſtra Voluntatis.

SECT. IV. Conſentit Leo Magnus ſerm. de Aſcenſ. Mag-

Magna fi- lumen animarum, incunctanter credere, qua cor-

des magni porco non videntur intuitu, & ibi figere deſide-

animi in- rium, quo nequeat inferre conſpectum. Falluntur

dicium. ergo qui generoſitatem intellectus in eo ſi-

tam eſſe exiſtimant, ſi res Fidei curioſè ſcru-

teretur, Eccleſiæ ceremonias ad cenſuram &

examen vocet, illud rejiciens quod capere

non valet, nullamque aliam Fidei probam &

regulam admittens, quam manus & oculos.

O vilis homuncio! quomodo inſtar aquilæ

ad ſolis radios te ſuſtollere poſſe exiſtimas,

qui maximæ caligini immerſus cæcutienti

deformique nocturæ non abſimilis eſt? Quid

magni eſt credere, quod cuilibet groſſo ru-

ſtico verum eſſe clarè pater. Nunquid ma-

jus eſt credere, quod ſenſibus incredibile &

intellectui inconceptibile videtur? Hic enim

opus, hic labor eſt, ut Intellectus ſibi ipſi

vim inferat, & generoſè ſenſum ſuperet.

*Quàm u-
tile actus
Fidei ſæpe
eliceret.*

Deinde utiliſſimum nobis eſt in Fidei acti-

bis eliciendis ſæpius occupari, dant enim

vigorem & fortitudinem contra omnes ho-

ſtium inſultus: *Hæc eſt victoria, qua vincit mun-*

dam, Fides noſtra 1. Joan. 5. Sicut ignorantia

myſteriorum Fidei omnis mali origo eſt; ſic

viva eorundem cognitio & conſideratio,

ſons vivus eſt omnis boni; animat ad virtu-

tes exercendas, vitia fugienda, tentationes

ſuperandas. Fidem, proinde ut optimum ad

Diabolum ſuperandum medium ſuggerit S.

Petrus

Petrus 1. Petr. 5. *Adversarius vester diabolus* LIB. I I.
tanquam leo rugiens circuit quarens quem devo- PARS I I.
ret, cui resistite fortes in fide. In omnibus, monet CAP. VI.
 S. Paulus suos Ephes. cap. 6. *sumentes scutum* SECT. IV.
Fidei, in quo possitis omnia tela nequissimi ignea
extinguere. Utilissimum præterea est in eli-
 ciendis actibus fidei frequentem esse; quia
 Fides confert animo singularem illustratio-
 nem, & tenebræ mutantur in lucem; quò
 enim quis simplicius in materia Fidei proce-
 dit, & quò minùs intelligere cupit, eò se ca-
 paciores & digniores reddit ad recipien-
 dum radios, quibus similes Dei liberalitas
 solet illustrare. Expertus id est S. Anselm.
 unde de se scribit Profol. cap. 4. *Gratias Tibi*
bone Domine, gratias Tibi, quia quod priùs credi-
di Te donante, jam sic intelligo Te illuminante, ut
si Te esse, nolim credere, non possum non intelligere.

Denique exercere nos frequenter debe-
 mus in eliciendis Fidei actibus, & ad id exci-
 tari, quia id cedit ad singularem Dei gloriam,
 dum tanti ejus veracitatem, sapientiam, po-
 tentiam, & ejus verba facimus, ut omnem
 & plenam fidem eis habeamus. Honorifi-
 candus ergo Deus noster per repetitos Fidei
 actus, quamdiu in hoc mortali corpore in
 viâ sumus; in patriâ cessat; ubi cessante fide
 fructibus ejus, visione beatificâ æternum
 fruemur. Si verè Deum amamus, ipsi subli-
 mia ad credendum nobis proponenti diffici-
 le non erit credere; inter omnes enim amo-
 ris probas, ferè præstantissima est, simplici-
 ter credere, quod nobis dicitur ab Amato;
 patetque ex promptâ fide, quanta sit in ani-
 mo nostro Dei æstimatio. Si quis à me pete-

Per actus
Fidei
Deum ho-
noramus.

LIB. III. ret, ut in signum mei in eum amoris crede-
 PARS II. rem solem esse corpus lucidum & splendi-
 CAP. IV. dum, magnam certè gratiam non mererer,
 SEC. V. quid enim magni est credere, quod toti mun-
 do patet? at si peteret, ut in ejus gratiam cre-
 derem, solem non lucere, atque hoc ità verè
 esse; certe manifestum darem mei in illum
 amoris & summæ æstimationis argumen-
 tum, & reipsâ testarer, quanti facerem ejus
 judicium & visum, dum meum judicium &
 oculos tam simpliciter ejusdem subijcio.

SECTIO V.

De Tentationibus contra Fidem.

Tentationes contra Fidem quod concer-
 nit, quibus non pauci infestantur, sci-
 endum est, illas, licèt molestæ sint, non ta-
 men adeò periculosas esse; molestia enim,
 quam in his sentimus, certum indicium est,
 nos eisdem repugnare, quod opus merito-
 rium est, & semen fertile æternæ gloria.
 Gaudere de iis magis decet, quàm tristari.
 eoque majori animo oportet nos cum illis
 configere. In quo exultabitis, ait S. Petrus 1.
 Ep. c. 16. *modicum nunc, si oportet contristari in*
variis temptationibus, ut probatio vestre fidei multo
pretiosior auro, quod per ignem probatur, invenia-
tur in laudem & gloriam & honorem, in revelatio-
nem Jesu Christi. Rex terrenus majori hono-
 re & præmio afficiet ducem suum bellicum,
 qui præcipuam quandam regni civitatem in-
 ter multas oppugnationes strenuè defendit,
 quàm eum, qui sinè oppugnatione & ho-
 stium

*Gaudendi
 causam
 habet ten-
 tatus in
 materiâ
 Fidei.*

Humiliam incurſu Regi urbem ſervat: ſic & Deus
majori mercede remunerabitur eum, qui in
materia Fidei ſœpe oppugnatus hoſtes gene-
roſè repulit, & cor ſuum inexpugnatum
Deo ſervat, quàm eum, qui myſteria Fidei
clare cognoscens, firmitèrque credens, nul-
las hac in re tentationes paſſus eſt.

LIB. III.
PARS II.
CAP. VI.
SECT. V.

Ut inſultus hos feliciter repellamus, con-
ſiderandum eſt, Deo omnia eſſe poſſibilia, *Remedia*
quòdque ea ipſa myſteria, quæ ſplendore ſuo *contra*
oculos noſtros excœcant; eſſe opera, non *tentatio-*
ejus manuum, ſed tantùm trium digitorum. *nes in ma-*
teria Fidei.
Beatiffima Virgo audiens ab Angelo ſe Vir-
ginem ſimul & matrem futuram, ideòque
rationabile dubium ſuboriretur, ſtatim illud
depoſuit, cùm audiret mentionem fieri de
Dei omnipotentiâ. Deinde in ſimili tenta-
tionum conſictu recurrendum ad humilita-
tem, agnoſcendo, incapacitatem & inſuffi-
cientiam diſputandi cum tam potenti hoſte
in materiâ adeò intricatâ. Si diſputaveris,
argumentis in ſpeciem certiffimis ſinè ſpe-
ciali Dei aſſiſtentiâ te decipiet. Sancto Fran-
ciſco Saleſio ad mortem decumbenti, Dia-
bolus tam forte, ut Saleſio videbatur, argu-
mentum objecerat in materia concernente
Euchariftiam, ut ejus ſimile nunquam vel
legiſſet vel audiviſſet, ſed victor evaſit Fran-
ciſcus, ut poſtea recuperatâ ſanitate paſſus
eſt, eò quòd reſpondere noluerit, ſed tan-
tùm in corde nomen JESUS devotè invoca-
verit. Certè ad reſiſtendum tam potenti ho-
ſti debiles nimis & infirmi ſumus, occulto
potiùs dolo quàm apertâ vi debellandus eſt:
debemus nos coram eo quodammodo hu-

LIB. III. miliare, arma abjicere eique campum cedere.
PARS II. re, dicendo: stupiditas & infirmitas mea pati
CAP. VI. non potest, ut animum occupem tam subli-
SECT. V. mibus cogitationibus; ruminent & discutiant
 res Fidei illas, quos Deus Ecclesiæ suæ præfecit,
 meum tantum est illis cæcæ & promptè obe-
 dire; isti sunt à Deo ad me erudiendum po-
 siti, hos sequendo non erro. Et licet tenta-
 tus ipse doctus sit, hoc nihilominus remedio
 uri debet; sunt enim mysteria Fidei ex natu-
 ra sua non tantum caligine circumdata; sed
 præterea tentatio intellectum densis tene-
 bris replet, & ita cerebrum confundit, ut ve-
 ritatem videre non possit, nec suam sibi pos-
 sit doctrinam in subsidium adhibere: gerere
 se debet ut infirmus medicinæ Doctor, qui
 suæ diffidens scientiæ, se alii committit, sic
 & doctus qui in materia Fidei tentatus, ad
 alios confugiat, eorumque directioni se sub-
 jiciat. Si non obstante hoc medio tentatio
 pertinaciter continuet, animum recurrentia
 identidem dubia molestant, subeantque con-
 tinuò cogitatio, quòd hic vel ille Fidei arti-
 culus non sit verus, quòdque æterna subse-
 cutura damnatio sit, si eidem fides adhibea-
 tur; hoc casu, ut quis semel pro semper
 se hac molestiâ liberet, ad amorem Dei con-
 fugiat, dicatque: Ut ut res se habeat, meâ
 non interest, & nolim multis discutere; a-
 mori quo feror in Deum meum, eò me impel-
 lit, ut omnino resolvam, velle me in hac meâ
 Fide vivere & mori, fiat de reliquo de me,
 quod Deo placitum fuerit, gratum mihi erit,
 si hoc modo, ut amoris victima cum ipso
 peream.

C A P U T VII.

D E S P E.

LIB. III.

PARS II.

CAP. VII.

Caritas omnia sperat. 1. Cor. 13. Virtus hæc amœnissima & longè gratissima mirâ dulcedine & solatio in omni tribulatione hominem replet. Unicum afflictorum solatium, spes est; sinè hac miserimi essent, similes in inferno damnatis. Spes inter virtutes Theologicas in ordine secunda est, vi cujus voluntas nostra certa redditur de obtinendis à Deo necessariis bonis. Habet pro objecto primario omnia illa bona, quæ à Deo sperare possumus & expectare; temporalia, æterna, corporalia & spiritualia. Pro objecto secundario causam & motivum excitans & movens ad sperandum à Deo prædicta bona; quod motivum est Omnipotentia & Bonitas Dei. Duæ bases, quibus Spes innititur; duo pedes, quibus insistit; duæ alæ quibus ad optatum bonum volat, sunt promittentis *Posse & Velle*. His fulcris sublati non potest non Spes corruere. Nemo sperat mille ducatos à suo amico, qui ob paupertatem non habet *Posse*; nec ab Imperatore, qui non habet *Velle*. Præter hanc potentiam & bonitatem, quibus Deus potest & vult nobis benefacere, sunt adhuc alia duo motiva nos excitantia & moventia ad sperandum; infallibilis scilicet Dei in promissis fidelitas, & infinita unigeniti ejusdem Filii Salvatoris nostri merita. Ut interim spes nostra ordinata & justa sit, debet sperantis vita esse Christiano digna, & conversatio laudabilis. Hæc de Spei natura.

*Objectum
Spei.*

*Quibus
Spes inni-
tatur.*

Spes

LIB. III. Spes duplex est; una omnibus Christi Fi-
 PARS II. delibus communis, quæ non amittitur nisi
 CAP. VII. per desperationem; alia est heroica, quæ apud
 Conditio- paucos invenitur. Hujus Spei heroicæ
 nes Spei. conditio prima est, ut sit firma, constans, &
 ita radicata, ut à nullo moveri, multò minùs
 subverti possit; similis positæ in medio mari
 rupi, quæ tam in malacia, quàm tempestate
 stat immota, nec latum unguem irruentibus
 procellis cedit. Simili spe animatus David
 exclamat Psal. 111. *Paratum cor meum sperare in Domino, confirmatum est cor meum, non commovebitur.* Alia conditio, priorè perfectior est, ut quis vel parvi, vel omnino nihili æstimet creaturarum auxilium & adjumenta v. g. opes, naturæ dotes, parentes, cognatos, Principes, vel Reges, solâ nixus spe cœlesti; apprehendatque ad vivum maximam illam virium humanarum imbecillitatem, in quibus qui confidit, fragili se committit arandini. Per hoc tamen non prohibetur moderatus & ad finem assequendum accommodatus creaturarum usus, cum hic à Deo nobis permixtus sit; sed adhibendus tantum, ex eo motivo, quia ita Deus vult, nec ultimate in eo ulu spes & fiducia ponenda est. Conditio tertia sublimissima est, consistitque in eo, ut gaudeamus, quando omni humanâ ope destituti, à parentibus, cognatis, Potentibus, & toto mundo derelicti sumus, si videamus, quod nec velint nec possint juvare, eoque nobiscum res devenerit, ut nullum ab iis auxilium restet. Si hoc modo deserti de creaturarum ope desperemus, dilatandum eò magis in his circumstantiis cor est, & eò altius

altiùs ad Deum elevandum, quò profundius fortuna novercans nos merfit, & quò longiùs creaturarum auxilium recessit à nobis, magnòque animo cum firma fiducia ad Dei omnipotentiam recurrendum. Ità speravit miseris obrutus, ab omnibus derelictus, à capite usq; ad plantam pedis vulnere concisus Job. *Etiamsi ait cap. 13. occiderit me, in ipso sperabo, & ipse erit Salvator meus.* Ità speravit Patriarcha Abraham jam jam filium suum, in quo longævum semen deus ipsi promiserat, immolaturus: *Contra Spem in Spem credidit*, ait de eo S. Paul. Rom. 4. *in repromissione Dei non hesitavit diffidentia.* Ità speravit in extremis vel pudicitia vel vitæ perdendæ angustiiis constituta Susanna: *Flens suspexit in cælum, erat enim cor ejus fiduciam habens in Domino.* Dan. 13.

LIB. III.

PARS II.

CAP. VII.

Media veniendi ad perfectissimum Spei *Duo ad* gradum præter Divinam gratiam, potissi- *Spem con-* mum duo sunt. Primum omnimoda de vi- *cupiendam* ribus nostris diffidentia, quæ oritur ex vivâ *juvant.* nostræ nihilitatis, & vitiatæ naturæ consideratione. Secundum est firma & immobilis fides in infinitam Dei potentiam, sursum bonitatem, immensam liberalitatem, infallibilem fidelitatem, & merita Christi, quæ cum infinito eorum valore nobis data sunt, quæ nos certos reddunt, & juxta tribuunt ad ea, quæ petimus, obtinenda. *Amen, amen dico vobis, dicit æterna Veritas, æterna Fidelitas* Joan. c. 16. *si quid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis.* Huic fulcro innixa Spes securè clamat cum S. Paulo ad Philip. 4. *Omnia possum in eo, qui me confortat.* Et cum Psalmo-

grapho

LIB. III. grapho: Dominus mihi adjutor, non timebo quid
PARS II. faciat mihi homo. Dominus mihi adjutor & ego
CAP. VII. despiciam inimicos meos. Pl. 117. Si ambulavo-
SECT. I. ro in medio umbrae mortis, non timebo mala, quo-
 niam tu mecum es. Eò ascendit Spes eorum,
 qui suis diffidunt viribus, & plenam in Dei
 bonitate & potentiâ fiduciam ponunt. Hæc
 duo præacta fundamenta, quò profundius
 radicata sunt, eò firmior Spes est; nec ti-
 mendum, ne nimium sperando per exces-
 sum peccemus; sicut enim Deus dignus est,
 cui infinita adhibeatur fides, quia infinitè
 verax est; sic & dignus est, ut infinitam in eo
 ponamus Spem, quia infinitè potens, infinitè
 bonus est.

SECTIO I.

Circa quæ potissimum Spes exercenda sit.

Objectum Spei sunt omnia bona, quæ no-
 bis Deus donare potest, uti & libera-
 tio à malis, quæ evenire possunt. Bona alia
 sunt naturalia, alia supernaturalia; alia tem-
 poralia, alia æterna; idem dicendum de ma-
 lis. Sperare ergo firmiter debemus, quod
 Deus nos sit liberaturus à malis, & dilaturus
 bonis.

Spes con- **Primò,** à paternâ ejus providentiâ & bo-
cipienda nitate sperare debemus, quidquid tandem
circa ne- ad præsentis vitæ sustentationem, victum, a-
cessaria miſtum, habitationem, &c. necessarium est.
Corporis. Si Deus curam gerat pecorum nomen ejus
 non agnoscentium; si hominum, eum ne-
 gantium, male viventium, blasphemantium,
 &c. certè non obliſcerur eorum, qui eum
 amant,

amant, ejusque mandata observant. Quis
 sana mentis dubitabit rusticum quantumvis
 grossum & bardum non curaturum pecus
 suum, cujus labore utitur; & Dominus Deus
 infinitæ bonitatis, sapientiæ, liberalitatis ob-
 liviscetur servi sui, cujus obsequiis ad suam
 gloriam promovendam utitur? Appositè in
 hanc rem loquitur Sponsa in Canticis Cant.
 2. dicens: *Leva ejus sub capite meo, & dextera
 illius amplexabitur me.* Per sinistram seu læ-
 vam Origen. & Ambros. in Pl. I 18. intelli-
 gunt bona temporalia; per dextram æterna,
 vultque indicare Sponsa, de utrisque bonis
 sibi abunde à Deo provisum esse; cum hoc
 tamen discrimine, quod temporalia utpote
 viliora, det manu sinistrâ; dextrâ verò æter-
 na. *Sinistra ejus* ait S. Aug. serm. 14. in psal.
 118. *sub capite meo, non enim me deseret in tem-
 poralibus bonis, sed tamen ipsa sinistra sub capite
 erit, non capiti præponetur, sed sub capite erit; &
 dextera illius complectatur me, pollicens vitam æ-
 ternam.* Et si sinistram suam in temporalibus
 non nihil subtrahat, & inopiâ premat, con-
 tingit id ipsum; *Primò* quia nimium eisdem
 affixi temporalia plûs curamus quàm æter-
 na, & accidens præponimus substantiæ, ad-
 deoque ob præposterum circa peritura stu-
 dium iis privamur, nimiaque temporalium
 cupiditas Deo nobis illa copiosius submini-
 strandi adimit facultatem. *Secundò*, quia
 Deus prævidet hæc vel illa bona temporalia
 nostræ salutis obfutura, multum verò inopi-
 am profuturam. Mala ergo probis immissa,
 Deo, maximè misericordi, placere secun-
 dum se non possunt, nisi in quantum condu-
 cunt

LIB. III.

PARS II.

CAP. VII.

SECT. I.

Cur Deus
 saepe tem-
 poralia
 subtrahat.

LIB. III.

PARS II.

CAP. VII.

SECT. I.

cunt ad animæ salutem, nosque æternorum bonorum capaces efficiant.

Actus Spei circa prædicta potest elici hoc vel simili modo : Omnem spem meam & confidentiam omnino filialem pono in suavi tuâ providentiâ Deus meus, certus quod plûs quàm paternam vel maternam sis habiturus curam meæ animæ, corporis, victûs & amiectûs : quod me paternè ducturus sis in negotiis, in officiis, in tentationibus, nec passurus, quod vel capillus de capite pereat.

*Spes concipienda
circa animæ statum.*

Secundò. Spes concipienda est in nostris imperfectionibus, passionibus, vitiis, pravis consuetudinibus. Hæ multis quietem animæ adimunt, eamque tristitiâ, pusillanimitate, & ignaviâ replent, dum vident postiterata proposita in easdem se continuò miseras relabi; ex quo fit, quod omnem ferme ex iis emergendi, non sinè magno spiritualis profectûs detrimento, spem abjiciant : quod tamen omnino cavendum ; sed in sexcentis etiam imperfectionibus in Deo confidendum, maximaque in ejus misericordiâ fiducia ponenda, quod ope suâ adfuturus nobis sit, dummodo ipsi nos, quod possumus, conferamus. Natura nostra valdè quidem vitiata est in omne malum proclivis, sed qui hanc naturam nostram assumere dignatus est, æterni Patris Filius, malum hoc in meliusvertere facillimè potest. *Qui sperant in Domino, mutabunt fortitudinem, assumunt pennas sicut aquila, current & non laborabunt, ambulabunt & non deficient, Isai. c. 40. Iterum apud Ezech. c. 34. ipse Dominus promittit : Ego pascam oves meas, quod perieras, requiram; & quod abje-*
ctum

Num erat, reducam, & quod confractum fuerat alligabo, & quod infirmum fuerat consolidabo. De Christo venturo ita prophetat Isaias cap. 42. *Calamum quassatum non conteret, & lignum fumigans non extinguet.* Quem eundem Prophetæ locum adducit S. Evangel. Matthæus cap. 12. *Cunctis, ait S. Hieronym. hic, placabilis erit, & veniam dabit peccatoribus, & qui vicini erant extinctioni, Domini clementiâ servabuntur.* Hanc clementiam & nos sperare possumus; aderit illa, cum spe implorata, ut quod molestum & difficile accidit, generose vincamus. Tristandum inordinatè non est de miseria & inopia spirituali, paulatim in via perfectionis progrediendum, non conficitur res illa violenter; in suprema parte scalæ perfectio posita est, ad quam gradatim, non uno impetu ascenditur; non accipit corpus humanum suam perfectionem in instanti; sed successivè; sic & unum post aliud vitium extirpandum, una post aliam virtus acquirenda.

Tertiò. Spes extenditur etiam ad peccata *Inter ipsa* quantumcunque gravia; dum vult, ut in Dei *peccata* bonitate confidamus, quæ certò certius peccata *sperandū.* condonabit, si pro eorum remissione fuducialiter instemus. Si secus de illius bonitate cogitaremus, maximâ eandem injuriâ afficeremus. Peccata nostra vel numero vel gravitate bonitatem Dei infinitam nunquam superare poterunt. Ut à peccatis liberaremur, venit Christus in mundum, & lytrum redemptionis nostræ per sanguinem æterno Patri exsolvit. *Reconciliati sumus Deo per mortem Filii ejus, ait S. Paul. ad Rom. 5.*

LIB. III.
PARS II.
CAP VII.
SECT. I.

LIB. III.

PARS II.

CAP. VII.

SECT. I.

In quæ verba suavissimè loquitur S. Augustinus: *Quid misericordius intelligi potest, quàm cum peccatori æternis penis damnato; unde se redimat non habenti, Pater dicat: Accipe unigenitum Filium meum & da pro te. Et ipse Filius dicat: Tolle me & redime te: Quid ergo justius, quàm cui datur pretium majus omni debito, ut peccatum dimittat illi, qui pro debito offert hoc pretium. Et quam quæso ipem de remissione peccatorum uô conciperemus, si benignissimum Redemptorem nostrum tantâ cum affabilitate, cum peccatoribus in terris olim conversantem, loquentem, eosque amplectentem intueamur. Credamus igitur si in peccato prolapsi sumus, nobis agendum non cum Tyranno, sed cum suavissimo Domino cupiente amicitus, ut totos nos ad se convertamus.*

Actus Spei circa commissa peccata hoc modo elici potest: *Miserericordissime Deus, quamvis ob multitudinem & gravitatem peccatorum meorum planè indignus veniâ sim, confido tamen in Misericordiâ tuâ abyssus & in te spero Salvator mi suavissime. Tu ex amore meî moreris & ego desperem? Pessimis peccatoribus, publicanis, adulteris, latronibus humanissimum te exhibuisti, & ego ad te confugere pertimescerem? Quid per misericordiam peccatoribus impertitam, aliud voluisti, quàm ut animos adderes mihi, ut & ego accurram ad Te? Accurro ergo in amplexus tuos ruens, & cum maximâ fiducia ingeminans: Jesu Fili David miserere meî.*

Spes concipienda

Quartò. Extendere se debet spes nostra ad æternam prælectionem ad gloriam, sive præ-

Augusti-
nam cum
redimat
utrum Fi-
cat: Tolle
n cui da-
atum di-
tium. Et
ratorum
Redem-
te, cum
stantem,
intuea-
prolapsi
pranno,
nte ani-
us.
ra hoc
e Deus,
vitatem
us veniã
æ aby-
ne. Tu
perem
ulteris,
uisti, &
e Quid
ertitam,
es mihi,
ergo in
ã fidu-
niferere
stra ad
a, sive
præ-

Prædestinationem, piè & fiducialiter spe-
rando, nos in numero Electorum esse, & per
Christum salvandos. Hæc spes apud mul-
tos adeò firma & fixa est, ut omne de salute
obtinendâ dubium adimat, faciâtque ut se-
positâ omni mentis inquietudine, quæ ex
hac anxîâ consideratione suboriri solet, Di-
vinæ bonitati se totos committant, & ità fir-
miter de salute sua confidant, ac si jam obti-
nuissent. Fundamentum & radix, ex quibus
hæc moralis certitudo (physica enim extra
revelationem hac in re non datur, cum du-
bium sit, an gratiis semper cooperaturi simus)
oritur, est singulare odium erga peccata eti-
am minima, firmum propositum Deum non
offendendi, etiamsi vita millies profunden-
da, cor à creaturis abstractum, profunda
humilitas, patientia in adversis, plena in vo-
luntatem Dei resignatio, amor singularis in
proximum, devotio erga beatissimam Virgi-
nem, amor sincerus in Christum, & tandem
extraordinaria quædam, & quodammodo
sensibilis Spiritus sancti in corde præsentia,
quam præsentiam idem Spiritus per opera-
tiones manifestat. Ipse enim Spiritus testimo-
nium reddit spiritui nostro, quòd sumus filii Dei;
si autem filii & heredes, heredes quidem Dei, co-
heredes autem Christi. ad Rom. 8. Quæ ma-
jor in terris famulo Dei obtingere felicitas
potest, quàm hæc certa fiducia, & fiducialis
certitudo? Comparemus, ait S. Bern. Epist.
12. ad Henricum Archiepis. Sennonenf. the-
sauros Regum, & fastigia regnorum cum bujus-
modi fiduciâ, nòne cuncta hominum felicitas præ-
tanti boni divitiis miseria reputabitur?

LIB. III.

PARS II.

CAP. VII.

SECT. I.

circa præ-
destinatio-
nem.

LIB. III.

PARS II.

CAP. VII.

SECT. II.

Actus spei circa prædestinationem elicità potest: Sum quidem amantissime Domine gratiâ tuâ finali & dono perseverantiæ planè indignus; spero tamen, hæc gratia singularis, ut tuam decet liberalitatem, mihi obtinget. Tam firmam in tua bonitate fiduciam pono, quòd me salvaturus sis, ut videar mihi jam frui, quod spero. Hic notandum, quòd fiducia hæc semper adjunctum debeat habere salubrem timorem, qui tamen talis sit, ut spes magis per hunc acuatur, quàm destruat. Quemadmodum filius bene moratus timet interdum, ne à patre exheredetur; non tamen timet hoc re ipsâ futurum, quia filius est patri per omnia obsequens, & constanter hoc velle esse sibi proponit. Et in hac laudabili vitæ probitate spes nostra fundetur, præcipuè tamen in gratiâ & misericordiâ Dei, ut primo & præcipuo spei nostræ fundamento.

SECTIO II.

Quadam observanda circa Spei exercitium.

*Sub actibus Spei
quanam
animo sint
recolligenda.*

UT cum singulari fructu actus Spei eliciantur, recolligendus sedulò animus, & in quiete ruminandæ divinæ Majestatis Perfectiones & Attribute; illa præsertim, quibus Spes innititur, qualia sunt Omnipotentia, Bonitas, Amor, Fidelitas, & pretium meritorum unigeniti Filii ejus. Deinde recollecto animo ruminandæ omnes vires, & desperata Dæmonum & omnium creaturarum unâ cum perversâ eorum voluntate,

con-

LIB. III.

PARS II.

CAP. VII.

SEG. II.

consilia & machinationes, quibus in nostram
conspirant perniciem; quæ machinationes
per totam etiam æternitatem de momento
in momentum augeantur: ex altera parte
expendenda nostra infirmitas, miseria, igno-
rantia, ad omne bonum inhabilitas, omnia
tam corporis quàm animæ mala; posito et-
iam has misérias & infirmitates nostras omni
momento, ut paulò antè hostium nostrorum
malitiosam potentiam, per omnem æternita-
tem intendi: certissimum tamen est omnem
illam inimicorum nostrorum potentiam &
fortitudinem, omnem nostram miseriam &
infirmitatem in comparatione Omnipoten-
tiæ Dei esse nequidem instar paleæ, quæ à
vento abripitur. Potestque hæc Dei poten-
tia virium nostrarum debilitatem in tantam
convertere fortitudinem, ut omnium creatu-
rarum robur longissimè excedat; & e contra
omnium creaturarum potentiam in infirmi-
tatem vertere viribus nostris multò inferio-
rem; atque ità omnes Angeli, homines, Dæ-
mones, & quidquid in cælo, in terra, & sub-
tus terram inveniri potest, in comparatione
Dei, ne muscæ quidem fortitudinem æquant:
sunt enim hæc omnia extra Deum vi suæ es-
sentix purum nihilum, nec viribus pollent
aliis, nisi iis, quas à Deo acceperunt, reten-
turæ hoc qualecunq; robur, quàm diu Deus
in esse conservat, ne momento diutius. *Se-*
cundò, pro certo tenendum, tam intensum
esse Dei in nos amorem, ut omnis parentum,
cognatorum vel amicorum amor quantum-
cunque multiplicatus, respectu divini in nos
amoris, vix sit amoris umbra. *Tertio*, consi-

LIB. III. derandum, fidelitatem Dei in servandis
PARS II. promissis tantam esse, ut potius cessaret esse
CAP. VII. quod est, quàm deficeret in eo, quod promi-
SEC. II. sit. *Quarto* denique merita Christi sufficien-
 tissima esse ad impetrandum pro nobis quod
 petimus. Hæc omnia sinè ullâ dubitatione
 credenda, & veritates circa hanc materiam
 toties repetitæ, altissimè cordi, memoriæ &
 cogitationibus imprimendæ. *Scitote*, ait Sap.
 Eccles. 2. *quia nullus speravit in Domino & con-*
fusus est. Spes non confundit. Rom. 5. &c. Ho-
 nori sibi Altissimus ducit, quod magna ab eo
 speremus: nunquam Spes ità intendi potest,
 qua non intensiorem Deus à nobis desideret.

*Fiducia
 omnipo-
 tens est.*

His modò dictis veritatibus, si intellectus
 illustratus sit, debet voluntas sequi, à qua de-
 siderium ardens Deum per heroicis Spei ac-
 tus laudandi & glorificandi, excitandum
 est. Omnis diffidentia seponenda, quæ or-
 dinariè causa est, quod non impetremus, quæ
 petimus: cùm econtra eorum, qui sinè va-
 cillatione in Deo confidunt, Oratio omni-
 potens sit. Debet esse tanta in oratione no-
 stra fiducia, ut, quod petimus, ità exspecte-
 mus, ac si jam haberemus. Hæc Spes & Fi-
 ducia Deum cogit, ut petenti condescendat.
 Hinc non rarò peccata hominum castigatu-
 rus monuit ejusmodi spe armatas animas, ne
 se inter peccatores castigandos & ipsum,
 mediatores per preces statuerent, & hoc mo-
 do parata sceleratis flagella avertere ab eis
 cogeretur. *Fiat misericordia tua Domine super*
nos, quemadmodum speravimus in Te, orat Pro-
 pheta David ps. 32. Hoc est, ut explicat
 Theodoretus, secundum mensuram & in-
 tensio-

ensionem spei nostræ; ita ut nostra spes fiat mensura & regula misericordiæ & liberalitatis Dei; si multum misericordiæ speremus, multum obtinebimus; si parum, parum; si nihil, nihil. Quod de misericordiâ, idem de aliis beneficiis Dei dicendum. Hac igitur spe muniti & instructi sublimia à Deo petenda sunt; ipsi enim æquè exiguo labore constant magna, ac parva. Petenda v. g. profunda humilitas, singularis gratia orationis, imperturbabilis inter injurias & calumnias mansuetudo, Dei & sui vera cognitio, intensus in Deum & Proximum amor &c. Cuique petitioni adjungendum, quod indubitatè speremus, nos petita ab eo impetraturos. Et si ex inscrutabili suo judicio hanc vel illam, quam petimus virtutem, denegat, addet tamen multum donis & gratiis suis hac nostra in eum fiduciâ & spe motus, quod sinè illa factum non fuisset.

Ut animus in Spe magis radiceretur, & contra omnem pusillanimitatem armeretur, memoriæ mandandæ sunt selectiones ex sacra Scriptura sententiæ, eæque datâ occasione usurpandæ. v. g. *Mirifica misericordias tuas, qui salvos facis sperantes in Te.* Psal. 21. *Domine virtutum beatus homo, qui sperat in Te.* Pl. 83. *Letentur omnes qui sperant in Te, in æternum exultabunt & habitabis in eis.* pl. 5. *Quare tristis es anima mea, & quare conturbas me? Spera in Deo.* pl. 42. *Bonum est confidere in Domino, quàm sperare in principibus,* pl. 117.

LIT. XII.

PARS II.

CAP. VII.

SECT. II.

*Quanam
fiduciali-
ter à Deo
petenda
& speran-
da sint.*

LIB. III.

PARS II.

CAP. VII.

SEC. III.

S E C T I O . III.

Adducuntur motiva ad eliciendos frequentes Spei actus nos excitantia.

Utrum quid, ait S. Bernard. serm. 19. in ps. Qui habitat. Si hæc sapimus, cunctamur absolvere spes miseras, vanas, inutiles, seductorias, & huic uni tam solide, tam perfecta, tam beata spiritus tota devotione animi, toto fervore spiritus inhaerere? si quid illi impossibile, si quid vel difficile est, quare aliud in quo speres, sed verbo omnia potest. Teneamus, monet nos S. Paul. Hebr. 10. Spei nostra confessionem indeclinabilem; fidelis enim est, qui repromisit. Quomodo in Deo non sperabimus, qui videtur unice eò collimante, ut per futuræ gloriæ spem in omni tribulatione nos erigat & confirmet. Quare Dominus, quærit S. Aug. apud S. Thom. Lib. 2. Grad. princip. cap. 5. toties nos ad innitendum sibi moneret, si supportare nos noller, non est illusor Deus, ut si ad supportandum nos offerat, & nobis innitentibus ei se subtrahat.

Ad Spem
movere
debet propria
infirmi-
tas.

Ad firmam igitur in Deo spem & fiduciam habendam excitare nos debet. Primum propria infirmitas nostra, quæ quolibet ventuminiæ tentationis, quolibet minimæ adversitatis impulsu sterni potest: unde quærendus est adiutor, qui alius esse non potest, quam Deus. Sperate in Domino, monet Proph. Iaias cap. 26. in saeculis æternis, in Domino Deo forti in perpetuum. Puer necdum valens insistere pedibus, subsidium quærit, à naturâ monitus, quo sustentetur, ne corruat. Erubescere debet adultus, ait S. Thom. loc. citat. si

nesciat facere, quod naturaliter facit infans. LIB. III.

Qui ambulat in tenebris & non est lumenci, speret PARS II.

in nomine Domini, & innitatur super Deum suum. CAP. VII.

Isai. cap. 50.

SEC. III.

Secundo. Sperare in Deo debemus, quia Spes animam replet salutis æternæ certitudine, quod Prophet. David, paucis, sed suavis verbis promittit ps. 16. Salvos facit sperantes in se. Suum quoque hac de re iudicium fert S. Paul. ad Hebr. 6. Fortissimum solatium habemus, qui confugimus ad tenendam propositam spem, quam sicut anchoram habemus animæ tutam ac firmam. Hæc spes est, quæ roborat, & animat ad subeundum generosè omnia, quæ ad sperati boni affectionem necessaria sunt, unde S. Paul. ad Rom. 12. hæc duo conjungit, Spe gaudentes, in tribulatione patientes. Labores non sunt sinè gaudio propter spem, modo nos ipsi labores jucundant & latos nos faciunt de Spō S. Aug. in psal. 127.

Spes Cæli
certitudi-
nem facit.

Tertiò. Spes animos addit ad omnia ausu Spec generoso pro Deo incipienda, Qui confidunt rosos fac- in Domino sicut mons Sion. Pl. 124. In Domino cit.

sperans non infirmabor, de se dicit Psalmista ps.

125. De similibus spe heroicâ animatis lo-

quitur S. Bern. serm. 52. in Cant. Magna au-

dent, quoniam magni sunt, & qua audent, obti-

nent; magna siquidem fides magna meretur; &

quatenus in bonis Domini fiducia pedem porrexeris,

catenus possidebis, istiusmodi magnis spiritibus

magnus occurrit Sponsus, & magnificabit facere

cum eis. Sinè spe vera fortitudo esse nequit.

Unde Isaias cap. 20. In silentio & spe erit for-

titudo vestra.

Quartò, Spes omnia obtinet; quod omni-

Hh 4 bus

LIB. III. bus manifestare volens David divinam Ma-
PARS II. jestatem ita loquentem inducit Pl. 90. *Quo-*
CAP. VII. *niam in me speravit, liberabo eum, protegam eum,*
SEC. III. *quoniam cognovit nomen meum, clamabit ad me*
Spes om- *& ego exaudiam eum, cum ipso sum in tribulatio-*
nia obri- *ne, eripiam eum & glorificabo eum.* Certè si
III. quempiam videremus in miseriis, in adjuto-
 rio nostro sperantem, certò que sibi persua-
 dentem & promittentem sibi nostrum auxi-
 lium, affectum & amorem; esto ab aliis om-
 nibus deferetur, laboratemus sinè dubio pro
 viribus, ne suà spe fraudaretur, eique ope no-
 strà adesse studeremus in tempore opportu-
 no. Salomonis natuminor filius Abia debel-
 lavit Regem Jeroboam, licèt esset Jeroboam
 militum numero superior, ut legitur 2. Para-
 lip. c. 3. Causam felicitis hujus pugnæ Scri-
 ptura addit, firmam scilicet filiorum Israël in
 Deo fiduciam. Eò, quòd ait sacer textus, *spe-*
râssent in Domino Deo Patrum suorum. E-
 contra infelix Saulis confictus, in quo & ipse
 vitam finivit, diffidentiae adscribitur. Eò
quòd non speraverit in Domino, propter quod in-
terfecit eum, & transulit regnum ejus ad filium
Isai. 1. Paral. 10.

Diffiden-
tia Deo
displicet.
Probatur
historiâ.

Legitur in vita S. Ludvvinæ apud Surium
 14. April. quòd ejusdem Ludvvinæ Confes-
 sarius inter alios de Purgatorio discursus
 Sanctæ huic dixerit, esse se paratum ad sub-
 eundas Purgatorii pœnas tot annis, quot in
 scypho, qui casu appositus erat, arenulæ; si
 hoc modo de salute æterna certus esse pos-
 set: audiens hæc Ludvvina amicè eum corre-
 xit, dicens: non oportet, Reverende, ocu-
 los adeo fixos in Dei justitia habere; melius
 so-

foret, si irretorti figerentur in misericordia. LIB. III.
Cum post aliquot tempus, Confessarius, vir PARS II.
cæteroquin probus obiisset, revelatum fuit CAPUT
S. Ludvini, pœnali eundem carcere per VIII,
longum tempus ob hos indiscretos sermo-
nes, & ob exiguam quam in Domini bonita-
te fiduciam habuerat, detentum fuisse.

CAPUT VIII.

Amor Christi humiles facit.

Caritas non inflatur, non est ambitiosa. 1. Cor.

13. Ut in hac materia ordinatè proceda-
tur : Primò explicabitur humilitatis natura.
Secundò, quomodo, & ubi exercenda. Tertiò,
adducentur rationes, quæ ad humilitatis stu-
dium excitare nos possunt.

Humilitas juxta S. Bern. grad. 12. humil. *Humilitas*
est virtus, qua homo verissimâ sui agnitione sibi ipsi
vilescit. Ad hanc agnitionem, ut homo per- *quid?*

veniat, scire debet, quòd homo possit dupli-
citer considerari. Primò secundùm id, quod
habet à Deo ; Secundò, secundùm id quod
habet à se ; clara horum duorum cognitio
est primum humilitatis principium & certus
superbiæ interitus. Homo primo modo con-
sideratus habet à Deo corpus, habet immor-
talem animam, habet omnia bona naturæ &
gratiæ, habet essentiam, habet quidquid in
eo, quocunque tandem modo inveniri po-
test ; quidquid habet vel minimam entitati-
lam, à Deo est, ut à primo omnium eorum
quæ sunt, Principio & Origine. Homo con-
sideratus secundùm id quod habet à se, me-
tum habet nihilum, & quod à nihilo depen-

*Quid be-
mo à se,
quid à Deo
habeat.*

Hb ;

des,

LIB. III.

PARS II.

CAP. VIII.

det, hoc est, perpetuum defectum & omnis entitatis negationem; habet à se, quod habuit ante ducentos vel trecentos annos, quando nec corpus habuit, nec animam, nec vires, nec vitam, nec operationes, nec scientias, nec artes, nec virtutes, &c. sumus ergo à nobis merum nihilum; nihilum corporis, nihilum animæ, nihilum virtutum, verbo, universale & infinitum omnis essentiae nihilum; ita quidem, ut, sicut Deus essentialiter est Ens à se, nec ab alio originem trahere potest; ita nos sumus nihilum, & adeò necessarium nihilum, ut totum esse nostrum, quantumcunque exiguum sit, à Deo provenire debeat. *Omnes gentes quasi non sint, sic sunt coram eo, & quasi nihilum & inane reputata sunt ei.* Isai. cap. 40. vel, ut Vatablus legit, *Minus quam nihilum & inane reputantur pra eo.* Ego, ait Propheta Regius ps. 72. *ad nihilum redactus sum, & nescivi.* Observatu dignissima & simul verissima confessio. Unde oritur, quòd in sublimibus ambulemus, & in mirabilibus super nos, quòd tam facile abripiamur à vento vanæ gloriæ & elato spiritu? quia nescimus nec penetramus nihilum nostrum.

Ex hoc nihilo nostro necessario sequitur, *Primo*; quòd sicut ex nobis nihil sumus, sic & ex nobis nihil possumus, nulliusque frugifimus; illud enim quod alicujus est valoris, prius debet esse aliquid, & plus quam nihil.

Effectus

peccati originalis.

Secundo sequitur ex hoc nihilo omne peccatum, quorum primum & cæterorum radix, est peccatum originale, in cujus sordibus in utero matris coagulamur, ut scarabæus in stercore; hoc peccatum omnia, quæ in no-

bis sunt, miserandum in modum confudit, LIB. III.
 præcipuè quatuor primarias animæ poten- PARS II.
 tias lethali vulnere sauciavit; Intellectum CAP. VIII.
 percussit cæcitate, Voluntatem infecit amo- SECT. I.
 re proprio, qui omnis mali causa, quique ex-
 peditam illam Deo & cœlestibus intendendi
 promptitudinem ad eò debilitavit, ut exspi-
 rârâsse censerî posset; amor ille proprius est,
 quæ appetitum concupiscibilem invitat ad
 ea, quæ sensui placent, & ad illicita im-
 petuosius motibus exstimulat: irascibili vires
 adimit, quò minùs ad ea, quæ honesta & lau-
 dabilia sunt, aspiret, audacem econtra ad
 perpetrandum illicita, efficit. Ex peccato o-
 riginali magno numero sequuntur peccata
 actualia, quæ toties & tam sæpe, vel fragiles
 vel malitiosi committimus. Ex his jam di-
 ctis sinè difficultate intelligere possumus,
 quid ex- & à nobis simus: in hoc miserabili
 speculo nos sæpe contemplari convenit, ut
 altos ponamus spiritus, & sub omnium pe-
 dibus humiliare nos discamus.

SECTION I.

*De effectibus humilitatis in ordine
 ad Deum.*

SANCTUS Ambrosius in Epist. ad Episcopum
 Aurelianensem Constantinum, planam si-
 nè fūco eloquitur veritatem, sic scribens :
*Multi habent humilitatis speciem, virtutem non
 habentes; multi eam foris præstendunt, & intus
 impugnant: ad fucum præferunt, ad veritatem
 abjurant. Ut hoc ad oculum pateat; humili-*
 tatis

L I B. III. tatis effectus nonnihil discutiendi, ex quibus
 PARS II. colligemus, quàm rara in terris virtus, vera
 CAP. VIII. humilitas.

SECT. I.
 Verè hu-
 milis quo-
 modo se
 habeat.

Joannes Climacus grad. 25. hos enum-
 rat humilitatis effectus & proprietates :
 Quamprimum regina virtutum humilitas
 animum hominis occupat, eò adducit, ut o-
 pera sua bona tam parvi æstimet, ac si essent
 deformia monstra, & meræ sordes ; gratiæ
 etiam copiosius à manu Dei datæ nulla ei-
 dem occasio sunt superbiæ ; sed potiùs salu-
 taris timoris, ne fortè iis in perniciem suam
 abutatur ; pro certo habet & firmiter credit,
 se de die in diem pejorem fieri, & numerum
 peccatorum continuò adaugere. Humili-
 tas, ait S. Bonav. 6. proces. rel. cap. 22. aper-
 rit homini oculos, & clarè demonstrat suam
 eidem vilitatem, paupertatem, vitia & pec-
 cata, unde naturæ & gratiæ donis non ex-
 tollitur, sed gratiâ recognitione in Deum om-
 nis boni authorem refundit : mediante divi-
 na illustratione clarissimè cognoscit, quòd à
 se nihil habeat, nihil valeat, nihil possit ; quòd
 à Deo acceperit omnia, quæ habet, diutius ea
 non possessurus, quàm placitum sit divinæ
 voluntati, quæ cum in nihilum, ex quo ex-
 tractus est, omni momento redigere possit.
 Agnoscit, quòd vi sui nihili ad omnia vitia
 propendeat, quòd re ipsa peccator Deum in-
 dies offendat, quòdque indispensabiliter ad
 resurgendum è peccatis, & ad ea deinceps
 vitanda, Dei gratiâ indigeat ; miratur, quod
 vel minimâ eum Deus dignetur, cum post
 tot commissa peccata omni spoliari dignissi-
 mum se agnoscat : omnes in- & externas ad-

verè-

veritates patientissimè, imò cum gratiarum actione tolerat, indubitanter credens, se majores esse promeritum: se suâque omnia divino substernit arbitrio, coram toto mundo protestans, quòd illum solùm Dominum suum legitimum agnoscat, sincero corde omnem Deo gloriam & honorem adscribens.

LIB. III.

PARS II.

CAP. VIII.

SEC. II.

SECTION II.

*De effectibus humilitatis in ordine
ad nos ipsos.*

Quia humilis per immixtas à Deo menti illustrationes clarè cognoscit, quod à se nihil, nisi quod defectuosum & peccaminosum est, habeat, & ob hanc rationem omnino honore indignus sit, ex toto corde se contemnit, & à se ipso abhorret. Et, quia quod justum est, humilis amat, & suum cuique jus cupit tribui, unicè desiderat, ut sibi omnes consentiant, de eo abjectè sentiendo, verbis & operibus huic opinioni & vili estimationi conformibus cum eo procedendo: si officii & conditionis ratio hæc non patiantur, manet tamen in corde ad omnem contemptum avidum desiderium. Honores, præcedentias, prærogativas summo studio fugit, & à se propulsat, nisi vel ad ea cogatur, vel se ad similia acceptanda, exigente ita Dei gloriâ, quam in hac vel illâ dignitate constitutus, promovere potest, obligatum se agnoscat: in dignitatibus non insolescit; amarescunt & delipiunt omnes speciosi tituli, versaturque quodammodo

Verè humilis se contemnit, & ab aliis contemni amat.

per-

LIB. III.

PARS II.

CAPUT

VII I.

SEC. II.

perpetuò in statu violento; suæ sibi infirmitatis conscius, suæque diffidens prudentiæ, ingenio, iudicio, pietati semper metuit, ne, in quæ alii sæpe peccata labuntur, & ipse eadem committat, nullum opus aggrediens, sub quo vel umbram peccati timere possit; quò plùs interim sibi diffidit, eò plùs fiduciæ ponit in Deo, cui soli per firmam fiduciam innititur; vera enim humilitas nò est mater pusillanimitatis, sed veræ fortitudinis; non alià de causâ cadit animo, quàm ut eundem magis in Domino firmer: deponit fatuam de propriis viribus æstimationem, ut induatur virtute ex alto; & hæc est causa, quòd ad magna expedienda apti sint humiles; diriguntur enim & iuvantur brachio Altissimi; quo quia superbi, destituuntur, non potèst non aliter esse, quàm ut infirmi sint, &, quis suis fidunt viribus re ipsa nullis, enerves mox corruant. Optimè in hanc rem S. Aug. in pl. 92. *Omnis fortitudo in humilitate, quia fragilis est omnis superbia.* Agnovit id ipsum vel Ethnicus Seneca Lib. I. de ira cap. 16. *Omnēs, ait, quos vecors animus supra cogitationes extollit humanas, altum quidem & sublime sperare se credunt, caterùm nihil solidi subest, sed in ruinam posita sunt, quæ finè fundamentis crevere, tantùmque abest à magnitudine animi, quantum à fortitudine audacia; à fiduciâ insolentia; multùm inquam, interest inter sublimem animum & superbum.* De officiis, vel præclarè olim à se gestis nunquam arroganter loquitur, dona naturæ vel gratiæ pro posse occultans; tum ut tutius lateant, tum ut soli Deo sit gloria: in externis v. g. vestimentis, officiis, habita-

tione,

tionem, cibo, potu, &c. appetit viliora, non solum quia ob peccata sua omnibus bonis se indignum reputat; sed etiam, quia viliora & minus splendida, ad consequendam humilitatem, cui acquirendæ studet, aptissima media sunt. Et cum excelsi animi humilis sit, non æstimat quæ coram mundo & in oculis hominum magna sunt, ideoque libenter conversatur cum inferioris conditionis hominibus, pensans hominis nobilitatem, non ex iis, quæ homini circumstant, sed ex anima.

LIB. III.
PARS II.
CAP. VIII.
SECT. III.

SECTIO III.

De effectibus humilitatis in ordine ad Proximum.

Qui verè humilis est, neminem unquam contemnit, de omnibus bene sentit, defectus aliorum excusat, nemini detrahit, omnes secundum rationem statuit, & conditionis suaviter, humaniter & reverenter alloquitur; cum nemine contendit; si sua sensa cum discretâ modestiâ, deprompsit, sine omni contentione acquiescit; qui enim contentiosus est, suamque mordicus sententiam sustinens, nescit opponenti cedere, prodit, quod suum aliorum iudicio præferat, desideretque alteri præponi, quod humilitati planè contrarium est, quæ omne suum lucrum ponit & querit in iactura: neminem humilis offendit, nec se pluris æstimat, quàm gravissimos peccatores, & si se peccatis magis quàm alios immunem inveniat, non sibi, sed Divinæ gratiæ attribuit, à qua si desereretur, in eadem, imò plura se lapsurum confitetur.

*Quomodo
humilis se
habeat erga Proxi-
mum.*

Hoc

LIB. III. Hoc modo humilis fuit S. August. qui de se
PARS II. Lib. 2. Confes. cap. 7. scribit: Domine gratia
CAPUT tua deputo, quacunque non feci mala. Non tan-
VIII. tum se peccatoribus æqualem, sed gravissi-
SEC. III. mis se subjiciens, se omnibus nequiores hu-
 milis judicat, sequiturque ad amussim do-
 ctrinam S. Pauli ad Philip. c. 2. scribentis:
*Nihil per contentionem, neque per inanem gloriam;
 sed in humilitate superiores sibi invicem arbitran-
 tes. Potest ergo & debet quilibet perfectio-
 ni & humilitati studens se omnibus deterio-
 rem æstimare, ob has causas.*

*Ob quas
 causas so-
 quilibet,
 etiam san-
 ctus, infra
 omnes hu-
 miliare
 possit.*

*Primo, quia, ut notat Lipoman. in cap. 36.
 Exod. lect. 1. vix unus est in Universo homo,
 quem Deus non ornaverit gratiâ aliquâ spe-
 ciali, quâ alter caret; sic in donis naturalibus
 unus est ingeniosior, alter prudentior, unus
 excellit in Eloquentiâ, alter in Potest, tertius
 in Philosophia, &c. Eodem modo in super-
 naturalibus; unus ex toto corde addictus est
 Humilitati, alius Obedientiæ, tertius Man-
 suetudini, unus afficitur jejunio, alius Ora-
 tione, alter distributione Eleemosynarum,
 &c. Dum ergo humilis occultos suos, quos
 in se agnoscit defectus pensat, & aliorum do-
 nis & acceptis à Deo gratiis comparat, cre-
 dit & sinè mendacio dicit, se omnium ho-
 minum abjectissimum & maximè inutilem
 esse. Aliquis absque falsitate, ait S. Thom. potest
 se credere & pronuntiare omnibus viliores, secun-
 dum defectus occultos, quos in se recognoscit, &
 dona Dei que in aliis latent. Præclare hac de
 re loquitur S. Greg. Hom. 10. in Ezech. Non
 uni dantur omnia, ne in superbiâ elatus cadat: sed
 huic datur, quod tibi non datur; & tibi datur,
 quod*

quod
 quod
 prae
 quod
 & si
 arbit
 neces
 ris se
 vero
 dum
 bent
 obrin
 S.
 pecc
 sinè
 pecc
 tias,
 qua
 rian
 cus
 mun
 Pau
 emp
 mun
 sum
 vel
 cor
 dat
 min
 nat
 Ad
 run
 hu
 pre
 mu

quod illi denegatur, ut dum iste considerat bonum quod habes, & ipse non habet, te sibi in cogitatione præferat: & rursum dum tu habere illum conspicias, quod ipse non habes, te illi in cogitatione postponas, & fiat quod scriptum est: Superiores sibi invicem arbitantes. Et paulò post: Propter hoc ergo necesse est, Fratres carissimi, ut in hoc vobis debeatis semper aspicere quod minùs habetis; in Proximo verò hoc, quod vobis ampliùs acceperunt; quatenus dum super vosmetipsos eos pro bono, quod ipsi habent, & vos non habetis, aspicitis, ad hoc quoque obtinendum, etiam vos ex humilitate crescatis.

LIB. III.
PARS II.
CAPUT
VII.
SECT. III.

Secundò; potest humilis se maximis etiam peccatoribus viliorẽ æstimare, quia non sinè fundamento credere potest, quòd Deus peccatoribus, tantas non sit elargitus gratias, quantas illi; & si Deus aliis dedisset tales, quales illi, fuissent meliùs iisdem ad Dei gloriam usi. Ex hac consideratione S. Franciscus notæ sanctitatis & humilitatis vir, maximum se peccatorem dicebat. Idem de se S. Paulus absolutissimum illud perfectionis exemplar 1. Tim. 1. Christus Jesus venit in hunc mundum peccatores salvos facere, quorum primus ego sum. hoc est, ut explicat S. Aug. Serm. 9. de verb. Apost. Quia omnibus pejor sum. Alio in loco; ad Ephes. 3. Mihi omnium sanctorum minimo data est gratia hæc, vel, ut textus græcus habet, minimorum minimo. Imò abortivum se nominat, qui non sit dignus vocari Apostolus. Ad exemplum hujus Apostoli, & plurimorum in humilitate excellentium Sanctorum, humiliemus nos ipsos, quàm possumus, profundissimè; habemus liquidem rationes multò prægnantiores, quàm illi, qui in viâ per-

LIB. III.

PARS II.

CAPUT

VIII.

SECT. III.

perfectiōnis tepescimus, & à perfectiōne
quàm longissimè absumus. His suppositis,
timere meritò quisque potest, ne sua peccata
& defectus, omnium malorum & adversita-
tum, quæ communitati, cujus ille mem-
brum est, eveniunt, sint causa & origo; &
quamvis sciat alios gravius deliquisse, po-
test nihilominus te causam dicere, non quia
Deus aliorum peccata dissimulet; sed quod
ea vel aliò modo in tempore, vel in æterni-
tate castigaturus sit. Deinde potest homo
se infra omnes creaturas, tam animatas
quàm inanimatas humiliare, ipsisque bestiis
pejorem se æstimare, quia Creatorem suum
innocentes hæ creaturæ nunquam offen-
dunt; sed sinè ullâ repugantiâ voluntati
Dei se simpliciter accommodant. Imò Da-
monibus ipsis pejorem se quis dicere & cre-
dere potest; superant enim hominem natu-
ræ excellentiâ, nec gratis datis toties, quo-
ties homo, abusi sunt, nec plura, quàm uni-
cum peccatum mortale admiserunt.

Digna sunt relatu verba S. Bern. serm. 37.
in Cant. quæ in hanc rem reliquit. Si, in quo-
nam statu unumquemque nostrum habeat De-
liquid cognosceremus, nec suprâ sanè nec infrâ se-
cedere deberemus, veritati in omnibus acquiescen-
tes, nunc autem quia consilium hoc posuit tenebras
latibulum suum, & sermo absconditus est à nobis,
itâ ut nemo sciat, si dignus sit amore vel odio, ju-
stius tutiusque profectò, juxta ipsius Veritatis con-
siliū, novissimum nobis locum eligimus, de quo
postmodum cum honore superius educamur, quàm
presumimus altiore, unde cedere mox oporteat
cum rubore, Non est ergo periculum, quantum-
cunque

cunque te humiles, quantumcunque repotes minoreu quam sis, hoc est, quam te Veritas habeat : est autem grando malum, horrendumque periculum. si vel modicè plus vero te astollas, si vel uni videlicet in tua cogitatione te præferas, quem fortè parem tibi Veritas judicat, aut etiam superiorem. Quamobrem noli te homo comparare majoribus, noli minoribus, noli aliquibus, noli uni. Propterea non vel mediocrem, non vel penultimum, non ipsum saltem inter novissimos locum nos Dominus voluit : sed recumbe, inquit, in novissimo loco, ut solus videlicet omnium novissimus sedas, te quo nemini, non dico præponas, sed ne comparare præsumas.

SECTIO IV.

*De vitandâ vanâ gloriâ, & quomodo
se quis in bonis operibus debeat
humiliare.*

INter pericula, quæ virtutis & perfectionis studiosus, maximè cavere debet, minimum non est, vana gloria, seu magna bonorum suorum operum æstimatio. Hæc est illa rupes, ad quam plenæ mercibus naves sæpe alliduntur & miserè pereunt; est venenata sagitta, quæ quidquid tangit, penetrat, inficit, & enecat. De qua S. Bern. Serm. 6. super psal. Qui habitat. Time sagittam, leviter volat, leviter penetrat, sed dico tibi non leve infligit vulnus, citò interficit, nimirum sagitta hæc, vana gloria est.

Hæc vana gloria ita homini quodammo-
do innata, & adeò firmiter inhæret, ut superius expug-
tatis aliis vitiis, hæc sola maximam exigat natu diffi-

Vana gla-

ria expug-

tatis aliis vitiis,

VIO- cibus.

LIB. III. violentiam, ut vincatur. Alia vitia non adeo
PARS II. difficulter successu temporis expugnantur;
CAP. VIII. tum quia vel intrâ certæ materiæ terminos
SECT. IV. constricta, vel quia faciliè dignoscuntur; vel
 tandè quia certis tantùm ætatis nostræ tem-
 poribus cum iis luctandum est; ast vana glo-
 ria malum illimitatum est, omnibus se im-
 miscet, & venenum affricat; subtilissima est
 & intima cordis subtili agilitate penetrat, tan-
 tâque in oppugnando homine utitur callidi-
 tate, ut opus quod humilitate cœpimus, su-
 perbiâ cœpissimè finiamus: omni vitæ tem-
 pore in adolescentiâ, in juventute, in virili
 & decrepitâ ætate eâ infestamur: vana glo-
 ria est, quæ instar aspidis matris viscera de-
 palcentis eamque enecantis, omnibus bonis
 operibus vitam adimit. Hujus venenatæ be-
 neficiæ mater, sunt bona opera; gignitur qui-
 dem etiam ex operibus malis, sed rarissimè,
 nec nisi apud eos qui desperatæ sunt salutis.

*Remedia
 contrava-
 nam gle-
 riam.*

*Vanè glo-
 riantium
 non est
 ante opus
 bonum.*

Ut quis pessimam hanc ex optimâ matre
 sobolem penitus suffocet, discutienda non-
 nihil erunt opera nostra; *primò*, quid sint an-
 tequam fiant; *secundò*, quid sint dum acta
 fiunt; *tertiò*, quid sint cum facta fuerint: si-
 mulque discutiendum, quid tandem homo
 de suo conferat, ex quibus patebit, quàm sto-
 lidum sit de operibus suis vanè gloriari &
 superbire.

Sub hujus discussionis initium reflecten-
 dum est ad beneficium creationis, ut funda-
 mentum omnium beneficiorum, vi cujus ho-
 mo habet, ut virtutum & supernaturalium
 gratiarum capax sit; accepitque eâ median-
 te tale corpus, talem animam, tales in- & ex-
 teriores

teriores sensus, per quæ aptus redditur ad bona opera exercenda. Præter hoc beneficium creationis, cujus sola consideratio ad vanam gloriam tollendam sufficeret, indispensabiliter ante quodlibet opus bonum necessarium est, ut Deus non tantum ut auctor naturæ, sed etiam gratiæ cooperetur; ut intellectum salutaribus cogitationibus illuminet, voluntatem piis affectibus moveat, ut gratiis aliis prævenientibus hominem excitet quibus motus opus aggrediatur; debet deinde homo per gratiam sanctificantem Deo esse reconciliatus, vi cujus gratiæ efficitur Dei filius, ejusque opera æternæ vitæ meritoria. De his omnibus necessariò provisum debet esse homini, antequam bonum opus incipiat, si vel unum deficiat, ineptus est ad ponendum actu, vel minimum opus æternæ vitæ meritorium: his omnibus à Deo positis, quid tandem addit homo? nihil aliud, quàm ut in se bonam excitet intentionem, & prævenienti gratiæ piisque motibus consentiat; hæc ipsa tamen tam intentio, quàm consensus speciale Dei donum est.

Dum actu homo operatur iisdem iterum Dei donis instructus esse debet, quibus ante opus; tam gratia sanctificans quàm actualis adesse debet, quæ manet sub opere entitativè eadem, sed nomine variatur, diciturque Concomitans, quæ ante opus vocabatur Præveniens; intentio & cooperatio quam de suo homo confert, quàm sæpe est frigida! nec gratiâ datâ cum tanto sui commodo & spiritali fructu utitur, quanto posset; & hoc ipsum parum quod vel per intentionem vel co-

LIB. III.

PARS II.

CAPUT

VIII.

SECT. IV.

Nec sub
bono opere.

LIB. III. operationem contribuit nova Dei gratia est;
PARS II. gloriari ergo homo non potest de operibus
CAPUT suis, sivè ea consideret, antequam aggredia-
VIII. tur, sive dum actu iis occupatur.

SECT. IV.

*Nec post
 bonum o-
 pus.*

Post peractum bonum opus æquè minùs
 vanæ gloriæ locus esse potest, attento, quod
 sine speciali Dei revelatione nemo scire pos-
 sit an sit in Dei gratiâ, quæ necessariò requi-
 ritur ad hoc, ut quis meritorie operetur; &
 esto id sciret, necdum tamen de operis va-
 lore constare potest; quamvis enim quàm op-
 timè cum omnibus ad bonitatem moralem
 requisitis circumstantiis opus suum quis sibi
 persuadeat fecisse, certius tamen necdum est,
 se bene operatum: quis enim illi dixit rem-
 ità se habere, ut ille sibi persuadet? Nunquid
 S. Paulus vir fuit eximie sanctitatis; & tamen
 1. Cor. 4. candidè faretur: *Nihil mihi confici-
 sum, sed non in hoc justificatus sum; qui autem ju-
 dicat me, Dominus est: q. d. Si ego operum me-
 orum iudex essem, suum cuique operi pon-
 des inesse dicerem; sed qui me judicat Do-
 minus est: Ante cujus oculos Luna non splendet,
 & stella non sunt munda. quântò magis homo pu-
 tredo, & filius hominis vermis?* Isai: c. 25. Hi
 oculi in operibus nostris, quæ perfectissimi
 credimus, Innumeros reperiunt defectus.
 Innumeri atem oculos nostros fugiunt, ut
 desint solares radii; sic & in intellectu no-
 stro obscurato, in voluntate depravatâ la-
 tent innumeri defectus, qui tamen Deo, qui
 lucem habitat inaccessibile, clarissimè patent;
 & quia hi perspicacissimi oculi penetrant &
 attendunt ad nostrâ corruptam naturam, ad
 propriū profundissimè radicatū amorem, ad

praver

pravos affectus, inordinatos motus, &c. aliter esse nō potest, quā quōd multa in operibus nostris distorta, mutila & manca inveniant. *Facti sumus ut immundus omnes nos, & quasi pannus menstruata universa justitia nostra.* Ilā. 64. Non est hujus viæ & vitæ exacta sinē omni defectu perfectio, felici æternitati hæc beatitudo reservatur. *Quid potest esse, quærit S. Bern. Sermon. 1. in fest. omnium Sanct. omnis justitia nostra coram Deo ? nonne juxta Prophetam velut pannus menstruata reputabitur ? & si districtè judicetur, injustitia invenietur, omnis justitia nostra & minus habens.* Job vir sanctus post multa amoris, humilitatis, patientiæ, aliarumque virtutum exempla tamen diffidit sibi, dicens cap. 9. *Verè scio, quōd non justificetur homo compositus Deo ; si habuero quidpiam justum, non respondebo, sed judicem meum deprecabor ; verebar omnia opera mea.*

Posito tandem, quōd in operum nostrorum executione, nulla in re defuerimus, quid tandem hæc opera erunt respectu operum, quæ fecerunt tot sanctitate vitæ eximii Viri ? de S. Antonio refert S. Hieronym. in vitā S. Pauli ; quōd cū S. Antonius vitam S. Pauli admiratione plenam conspexisset, percutiens pectus dixerit : *Va mihi peccatori qui falsum monachi novum fero.* Amittunt certè opera nostra omnem splendorem comparata operibus in maxima perfectione à viris sanctis facta. Quid quæso nostra obedientia, paupertas, amor, patientia, eorum obedientiæ, paupertati, amori &c. comparata ? vix bipalmes pumiliones sumus respectu horum gigantium. Eliu apud Job. cap. 33. ait : *Respi-*

LIB. VII.

PARS II.

CAPUT

VII.

SECT. IV.

LIB. III.
PARS II.
CAPUT
VIII.
SECT. V.

ciet homines & dicet: Peccari. Quæ verba explicans S. Greg. Lib. 24. moral. c. 6. ait: Ideo nonnulli peccasse se nesciunt, quia homines non attendunt; homines scilicet, qui vitam duxerunt omnibus virtutibus insignem. Ideo Eliu ait: Respiciet homines &c. q. d. ut explicat idem l. c. Sanctorum Virorum exempla conspiciat, atque eorum comparatione se pensans, iniquum se esse deprehendat, atque in illorum pulchritudine conspiciat sordiditatem suam, lucem namque debet conspiciere, qui vult de tenebris judicare.

Licet denique opera nostra adeo à nobis perfecte fierent, ut majori cum perfectione fieri à purâ creaturâ non possent, nullam tamen de his superbiendi causam haberemus; est enim, manetque verum illud Christi effatum Luc. 17. Cum feceritis omnia quæ præcepta sunt vobis, dicite: Servi inutiles sumus, quod debuimus facere, fecimus.

SECTIO V.

Soli Deo debetur honor & gloria post factum bonum opus.

Deo magis quam
nobis ipsis
tribuendum, si
quid boni
fecerimus.

Cum in nullo, quod facimus, bono opere vel unicuique sit entitatis gradus, qui non Deo magis, quam nobis tribuendus, (est enim ille eorum causa, & si quid ex nostro addimus, ad hoc vires nobis suppediat:) ipsius sunt omnia, juxta illud Philosophorum: Quod est causa causa, est causa causati. Ex quo sequitur, quod magis ad Deum, quam ad nos ipsos spectent opera nostra, adeoque ipsi, ut principali Agenti omnis ex eis resultans gloria & honor transcribenda sint. Quis credat parieti, ait S. Bern. serm. 13. in Cant. si se dicat pariri radium, quem

quem suscipit per fenestram? aut si glorientur nubes, quod genuerint imbres, quis non irrideat? mihi liquidò constat, nec de canalibus oriri rivus aquarum, nec de labiis vel dentibus verba prudentia: si qua sane in Sanctis digna laude vel admiratione video, laudo Deum in Sanctis suis, qui in ipsis manens facit opera. Aperuisti mihi oculos lux, ait S. Aug. Lib. soliloq. & excitaſti atque illuminasti me, & vidi quòd gloriari non valeat ante te omnis caro, quia si quid boni est parvi vel magni, donum tuum est, & nostrum non nisi malum est. Quisquis, ait idem Lib. 9. confess. cap. 13. tibi enumerat merita sua, quid tibi enumerat nisi munera sua. Oportet ergo ut continuò ante oculos nostros ponamus infirmitates, imperfectiones, & peccata nostra, cæteroquin in superbiam facilè extollemur alieno splendore illustrati. S. Gregorius ad illa Jobi verba 4. cap. 38. Ubi eras quando ponebam fundamenta Terra? hæc addit: Ac si justificato apertè Veritas dicat: Virtutes à me acceptas tibi non tribuas: noli contra me de meo munero extolli; recole ubi te inveni, quando meo timore prima in te fundamenta virtutum posui; recole ubi te inveni, quando meo te timore solidavi. Ut ergo in te non destruam quod construxi, ipse non cesses considerare, quod inveni; quem enim Veritas, nisi aut in flagitiis, aut in excessibus invenit.

Ut ergo vanæ gloriæ periculo nos liberemus, utilissimum erit, ut, si quod opus bonum (maximè si alicujus momenti sit) peregimus, aliquot salutares virtutum actus eligiamus. Quorum primus esse potest vivæ Fidei, indubitatè credendo, à Deo venire quidquid tandem boni in opere invenitur, & eliciendi.

LIB. II.

PARS II.

CAPUT

V III.

SECT. V.

Quinam

virtutum

actus ad

fugendam

vanam

gloriam

elicendi.

LIB. III. cum Davide protestando : *Dextera Domini*
 PARS II. *fecit virtutem.* Secundus actus gratiarum
 CAPUT actionis pro impenso auxilio, quo adjuti o-
 VII. pus absolvimus. Terlius, ut omnem Deo
 SEC. VI. gloriam, ut vero operis authori attribua-
 mus. Quartus, ut ex ejus amore omnia ema-
 nantia ex opere merita ei reassignemus, nos omni ad ea jure abdicantes, ita ut iis jux-
 ta suum beneplacitum utatur, eique appli-
 cet, cui voluerit. Quintus, ut defectuum sub
 opere commissorum remissionem humiliter
 petamus, vix enim possibile est, quin non u-
 nus vel alter irrepperit, esto omni conatu
 quam perfectissime operari studuerimus.

SECTIONO VI.

*Quomodo in defectibus & imperfectio-
 nibus nostris nos humiliare debeamus.*

RES clarissima est, peccatores sumus, & ,
 ut loquitur S. Jacob. Epist. 1. 3. *In mul-
 tis offendimus omnes.* Et S. Joan. 1. Ep. 1. *Sidi-
 xerimus, quoniam peccatum non habemus, ipsi nos
 seducimus & veritas in nobis non est.* Ita hac de
 re loquebantur non vulgaris, sed maximæ
 sanctitatis Apostoli. Ex præactis verbis S.
 Augustinus occasionem sumpsit dicendi Lib.
 4. de Civit. c. 9. *Sine peccato qui se vivere exi-
 stimat, non id agit, ut peccatum non habeat, sed ut
 veniam non accipiat.* Ut ergo ex defectibus &
 malis nostris bonum proliciamus, debemus
 nos primò, coram Deo ex toto corde humi-
 liare, & candidè cum Psalmista ps. 50. con-
 fiteri : *Iniquitatem meam ego cognosco : excitan-*
 dus

dus deinde sæpe de peccatis dolor, & quan-
 tâ fieri potest animi demissione, remissio pe-
 tenda, firmiterque de non peccando in po-
 sterum & confessione proximè instituendâ
 propositum faciendum est. Sola & unica nos
 humiliandi causa, non est paupertas, non est
 exilium, non est contemptus, nec ignorantia,
 nec injuriæ, sed solum peccatum; omniũ
 enim rerum. (si tamen res peccatum dici me-
 reatur) est terribilissimum, deformissimum, &
 maximè detestabile, peccatum. Humiliare
 ergo se profundissimè peccator debet, &
 candidè fateri, se contemptibiliorẽ & ab-
 jectiorẽ factum per peccatum fuisse, quàm
 quod maximè contemptibile, maximè abje-
 ctum est. Ad hoc interim attendendum, ne
 commissæ peccata nimium conturbent, an-
 gant & confundant, atque ita conceptus do-
 lor in anxietates inutiles & pusillanimita-
 tem, ut multis contingit, degeneret; quæ pu-
 sillanimitas communiter provenit à diabo-
 lo, qui sæpe plus laborat, ut in superfluas
 anxietates, quàm in peccata ipsa, hominem
 præcipitet: provenit etiam hæc anxietas sæ-
 pe ex occultâ superbiâ, quæ præsidimus no-
 bis, quasi sinè Dei adjutorio firmo sit pede
 consisteremus. Anxia hæc pusillanimitas
 summo studio vitanda, & si lapsi simus, eò
 majori cum exactitudine opera nostra in fu-
 turum obeunda, ut ita per diligentiam & fer-
 vorem restauretur, quod desidîa & tepore
 destructam fuit. Equus cæspitans, gressum
 subito corrigit, & celerius incedit; ita præ-
 cedentium operum defectus, subsequentiũ
 perfectione corrigendus est.

LIB. IIF.
 PARS II.
 CAP. VIII.
 SECT. VI.
 Humilia-
 re nos de-
 bemus præ-
 ter com-
 missa pec-
 cata.

LIB. III.

PARS II.

CAP. VIII.

SECT. VI.

*Correctio,
libenter
post pecca-
tum ac-
ceptanda.*

Secundò, post peccatum commissum humiliter correctiones accipiendæ. Certè res admodum mira est, quòd, cùm peccata peccatis addamus, corrigi tamen, & per admonitiones emendari erubescamus. Si facies per maculas scdàta sit, non indignamur monenti, sed gratias agimus. Medico ob reparam per amaras etiã potiones sanitatem, obligatos nos agnoscimus: cur minùs præstamus ei, qui per acres reprehensiones sanitatem restituit potiori hominis parti; animæ immortalì? Si Deus submittat aliquem qui defectus nostros corrigat, non fit hoc ipsum ex amarulentiã & indignatione; sed quia paratus est, dummodo correctiones suscipere superbè non detrectemus, ad dandum nobis robur & gratiam, ut delicta emendemus & per virtutis vitio contrariæ exercitium, merita & præmia colligamus. Ideò, ut memorat S. Gregor. Moral. 2. c. 9. primos parentes peccantes ad examen vocavit, ut, si candidè delictum eidem patefacerent, misericordiam & indulgentiam imperiret. Quia verò non ità serpenti Deus affectus erat, eum ad se non vocavit; sed debitã pœnã, etiã non auditum, mulctavit.

Hæc de correctione dicta clarè patent ex S. Literis. *Qui odit correptionem vestigium est peccatoris, & qui timet Deum, convertetur ad cor suum.* Sap. 21. *Qui diligit disciplinam, diligit scientiam; qui autem odit increpationes, insipiens est.* Proverb. 12. Nec attendendum inter correctiones quæ dantur, an fiant à corripiente, animo pacato an passionibus concitato, discretè vel indiscretè, ex odio vel ex amore

sed

sed solum id curandum, ut, quod in nobis L.I.B. III.
corrigitur, emendemus. Si in præcipitio P.A.R.S II.
constitutus, ex inconsideratione lapsui me C.A.P. VIII.
exponerem, & alius indignabundè accur- S.E.C.T. VI.
rens, magno impetu me invadens, jam jam
casurum retraheret, non omitterem gratias
agere, esto animo fuerit commoto, dum me
liberavit; ejus enim passio mihi fuit saluta-
ris, nec ulli nocuit, nisi ipsi indignati. *Vir
prudens & disciplinatus non murmurabit correp-
tus.* Eccles. 10. *Noli arguere derisorem, ne ode-
rit te: argue sapientem & diliget te, doce justum &
festinabit accipere.* Prov. 6. Hæc inter fatuum
& sapientem distinctio est, quod hic libenter,
iste indignabundè corripientem audiat. Cor-
reptiones igitur, quocunque tandem animo
datae, benignè accipiendæ, mansuetè, ut mo-
net S. Bernard. 42. in Cant. respondendum,
verecundè acquiescendum, modestè obtem-
perandum, humiliter confitendum.

Tertio. Satis non est, ut defectus nostros
non excusemus, sed & oportet ut illos motu
proprio manifestemus; nec debet humilis in
hoc puncto minor esse quàm superbus, qui si
vel minimum in se advertat laude dignum,
egregium agit præconem & buccinatorem,
omnium aures opplendo; sic è contra humi-
lis debet defectus suos patefacere, ut super-
bus ea, quæ ad gloriam suam faciunt.

*Humilis
defectus
suos ma-
nifestas.*

Quæres, an ergo semper humiles sint, qui
suos defectus & delicta ultro produunt? Re-
spondet S. Greg. Lib. 12. moral. cap. 10.
*Plerumque homines & culpas confitentur, & hu-
miles non sunt: indicia vera confessionis sunt, si-
cum quisque peccatorem dicit, id de se deconti etiam*

alteri

LIB. XII. *alteri non contradicit.* S. Climacus iudicat
PARS II. propriam de defectibus confessionem se-
CAPUT riam esse, si, quod ipsi de nobis dicimus, ab
VIII. aliis ratum & gratum haberi non improbe-
SEC. VII. mus, promptèque corripientes & castigan-
 tes admittamus.

SECTIO VII.

*De actuali humilitatis exercitio, & qui
 potissimum eo uti debeant.*

*Actus hu-
 militatis
 quomodo
 elucendus.*

Utilissimus nos humiliandi modus est, si
 Deum præsentem & velut lateri adhæ-
 rentem intueamur, & ejusdem infinitæ ex-
 cellentiæ miseriam nostram commensure-
 mus, dicendo v. g. Dei potentia tanta est, ut
 totum mundum unico voluntatis actu creâ-
 rit; ego econtra omni meâ potentiâ ne stipu-
 lam, ne atomum quidem producere un-
 quam potero. Deus cognoscit omnia, quæ
 ubicunque terrarum fiunt, & secretissima
 naturæ ad fundum usque penetrat & intelli-
 git; ego ne vigesimam muscæ aut formicæ
 partem. Deus adeò dives, ut quidquid cœli
 ambitu continetur, quidquid in rerû naturâ
 est, ad eû spectet; ego totus inops, totus pau-
 per; imò inopia & paupertas ipsa. hac ratione
 nihilum nostrum in Divinâ essentiâ, nostram
 parvitatem, in immensa illius magnitudine
 clarè videbimus, & manibus quodammodo
 palpabimus.

Secundo, considerare possumus, quàm vi-
 les, quàm abjecti simus in oculis Dei; licet
 humiliemus nos quantumcunque possumus,
 & nos ipso nihilo minores esse credamus, sumus

sumus tamen & manemus incomparabiliter
minores, quàm nos per demississimam humi-
litate[m] deprimere possumus; nec intellectus
noster per omnem suam capacitatem nihili
nostri abyssum comprehendere aut capere
potest. Unde non est quòd timeamus, ne nos
nimium humiliemus, etiamsi nos infra ver-
miculos, simeta & stercora abjiciamus. Et si
non nihil pluris à Deo fiamus, ille ipse causa
est, quia in nobis habemus, quod ab eo ema-
nat, quòdque ex hoc solo capite magni æsti-
mandum est.

Tertiò, cum admiratione dicere possumus: Ego scio, quis sum, scio quàm scæpe Deum injuriâ affecerim; quomodo ergo possibile est, ut me super alios eleve[m]? ex me nihil sum, nihil possum, nihil habeo, nisi quod larga Dei manus dedit: vas luteum & sordidum margaritis impletum, est & manet abjectum vas. Conducit præterea, ut quis cum pia indignatione in se ipsum invehatur, hanc in rem in subsidium adhibendo quosdam S. Scripturæ textus, seque ipsum alloquendo: v. g. *Quid superbis terra & cinis.* Eccl. 10. *Ubi est gloriatio tua & exclusa est.* Rom. 3. *Quid habes quod non accepisti? si autem accepisti, quid gloriaris, quasi non acceperis?* 1. Cor. 4.

Quartò, ad humilitatem consequendam multum juvat in exterioribus se occupare quæ abjecta & vilia sunt, officia minus honorifica in se suscipere; nam, ut ait S. Bern. Epif. 87. *Humiliatio est via ad humilitatem, sicut patientia ad pacem. Si virtutem appetis humilitatis, viam non fugias humilitationis.*

In his similibusque humilitatis actibus In humi-
exerc-

LIB. III.

PARS II.

CAP. VIII.

SEC. VII.

LIB. III. exercere nos sœpe & utile & necessarium
PARS II. est, ut, quæ alias in natura nostra egredi radices, superbiam expellamus. Quæ cum omnibus quidem pugnandum est, præcipuè tamen tres hominum classes sunt, quibus maxime humilitati studendum, utpote majori superbiendi periculo expositi. Primi sunt, qui egregiis gratiæ & naturæ donis ornati, aliis in honore & autoritate prælati sunt, hi enim occultâ sœpe laborant superbiâ, creduntque se meliori de luto factos, formatorisque. Secundi, sunt potentes & divites, qui se æstimari, coli, timeri, suamque gratiam quærî & ambiri videntes, facile potentiâ & divitiis abutuntur, & superbè se aliis præferunt. Unde monet S. Paulus suum Timotheum 1. 6. *Divitibus hujus sæculi præcipe non sublimè sapere.* Ut enim ait S. August. serm. 5. de verb. Dom. super Matthæum: *Omne pomum, omne granum, omne frumentum, omne lignum habet suum vermem; alius est vermis mali, alius pyri, alius fabæ, alius tritici; vermis divitiarum superbia.* Tertii, sunt Docti; nam teste Apostolo 1. Cor. 8. *Scientia inflat.* Quia scientia inter omnes vanitates pulcherrima & præstantissima est, nobilissimæ enim hominis partis, intellectus scilicet ornamentum est, unde contingit facillimè, ut, nisi studiosè attendatur, superbia subintret: docetque experientia, raram esse in terris avem, virum eximie doctum, qui simul in humilitate ita inveniatur fundatus, ut non interdum vanè sibi complacet, alios præ se despiciat, aliorum vitam morèque taxet, suum aliorum judicio præferat, ex suo vivat arbitratu, alieno

SEC. VII.
tate exercere se debent.

In officiis constituti sublimibus.

Divites.

Docti.

se sub
 animo
 tres h
 studen
 3. Q

*Prim
 est
 om
 re*

S Icer
 di
 Deum
 quod
 etiam
 qualis
 factus
 num
 & De
 inter
 finis v
 frui,
 tē sup
 sic al
 debet
 tia; q
 na est
 lestia
 tionat
 Sin
 ne m
 mus;

se

se subdicere imperio detrectet, correctiones LIB. III.
animo minus æquo excipiat, &c. Hi ergo PARS II.
tres hominum classes humilitati præ reliquis CAPUT
studeant, & sibi dictum credant illud Ecclesi. VIII.
3. *Quantò magnus es, humilia te in omnibus.* SECTIO

VIII.

SECTIO VIII.

*Primum ad nos humiliandum motivum
est, necessitas divina gratia, qua ad
omne opus bonum indispensabiliter
requiritur.*

Sicut animal sine pedibus nequit progre- *Sine Dei
di, nec sine alis avis volare; sic nec ad gratia ho-
Deum homo pervenire potest sine gratia; mo nihil
quod non tantum de gratia sanctificante, sed boni agere
etiam de auxiliis actualibus intelligi debet; potest.*
qualia sunt illustrationes intellectus, pii af-
fectus & motus, per quos voluntas ad bo-
num suaviter impellitur; sine his ad cælum,
& Deum nunquam pervenimus; cum enim
inter finem & media debeat esse proportio;
finis verò noster sit, Dei visione in æternum
frui, quæ visio naturales nostras vires infinitè
superat, nullaque inter illa proportio est,
sic altior virtus infirmitati nostræ succurrere
debet, quæ virtus alia non est, quam Dei gra-
tia; quæ, quia entitas supernaturalis & divi-
na est, in tali nos statu ponit, qui ad bona cæ-
lestia & supernaturalia promerenda propor-
tionatus est.

Sine gratia ne minimæ tentationi resistere,
ne minimum virtutis actum exercere valemus;
sed Deus virtutibus tam infulis quam

Kk

acqui-

LIB. III. acquisitis speciali gratiæ auxilio subvenire
 PARS II. debet, cœteroquin nihil agere valent. Ne-
 CAP. VIII. mo habet de suo, ait Concil. Arelat. Can. 22.
 REC. VIII. nisi mendacium & peccatum; si quis autem homo
 habet veritatem atque iustitiam, ab illo fonte est,
 quem debemus scire in hac eremo, ut ex eo quasi
 guttis quibusdam errorati non deficiamus in viâ.
 Epistolam meam, ait S. Aug. ad Fratres, Ep. 46.
 secundam hanc fidem intelligite, ut neque negetis
 Dei gratiam, neque liberum arbitrium sic defendat-
 is, ut à Dei gratiâ separatis, tanquam sine illâ,
 vel cogitare aliquid, vel agere secundum Deum ul-
 lâ ratione possimus: propter hoc enim Dominus,
 cum de fructu iustitia loqueretur, ait Discipulis
 suis: Sine me nihil potestis facere. Idem alio in
 loco de Corrept. & Gratia cap. 2. Sine gratiâ
 nullum prorsus sive cogitando, sive volendo &
 amando, sive agendo faciunt homines bonum. Id-
 ipsum dudum ante S. Augustinum scripsit
 Corinthiis S. Paul. 2. 3. Non quiddam sufficientes
 sumus ex nobis, cogitare aliquid à nobis, quasi ex
 nobis, sed sufficientia nostra à Deo est. Idem ad
 Rom. 9. Non est volentis neque currentis, sed mi-
 serentis est Dei. Non est volentis, ut explicat S.
 Thom. 2. 2. q. 109. ar. 2. scilicet velle, neque
 currentis, scilicet currere, sed miserentis Dei. Si-
 cut oculus corporis plenissimè sanus, ait S. Aug.
 apud S. Thom. 1. c. ar. 9. nisi candore lucis ad-
 jutus, non potest cernere; sic & homo, perfectissimè
 etiam iustificatus, nisi aeternâ luce iustitia divinitus
 adjuvetur, rectè non potest vivere. Homo totus
 licèt spiritualis, intellectu & voluntate debi-
 tè instructis, præditus; nullum tamen opus
 bonum operari, nullam cogitationem bo-
 nam concipere poterit, nisi à Deo eidem
 suc-

fuccurratur, & excitante gratiâ adjuvetur.

Gratiâ Dei indigent viri etiam sanctissimi, ut salutî suâ studeant, & peccata evitent. Videt Deus omniscius multas malarum cogitationum myriades, perversas affectiones, & tentationes, quæ in his vel illis circumstantiis infallibiliter nos prosternerent, & desperatissimos efficerent peccatores: hoc malo sola nos liberat gratia, quæ misericorditer prævenit nos; qui tamen in nullo iis meliores sumus, qui in hanc miseriam jamtum corruerunt. Dependemus à filo divinæ gratiæ super abyssum omnium peccatorum, in quam, nisi gratia nos sustineret, pleno impetu laberemur; nec horrendum adeò scelus, quod eâ destituti non committeremus. Ut sal conservat carnes, ne putrescant, sic gratia nostras animas ne corrumpantur, & in fœtida abeant cadavera.

Gratiâ Dei indispensabiliter opus est omni tempore. Aer, licet jam ab aliquot millenis annis à sole sit indies illustratus, non potest absente Sole se ipso lucere; sic nec homo sanctissimus, licet à multo tempore perfectissimos omnium virtutum eliquerit actus, & ad summum sanctitatis gradum pervenerit; ne minimum opus bonum ex propriis viribus sine gratiâ faciet, nec minimam superabit tentationem. Egebit itaque, usque ad ultimum halitum, divinâ, qua conserve-
tur & adjuvetur, gratiâ. Veritas hujus rei sole clarior est. Nunquid enim ab experientia scimus, quod hæc vel illa divina inspiratio, hæc vel illa Fidei veritas, quæ hodie totum animum occupat, cor magnâ pietate

LIB. III.

PARS II.

CAPUT

VIII.

SECTIO

VIII.

Egent illâ

viri etiam

sanctissi-

mi.

Gratia

Dei omni

egemus

tempore.

LIB. III. commoveret, & tenerrimè afficit, cras eosdem
PARS II. effectus non habeat? quod ad eas Fidei ver-
CAPUT itates, quas hodie intellectus clarissimè vi-
VII I. det & intelligit, cras ad eas instar ululæ cœ-
SECT. VII. cutiat, & tenebris involutus caliget? Imò ca-
 rissimi Dei amici & viri illuminati, interdum

itā à Deo ad tempus deferuntur, & ad sta-
 tum delabuntur adeò miserum & miserabi-
 lem, ut omnium præviè habitaram gratia-
 rum, omnique divinarum illustrationum me-
 moriā careant, intellectus tenebris opplea-
 tur, voluntas instar lapidis indurescat ad
 munus suum obeundum, tam in spirituali-
 bus, quàm corporalibus planè inepta. Un-

*Nec mi-
 racula ad
 meliorem
 vitam sine
 gratia
 movebunt.*

de hæc mutatio? à præsentia vel absentia di-
 vine gratiæ. Sunt qui putant se ad omnem
 pietatem & vitæ emendationem movendos,
 si in eorum conspectu fierent miracula, cæci
 viderent, claudi ambularent: sed longè er-
 rant. Nunquid olim Judæi viderunt prodi-
 gium illud maximum, resurrectionem La-
 zari? an ex hoc meliorati? tantum abfuit, ut
 non post multos dies hunc Taumaturgum
 infanti ligno suffixerint. Externa omnia fru-
 stranea, nisi Dei accedat gratia. *Latro pen-
 dens in cruce cum Domino, ait S. Aug. in ps. 39.
 agnovit in cruce Dominum; alii non agnoverunt
 miracula facientem, agnovit ille in ligno pen-
 dentem.*

*Ex neces-
 sitate gra-
 tia quid
 discen-
 dum.*

Ex jam dictis moveri debemus, ad nos
 profundissimè humiliandum, & vanam glo-
 riam ex operibus nostris bonis subortam de-
 ponendam, candidè profitendo à divinā gra-
 tia omnia pendere, in esse, fieri, & conserva-
 ri. Sueclamare debemus sæpissime cum an-
 tiquis

tiquis Patribus illud Davidicum ps. 69. *Deus in adiutorium meum intende. Hunc versiculum*, LIB. VII. PARS II. CAPUT VIII. SECTIO VIII.
ait Cassianus, in opere quolibet seu ministerio, vel in itinere constitutus decantare non desinas; hunc meditati tibi somnus irrepat, donec incessabili ejus exercitatione formatus, etiam per soporem decantare consuescas. Hic tibi ex perge factio primus occurrat; iste evigilantis cogitationes anticipet universas; iste te de tuo consurgente cubili curationi genuum tradat, atque deinceps ad omne opus alii, que deducat. Secundò ex necessitate divinæ gratiæ discere debemus, ne unquam contemnamus eos, qui in peccata prolapsi sunt, sed potiùs intemèis compatiamur, certò credentes, nos (esto in ea peccata non ceciderimus) illis nequaquam esse fortiores sed quòd nobis à Deo misere hanc vice à lapsu præservatis, idem cras evenire possit, quòd aliis hodie, nisi per gratiam, manum suam nobis porrigat misericors & miserator Dominus. Nemo, monet S. Greg. Lib. 24. moral. cap. 19. se alicujus virtutis aestimet, etiam cum quid fortiter potest; quia si divina protectio deferat, ibi repente enerviter obruetur, ubi se valenter stare gloriatur. Certissimum ergo manet, virum sanctissimum, si gratiâ Dei destituatur, futurum pessimum peccatorem, pessimum econtra peccatorem, si gratiâ Dei visitetur, maximum futurum sanctum. Facile est in oculis Dei honestare pauperem. Eccl. 11.

Sumus in manu Dei, quod calculus in manu mercatoris, qui modò decem, modò viginti, modò centi, modò mille valet, ad dispositionem calculatoris. Deus de prædestinatione in

LIB. III. figurâ, & sub obscuro sensu de terræ globo

PARS II. ad Prophetam Job. ait: Indica mihi si habes

CAPIT intelligentiam, quis posuit mensuras ejus si nōsti?

VIII. vel quis tetendit super eam lineam. Job. 38.

SEC. IX. Vult Deus dicere, quod, sicut per dispositos lapides ager dividitur, & cuique hæredi sua pars assignatur, sic & ille cœlestem patriam à Christo per crucem & mortem nobis comparatam, modo nobis planè occulto dividat; uni magnam, alteri partem assignat exiguam. Hujus discursus Dei cum Jobo hanc rationem dat S. Gregor. Lib. 28. moral. cap. 6. *Quatenus pondus secretorum Dei sollicitius penset, dispensationem scilicet hominis, non in humanis viribus, sed in manu consistere Conditoris, ut dum invisibiliter confiderat ista, quis agat, sua virtuti nihil tribuat; nec jam de se audeat aliquid, cum Dei judicia occulta formidat, sed perpendens desuper mensuras & lineas, incomprehensibiliter sensas, tantò magis in humilitate formidinis consistat, quantò magis videt omnia in potestate mensoris.*

SECTIO IX.

Secundum ad nos humiliandum motivum, sunt varia humilitatis excellentia & prerogativa.

Humilitas **E**Xcellentia humilitatis prima & præcipua est, quod sit spiritualis ædificii fundamentum. Fundamentum sanctitatis semper fuit humilitas, ait S. Cyprian. Tract. de nativ. Christi, nec in cœlo stare potuit superbia sublimitas. Quare autem fundamentum virtutum humilitas sit, ratio est, quia alijs virtutibus qui-

quibuscunque tandem in anima locum parat; & quidem primò, Fidei, nam, ut ait S. Aug. serm. 36. de verb. Dom. *Non est Fides superborum, sed humilium.* Ut in anima ponatur lapis Fidei, præviè parare debet fundamentum humilitas, & omne illud effodere, quod soliditati obesse possit fundamenti, abjicere debet omnem sui ipsius æstimationem, rationem naturalem, scientiam, imò intellectum ipsum & omnem rationem in obsequium Fidei captivare. Secundò viam parat humilitas aliis virtutibus, nunquam enim quis virtutes assequatur, nisi per humilitatem quis indignum se reputet, credatque merum & gratuitum Dei donum esse, eas possidere. Unde optimè S. Aug. hom. de humil. in Eclog. *Cogitas magnam fabricam construere celsitudinis, de fundamento prius cogita humilitatis.*

Secunda humilitatis prærogativa est, quod sit custos virtutum. Soli humilitati claves thesaurorum spiritualium, ne furto subducantur, conceditæ sunt. *Qui sinè humilitate virtutes congregat, quasi pulverem in aerem portat.* S. Greg. Nisi humilitas, scribit S. Aug. in Epist. ad Dioscorum, *omnia qua benefacimus & præcesserit & comitetur, & consecuta fuerit, & proposita quam insueamur, & apposta cui adhareamus, & imposita qua reprimamur, jam nobis de aliquo bono facto gaudensibus, eorum extorquet de manu superbia.* Nulla virtus est, quam diabolus imitari non possit; sola humilitas est, quæ omni illusione caret. Lapis lydius est, ad quem omnis vitæ nostræ sanctitas probanda est. Unde circa personas quæ sublimiori & insolito utantur vivendi modo, ante omnia

LIB. III.
PARS II.
CAPUT
VIII.
SEC. IX.

*Etiā
virtutum
Custos.*

LIB. III.

PARS II.

CAPUT

VIII.

SECT. IX.

examinari debet, an sint verè & ex corde humiles, an iudicio & voluntati propriæ sint mortuæ, an satagant virtutes suas abscondere, an pati possint, si eisdem resistatur, an iis gratum sit, si per diçteria, per detractiones & calumnias tangantur; ad hæc enim & similia, quæ humilitatem sapiunt, à Deo impelluntur illo ipso tempore, quo à Deo eleuantur.

*Signum
Prædesti-
nationis.*

Tertia prærogativa, quòd, humano modo loquendo, infallibile sit prædestinationis signum. *Apertè cognoscimus*, ait S. Greg. moral. Lib. 24. cap. 21. *quòd evidentissimè reproborum signum est, superbia; & contrà humilitas Electorum.* Nolite timere pusillus grex, ait Christus discipulis suis Luc. 12. *quia complacuit Patri vestro dare vobis regnum.* In quæ verba commentans Venerab. Beda ait: *Pusillum gregem nominat ob humilitatis devotionem, quia Ecclesiam suam quantalibet numerositate jam dilatam, tamen usque ad finem mundi humilitate vult crescere, & ad promissum regnum humilitate pervenire.*

*Disponit
ad reci-
piendas
gratias.*

Quarta. Animam capace[m] efficit cœlestium donorum & gratiarum; dum enim propriâ æstimatione & sui ipsius excellentiâ sublatis vas vacuum redditur, adest statim Deus, implètque multis & magnis gratiis, quas effundere non potest in animam superbiâ turgidam. *Confluit aqua*, juxta S. Aug. serm. 27. de verb. Dom. *ad humilitatis convalem, denatat de tumoribus collis.* Cum timore & tremore, ait idem serm. secundo de verb. Apost. *id est, cum humilitate vallem facite, imbrem suscipite: depressa implentur, alta siccantur.* Gra-

ria pluvia est, quid ergo miraris si Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiam? ideo noli altum sapere, sed time; time ut implearis; noli altum sapere, ne sicceris. Præ reliquis præsentissimum remedium ad castitatem consequendam & conservandam, humilitas est: cum econtra superbia gravium tentationum & lapsum in hac materia scēpissime causa sit. Multis sæpe, inquit S. Gregor. Lib. 26. moral. cap. 13. superbia luxuria seminarium fuit, quia dum eos spiritus, quasi in altum evexit, caro in infernum mersit. Sic elati justā fuerant retributione feriendi, ut quia superbiendo se humilibus præferunt, luxuriando usque ad jumentorum similitudinem devolvantur; hinc est enim, quod longa continentia repente solvitur, hinc quod plerumque & usque ad senium servata virginitas vitiat. proinde per humilitatis custodiam, servanda est munditia castitatis.

Quinta. Intellectum illuminat. Testatur hoc æterna Sapientia Prov. 21. Ubi erit superbia, ibi erit & contumelia; ubi autem est humilitas, ibi & sapientia. Unde optime S. Grego. Lib. 3. moral. cap. 10. Obstacle veritatis est tumor mentis, quia dum inflat, obnubilat. Idem in illa Jobi verba cap. 36. In manibus abscondit lucem, ait Libro moral. 27. c. 7. Inanes quippe sunt, qui se claris cogitationibus extollunt, his lux absconditur; quia nimirum superbientibus veritatis cognitio denegatur; unde per semetipsum Veritas dicit: Confiteor Tibi Pater Domine Cæli & Terra, quia hac abscondisti à sapientibus & prudentibus, & revelasti ea parrulis. Qui ergo contemplationi & orationi addicti sunt, totos tradant se humilitati, seque per hanc lucis

LIB. III.
PARS II.
CAPUT
VIII.
SEC. IX.

Illuminat
intellectū.

L. I. B. III. divinae capaces efficiant, ne per illusiones
PARS II. decepti ad periculosa devia abducantur.

CAP. VIII. Sexta. Perpetuâ & imperturbabili quie-
SECT. IX. te & pace voluntatem replet. Sicut quaelibet
Replet ho- res in suo centro conquiescit, sic & hu-
minem milis in humilitate. Quamprimum se in
quiete. suo centro seu infimo loco, quem ob vi-
litatem corruptæ naturæ, & peccata sua
sibi deberi agnoscit, se locat, inquietari non
potest; cùm econtra in continuis perturba-
tionum fluctibus versetur homo superbus,
quia ad eum se locum fastuosè elevat, qui ob
indignitatem ei non competit. Hanc maxi-
mi momenti doctrinam suis Discipulis & to-
ti mundo proposuit Redemptor noster, his
apud S. Matthæum cap. 11. verbis: *Discite à*
me, quia mitis sum & humilis corde, & invenietis
requiem animabus vestris. Omnes inordinatos
animi motus, impatientiam, cædia, tristitiam;
si penitiùs examinemus, deprehendemus ori-
ri à superbia, à propria nostrâ æstimatione,
ambitione, vel timore ne ab aliis contemna-
mur: his per humilitatem sublati, non potest
non in altissimâ pace humana mens solidari.

*Est gradus
ad hono-
res.*

Septima. Gradus est ad honores. Deus po-
nit humiles in sublimi, ait Propheta Job. De-
posuit potentes de sede & exaltavit humiles; ca-
nit Beatissima Virgo Luc. 1. Qui se humiliat
exaltabitur decernit Christus Luc. 14. Audisti
sententiam, inquit S. Aug. serm. 36. de verb.
Dom. cave superbiam. Est, & manebit in æter-
num verissimum illud S. Augustini Tract.
104. in Joan. Humilitas est claritatis meritum,
claritas humilitatis est primum. Cùm ergo à
natura ità comparati simus, ut honoribus a-
vidè

vidè in
plana
alter

Terri

CH

claris
ab Isa
nitat
nitat
non p
ati in
miliã
pote
hom
quã
hilu
luer
bit,
crea
sti in
tura
sibi
fa
& t
exin
ma
Ma
ria
de
nu

vidē inhiemus, humilitati studeamus, quæ plana ad honores via est, tam in hac quàm in altera vita.

LIB. III.

PARS II.

CAPUT

VIII.

SECT. X.

SECTIO X.

Tertium ad nos humiliandum motivum, est exemplum Christi.

Christum Dominum Redemptorem nostrum se profundissimè humiliasse, res clarissima est. Novissimus virorum vocatur ab Isaia cap. 53. Humiliavit se quoad Divinitatem adeò profundè, ut in omnem æternitatem admirari sat̃s hanc exinanitionem non poterint omnes cœlestes Spiritus & beati in Cœlo. Ille solus dici potest se verè humiliasse; nam solus ille est qui se humiliare potest, cùm solus essentialiter magnus sit. Ut homo se humiliet, nihil aliud requiritur, quàm ut locum occupet, qui ei ob suum nihilum debetur. Humiliet se, quantum voluerit, nunquam se adeò profundè humiliabit, ut profundum est nihilum, ex quo in sui creatione extractus est. Divinitas verò Christi infinitè humiliavit se, dum humanam naturam assumpsit, & tam arcto eam vinculo sibi copulavit, ut Deus homo, & homo Deus factus sit; atque adeò se creaturam, nihilum & filium fecit Peccatoris Adæ. *Semetipsum exinanivit*, ait S. Paul. ad Philip. 2. Infinita magnitudo se profundissimè abjecit; summa Majestas stupendo modo splendoris & gloriæ suæ radios fœtido cœno occultavit. Vide vilis homuncio Cœli Terræque Dominum ad pedes scelerati Judæ procumbere,

Solus

Christus

Dominus

verè se hu-

miliavit.

côl-

LIB. III.

PARS II.

CAPUT

V. 111.

SEC. X.

Christus
Dominus
se humili-
avit, ut
nos humi-
litem
doceret.

eōsq; divinis manibus suis lavare & tergere;
vide quomodo homicidæ Barrabæ postpo-
natur; vide quomodo inter scelestos medius,
ut scelestorum scelestissimus nequam, & la-
tronum coryphæus crucifigatur. De hac suā
humilitate ipse loquitur Psal. 21. Ego sum ver-
mū & non homo, opprobrium hominum & abjectio
plebis. Veram & voluntariam humilitatem, ait
S. Leo. apud S. Bern. de grad. humilit. Do-
minus Iesus ab utero matris usque ad supplicium
crucis pro omni fortitudine & elegit & docuit. Le-
oni consentit S. August. serm. 7. de Epiph.
Cum Christum nomino, fratres mei, maximè hu-
militas nobis commendatur.

Quid admirandā hac sua humilitate Chri-
stus Dominus aliud intendit, quā ut ad sui
imitationem nos pelliceret: Itā sentit S. Aug.
l. c. Dominus Iesus Deus homo, humana apud nos
humilitatis exemplum est, ut magnus tumor no-
ster, majore contrariā medicinā sanaretur; ma-
gna est enim miseria superbus homo, sed major mi-
sericordia humilis Deus. Quam suaviter ad i-
mitandum humilitatis suæ exemplum nos
ipse invitat, Matt. 11. Discite à me quia mitis
sum & humilis corde. De hoc Christi exem-
plo egregiè discarrit S. Bern. Epist. 42. ad
Heuricum Archiep. Sennonens. Author &
dator virtutum Christus, in quo omnes thesauri
sapientia & scientia sunt absconditi; in quo omnis
quōque plenitudo Divinitatis habitat corporaliter.
Nōne tamen & ipse de humilitate tanquam de
summā suā doctrinā suarūque virtutum gloria-
tus est? Discite, ait, à me, non quidd sobrius aut
castus, aut prudens, aut aliquid ejusmodi, sed quia
mitis sum & humilis corde. A me inquit, discite,

non

Sa

non ad
tarum l
me for
altitud
& Fam
emulan
quia mi
stupen
studium
indignu
mini.
perven
factum
terrām
exinan
mescat

Carit

A

Timo
enim
illud:
omnis
sed so
quem
11. c
perfect
mem
quem
rum,
indale
amicu
veretur

non ad doctrinam Prophetarum, non ad Prophetarum libros ego vos mitto, sed me vobis exemplum, me formam humilitatis exhibeo. Inviderunt mihi altitudinem, quam habeo apud Patrem, & Angelus & Fœmina, ille potentia, ista scientia; vos autem emulamini charismata meliora, discentes à me, quia mitis sum & humilis corde. Hoc ipsius Dei stupendum humilitatis exemplum ad illius studium rebelles nos compellat. Quid magis indignum, ait S. Aug. serm. 1. de nativitate Domini. Quid detestandum amplius, quid gravius puniendum, quam ut videns Deum cœli parvulum factum, ultra apponat homo magnificare se super terram? Intolerabilis impudentia est, ut ubi sese exinanivit Majestas, vermiculus infletur, & intumescat.

CAPUT IX.

Caritas animum replet salutari timore.

Absolutis iis, quæ ad humilitatis commendationem faciunt, agatur jam de Timore, ut individuo amoris comite; nemo enim amat, qui non etiam timeat, secundum illud: Res est solliciti plena timoris amor. Non omnis tamen timor amoris sociari meretur, sed solum sublimis ille & bene ordinatus, quem describit his verbis Cassianus collat.

Quis timor sit ordinatus.

11. c. 13. Quisquis fuerit in hujus Caritatis perfectione fundatus, necesse est, ut ad illum sublimem timorem, gradu excellentiore conscendat, quem non pœnarum timor, neque cupido pramiorum, sed amoris generat magnitudo; quo vel filius indulgentissimum patrem, vel fratrem frater, vel amicum amicus, vel conjugem conjux, sollicito reveretur affectu, dum ejus non verbera, neque con-

vitia,

L I B. III.
PARS II.
CAP. IX.

vitia; sed vel tenuem amoris formidat offensam, atque in omnibus non solum actibus, verum etiam verbis attonitâ semper pietate distenditur, ne erga se quantulumcunque fervor dilectionis intepescat. Aptissimè ad rem discurret S. Augustinus explicans illa Davidis verba: *Confige timore tuo carnes meas*. In quem locum commentans, timorem dividit in filialem, & servilem, utrumque describens his verbis: *Timor quo non amatur iustitia, sed timetur pœna, servilis est, quia carnalis est, & ided non crucifigit carnem; vivit enim peccandi voluntas, qua tunc apparet in opere, quando speratur impunitas; timore autem casto ipsa, qua hunc timorem foras mittit, peccare timet caritas, etiamsi sequatur impunitas; quia nec impunitatem judicat securam, quando amore iustitie peccatum ipsum deputat pœnam. Ut sanctus Doctor rem ad oculum explicet, adducit hanc similitudinem in ps. 127. Pone aliam feminam castam timentem virum; aliam pone adulteram, & ipsa timet virum: casta timet, ne discedat vir; adultera, ne veniat. Quid si amabo absentes sunt: ista timet, ne veniat, illa, ne tardet.*

*Timor medi-
us inter
servilem
& filialem.*

Inter hos duos timores, filialem scilicet & servilem, mediat timor quidam tertius, non adeò quidem, ut timor purè servilis, per- versus; nec adeò purus, ut esse debet timor filialis & perfectus; sed de utroque partici- pat: timet quidem pœnam ut sibi malam; non tamen adeò timet causam pœnæ, sci- licet peccatum; ità tamen, ut peccatum non committeret, etiamsi pœna timenda non esset. Hic timor bonus est & donum Dei; ut docet Trid. sess. 6. cap. 6. & can. 3. vocaturque principium amoris, &

dispo-

disponit ad Dei amorem, qui si subintraverit, timor cedit, datque soli amori locum: non secus ac acus, quæ priusquam filum pannum penetrat, non verò manet, sed egrediens post se filum relinquit. Ad hunc timorem excitamur variis Sacræ Scripturæ locis. Matth. 10. Nolite timere eos, qui occidunt corpus, animam autem non possunt occidere; sed potius timete eum, qui potest & animam & corpus perdere in gehennam. De hoc timore dicitur Eccles. 34. Timentis Dominum beata est anima. Beatus homo qui semper est pavidus. Iterum Proverb. 28. Beatus homo, cui donatum est habere timorem Dei: Refrænât hic timor pronam in lapsum naturam, ne corruat. Unde ait Psalmista ps. 88. Posuisti firmamentum ejus formidinem, vel, ut legit S. Hieron. posuisti munitiones ejus pavorem. q. d. Pavore circumdedisti hominem, ut munitissimo vallo, ne tentantibus se hostibus locum det, & te offendat.

Oportet ergo ut in causa salutis salubriter timeamus juxta S. Pauli monitum: In metu & tremore salutem vestram operamini. Ità salubriter timuit Propheta David, dicens de se ps. 118. A judiciis tuis timui. vel, ut vertit S. Hiero. Horripilavi à timore tuo caro mea. Ità timuit Proph. Job. cap. 31. dicens: Semper quasi tumentes super me fluctus timui Deum. Quæ verba S. Greg. Moral. 22. cap. 16. expendens, ait S. Jobum timore Dei correptum omnia à se abjecisse, quæ impedire poterant, quò minus latus æternæ felicitatis attingeret: non secus ac mercatores, qui subortâ tempestate in periculo constituti, pretiosissimas merces

LIB. III.
PARS II.
CAP. IX.

In negotio
salutis ti-
mendum.

in

LIB. III. in mare projiciendo navem alleviant, nihili

PARS II. omnia æstimantes, dummodo salvâ vitâ ad

CAP. IX. portum pervenire valeant.

SECT. I. Aliqua ad hunc salutarem timorem conducentia motiva adducemus: cùm autem varias easque terribiles fidei veritates complectantur, ex quibus infirmus intellectus plùs mali, quàm boni haurire posset; quemadmodum oculus malè affectus ex solis radiis non meliùs, sed pejùs habet: hinc non-nihil priùs eas dulcorabimus, ut ità suaviter in animum transmissæ, salutarem consequantur effectum.

SECTIO I.

Deus verè & syncerè desiderat, omnes homines salvos fieri.

*Ab homine
pendet sa-
lus &
damnatio.*

Magno certè cuilibet solatio esse potest, si recogitet, quòd infallibiliter, si ipse modò velit, salvus esse, & infallibiliter interni pœnas evadere possit, dummodo ipse mortu proprio in eas se non præcipitet: res enim tota pendet à Deo & ab ipso; si ergo quis ipse velit, faciâtque quod potest, cœli aditus patet; Deus enim quantum est ex se omnino contentus est, & intensè illud desiderat. *Deus, ut ait S. Paul. 1. Tim. 2. vult omnes homines salvos fieri.* Vult, non tantùm voluntate signi, quæ est ipsius divinæ voluntatis declaratio per aliqua signa extrinseca, quorum communiter à Theologis quinque numerantur, scilicet: Præceptum, Prohibitio, Consilium, Permissio & Operatio, seu oblatio concur-

sus

sus ad actum. Quæ omnia comprehenduntur hoc versu:

Præcipit aut prohibet, permittit, consulit, implor.

Hæc omnia vocari solent voluntas Dei; quando enim Deus aliquid permittit, signum est illud nolle impedire, cum posset, si vellet. Per *Tò implet* intelligitur Dei operatio: nam quando operatur aliquid, sive per se solū, sive cum causā secundā, signum est, id vellet; aliās si nollet, non ageret. Vult, inquam,

Deus omnes homines salvos fieri, non has *voluntate signi* tantum, sed etiam *voluntate beneplaciti*: vi cuius Deus verè & propriè, & quantum est ex se, absolutè vult, & sincèrè desiderat, ut ita fiat; adeò quidem ut si nihil, quàm se attendat, velit & intensè desideret, ut ipsi etiam reprobi salvi fiant: si verò ad peccatores eorumque attendat peccata, tum tandem quasi coactus resolvit, eos damnare. Vult ergo, ut loquuntur Theologi, omnes homines salvos fieri *Voluntate Antecedente*, quæ absque præiis meritis vel demeritis à Deo solo procedit; cuius voluntatis motivum aliud non est, quàm amor in homines.

Quod autem hominem velit absolutè damnare, fit per *Voluntatem consequentem* post prævisa demerita; ita quidem, ut, quamvis Deus, quantum est de se, efficaciter & magno desiderio omnium salutem cupiat, velit tamen præterea (quod justissimum planè est) ut de suo homo contribuat, & summa illa aternaque bona adhibito suo studio sibi comparare conetur. Si id negligat, justæque huic voluntati refractariè resistat, per repetita scelera vim ipsi Deo quodammodo inferendo;

LIB. III.

PARS II.

CAP. IX.

SECT. I.

Deus vult omnes homines salvos fieri.

Quomodo Deus de- cernat hominibus damnationem.

LIB. III. sententiam fert æternæ damnationis. Hujus
PARS II. duplicis in Deo voluntatis etiam meminit S.
CAP. IX. Chrysost. quam nos dicimus *Antecedentem*,
SECT. I. vocat ille *Primam*; quam nos *Consequentem*, il-
 le *Secundam*. Et cum nonnulla hac de re eru-
 ditè disseruisset, addit; quòd nemo homi-
 num tanto in creaturam aliquam ferri possit
 amore, esto præ amoris magnitudine infa-
 niret, quanto Deus amore & desiderio cu-
 piat, ut omnes salvi fiant.

*Ex Dei
 bonitate
 colligitur,
 quod suâ
 culpâ ho-
 mines non
 damnen-
 tur.*

*Deo inju-
 riosum est,
 illi adscri-
 bere homi-
 num dam-
 nationem.*

Et quid quæso aliud is, qui infinitè bonus
 est, desiderare potest; & qui non punit, nisi
 per scelera provocatus? Qui divitias Boni-
 tatis suæ pro dispositione subjectorum sine
 ullo ætatis vel conditionis respectu effundit;
 si multum capere potes, multum effundit;
 si parum, parum. Non secus ac Sol, qui ex
 natura sua ita comparatus est, ut rem unam
 magis illustret quàm aliam, prout aptior est
 ad radios solares debite excipiendos. Deus
 mortem non fecit, nec latatur in perditione vivo-
 rum. Sap. 1. Certè maxima ipsi injuria
 infertur, dum creditur culpâ illius ac-
 cidere, quòd tot hominum milliones in ex-
 tremum ruant exitium & damnationem.
 Contra quod ipse protestatur Ezech. 18.
 Nunquid voluntatis mea est mors impii, dicit Do-
 minus, & non ut convertatur à viis suis & vivat?
 Accedit quòd nihil eorum odio habeat, quæ
 fecit. Diligis omnia quæ sunt, ait Sap. 11. &
 nihil odisti eorum, quæ fecisti. Et si Deus aliquid
 eorum odisset, se ipsum odisse dicendus es-
 set: quælibet enim creatura Divinitatis illius
 radius est, & de perfectionibus Dei partici-
 pat. Amat Deus hominem, ut Pater filium;

& hanc ob causam tantum in proles paren-
tibus indidit affectum, ut per hunc amorem,
suum in nos declararet; qui tamen longè ex-
cellentior est, quàm ullorum unquam pa-
rentum fuit, aut esse possit.

Quid clamat acerbissima Christi passio, *Ex quibus*
ignominiosa mors, & continuus triginta *colligatur,*
trium annorum labor, quem subiit ex amore *quod Deus*
nostri? quid clamant, nisi: *Vult Deus omnes*
homines salvos fieri? Quid clamant prædicatio *valit om-*
Evangelii, instituta à Christo Sacramenta, *nes salvos*
fieri.

Superiorum instructiones, inspirationes, An-
gelorum custodia & plura alia, per quæ oc-
cultè salutis nostræ opus promovet; quid
clamant hæc aliud, quàm: *Deus vult omnes ho-*
mines salvos fieri? His cur in salutem nostram
non utimur? Si ab hostibus impugnemur, &
in pericula peccandi incidamus; dat nobis
gratiam sufficientem, ut inimico resistere,
peccata non committere possimus; quod
adeò certum est, quàm ullus Fidei articulus
certus esse possit; si hoc enim auxilium Deus
denegaret, nec peccatum omittere, nec ten-
tationi resistere, nec bonum operari; conse-
quenter nec ad rationem vocari; nec desu-
per puniri possemus. *Si hoc adjutorium,* ait S.
Aug. Libr. de corrept. & gratiâ, *vel Angelo vel*
homini, quamprimum facti sunt, defuisset, quo-
nam non talis natura facta erat, ut sine divino
adjutorio posset manere si vellet, non utique suâ cul-
pâ cecidisset: adjutorium quippe defuisset, sine quo
manere non posset. Sicur ergo omnibus & sin-
gulis auxilium infallibiliter subministratur;
itâ nostrum est eo rectè uti, & sollicitè co-
operari. Deus toties, quoties necessitas re-

LIB. II I. quirit ad adjuvandum paratus est; imò ipse
PARS II. prius manum operi admovent. *In omnibus*, ait
CAP. IX. S. Aug. de Spiritu & Litera cap. 34. *miseri-*
SEC. XI. *cordia ejus pravenit eos; consentire autem vocationi*
Dei, vel ab eà dissentire propria voluntatis est.

Ex jam dictis clarissimè evincitur Deum verè & propriè desiderare, ut omnes homines salvi fiant, quòdque id ipsum sit in nostra potestate. Si pereamus, nostrâ culpâ perimus. Coram toto mundo id Deus declarat Osèæ c. 13. *Perditio tua ex te Israel, tantummodo in me auxilium tuum.* q. d. Si pereas, ex te peris; si saluti tuæ incumbas & salvus fias, meæ gratiæ & auxilio, ut veræ salutis causæ, id adscribendum est. Illo decretorio die, quo stabimus ante tribunal, Deus rationem & seriem prædestinationis & reprobationis quodammodo creaturis suis exhibebit: nullus ex damnatis erit, qui sibi ipsi damnationem suam imputaturus non sit. Imò ipse Antichristus fateri debebit, se potuisse, si modò voluisset, piè & sanctè vivere: fatebitur ergo coram Angelis & hominibus suam culpam, Deo dabit gloriam, & dicet: *Justus es Domine, & rectum judicium tuum.*

SECTIONO II.

Prima timoris causa est, exiguus salvandorum numerus.

*Figura
damnandorum.*

Licet Deus Opt. Max. unicè desideret, ut omnis homo salvus fiat; non tamen omnes hac felicitate donabuntur. Pro omnibus Cælum ædificatum est, sed pauci eò pervenire student. *Multi sunt vocati, pauci verò electi,*

At, ait æterna Veritas, Matt. 20. Quod non tantum de Gentilibus, & Hæreticis; sed & de veris Christi Fidelibus intelligi volunt S. Aug. contra Crescon. 3. c. 66. & S. Gregor. Hom. 19. in Evang. Ast quot sunt, qui ex hoc numero æternum peribunt? solus Deus novit. Hoc scitur: pauci, pauci admodum erunt. Figuræ in sacrâ Scripturâ in hanc rem expressæ paucos salvandos luce clariùs demonstrant. Cùm Deus immundum mundum diluvii undis mergeret, ex tot hominum millionibus octo in arca servati, mortem evaserant. 2. Pet. 2. Ex depluo de Cœlis igne, qui Pentapolin absumpsit, solus cum suis evasit Loth. Gen. 19. Solus Josue & Caleb ingressi sunt terram Promissionis ex centenis & sex millibus; senibus, mulieribus & parvulis demptis. Num. 14. Hæ figuræ sunt olim salvandorum. Et erit, ait Isai. cap. 24. Sicut congregans in messe quod restiterit, & brachium ejus spicas leget, & erit sicut spicas legens in valle Raphaim; & relinquetur in eâ sicut racemus, & sicut excussio oleæ duarum vel trium olivarum in summitate rami, &c. S. Hierony. hunc locum explicans ait. Tanta erit Sanctorum paucitas, de quibus Dominus loquitur in Evangelio: Multi vocati pauci electi: ut eorum paucitas bacca rarissimâ comparetur; qua cùm excussa fuerint atque demessa, vix pauca remaneant in ramorum cacumine, & quomodo cùm fuerit finita vindemia, solent pauperes, egestate cogente, vacuas circumire vites & pauca uvarum grana colligere.

Si quæras, quomodo possibile sit, quod si homo Deus, qui hōminem adeo intensè amat, eo non salve-

LIB. III.

PARS II.

CAP. IX.

SECT. II.

LIB. III. rúmque salutem avidissimè desiderat ; his
PARS II. non obstantibus, plerosque condemnet. Ad
CAP. IX. quod respondendum, quòd Dei in nos amor
SECT. II. multò adhuc sit intensior, quàm vel sibi quis
tur, non fit imaginari, vel exprimere possit. Nunquid
ex defectu Christus dicit Joann. 3. *Misit Deus Filium*
divina bo- suum in mundum, non ut judicet mundum, sed ut
nitatis, sed salvetur mundus per ipsum ? Nunquid quod
nostra coo- quisque fecit multòque emit pretio, servare
perationis. studet ? Nunquid terreni Regis magnificen-
 tia & splendor eò major est, quòd plures latus
 Regis stipant Aulici & Ministri ? Ità & Deus
 desiderat servare, quos condidit ; suorumq;
 cœlestium Aulicorum numerum se in æter-
 num laudaturorum augere. Sciendum in-
 terim voluntatem Dei homines salvandi, esse
 conditionatam, hoc est : vult salvare, si ipsi
 velimus gratiis oblati cooperari, & manda-
 ta ejus servare : quod rationi omnino con-
 sentaneum est. *Primò.* Quia fieri faciliè po-
 test, & omnibus ad id præstandum mediis
 instructi sumus. *Secundò.* Quia Deus supre-
 mus noster Dominus est, cui omnis debetur
 reverentia, & obedientia : deinde mandata
 ipsius justissima sunt, naturæ humanæ &
 rationi conformia, promittitque ea servan-
 tibus infinita bona. *Tertiò.* Inconvenientissi-
 mum esset summis velle deliciis in æternum
 frui, & exiguum in tempore pro iis compa-
 randis fugere laborem. Quid esset hoc aliud,
 quàm Deo ejusque mandatis illudere ? Cum
 ergo rationi omnino conforme sit, ut Dei
 præcepta servantur ; sic sequitur non minùs
 rationi conforme, dignum justumque esse,
 ut transgressores debitâ poenâ mulcentur ;

*Velle sal-
 vari, &
 nolle bene
 vivere, in-
 convenient-
 tissimum
 est.*

& obedientes remunerentur. Mos in omnibus Rebus publicis usitatus est, ut sua sint Bonis præmia, Malis supplicia.

His positis circumspice, & numera, si potes, vitia, peccata, & scelera, quibus homines immeriti Deum Superiorem spernunt. *A minore ad majorem omnes avaritia student, & à Propheta usque ad sacerdotem cuncti faciunt delictum.* Jerem. 6. & mirari defines majorem fore numerum Reproborum quam Electorum. Fraus, avaritia, luxuria, superbia, injustitia toti ferè mundo dominantur, & mandata supremæ illius Majestatis, quæ tamen gravia non sunt, malitiosè minus, quam petulantè pedibus proteruntur.

Sed quid vetat, dicet aliquis, quò minus *Contra* nos Deus vi compellat in Cælum, nec per- *rationem* mittat, ut adeò miserè in æternum pereamus? *esset, si* Fatuum sanè dictum, quod à nemine Prudentum probari potest vel debet. Providentiæ divinæ munus & proprietas non est, ut *Deus ad* naturam creaturarum destruat; sed ut in suo *Cælum vi* esse relinquat, nullamque voluntati hominum, eorumque libero arbitrio vim inferat. *cogeret.* Vult Deus, ait S. Amb. in cap. 2. 1. ad Tim. *omnes salvos fieri, sed si accedant ad eum; non enim sic vult, ut nolentes salventur.* Nec inter homines is probaretur mos, quo invitati ad splendidum convivium hospites, baculis & fustibus ad mensam compellerentur: ducerent certè invitati sibi exiguo honori, si parato convivio coacti frui deberent. Solet quidem contra voluntatem quis puniri, sed longè aliter res se habet cum præmio; qui vult remunerari, debet prius mereri; si verò mereri

LIB. III.

PARS II.

CAP. IX.

SECT. II.

Peccata
condem-
nant.

LIB. III. cupiat, promptè & voluntariè faciendum
PARS II. est, quod ad meritum requiritur. Qui pec-
CAP. IX. cavit & condignâ pœnitentiâ peccatum non
SECT. III. diluit, damnabitur, velit nolit: nemo verò
 in Paradisum intromittetur, nisi voluerit, &
 digna tantæ gloriæ merita voluntariè posue-
 rit. Ad quæ proinde generosè exstimule-
 mus nos illo Christi effato Luc. 13. *Conten-*
dite intrare per angustam portam. Exerceamus
 practicè, quod monet S. Petrus 2. Epist. 1.

Incertitu- *Satagite Fratres, ut per bona opera certam ve-*
do nostra *stram vocationem & electionem faciatis.* Res
salutis ex valde dubia & incerta est circâ electionem
quibus o- nostram; nititur enim fundamento fragili &
riatur. infirmo, cooperatione scilicet, propriæ no-
 stræ voluntatis cum gratiâ Dei; quæ volun-
 tas ob naturalem suam inconstantiam, vehe-
 mentes corruptæ naturæ tentationes, & con-
 tinuas hostium impugnationes negotium
 hoc valde incertum, periculosum, & dubi-
 um reddit. Si timuerit S. Paulus Vas illud e-
 lectionis ad Cor. 1. 9. dicens: *Castigo corpus*
meum & in servitutem redigo, ne fortè cum aliis
predicaverim, ipse reprobus efficiar. Si, inquam,
 timuerit tantæ sanctitatis Apostolus, quàm
 contremiscere debemus nos infirmi pecca-
 tores, qui Deum toties offendimus, & in-
 dies adhuc offendere non cessamus!

SECTION III.

Secunda timoris causa est, certus pecca-
torum numerus.

Cùm constet ex sacrâ Scripturâ Sap. 11.
 servare Deum in operibus tuis pondus,
 nu-

num & mensuram; hæc utique maximè servabit in rebus majoris momenti, in quibus agitur de honore & gloriâ nominis sui: Unde dubium esse non potest, quin certum cuique homini statuerit peccatorum numerum, quem permittere eidem decrevit; similiter certum gratiarum, quem cuique ad salutem obtinendam dare statuit. De gratiis agetur in sectione sequenti, in præsentī dicitur de peccatis.

Dico ergo cum S. Scripturâ & Theologis, quòd Deus certum peccatorum numerum Peccatori misericorditer statuerit remittere; ità ut damnatio ab ultimo peccato numeri completivo dependeat, quod ubi commissum est, de salute illius irrevocabiliter actum est. Cùm Deus Terram Chanaan Israëlitis promississet, non statim promissa executus est, sed per quadringentos annos distulit: censam hujus dilationis dat Gen. 15. *Necdum enim completa sunt iniquitates Amorrhæorum* (ob quas è Terra Chanaan expellendi erant) *usque ad præsens tempus.* Iterum cùm Patriarchæ Abrahamæ revelasset se Sodomam & Gomorrhæm igne consumpturum, dicebat ipsi, ut hunc locum legit S. Aug. de vita Christi cap. 3. *Clamor Sodomorum & Gomorrhæorum completus est, & peccata eorum magna vehementer completa sunt.* Gen. 18. Similem habent sensum illa Christi verba Matth. 25. *Implete mensuram Patrum vestrorum.* Non quasi juberet, ut peccent; sed quod permissurus sit, ut peccatorum mensuram ad summum impleant. Ità dixit Joan. 13. Judæ se prodituro: *Quod facis, fac citius.* In quæ verba ait

LIB. III.
PARS II.
CAP. IX.
SEC. III.

Certus peccatorum numerus à Deo homini positus est.

LIB. III. S. Leo Serm. 7. de Pass. *Vox hac non est iubentis, sed sinentis.* Si hac de re sanctorum Patrum sententiam exquiramus, ea omnium una est, veritatem hanc omnino esse indubitatam. S. Augusti. cap. 4. Civit. de vitâ Christi, ait : *Esse certum peccatorum modum atque mensuram Dei, ipsius testimonio comprobatur, & quia unusquisque vel celerius vel tardius, prout peccatorum suorum modum expleverit, judicetur, evidentissime demonstratur.* In hujus probationem adducit exemplum Sodomitarum ; ex quo sic concludit : *Quo exemplo manifestissime instruimur & docemur, singulos secundum peccatorum suorum plenitudinem consummari, & tandem, ut convertantur, sustineri, quamdiu cumulum suorum non habuerint delictorum consummatum.*

*Quis ille
numerus
sit, non
scitur.*

Si quæras, quantus ergo sit numerus, & peccatorum mensura ? Responderi ad hoc non potest aliter, quàm quòd sit secretissimum mysterium ; tantùm scitur in generali, numerum hunc apud unum esse minorem, apud alium majorem. Angelos & Adamum stravit peccatum unicum ; certumq; est plures modò ardere in inferno ob unicum mortale. Incolis Damasci numerus datus fuit major. De quibus ait Deus apud Prophet. Amos c. 1. *Super tribus sceleribus Damasci, & super quatuor non convertam eum.* Majorem assignavit Israelitis Terram promissionis ingressuris, ait enim Deus Moyse Num. 14. *Tentaverunt me jam per decem vices, nec obedierunt voci meæ, non videbunt terram, pro qua juravi Patribus eorum, nec quisquam ex illis, qui detraxit mihi, intuebitur eam.* Ex quibus patet

nume-

numerum peccatorum esse dissimilem & mensuram inæqualem. Dominus habens duos famulos, uni plus indulget, quàm alii, prout Domino libitum est.

L I B. III.

P A R S II.

C A P. IX.

S E C. III.

Notandum deinde non requiri ad perditionem, ut peccatum statuti numeri completivum, cæteris gravius sit; sed satis esse, si sit ultimum. Ultimum horæ minutum, non est longius præcedentibus, & tamen eo completo laxantur rotæ, & hora auditur; sic & in naufragio interdum contingit, quòd procella ultima, qua navis mergitur, sit minor quàm præcedentes. Completo igitur peccatorum numero, unum ex duobus infallibiliter peccatori evenit; vel in momento vindex Dei manus miserum arripit & ad tartara mittit, ut contigit rebellibus Angelis, & hodie dum multis peccatoribus; vel, si Deus longiorem vitam, ut ordinariè fit, indulgeat, ab ipso completi ultimi peccati momento, Deus illum deferit, gratiàmque subtrahit; ex cujus defectu ex uno peccato in aliud labitur, & iniquitatem velut aquam bibit. Et si per suppeditatum gratiæ auxilium post lapsum resurgat, non diu stat; sed paulò post de novo cadit, fit de die in diem pejor, donec tandem à morte improvise correptus ad inferos migret. Terribile auditu est, quod de his & similibus apud Isaiam loquitur Deus cap.

Completo
peccato-
rum nu-
mero, quid
homini
eveniat.

14. Non amplius remittam peccata vestra. Vel, ut versio 70. habet: Defeci miserans. Ut ostendat, commentatur in hunc locum S. Hieron. se nequaquam ultra misereri. Hoc interim ita intelligendum non est, quasi Deus omnem subtrahat gratiam, ut simpliciter & absolute

pec-

LIB. III. peccator salutem suam operari non possit :
 PARS II. dat enim Deus gratiam sufficientem, quâ si
 CAP. IX. uti velit (quod tamen reipsa nunquam fa-
 SEC. III. cturus est; cum gratia efficax, quam Deus
 nemini dare tenetur, & qua se indignum red-
 didit, justè denegetur) salutem consequi po-
 test.

Vigilandum ergo, vigilandum studiosissi-
 mè omnibus est, & peccatum mortale ipsâ
 morte pejus fugiendum. Quis enim scit, an
 non peccatum, quod commissurus es, apud
 Deum ultimum sit? Nec tibi persuadeas in
 negotio salutis tæ ad eò imminiscorditer
 non agendum; quod enim sæpissimè factum,
 cur non & tibi evenire potest.

*Post com-
 missa plu-
 ra peccata
 inordina-
 tè non est
 timen-
 dum.*

Quæstionem hoc loco peccator obmove-
 re posset hujusmodi: Ego peccator sum, &
 certus sum, quod multa mortalia admiserim;
 si numerum compleverim, de salute mea a-
 ctum est, nec unquam ad cælum pervenien-
 di spes superest. Ne quæstio hæc periculose
 implicet & turbet infirmum intellectum, at-
 tendendum est, ut suborta statim suffocetur,
 & in eo studiosè laborandum, ut si quis in
 statu gratiæ sit, in eo constanter se conservâ-
 re studeat; peccata mortalia, imò & venialia,
 quæ faciliè ad graviora viam sternere pos-
 sunt, quàm diligentissimè viter: si mortalis
 conscius sibi sit, indilate pœnitentiam agat;
 hoc si fecerit, confidere potest, se necdum
 numerum sibi præstitutum complevisse; hoc
 enim completo, tam salutari inspiratio-
 ne Deus illum non dignaretur, nec ad eò be-
 nignum se illi exhiberet. *Novit Dominus mu-
 tare sententiam, si tu noveris emendare delictum,*

ait

ait S. A.
 terribi
 peccat
 catis
 peccat
 mendi
 sit, & i

Terri

Q

ceindu
 que D
 coope
 damn
 gratiis
 quibu
 sunt e
 rata

passio
 tellige

v. g.
 ribus

menti
 dan v

tanda

trahin

tet ob

dunt

parcâ
 etern

scepis
 mitat

ait S. August. Lib. 2. in Lucam. Si autem hac LIB. III.
terribili Fidei veritate quis non moveatur, à PARS II.
peccatis non absterreatur; sed peccata pec- CAP. IX.
catis superaddere pergat; pessimum hæc SECT. IV.
peccandi licentia signum est, causamque ti-
mendi talis habet, ne numerus completus
sit, & ille in numero reproborum collocatus.

SECTIO IV.

Tertia timoris causa est, certus gratiarum & auxiliorum numerus.

Q UOD præcedenti sectione dictum est de Ad datas
certo numero peccatorum, idem di- à Deo gra-
cendum est de numero gratiarum, quas cui- tias studi-
que Deus dare decrevit; ita quidem, ut si iis ose atten-
cooperetur, salvus fiat; si rejiciat, æternæ dendum.
damnationis se reū efficiat. Id intelligitur de
gratiis Prævenientibus, Comitantibus, &
quibuscunque aliis supernaturalibus auxiliis;
sunt enim præstantissima dona, quæ compa-
rata nobis sunt per acerbissimam Domini
passionem & mortem. Præcipuè tamen in-
telligendum est de excellentioribus gratiis
v. g. singularibus inspirationibus, singula-
ribus intellectûs illustrationibus, vehe-
mentique gratiæ impulsu; quibus suavi qua-
dama violentiâ ad meliorem vitam & ad vi-
tanda peccata impellimur, & quodammodo
trahimur. Has gratias attentâ mente oportet
observare & maximi facere: non expen-
duntur carismata hæc, manu prodigâ, sed
parcâ, dependetque ab earum admisione
æterna salus nostra. Obtulerat has gratias
scèpistimè Salvator noster civitati Jerosolo-
mitanæ; sed rejecit semper, unde cæcitatem
ejus

LIB. III.
PARS II.
CAP. IX.
SECT. IV.

eius Christus deplorat Matt. 23. *Jerusalem, Jerusalem, quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum gallina congregat pullos sub alas & non liastis? Ecce relinquetur vobis domus vestra deserta.* Sic & se res habet in reprobatione peccatoris, cui æquè Christus exprobrare potest: Quoties per datas tibi gratias te ad me convertere volui, sed noluisti? Ecce relinquetur domus tua, anima tua deserta, & in prædam daberis inimicis tuis.

Osee cap. 8. mandavit Deus huic Prophetæ, ut uxorem fornicariam duceret; ex qua genuit Oseas tres proles, primam vocare jubebatur *Israel*, quod secundum explanationem Hieronymi significat, *Semen Dei*. Prolem secundam volebat Deus vocari; *Absque misericordiâ: quia non addam ultra misereri Domui Israel, sed oblivione obliviscar eorum*. Pro litertæ infelicius assignabatur nomen; vocatâque est: *Non populus meus*. q. d. Quia non vult esse populus meus, nec ego ero eorum Deus; projiciam eos à facie mea, justâque rebelles hos vindictâ castigabo. Voluit Deus per hæc prolibus Osee indita nomine indicare nobis, quod peccatori, quem ad se convertere desiderat, det præviè gratiam suam velut *semen*, excitando pias animi affectiones & motus, subjiciendo conscientie remorsum &c. si semen hoc à peccatore conculcetur, nec fructum afferat, subtrahit Deus obstinato misericordiam, fitque peccatori terribilis *absque misericordiâ*, gratiam ei efficacem subtrahendo, post cujus subtractionem ita excœcatur & obduratur, ut ad eum convertendum totus non sufficeret mundus, atque ita

ita rejicitur in eorum numerum, de quibus Dominus dicit: *Non populus meus. Considera opera Dei, exclamat Sap. Eccles. 7. quod nemo possit corrigere, quem ille despexerit.*

Peccator qui eo dilapsus est, de nullo cogitat, nisi de vanis & perituris; nullum inter peccata mortalia vel venialia facit discrimen; cumulat peccata peccatis, periculum non advertit; hæret ignorans & cæcus in multis peccatis, quæ tamen ignorantia vincibilis, ideoq; culpabilis est. Priusquam peccata commisit, sat luminis habuit, ut cognosceret illicitum esse, quod patravit, modò lumen ex justo Dei judicio extinctum est, & quod peccet, non agnoscit. De his loquitur Job. cap. 2. *Ipsi fuerunt rebelles lumini, nescierunt vias ejus, nec reversi sunt per semitas ejus.* Hos rebelles Deus operit tenebris, ut videntes non videant, intelligentes non intelligant; credunt tamen se in pleno ambulantes sole, errare in via non posse. O miseranda cæcitas, in quam desertus à Deo peccator eadit. Nec de facta sibi injustitiâ conqueri potest: Nam, ut ait S. August. *Illæ est pœna peccati justissima, ut amittat unusquisq; illud, quo bene uti noluit, cum sine difficultate posset, si vellet; ut qui sciens rectè non facit, amittat scire, quod rectum est.* Audet non rarò ejusmodi peccator cum obstinato Pharaone querere: *Quis est Dominus, ut audiam vocem ejus?* Exod. 5. Si paternè à Deo castigetur, sit obstinatio, & longiùs ab eo recedit, dicens illud Proverb. 3. *Verberaverunt me, sed non dolui; traxerunt me, & ego non sensi.* De similibus loquitur Deo Isaias cap. 5. *Percussisti eos &*
non

LIB. III.

PARS II.

CAP. IX.

SEC. IV.

Status

peccatoris

à Deo de-

ferti.

LIB. III. non doluerunt, attrivisti eos, & renuerunt accipere disciplinam, induraverunt facies suas supra petram, & noluerunt reverti. Nihil efficiunt inspirationes, exhortationes, librorum spiritualium lectiones, conciones, Oratio Ecclesiæ, nec ipsa quidquam efficient miracula; erit inter hæc omnia ut cæcus & mortuus: vulneretur gravissimè mortuus, non sentit; illuminetur cæcus per centum faces, non videt: sic nec per disciplinas & flagella refuscitabitur, nec per immixtas desuper menti illustrationes illuminabitur abjectus à Deo peccator. Si moneatur, monentem irridet, si districtus post mortem severissimi iudicis proponatur rigor, ut puerorum terribilissima hæc rejicit; si scelus quoddam grave, ad quod meritò sanguineæ fundendæ lacrymæ, commiserit, exultat; credens grande quoddam & gloriosum facinus à se patratum; eoque tandem devenit, ut se à peccatis & miseriâ suâ expedire non possit; quod tamen salvâ gratiâ sufficienti (quacum operari potest, sed non operabitur) intelligendum est; manet siquidem ei liberum arbitrium, ut peccare vel non peccare possit; quamvis & hanc gratiam sufficientem, non pauci Theologi sustineant, justissimè à Deo illi denegari.

Induratio peccatoris partim à Deo, partim à peccatore.

Hæc impotentia & extrema miseria peccatori evenit partim à se, partim à Deo: à Deo quia ipsi subtrahit gratias efficaces, quibus se indignum reddidit; in qua subtractione consistit obstinatio peccatoris; habetque se res, ut liquefacta ad ignem cera, cui subtrahitur ignis: subtractio ignis est causa, quod

ad

ad suam
igne effi
non am
peccato
fero stat
suam, &
tum cum
gratiæ m
quia eni
peccavi
& tendan
moven
cedens,
potest,
possim,
racteres
meus vi
eri simi
non pos
quæ po
modo su
audio j
spiratio
attuleru
quia su
Cum
sa sint
sibili st
mini st
santi co
remus
tione p
pernici
ternè à
dum, q

ad suam duritiem cera redeat, non quod ab igne efficienter induretur, sed quod ab eo non ampliùs calefiat: ita & res se habet cum peccatore, qui per culpam suam in adeò misero statu posuit intellectum & voluntatem suam, ut inepta reddita sint ad gratiæ motum cum effectu excipiendum, à quo tamen gratiæ motu paulò ante facilè movebantur; quia enim peccator sæpe lumini refractarius peccavit, indies debilior ad gratiam amplectendam factus est, esto gratia ex se æquè ad movendum cor, vehemens fuerit, quàm præcedens, qua debitè usus fuit. Sic contingere potest, quòd hodie scripturam legere non possim, quam potui heri; non quòd characteres hodie subtiliores sint, sed quòd meus visus debilior sit hodie, quàm heri. Fieri similiter potest, quòd hodie percipere non possim, quæ à loquente proponuntur, quæ potui nudius tertius; non quòd alius modo submissius loquatur; sed quia graviùs audio jam, quàm nudius tertius. Sic & inspirationes, quæ ante hac multum fructum attulerunt, sinè fructu modò evanescent, quia suà culpà ad eas peccator induruit.

Cùm ergo tantæ cæcitatìs & miseræ causa sint oblata, sed rejectæ gratiæ; omni possibili studio iis cooperandum, ad vocem Domini studiosè auscultandum, januaque pulsanti confestim aperienda; ne, si aures obturemus & januam ocludamus, cum indignatione prætereat, se nobis subtrahat; imò in perniciem & interitum rideat, quem adeo paternè à nobis avertere studuit. Recogitandum, quòd gratias suas Deus distribuat non

LIB. IIT.

PARS II.

CAP. IX.

SEC. IV.

Quod explicatur.

LIB. III. cumulatim, sed in numero & mensurâ; quòd
PARS II. ab ultima dependeat salus nostra, quòdque
CAP. IX. eâ rejectâ, similem nobis daturus non sit; sed
SEC. IV. tantum sufficientem.

*Piè viven-
 tibus eri-
 am ad
 gratias
 attenden-
 dum.*

Quod hucusque in communi dictum est, applicari in specie potest Religiosis & Sæcularibus iis, qui virtuti præ cæteris student. Sæpe hujusmodi Deus ad altiolem perfectionis gradum per oblatas gratias vocat, vult ut intensius illum ament, familiarius cum eo conversentur, ut à creaturis cor plenius abstrahât, in heroicis actibus v.g. humilitatis, patientiæ, obedientiæ, amoris in Proximum se melius perficiant. Hi tales si advertant singulares à Deo ad ejusmodi virtutum actus gratias dari, sinè morâ arripiendæ sunt; si cooperentur, ad sublimem sanctitatis gradum ascendent; si negligant, vel Deus eos omnino reprobabit, vel si salvare intendat, à longè adeò paternam eorum curam non geret; sed permittet, ut reliquos vitæ dies in tepore, animique languore consumant, ut à passionibus exagitentur, à sensualitatibus capтивentur, creaturis inhient, & ab iis solatio la hinc inde mendicent; permittet, ut animus distrahatur, tenebris repleatur; ut in rebus divinis sinè ullo gustu occupentur, nullamque in virtutum exercitio suavitatem experiantur plurimis imperfectionibus involuti. Sequamur ergo monitum Davidis ps. 94. *Hodie si vocem ejus audieritis, nolite obdurare corda vestra.* Promptissimè quisque cum Jobo dicat cap. 22. *Voca me, & ego respondebo tibi.*

CAPUT X.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

Amor Christi docet nos Patientiam.

Caritas patiens est. 1. Cor. 13. De Patientiâ igitur, ut virtute in hac vita nobis ad eam necessariam acturi, explicabimus primò ejus naturam; deinde quibus in casibus potissimum exercenda sit.

Patientia est virtus, per quam homo pacato animo accidentes sibi adversitates tolerat. Pro majori hujus intelligentiâ præsupponendum est cum Angelico Doctore 2. 2. q. 136. art. 1. quòd proprium virtutum moralium officium sit, conservare bonum rationis (in cujus recto usu excellentia hominis sita est) contra insultus pravorum affectuum, & contra inordinatorum motuum impetum obfirmare. Hos inter affectus & passiones Tristitia ex pessimis una est, quæ vehementissimè rationem oppugnat, dominium suum in eam maximè exercens. Tristitia est, quæ pusillanimitatem generat, medullam ossium exsiccat, animi robur & constantiam enervat, plurium aliorum malorum fecunda parens. Necessaria ergo est virtus quædam, quæ Rationi succurrat, eamque contra periculosa hujus pessimæque Passionis, Tristitiæ, impetus protegat: Hæc virtus alia non est, quàm Patientia; quæ virtutem vigoremque tribuit ad quaslibet adversitates forti invictoque animo perferendas. Patientia est quæ tristitiam, ob rei afflictivæ præsentiam ex natura sua in animo nasci solitam, moderatur, eamque cohibet, ne animum

*Quid sit
patientia,
& quod il-
lius mu-
nus.*

LIB. III. plùs æquo perturbet, rationem confundat,
PARS II. hominẽque eò seducat, ut vel loquatur
CAP. X. vel agat rectæ rationi difformia.

*Circa qua
 patientia
 versetur.*

Quæres; Quænam sit materia circa quam Patientia maximè versetur, &c. Materiam proximam esse illud, circa quod dirigendum Patientia immediatè occupatur, nimirum Tristitiam & tædium ex adversitate in animo enatum. Remotè versatur circa opera exteriora, verba & mores, quæ ità restringit, ne quid indecens, vel insulsis verbis, vel inordinatis moribus vel aliis commoti animi indiciiis afflictus committat, sed in omnibus eundem tranquillũque animum præseferat. Versatur deinde aliquo modo circa ipsas, quas patimur afflictiones ut materiam, non quòd iis rationem nomẽque virtutis tribuat, sed quòd hominem regat ad eas debitè tolerandas. Nomine adversitatum, quas op- & expugnare debet Patientia; intelliguntur omnia mala in genere. *Primò*, externa, ut sunt jactura bonorum, parentum, liberorum, benefactorum, honoris; detractiões, calumniæ, illusiones, contemptus, injuriæ. *Secundò*, mala corporis, morbi, dolores, frigus, calor, fames, sitis, molestia, labores, & aliæ ejusmodi incommoditates. *Tertiò*, Mala animæ, obscuratio intellectus, ignorantia, durities voluntatis, ariditas spiritus, melancholia, labor & violentia, quam ipsi nobis in virtutum exercitio, ut perfectionem & salutẽ assequamur, inferre debemus.

*Tres Patientia
 gradus.*

Patientiæ gradus tres sunt. *Primus*, ut malum tranquillo animo feramus; hoc est, ut contra divinam Providentiam non murmu-

remus

remus, ejus consilia & ordinationes vel taxantes, vel contra illa excandescens: ut nec in verbis, nec gestibus, nec moribus, erga Deum vel Proximum tetricos austero vultu nos exhibeamus. Prohibitum interim non est lacrymari, de doloribus modestè conqueri, licitèque ad eos mitigandos media adhibere. *Secundus*, ut voluntati divinæ nos nudè resignemus, promptòsque exhibeamus ad ferendas tot adversitates, quot placitum fuerit ejus Majestati. *Tertius* utroque sublimior; ut adversitates non solum resignato in divinam voluntatem animo, sed interiori etiam cordis júbilo toleremus; ut adversa quæcunque utroque amplectamur brachio, non secus ac grandia solatia, beneficia, & delicias. Ad hunc gradum generosè conscendendum monet nos S. Jacob. c. i. ep. *Omne gaudium existimate Fratres, cum in varias tentationes incideritis.* Consentit S. Paul. qui de se Corinthiis scribens testatur: *Placeo mihi in infirmitatibus meis, in contumeliis, in necessitatibus, in persecutionibus, in angustiis, pro Christo.* Primus jam dictorum graduum omnibus à Deo præceptus est. Secundus & tertius non sunt præcepti, sed consilii. Tres illos gradus pro instructione nostrâ Christus ipse ascendere in terris dignatus est. Cum ad Montem olivetum paveret, & tæderet, immensumque illud acerbissimæ suæ passionis jam jam subeundæ mare oculis conspiceret, & dicebat: *Pater, si possibile est, transfer à me calicem hunc.* Per quod ascendit primum Patientiæ gradum; oravit enim & media quæsit ad se imminentibus malis liberandum. Ascendit pri-

Quos omnes Christus ascendit.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SECT. I.

mo consensu, mox secundum, dum ait: *Verumtamen non mea, sed tua voluntas fiat.* Et quia sciebat cœlestis Patris sui voluntatem esse, ut per amarissimam passionem & innumera supplicia mortem subiret, ad tertium gradum eluctatus est, gaudioque sustinuit crucem confusione contemptâ ad Heb. 12. solitus de eâ loqui cum ingenti animi jubilo; ut alio in loco dictum est.

S E C T I O I.

De Patientia in paupertate.

Patientia est, quæ oppugnat & in debitum ordinem redigit tristitiam in eo nasci solitâ, qui ob tenuiorem parentelam pauper, ad vitam sustentandam necessariis caret; vel qui, quocunque tandem facto, bonorum suorum ante possessorum jacturam fecit. Hæc paupertas non potest non res esse dura & molesta homini, qui in suam utilitatem hanc ipsam molestiam convertere, & per patientiam eidem obviare nescit: cum enim unaquæque res naturaliter in sui conservationem propendeat, sic cuilibet molestissimum accidet, si iis carere se viderit, quæ ad sui conservationem necessaria sunt.

Fatendum nihilominus est, paupertatem rem esse non adeò abjectam, & molestam, qualem sibi multi vanè & erroneè persuadent: est liquidem, ut eam vocat S. Chrysost. Hom. 1. ad Popul. Antioch. locuples thesaurus, innocens hæreditas, securum contra hostes asyllum. Longè aliter se res habet cum divitiis, ex quibus innumera mala uber-

*Divitia
male.*

tim emanant. Radix omnium malorum est cupiditas, ait S. Paul. 1. Tim. 6. In quæ scelera possidentem non agunt divitiæ? *Quadam*, ait S. Eucharius Epist. 10. ad Valerium, *est societas pene etiam nominis duabus his rebus, virtutis & divitiis*. Quis explicabit curas, angustias, tribulationes, molestias, & labores, quibus premitur & afflicatur tam acquirens, quàm possidens. Unde & inter ipsos Ethnicos fuerunt, qui ut se curis liberarent, divitias à se in mare projecerunt.

Paupertas e contra omnis boni inexhaustus fons est, plurimarum mater virtutum, & radix veræ quietis. *Brevissima ad divitias, per contemptum divitiarum via est*, ait Sene. epist. 62. Quid ad commendationem Paupertatis dici potest copiosius, quàm quòd ipse Rex gloriæ eà se vestiverit, in sua persona sanctificaverit, & ità elevaverit, ut regnum cælorum per eam comparari possit. Quare meritò exclamat S. Aug. serm. 25. de verb. Apost. *Magna felicitatis est conditio Christianorum, quibus claritudo regni in paupertate posita est. Possidere quod cum labore acquiritur paucorum est: contemnere, quod cum fructu contemnas, omnium est. Felicitas ergo magna Christianorum, quibus datum est, ut Paupertatem faciant pretium regni Cælorum*. Quis crederet nihil habere, optimum medium esse ad omnia acquirenda, nisi æterna id affirmaret Veritas? quæ pauperibus spiritu, regnum promittit cælorum: ait enim Matt. 8. *Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum cælorum*. Quæ verba perpendens Doëtor mellifluus Bernardus aculeum exserit serm. 1. in festo omnium

Paupertatis
elogia.

LIB. III. Sanctorum: Sic vos, ait, insensati filii Adam
PARS II. divitias quaritis, divitias desideratis usque adhuc,
CAP. X. cum jam beatitudo pauperum divinitus commen-
SECT. I. data, predicata mundo, credita sit ab hominibus.
*Quarat eas Paganus, qui sine Deo vivit; quarat
 Judeus, qui terrenas promissiones accipit. Sed
 quâ fronte magis, aut qua mente Christianus
 divitias quarit, postquam Christus beatos esse
 pauperes predicavit. Quousque filii alieni quo-
 usque vanitatem loquetur os vestrum, ut bea-
 tum dicatis populum, cui hæc sunt? hæc visibilia,
 hæc præsentia? ut filius Dei os suum aperiens lo-
 cutus sit veritatem, beatos esse pauperes, & va di-
 viribus.*

*Qui Chri- Si Christum habeas, quem facillimè ha-
 stum possi- bere potes, ditissimus es. Quid enim de erit
 det ditissi- illi, qui fontem penes se habuerit omnium
 mus est.* bonorum. Assatim dives est, inquit S. Hiero-
 ny. ad Heliod. qui cum Christo pauper est,
 perfectus servus Christi, nihil præter Chri-
 stum habet, aut si quid præter Christum habet,
 perfectus non est. Videntur pauperes in Christo ni-
 hil habere, & omnia habent. S. Augustinus
 Tract. 26. in Joan. aptam facit comparationem
 inter possidentem in arca divitias, &
 possidentem in corde suo Deum. Felix ille,
 ait, habet aurum in arcâ, iste Deum in conscientia;
 compara nunc aurum & Deum, arcem & con-
 scientiam. Ille illud habet quod perit, & ibi habet
 unde perit; iste Deum habet, qui perire non potest,
 & ibi habet, unde auferri non potest.

Feramus igitur Paupertatem æquanimi-
 ter & patienter; affuescamus ut paucis con-
 tenti simus, omen ab abundantiam resecantes,
 & cum Paulo ad Phil. 4. 11. dicentis: Ego didici,

in quibus sum sufficiens esse, scio & humiliari, scio LIB. III.
& abundare, ubique & in omnibus institutus sum. PARS II.
Nihil, ait S. Thom. in hunc locum, demon- CAP. X.
strat ità mentem sapientià perfecti, sicut, quòd sci- SECT. I.
at uti quolibet statu. Dicamus eum Prophe-
ta Job. 1. 21. in penuria & abundantia: Do-
minus dedit, Dominus abstulit, sicut Domino pla-
cuit ità factum est, sit nomen Domini benedictum.
Habeamus nos, ut primi Christiani, quibus
hoc egregium dat elogium S. Paul. Hebr. 10.
24. Rapinam bonorum vestrorum cum gaudio su-
scepistis, cognoscetes vos habere meliorem & ma-
nentem substantiam. Gaudeamus si inopià pre-
mamur, si pro voto commodis nostris non
serviatur. Per paupertatem incipimus Deum
in hac vita possidere, & comparamus nobis
pro futurâ infinitos thesauros.

Notandum, quòd, licet bonis, quæ actua-
liter possidemus, corde minimè affixi nobis
videamur, per possessionem tamen inordina-
tus in illa amor insensibiliter foveatur, su-
perbia excitetur, & proprius amor roboretur;
quæ omnia bonorum temporalium ef-
fectus sunt. Esto putemus omnem ad terre-
na affectum in nobis extinctum, nutritur ta-
men per eorum usum: non secus ac æger per
cibos, licet ad eos appetitum non habeat, si
ergo perfecti in virtutibus esse cupimus,
refecanda sunt superflua, & quantum ratio
status permittit, paucis oportet esse con-
tentos.

Divitia-
rum pos-
sessio noci-
va.

10

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SECT. II.

SECTIO II.

*De Patientiâ in jactura boni nominis,
& honoris.*

Patientia in puncto honoris multò difficilior est, quàm in paupertate; est siquidem homo, ubi de honore agitur, tenerior & sensibilior. Hoc interim non obstante Patientia prævalere debet, & subortam ex naturali reluctantiâ tristitiam rationi subjicere: ità ut quis calumnias, detractiones, contumelias, contemptus, & omne id, quod honori quolibet modo præjudicare potest; imperturbato animo ferat. Oportet eò conniti, ut contra ejusmodi injurias ne verbulo nos defendamus: vel si ad veritatem & innocentiam patefaciendam loquendum sit, fieri id debet animo pacato & tranquillo, absque amarulentiâ, insulso clamore, & aculeatis sarcasmis.

*Quando
in illatis
injuris
tacendum,
quando lo-
quendum
sit.*

Si quis ex incitiâ, irâ, odio, vel indiscreto zelo agit quidpiam, quo tuum honorem lædi existimas, judicetque tuam excusationem nec ad Dei honorem, nec ad salutem proximi necessariam, nullumque nisi te solum per falsa dicteria lædi, melius & perfectius erit tacere. Hoc modo non tantum in virtutibus proficies, sed & innocentiam tuam clarè demonstrabis: Patientia enim & humilitas omnibus excusationibus potiores & evidentiores sunt. A naturâ ità comparati sumus, ut si per injurias tacti simus, omnem in probationibus conquirendis conatum adhibeamus; ut innocentiam nostram præ-

probemus; Deum superòsque testamur nos LIB. III.
planè innocentes. Innocentiam hanc mul- PARS II.
tò demonstraremus clariùs, si ad omnia ta- CAP. X.
ceremus. Virtus honorem nostrum meliùs SECT. II.
tueri potest, quàm omnes testes, omnes proba-
tiones, omnes excusationes. *In silentio &
spe erit fortitudo vestra.* ait Deus per Prophe-
tam Isaiam c. 30. 15. Idem consilium fugge-
rit Propheta David ps. 36. 5. *Revela Domino
viam tuam, & spera in eo, & ipse faciet; & edu-
cet quasi lumen justitiam tuam, & judicium tuum
tanquam meridiem.*

Si verò nullà passione præoccupatus sanè
judices, quòd silentium tuum Dei gloriæ &
Proximæ salutis obsit; dum fortè excessus tibi
falsò imputatus, spiritualis ruinæ causa infir-
mis esse potest, loqui ad defensionem tuâ
modestè potes & debes; cum & Sanctos i-
dem fecisse legamus. Quia verò hac in re
suo stare iudicio, ob latentem amorem pro-
prium, res dubia & difficilis est; optimum
erit, ut viri prudentis & probi, quem res non
tangit, iudicio stemus, & juxta illud vel ta-
ceamus, vel nos defendamus. Tutius ordi-
nariè, & exemplo Christi conformius est, si
res privativè nos concernat, ad opprobria
& injurias silere. Quis numerabit calum-
nias, blasphemias, maledicta, &c. mitissimo
Agnò coram Caïpha, Pilato & Herode illa-
ta, quæ tamen stupendâ patientiâ sustinuit.
Sicut ovis ad occisionem ducetur, ait de ipso Isa-
ias cap. 53. 7. *& sicut agnus coram tonden-
te se obmutescet, & non aperiet os suum.* Ad
hujus igitur Redemptoris nostri exemplum
contemptus, illusiones, & omnis generis in-

jurias

*Ad exem-
plum Chri-
sti in inju-
riis tacen-
dum.*

LIB. IY. jurias non solum patienter, sed & libenter
PARS II. cum gaudio excipere oportet. Erat Salvator
CAP. X. noster quæ Deus, infinita Majestas; quæ Ho-
SECT. II. mo Rex regum, cui summus debebatur ho-
 nor, summa gloria; dehonorus tamen est
 infra infimæ plebis mediastinum, sustinens
 omnia ex amore nostrî fortiter & alacriter.
 Si nos vituperemur, confundamur, in ho-
 nore lædamur; cogitandum, abjectos nos
 esse terræ vermiculos, sordida omnis im-
 munditiei receptacula, vilem terræ massam;
 quoddque illud, quod nobis irrogatur, quan-
 tumcunque grave & enorme videatur, in
 comparationem à longè venire non possit
 cum eo, quod pro nobis pati dignatus est æ-
 terni Patris Filius, supremæ Majestatis Do-
 minus. Qui nos infamant & injuriant, sunt
 nobis naturâ similes, & interdum multò no-
 bis sanctiores; cur ergo iis tantopere indi-
 gnatur, & levem pro Christi gloriâ injurio-
 lam delicatuli ferre recusamus?

Omnis injuria levis nobis videbitur, si
 bene perpenderit, nos unicam tot inju-
 riarum Christo illatarum causam esse, nosq;
 tot & tam gravia peccata commisisse, quo-
 rum minimum majorem mereatur contem-
 ptum & injuriam, quàm ulli in terris homi-
 ni inferri possit. Gratias ad hæc jure optimo
 agere Deo possumus, quòd per exiguam hu-
 miliatorem à peccatis conscientias nostras
 emundet, & à majori opprobrio in altera vi-
 tã certo certius subeundo, nos misericordi-
 ter per exiguam injuriolam liberet. Convi-
 tiatum ab impio Semei Davidem 1. Reg. 16.
 justo zelo accensus Abisai defendere voluit,

petens

*Quanta
 est illarum
 injuriarum in
 animam*

petens à Davide licentiam, ferro calumniantem perfodiendi; sed David renuit, mandans, ut cursum relinqueret convitianti linguæ Semei, conscius commissi adulterii & homicidii; sperabátque se per hanc patienter toleratam injuriam, Deo se nonnihil satisfacturum. *Contumeliosaverba*, inquit S. Greg. moral. c. 9. Lib. 30. *non tam convitia, quàm adjutoria credidit, quibus se purgari, & misericorditer posse, judicavit: leve quippe videbitur, quòd injuriâ percutimur, dum in actione nostrâ conspicimus, quia pejus est quod meremur; sicque fit, ut contumeliis gratia magis, quàm ira debeatur, quarum interventu Deo iudice pœna gravior declinari posse confiditur.* Nec est, quod obiciamus, falsum esse, quod de nobis spargitur, adeoque acerbius pungere. Sit tandem falsum quòd dicitur, verum saltem erit, nos alias sæpius varios commisisse defectus, contempniti, & opprobriis dignissimos, quos nunc Deus falsis calumniis castigat. Acquiescendum igitur est justæ Dei Providentiæ, ut acquieverunt Josephi in Ægypto venditi fratres; hi proditoris, ob quam in carcerem mittebantur, consci sibi non erant; libenter tamen Dei judicio acquieverunt, scientes se aliunde maximè reos. Merito, dicebant, *hæc patimur, quia peccavimus in fratrem nostrum.* Gen. 24. 2.

Si honor tuus læditur, si injustè accusaris, calumniis & contumeliis oneraris, & patienter sileas, injuriam concoquens; certus es, quòd in cœlis à Deo & Sanctis, eò pluris æstimeris, lauderis, prædiceris. Attende quæso differentiam, te in cœlo laudantium, &

LIB. III.
PARS II.
CAP. X.
SEC. II.
bona deriventur.

Dei &
sanctorum
testimoniis
in illis
pluribus
mandant

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. II.

quàm
hominum.

& in terra calumniantium. Qui calumniatur, sunt fortè duo, tres vel quatuor; sint centum, sit integra Civitas, imò potior pars Orbis: quot hi sunt respectu Cœli incolarum? pusillus grex, & vix manipulus. Honor nihil aliud est, quàm bona in animo alterius de te existimatio, quæ est quid extrinsecum, te non tangens, manensque solum in eo, qui de te bonam existimationem concepit; ex quo sequitur eò majorem in te honorem redundaturum, quò majoris & excellentioris ingenii est, qui de te laudabiliter sentit; jam verò cœlestes cives maximæ sunt authoritatis, præstantissimi ingenii, omnes Reges, omnes Principes; in quorum comparatione omnes homines simul sumpti balbutientes sunt pueri, exiguæ discretionis & infirmi judicii, quod inordinatis sæpe passionibus plùs nititur, quàm solidis rationibus. Cui ergo non sufficeret honor, quo coram Deo & universâ triumphantium Cœlicolarum multitudine extollitur? Quis adhuc futes hominum laudes & inanes ventos captabit. Solius tui Angeli custodis, vel alterius minimi Sancti, bona de te concepta existimatio, honori tuo magis proficua erit, quàm omnium hominum fatua in tui laudem encomia, majoremque conciliabit authoritatem & gloriam, quàm si in tui confusionem & vilipendium omnis mundus per calumnias & detractiones conjuraret. Quanti ergo æstimanda erit bona existimatio, quam de nobis habent omnes sancti Martyres, Patriarchæ, Prophetæ, Apostoli; quanti æstimanda, quam de nobis habet Beatissi-

ma Virgo, & ipsa Sanctissima Trinitas ? cuius unicus graciosus nobis impensus nutus, ad majores honores evehit, quàm omnes homines deprimere possunt. Ex hac solâ Majestate provenit omnis honor, omnis dignitas, omnis excellentia. Et quia solus Deus prima Veritas, prima Justitia, & Æquitas est, hinc quilibet tantus est, & nihilo major, quantus est in oculis Dei.

LIB. III.
PARS II.
CAP. X.
SEC. III.

Hæc bene expendenti difficile non erit, calumnias, detractiones, injurias, &c. patienter tolerare. Si in mundo innocenter contemneris, in cœlo laudaris; si hîc honor tuus injustè læditur, ibi extollitur. Detractiones plagis & vulneribus neminem afficiunt, sunt bruta fulmina, verba per aerem volantia. Rectè & sanctè vivas, & sinas furere impotentes ausus. Sæpe Deo odibiles sunt, qui in ore hominum magni; e contra qui hîc sunt omnium peripsemata, illic fulgent, ut rutilantia sidera.

SECTIO III.

De Patientia in morbis & corporis indispositione.

EA quæ affligere corpus solent, sunt calor, frigus, fames, sitis, defatigatio, præcipuè morbi; de his, quomodo ferendi sint, jam dicetur.

Ut in cerâ nitidè figura vel sigillum exprimitur, necesse est, ut cera, mediante igne, vel calore manuum mollescat: sic & anima per tribulationes in- & exteriores, præviè disponenda est, ut eò elegantius imago Dei, cum omni-

Quàm u-
tiles ad-
versitates,
& morbi.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SECT. III.

omnibus gratiarum & virtutum lineamentis imprimatur. Hæ tribulationes & adversitates in primitivâ Ecclesiâ erant persecutiones Tyrannorum; his modò cessantibus, successerunt morbi, & multæ aliæ corporis & animæ afflictiones, quibus loco persecutionum Deus jam utitur, ut divinam imaginis suæ pulchritudinem animæ imprimat.

Si ergo morbus te invadit, pro certo habet, tempus illud esse maximè salutare & pretiosum; tempus Dei gloriam & tuam salutem promovendi perquâ opportunum: ita quidem ut spatio unius diei, tempore morbi bene impensi, in virtutibus plùs proficere, justitiæ divinæ plùs satisfacere, plùs gratiæ acquirere, plures thesauros tibi comparare possis, quàm tempore integræ sanitatis spatio hebdomadæ vel mensis. Deplorandum sanè hos dies, qui verè dies salutis sunt, à plerisque ita negligi, ut vix quidquam spiritualis lucri colligant; vel quia mortali peccato obnoxii, vel quia impatientes sunt. Cùm econtra alii, qui in gratia Dei resignato, patientique animo dolores ferunt, pretiosissimas pro felici æternitate sibi fabricent coronas, & inestimabiles acquirant thesauros. Virtutes tempore morbi exercendæ, potissimum sunt hæ:

*Tempore
infirmi-
tis elicien-
di sæpe
sunt actus
Fidei.*

Prima, Fides; qua firmiter credatur morbum tali tempore, tali modo, & talibus circumstantiis immitti à solo Deo paternè castigante, eum præcipuè in finem, ut per hunc nomen suum sanctificetur, & ad ejus gloriam tuum corpus & anima in suave eidem sacrificium offeratur; tum etiam ut tu sub glorioso

SA

rioso ti
Creden
diant
rus sit;
quod o
aquo a
biturus
dicio is
ex his
certa s
tiâ fact
cta cor
itâ fier

Secu
ciendi
pacatè
22. 1.
Non t
ter cu
modo
obicer
studiu
bis su
animu
quàm

Te
Max.
per p
rifi. a
mole
ille à
suam
spect
ctissi
occa

tiolo titulo æterna cœli gaudia consequaris. Credendum insuper, quòd morbo hoc mediante, tuam Deus salutem tecum operaturus sit, quòd ultra vires te non gravaturus, quòd ope necessariâ adfuturus, ut morbum æquo animo feras, quòd paternam tuâ sit habiturus curam, providendo de medico, medicis, aliisque commoditatibus. Si quid ex his desit, credendum, non casu, sed ex certa scientia, & Sapientiæ divinæ providentiâ tactum; quia ad implenda tecum sua sancta consilia, ad quæ te conformare intendit, ita fieri omnino necesse est.

Secunda, Spes; cujus actus frequenter eliciendi, & cum firmissimâ in Deum fiduciâ, pacatôque animo cum Davide dicendum ps. 22. 1. *Dominus regit me, & nihil mihi deerit.* Non unam habemus causam adedò fiducialiter cum Domino loquendi: si enim cæco modo nos ejus Providentiæ committamus, obicem eidem per præposterum nostrum studium non ponentes, mira exhibebit nobis sui in nos amoris argumenta, majorique animum perfundet solatio tempore morbi, quàm sanitatis.

Tertia, sit Caritas. Amare Deum Opt. Max. debemus morbi doloribus afflicti, ei per patientiam gustum creando, eum honorificando, petendo, ut eo modo in morbi molestiis gloriam ejus promoveamus, quo ille à patientiâ, promptitudine, & nostra in suam sanctam voluntatem resignatione expectat; gaudendo, nobis carò stare ejus sanctissimæ voluntatis impletionem, nobisque occasionem obvenisse, quo nostrum, in illum

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SECT. III.

Spei.

Caritatis.

LIB. III.
PARS II.
CAP. X.
SEC. III.

amorem palàm testari liceat. In quem finem hilari corde cum Jobo dicendum: Dominus sanitatem dedit, Dominus abstulit; sicut Domino placuit, ità factum est, sit nomen Domini benedictum. Vel cum tribus Pueris Dan. 3. Benedictus es Domine Deus Patrum nostrorum, & laudabilis & gloriosus & super-exaltatus in sæcula. Benedicant te Domine frigus & calor, quæ me invadunt, febrile frigus, quod corpus concutit, calor, qui inflammat. Sint tibi infinitæ gratiæ, quod dignatus fueris, me ut filium tuum tractare, & cetero Electorum tuorum indicio honorare. Ciconiz dicuntur nunquam suaviorem spirare halitum, quàm tempore infirmitatis; nec Cygni suavius cantare, quàm imminente morte; sic & veri Dei amatores nunquam sanctiora, secundum omnem perfectionem, verba & discursus formant, quàm tempore infirmitatis.

Humilitas.

Quarta, Humilitas; qua candidè fateamur, nos corporis infirmitatem ob multa peccata nostra promeritos esse; dicendumque cum Davide: *Justus es Domine, & rectum judicium tuum.* Dignum planè est, ut qui sanitate abusus sum, eà jam per ingruentem ægritudinem priver, & per dolores exsolvam, quod per voluptates deliqui: subjicio ergo me totum corripienti Domino, resolvens me cum Michæa cap. 7. 9. *Iram Domini portabo, quia peccavi ei.* Scæpius præterea tempore infirmitatis, ad Deum, Beatissimam Virginem, & Angelum custodem per jaculatorias preces, quibus actus Patientiæ, Magnanimitatis, & Resignationis in Dei voluntatem

tatem exercentur, recurrendum est: cum Davide dicendo: *Cum defecerit virtus mea, ne derelinquas me.* ps. 70. 9. *Remitte mihi ut refrigerer priusquam abeo.* ps. 38. 14. Vera morbi mei causa, peccata sunt, hæc remitte mihi, & morbus, ut effectus, cessabit.

Cavendum præterea, ne in solitas infirmorum miseras incidamus, quæ sunt: impatientia, ira, tristitia, tædia, perpetuæ querimoniarum de doloribus, de incertis vel negligentia medici, de amaritie medicinarum, de nauseâ ciborum, de cohabitantium tumultibus; nimia de morbi gravitate apprehensio, inordinatus ad solatia affectus, excessivum pristinae sanitatis desiderium, nimia in medicum & medicinas fiducia, cum dispendio spei, quam in Deo figere oportet; quod sacra scriptura exprobeat *Asæ. 2. Paral. 16. 12. Egrotavit Asa dolore pedum vehementissimo, & nec in infirmitate sua quæsit Dominum, sed magis in Medicorum arte confisus est, dormivitque cum Patribus suis.*

Circa tempus reconvalescentiæ notandum, illud esse animæ admodum periculosum, nisi quis sibi studiosè invigilet. Debemus nolentes volentes illo tempore infirmitati in multis condescendere, & curam nostram nonnihil mollius tractare; ex quo fit, quod sæpe in refocillationibus & solatiolis nimii simus, appetitui nimium indulgeamus, & sub prætextu necessitatis voluptati cedamus; sub pallio infirmitatis, & ex timore, ne quid nimium agendo corpus gravemus, irrepit otium, negligentia in orando, languor in spiritu, inuiles discursus, pueriles joci sub

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SECT. III.

Imperfectiores infirmorum.

Attendendum studiosè tempore reconvalescentiæ, ne animam nece-

LIB. III. titulo honestæ & necessariæ recreationis;
PARS II. quasi verò spes sanitatis & recuperatio vi-
CAP. X. riū dispensaret in quibuslibet rebus audien-
SEC. IV. dis, videndis, faciendis, quæ appetitui grata
 sunt. Et quia interea animus feriatur, vanis
 cogitationibus, vel ex corruptæ naturæ im-
 pulsu, vel dæmonis impugnatione oppletur,
 quibuscum totis sæpe diebus occupatus est.
 Oportet ergo talem habere corporis curam,
 quæ animum non opprimat & spiritum sus-
 focet. *Multi sanantur sibi,* ait S. Aug. in ps. s.
non ei. (Deo) *Ecco, quàm multi sanantur, & non*
illi sanantur; quomodo ab illo sanantur, & non il-
li sanantur? acceptâ sanitate lascivunt. Quis est,
qui sanatur ei? qui intus sanatur.

SECTIO IV.

De Patientia in adversitatibus animi.

*Enume-
rantur
adversita-
tes animæ.*

SI usquam & unquam Patientia necessaria
 sit, certè necessaria est in afflictionibus
 animi, ut eas eo modo toleremus, quo Deus
 à nobis tolerari vult. Sunt hæ afflictiones
 omnium gravissimæ, quia tangunt animam,
 nobilissimâ hominis partem. Per has spiritus
 afflictiones intelliguntur obscuratio & igno-
 rantia intellectus, timor, angustia, ariditas, te-
 dia; verbo, omnia illa, quæ contraria sunt
 internæ illuminationi, solario, quieti, & dul-
 cediti, quæ ex præsentia & S. Spiritus un-
 ctione, ut fonte emanant; quæ non possunt
 non facere delectabiliter operari; reddunt
 enim hominem ad omnia, quæ Dei sunt, ve-
 locissimum, & ad quælibet exercitia spiritua-

lia cum gaudio obeunda promptissimum. His econtra sancti Spiritus solatiis cessantibus, longè alia est in anima facies: omnia videntur difficilia, molesta, felle & absynthio resperfa, ne pes ad Dei obsequium sine difficultate movetur; animus per exteriora est distractus, intellectus obscuratus, lumenque Fidei in meram ei noctem & densas tenebras versum est; voluntas est dura, rebellis, insensibilis; ex quo sequitur, quòd huic miseriæ immerfus, ut habet S. Bern. serm. 57. in Cant. *Ad opus manuum sit piger, ad vigilias somnolentus, ad iram præceps, ad odium pertinax, lingua & gula indulgentior.* Afflictiones hæc terribiles sunt; non quidem apud omnes æquales; sed quantumcunque leves sint, intolerabiles tamen videntur iis maximè, qui deum in veritate quærunt, & sincere amare cupiunt.

Tres harum afflictionum causas assignat Cassian. collat. 4. c. 3. *Prima*, sunt nostra peccata & imperfectiones. *Secunda*, malitia Diaboli. *Tertia*, Dei voluntas. Regulariter loquendo potissima causa, sunt nostra peccata & vitia, si nimirum cor & animus non custodiantur, si sensibus & loquacitati nimium indulgeatur, si inordinatè huic vel illi rei creata adhæreatur, si oratio tepidè sine præparatione instituat, Sacramentum Eucharistiæ sine internâ recollectione obiter & perfunctoriè sumatur, gratiæ post sumptionem negligantur, statimque animus, moræ cum Christo familiariùs agendi pertæsus, ad exteriora se effundat. Hæc & similia cœlestium carismatum influxum impediunt, quibus subtractis anima enervatur, & vix non suffo-

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. IV.

*Earum
nociyi af-
fectus.*

Et causa.

LIB. III. catur: non secus ac exteriores sensus, si spirituum vitalium influxus, à quo membra calesceri & animari debent, impediatur, patiuntur deliquium, & insensibiles redduntur.

PARS II.

CAP. X.

SEC. IV. *Secunda causa*, Diabolus est, qui omnem movet lapidem, ut devotionem nostram interturbet, fervorem extinguat, & sub hujus vel illius necessitatis prætextu, inutilibus negotiis nos occupet: ex quibus sequitur tepida ad sacram synaxin præparatio, cordis animique evagatio, inordinati impatientiæ & viz motus &c. Et hæ sunt, de quibus loquitur David, Immisiones per Angelos malos.

Tertia, Deus ipse est. De quo S. Greg. sic loquitur: Omnipotens Deus eos, quos in æternum diligit, aliquando ad tempus relinquit; unde scriptum est: Ad punctum in modico derelinqui te, & in miserationibus magnis congregabo te: in momento indignationis abscondi faciem meam parumper à te, & in misericordiâ sempiternâ misertus sum tui. Hinc Psalmista deprecatur: Non me derelinquas usquequaq;. Derelinqui igitur se, sed ad modicum, posse utiliter noverat, qui, non usquequaq; derelingeretur, perebat. His animi afflictionibus electos suos Deus castigat, & iis ad tempus se subducit has ob causas.

Quanta bona emanent ex ariditatis.

Primò, ut superbia, quæ fortè in animo latet, tollatur, & in suo esse conservetur gratissima Deo virtus, Humilitas. Hoc enim modò apertissimè quis videre & cognoscere potest, se miserum & miserabilem. *Superbia inventa est in me*, fatetur de se S. Bern. serm. 54. in Cant. Dominus declinavit in irâ à servo suo; hinc ista sterilitas anima mea & devotionis inopia, quam patior: non compungi ad lacrymas quæ,

non sapit psalmus, non legere placet, non orare de- LIB. III.
lectat, meditationes solitas non invenio. Ubi est PARS II.
ista inebriatio spiritus? ubi mentis serenitas, & CAP. X.
gaudium, & pax in spiritu sancto? Ecce quàm SIGT. IV.
severè castigatur superbia. Eandem causam
dat S. Laurent. Justinian. Lib. de monast. disci-
pl. cap. 18. Ad reprimendam hominis auda-
ciam sapientissimè interdum se subtrahit Sapien-
tia; non odiendo, non contemnendo, sed amando.
Quis enim, nisi quandoque relictus sibi, propriam
agnosceret fragilitatem? continuus successus occa-
sionem parat elationis. Parens qui filium amat,
noxiam cibi potusque superfluitatem salu-
briter filio subtrahit: vinum ei dat, sed aquà
dilutum, ne noceat sanitati: sic & Deus ca-
ris suis, miscet amaris dulcia; fierent cætero-
quin inter mera solatia dissoluti. Si ergo vi-
dearis tibi à Deo relictus, optimo restuæ
sunt loco; hoc ipso enim amat te ardentius,
& cœlestibus donis replet copiosius.

Secundò. Ariditatis & internarum afflictio-
num causa originem trahit ex zelotypiâ,
quæ est inter duos se intensè amantes: si u-
nus ex his erga tertium, suum ostendat af-
fectum, alter timet (amor enim zelotypus
est) ne amor in amato intepestcat: sic & Spi-
ritus sanctus, videns animam ab hac vel illâ
creaturâ, sua mendicari solatia, eique indis-
cretè addictam, se illi subtrahit, palàm fa-
ciens, se ob divisum amorem, quem totum
ille solus ambit, ad indignationem provo-
catum, ut anima paternè hoc modo castiga-
ta, errorem agnoscat, se emendet, sciâtque
se solum, omnibus aliis abjectis, ab eâ dili-
gè velle.

LIB. III. Tertiò. Ut hoc modo anima à levioribus
PARS II. culpis purgetur : sic solet parens austero
CAP. X. vultu terrere filium, si debita reverentiæ ca-
SECT. IV. su oblitus sit, vel quid indecens ex puerili
 levitate commiserit.

Quartò. Deus hominem ad tempus deserit, ut hoc in misero statu per patientiam, humilitatem, resignationem, perseverantiam, aliasque virtutes merita adaugeat, ut magis à nãvis emundetur, perficiatur, & eximis gratiis ditetur.

Quintò. Interiùs affligit, ut hominem probet, an Deum verè quærat, an serviat ex puro amore, ut filius, vel ob mercedem, ut servus; an in virtutibus profecerit, an eò ascenderit, ut sinè periculo solatiis internis carere possit. Multi dantur, qui internis spiritualibus deliciis tori inhiant; solidas virtutes vix quidquam curantes; ut ergo discant veris solidisque studere virtutibus, solatia subtrahit. Non consistit vitæ sanctitas in consolationibus; nec sanctissimus est, qui maximè his abundat. Vera sanctitas consistit in vera humilitate, patientiâ, obedientiâ, abstractione à creaturis, resignatione in Dei voluntatem; ità ut quis planè contentus sit, ut omne ei spirituale solatium subtrahatur, & Deo in spiritus paupertate deserviat; cœlesti interim hoc manna, si detur, assumat, non ut finem, sed ut medium ad perfectionem, ad Dei gloriam, & suam salutem promovendam. Ad rem propositam aptum est, quod scribit S. Bernard. in schola Claustralium : *Ne timeas o Sponsa, ne desperes, ne existimes te contemni, si paulisper tibi subtrahit Sponsus*
faciem

faciem suam; omnia ista cooperantur tibi in bonum; & de accessu & recessu lucrum acquiris: tibi venit & tibi recedit; venit ad consolationem, recedit ad cautelam, ne magnitudo revelationum extollat te; ne, si semper apud te sit Sponsus, incipias contemnere alias sodales, & hanc continuam visitationem, non tam gratia attribuere, sed natura. Vulgare proverbium est, quod nimia familiaritas parit contemptum; recedit ergo, ne forte nimis assiduus contemnatur, & absens magis desideratur, desideratus avidius quaratur, diu quasi tus tandem gratis inveniatur: ne ergo exiliū deputemus pro patriā, arrihā pro pretiū summā, venit Sponsus & recedit vicissim, nunc consolationē afferens, nunc universum stratum nostrum in infirmitate commutans; & itā quasi alis expansis supra nos volitans provocat nos ad volandum, quasi dicat: Ecce parum gustatis, quā suavis sum & dulcis, sed si vultis plenē saturari hac dulcedine, currite post me in odorem unguentorum meorum, habentes sursum corda, ubi ego sum in dexterā Dei Patris. Ibi videbitis me, non per speculum in anigmate, sed facie ad faciem, & plenē gaudebit cor vestrum, & gaudium vestrum nemo tollet à vobis.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. V.

SECTION V.

De mediis tempore ariditatis usurpandis.

SI culpā nostrā, ut ordinariē fit, accidat, Pro diver-
quod animus per spiritualis solatii subtra- sitate ari-
ctionem patiat; recurrendum est ad Deum ditatum
per ferventes & constantes preces. Oportet diversa

LIB. III. in hoc casu facere, ut suadet Richard. à S.
PARS II. Victo. in Cant. cap. 16. quod fecit Elias 3.
CAP. X. Reg. 18. qui post trium annorum siccitatem,
SECT. V. salubrem quidem obtinuit pluviam, sed non,
adhibenda nisi post septies factas instantias; sic si rore
remedia, gratiarum irrigari desuper cupimus, orand-
qua recen- dum, & per crebras instantias oratio profe-
sentur. quenda.

Si ariditas, aliaque internæ afflictiones ori-
 antur ex nequitia Diaboli, fortiter huic ne-
 quam resistendum per orationes & pia ope-
 ra, sedulôq; cavendum, ne illius astutiâ per-
 versis cogitationibus cor occupetur; omnis
 in Dei bonitate, fiducia ponenda, creden-
 dumque indubitâ est, quod ille nos sit de-
 fensor, & sub divinæ protectionis suæ alis
 illosos conservaturus.

Si oriatur ariditas ex Dei voluntate, dum
 nos castigare, probare, purgare, in virtuti-
 bus confirmare, ad majora merita occasio-
 nem subministrare intendit; continuo ac-
 quiescendum erit huic sanctissimæ volunta-
 ti, eaque approbanda ut optima, sanctissima,
 & sapientissima. Multò perfectiora opera
 in animi afflictionibus agere possumus, quàm
 tempore consolationis & devotionis. Opera
 à Christo Domino tempore passionis pera-
 cta, multò majore eidem labore steterunt,
 quàm ulli unquam hominum gravissimæ af-
 flictiones. Unde & cœlestis Patris gloria &
 humani generis salus per ea maximè promo-
 ta sunt, fueruntq; ad ipsiusmet Christi exal-
 tationem & sanctissimi nominis ejus splen-
 dorem maximè proficua. Ex quo patet me-
 ritum operis non dependere, nec desumi ex

eo, quòd cum delectabilitate operemur; sed ut cum rectâ intentione, cum promptâ voluntate, cæterisque ad bonitatem moralem requisitis circumstantiis agamus; nec multum curandum, an operemur cum solatio, an cum aridâ desolatione. Imitari oportet indefessos viatores, qui à præstituto itinere nec pluviâ, nec grandine, nec vento, nec frigore, nec calore deterrentur: si ad quamlibet sepe, ad quamlibet lutosam semitam hærent, modicum itineris conficerent. Attendendum præcipuè ad devotionem substantialem, quæ in eo consistit, ut Deum super omnia amemus; ut non obstante omni contradictione & interiori luctâ velimus, quod vult Deus; ut iis, quæ Dei cultum spectant, constanter insistamus. Hoc propriè est, Deo suis sumptibus servire. Si quis ex amore tuî viginti leucarum iter per lutas vias & decumanam pluviâ in multis incommodis conficeret, amoris in te sui argumentum daret manifestius, & se tibi magis obligaret, quàm, qui sereno cælo rhedâ vectus idem pro te iter absolveret: sic & anima, quæ per ariditates, tædiâ, animique molestias ad Deum tendit gravi ariditatum & desolationum pondere pressa, majora synceri in Deum amoris dat indicia, quàm quæ suavis animi deliciis, velut commodissimo vehiculo, ad Deum venit. Quare & primi Deo sunt acceptiores, suavius excipiuntur, lautius tractantur, & copiosius remunerabuntur.

Tempore desolationis humilitate & perseverantia in piis exercitiis præcipuè est operendus.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. V.

ribus non
quæren-
dus.

Humiliter

perseve-

pus.

LIB. III. pus. De humilitate sic loquitur S. Bern.
PARS II. term. 54. in Cant. In veritate didici, nihil aequè
CAP. X. efficax esse ad gratiam promerendam, retinendam,
SECT. V. recuperandam, quàm si omni tempore inventaris
 randum in non alium sapere, sed timere: Beatus homo qui
 pius exerci- semper est pavidus. Time ergo, cum arripserit gra-
 tiis tempo- tia, time cum abierit, time cum denuo revertitur;
 re desola- hoc est, semper pavidum esse. Succedunt vicissim tres
 tionis. isti timores, secundum quod gratia vel adesse di-
 gnatur, vel offensa recedere, vel iterum placata re-
 dirc sentitur. Cum adest, time ne non dignè ope-
 reris ex eâ. Videte, inquit Apost. ne in vacuum
 gratiam Dei recipiatis 1. Cor. 6. 1. Quid si re-
 cesserit: num multò magis tunc timendum? pla-
 nè multò magis: quia ubi deficit tibi gratia, defi-
 cis tu. Tunc ergo subtractam gratiam tanquam
 mox casurus time & contremisce, Deo tibi, ut sen-
 tis, irato; time quia reliquit te custodia tua; nec
 dubites causam esse superbiam, etiamsi non appa-
 reat: quod enim tu nescis, scit Deus, & qui te ju-
 dicat ipse est. Nunquid qui humilibus dat gratiam,
 humili aufert datam? ergo argumentum superbiae,
 privatio est gratia. Jam si gratia repropitiata re-
 dierit, multò magis tunc timendum, ne fortè con-
 tingat recidivam pati, juxta illud in Evangelio
 Joannis 5. 14. Ecce sanus factus es, vade & jam
 amplius noli peccare, ne aliquid tibi deterius con-
 tingat, audis recidere quàm incidere deterius: pro-
 inde invalescente periculo, invalescat metus; bea-
 tus es, si cor tuum triplici isto timore repleveris, ut
 timeas quidem pro acceptâ gratiâ, amplius pro a-
 missâ, longè plùs pro recuperatâ.

Quod perseverantiam in consuetis pieta-
 tis exercitiis concernit, docet S. Lauren. Ju-
 stin. de discipl. monast. c. 12. optimum
 con-

contra desolationes animi remedium esse, LIB. III.
solitis spiritualibus exercitiis, in nullo dimi- PARS II.
nutis, constanter incumbere. Sic & Christus CAP. X.
ingruente illo maximo animi mœrore in SEC. VI.
horto prolixiùs oravit Luc. 22. 45. fortiter
igitur & constanter bonis operibus insisten-
dum, difficultatibus contranitendum, infra-
ctâ fide, & inviolabili constantiâ in bono
perseverandum, câ spe, fore ut benigno te-
vulu Deus denuo respiciat. Vado, ait Salva-
tor noster Joan. 14. 28. & venio ad vos. Et alio in loco: Modicum & non videbitis me, & iterum modicum & videbitis me. Unde expecta Dominum, viriliter age & confortetur cor tuum, quia veniens veniet & non tardabit.

Modò non nihil agemus de mortificatione, quæ proximè Patientiæ agnata est, paulò post de motivis ad patientiam & mortificationem tractaturi.

SECTIO VI.

Quid sit mortificatio vel abnegatio sui ipsius; & de diversis ejusdem speciebus.

PRO majori dicendorum claritate sciendum est, duas esse in homine partes, superior & inferior in homine quid sit.
superiorem unam, in qua regit & prælidet Ratio; inferiorem alteram, in qua prævalent & dominantur Passiones. In statu innocentie erat inter has duas partes maxima harmonia, pax & unitas; partique superiori per omnia obediebat inferior; Deus siquidem fecit hominem rectum, ut ait Salom. Eccles. 7. 3. sed peccato commisso pax hæc turbata est,

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. VI.

~~HABERE~~
partium
concordi-
am pecca-
tum tur-
bavit.

Quibus
mediis re-
stauran-
da.

Mortifica-
tio duplex
est.

est, & in confusionem & discordiam versa sunt omnia, rebellat homo inferior contra superiorem, passiones insurgunt contra rationem, & caro concupiscit adversus spiritum. Hanc in se rebellionem deplorat S. Paul. Rom. 7. 23. *Videam aliam legem in membris meis, repugnantem legi mentis mee, & captivantem me in lege peccati, quæ est in membris meis.* Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis hujus. Paulò post quærit Vir sanctus à se ipso, quis eum hac miseriâ liberaturus sit, & sibi ipsi respondet: *Gratiâ Dei per Jesum Christum Dominum nostrum.* Ità omnino est; gratia Dei est, quæ contra omnes nostras infirmitates præsentissimum remedium est. Post hanc efficacius non est, quàm mortificatio, quæ ad medendum inordinatis naturæ depravatæ moribus specialiter à Deo instituta est. Mortificatio est, quæ in eo statu, in quo ante peccatum fuimus, suo modo nos collocat, quæque pacem inter carnem & spiritum firmat, tumultus sedans, & quietem, à peccato sublatam, animæ reddens.

Hæc mortificatio etiam dicitur Abnegatio & Crux. *Si quis vult post me venire*, inquit Salvator noster Matt. 16. 24. *abneget semetipsum, & tollat crucem suam.* Mortificatio crux est, cui omnia corporis membra, omnes animæ potentie, ità affiguntur, ut alio se modo movere nequeant, quàm quòd vult spiritus crucifixi Salvatoris. Mortificatio exiit veterem hominem, morésque induit novi, qui secundum Deum creatus est.

Mortificationis species sunt duæ, sicut duæ sunt hominis partes; ut modo dictum est.

est. Una mortificationis species occupatur circa animum ejusq; passiones ; unde interna & spiritualis dicitur : alia circa corpus , unde dicitur externa & corporalis. Utriusque studium est, totum hominem tam quoad corpus, quàm quoad animam regere, secundùm rationem dirigere, motus in- & externos ita ordinare, ne extra viam salutis aberrant, & in eam redigantur quietem, in qua ante peccatum fuerunt. Et quia in anima diversæ potentix, & in corpore diversi dantur sensus infecti, & depravati ; hinc mortificatio in tot dividitur species, quot sunt in homine potentix & sensus, quarum quælibet circa unam potentiam vel sensum versari & occupari debet. De omnibus & singulis jam agendum, incipiendo à minoribus.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. VII.

SECTIO VII.

*De mortificatione Corporis & exterio-
rum sensuum.*

Certum quidem est, quod ait S. Paul. ad Ephes. 5. 29. *Nemo unquam carnem suam odio habuit.* Unus interim magis, quàm alius corpus & cutem suam molliter habet, & delictius tractat. Sunt, ut notat Plato in Phædone, qui in corpus suum feruntur amore planè infano, nec desistere possunt, nisi cum grandi dolore : qui certe est, ut quàm longatimè ; oportet namque rebellem hoc juven- tum longè severius tractare, quàm natura doceat, sanctoque in illud odio acriter sa- viendum. *Qui Christi sunt,* inquit S. Paul.

*Corpus
mortifi-
candum
non fo-
vendum.*

ad

PARS II. ad Gal. 5. 24. *carnem suam crucifixerunt cum
CAP. X. virtutibus & concupiscentiis suis. Et alibi 2. Cor. 4.
SEC. VII. 10. Semper mortificationem Jesu in corpore nostro
circumferentes, ut & vita Jesu manifestetur in
corporibus nostris. Idem Sanctus Vir Roma-
nos cap. 12. 1. alloquitur: Obsecro vos per mi-
sericordiam Dei, ut exhibeatis corpora vestra ho-
stiam viventem, q. d. gladio mortificationis
corpus veltium Deo in holocaustum macta-
te. Iterum monet Colossenses 3. 5. Mortifi-
cate membra vestra qua sunt super terram. Si le-
cus fecerimus corpori nostro nimium indul-
gentes, pessimè eidem consulimus, & blan-
diendo, quasi ferro transfodimus. Ista cari-
tas, ait S. Bern. in Apol. ad Guilielmum Ab-
bat. destruit caritatem, talis misericordia cru-
delitate plena est: quia videlicet ita servitur cor-
pori, ut anima juguletur; quæ enim caritas est,
carnem diligere & spiritum negligere: qualis mi-
sericordia ancillam reficere? nemo per hujusmodi
misericordiam, speret se consequi misericordiam.*

Coercendum est hoc nostrum corpus, ut
rebellis servus & nequam transfuga; calca-
ribus fortiter subigendum, ut indomitus e-
quus; cæteroquin certò certius sessorem ex-
cutiet. Periculosiorem propriâ carne nostrâ
hostem non habemus, qui continuo per do-
losa stratagemata insidias struit, quibus nos
in manus hostium nostrorum tradere nocte
& die laborat. Animæ nostræ, ut Platonici
censent, originem trahunt è cælo; quæ post
creationem mox mittantur in terras, ut,
sicut Angeli in cælis, ita & animæ Deo fa-
mulentur in terris; ubi studiosissimè atten-
dendum, ne per famosâ illâ meretriculâ carne
nostrâ,

nostrâ, in cujus diversorio animæ hospitari debent, intoxicentur: meretricula hæc lenociniis & philtris suis sæpe efficit, ut anima originis suæ oblita, in vitia quæque se abjiciat, conditionis suæ minimè conformia. Cavendum igitur viro sapienti, ne propudiosæ huic lenæ nimum indulgeat. Sapiens affectatorque sapientia, ait Seneca epist. 65. adhæret quidem in corpore suo; sed optimâ sui parte abest, & cogitationes suas ad sublimia intendit. Major sum & ad majora genitus, quàm ut mancipium sim mei corporis, quod equidem non aliter aspicio, quàm vinculum libertati meæ circumdatum: nunquam me caro ista compellet ad metum, nunquam ad indignam bono simulationem, nunquam in honorem hujus corpusculi mentiar. Contemptus corporis sui certa libertas est.

Corpus, ait S. Gregor. Nazianz. est animæ Remora: sicut hic pisciculus naves in medio cursu sufflaminat, ita & corpus animam in via ad perfectionem: nihil adeò familiaritati cum Deo, internæque devotioni contrarium est, quàm caro delicatè nutrita. Sapientia non invenitur in terrâ suaviter viventium. Job. c. 28. 13. Unde oritur, quod tam pauci inveniantur gratiâ devotionis præditi: quia pauci sunt, qui se verè & seriò mortificent: corpori nimum blandimur, effœminatè eidem compatimur, & ægre offendimus. Nunquam verâ libertate potiemur, nisi ex carnalium oblectationum carcere egrediamur; estque impossibile, ut Deo, utpote puro Spiritui, perfectè serviamus, quamdiu carni, & iis, quæ carnis sunt, consentimus & indulgemus.

LIB. III.
PARS II.
CAP. X.
SEC. VII.

Corpus
delicatè
nutritum
perfectioni
obest.

Cor-

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. VII.

*Semper &**ab omni-**bus mortifi-**cationi**studen-**dum.**Et quare.*

Concernit doctrina hæc non Novitios tantum, sed & proficientes; non juvenes tantum, sed & senes; nec solum utilis est tempore tentationis, sed & pacis & internæ tranquillitatis. Omnibus omni tempore mortificationi studendum. Qui aliter judicat & facit, certus esse potest, quod se decipiat, quodque regatur non à spiritu Dei, sed à corruptæ naturæ illecebris, animæ inimicis. In promptu ratio est; in hoc enim depravato à peccato corpore nostro omni momento exsurgunt sexcenta desideria & illiciti motus, nec aliud quærit quàm his suis desideriis satisfacere, nequaquam attendens sintne secundum Deum, vel conscientiam; sintne rationi con- vel difformia, &c. Hæc illicita desideria, si mortificatione interveniente non succidantur, actum de hominis salute est. Accedit, quod, quò plùs corpori indulgetur, eò evadat insolentius, & plura appetat; non enim alium suorum desideriorum terminum vel mensuram habet, quàm passiones & appetitum, quæ continuò clamant: Ampliùs, ampliùs. Nihil igitur corpori plùs indulgendum, quàm quod rationabiliter negare non possumus.

Licet quis per annos viginti, quadraginta, & ultra per continuas mortificationes carnem suam jam satis macerasse & subegisse putaret, non tamen à mortificatione cessandum; debet enim res per eadem media conservari, per quæ facta est; certusque esse potest, carnem in spiritum & rationem denovo insurrecturam, si eidem nonnihil respirare concedatur. *Quis hac fragili carne em*

cum datus, ait S. Leo serm. de jejun. Pentec. LIB. III.
 & in isto mortis corpore constitutus, etiam qui PARS II.
 multum valideque profecerit, ita jam de sua salute CAP. X.
 securus fuit, ut ab omni se illecebrarum periculo cre- SECT. VII.
 dat alienum: donec licet Sanctis suis quotidianam
 divina gratia victoriam, non aufert tamen dimi-
 candi materiam. Debemus nos ad jube mortifi-
 cationis exercitium animare, ut se olim S.
 Bern. serm. 6. de adventu: Noli d corpus, noli pra-
 ripere tempora, omnia tempus habent; patere ut nunc
 anima pro se laboret; magis autem etiam collabo-
 ra ei, quoniam si compateris & contregnabis. Et
 alio in loco respondet objectionibus, quas
 mundani movent contra eos, qui se mortifi-
 cant, his verbis: *Quomodo dicunt nobis carna-
 les homines, crudelis est vita vestra, non parcitis
 carni vestra: esto non parcimus semini. in quo es
 magis parcere poteramus? an non est malius illi re-
 novari, & multiplicari in agro, quam in herreo
 putrescere? Heu computruerunt jumenta in ster-
 core suo, sic vos parcitis carni vestra: finis vos
 crudeles interim non parcendo, at vos plane para-
 cendo, crudeliores; siquidem etiam nunc caro no-
 stra requiescit in spe. Videritis vos ipsi, quid igno-
 minia vestra sustineat, qua miseria eam manet in
 futurum.*

Mortificationis opera potissimum ad duas
 classes referuntur. Primæ classis sunt jeju-
 nia, vigiliae, humicubationes, disciplinae, ci-
 licia, hæc interim & similia periculosa sunt,
 nisi discretio adsit: ad secundam classem
 spectat accurata sensuum custodia; hæc mor-
 tificationis species periculi minus habet, est-
 que nobilior, & priore illa multo præstan-
 tius, de qua proinde jam agemus, sit ergo

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEG. VIII.

S E C T I O VIII.

Quomodo exteriores sensus custodire, regere, iisque uti debeamus.

Anima fenestra sunt sensus corporis.

Oculi mortificandi.

QUINQUE corporis sensus sunt veluti quinque fenestræ domûs, & quinque portæ civitatis, per quas anima ad externa egreditur, & hæc in animam subintrant. S. Gregorius Lib. 2 1. moral. cap. e. aptè in hanc rem sic scribit: *Visus, Auditus, Gustus, Odoratus, & Tactus, quasi quadam via mentis sunt, quibus foras veniat, & ea, quæ extra ejus sunt, substantiâ con:upiscat: per hos etenim corporis sensus, quasi per fenestras quasdã exteriora quæq; anima respicit, respiciens concupiscit. Hinc etenim Jeremias ait: Ascendit mors per fenestras nostras; ingressa est domos nostras: mors quippe per fenestras ascendit, & domû ingreditur, cum per sensus corporis concupiscentia veniens habitaculû intrat mentis. Attendere igitur quilibet ad has fenestras debet, qui multis se periculis & malis liberare cupit.*

Attendendum primò quàm studiosissimè est ad oculos; oculis enim cæspitare, periculosius est, quàm pedibus. Oculi primi sunt in amore duces; prima in iis oritur lascivi amoris scintilla. *Visio*, ait S. Bern. serm. 23. de modo bene vivendi, *est prima occasio fornicationis: mens enim per oculos capitur, per oculos intrat ad mentem sagitta amoris. Igitur reprime oculos tuos.* Dinam, Jacobi filiam Genes. 34. Davidem 2. Reg. 1. Samsonem Jud. 16. decepit curiosior aspectus: primam privavit virginitate; secundo viam stravit ad adulterium & homicidium; tertium, Samsonem

tra-

tradidit
sus & oc
git S. B.
ne incaut
cum ocu
ant, quæ
possit; i
nes, libe
narum, q
rioribus
facile ex
mina. C
ricula, q
tus fac
Clemen
cus eni
tissimus
quod v
vel illu
ne innu
pent, &
& vari
nitidos
ant hæc
fecit: i
tur ped
go ad
filium
chiel
suorum
daliza
cæcor
nes &
possib
lum r

tradidit in manus inimicorum, à quibus illu-
sus & oculis spoliatus est. Moneo igitur, per-
git S. Bern. l. c. ut facias pactum cum oculis tuis,
ne incautè videas, quod videre non debes. Pacifici
cum oculis debemus primò, ne quid aspici-
ant, quod venerem provocare ullo modo
possit; ut sunt lascivæ imagines, denudatio-
nes, liberiores actiones sexûs alterius perso-
narum, maximè juvenularum, ità in exte-
rioribus compositarum, ut in animo ignem
facile excitare queant. Urétque videndo, Fæ-
mina. Canit Poëta Georg. Lib. 1. Inter pe-
ricula, quibus homo circumdatus est, aspe-
ctus fœminarum non est minimum, ut docet
Clemens Alexand. Lib. 1. Pæd. c. 11. uni-
cus enim aspectus abunde sufficit, ut vel for-
tissimus sternatur. Videant oculi tantùm id,
quod vel necessarium vel utile est, nec huc
vel illuc in omnes angulos circumferantur,
ne innumeræ animum distractiones occu-
pent, & ad illicita abripiant. Pulchras formas
& varias, ait S. Aug. Lib. 10. confess. c. 34.
nitidos & amœnos colores amant oculi: non tene-
ant hac animam meam; teneat eam Deus, qui hac
fecit: resisto seductionibus oculorum, ne implicen-
tur pedes mei, quibus ingredior viam tuam, & eri-
go ad te invisibiles oculos. Sequi debemus con-
siliū, quod nobis suggerit Propheta Eze-
chiel c. 21. 7. Unusquisq; offensiones oculorum
suorum abjiciat. q. d. Tolle quod oculos scan-
dalizare potest; oportet nos esse in multis
cæcos, si multas vanas & inutiles cogitatio-
nes & imaginationes impedire cupimus; im-
possibile siquidem est non perveniri ad ocu-
lorum rei species quam aspicimus; ex oculis

LIB. VII.

PARS II.

CAP. X.

SEC. VIII.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. VIII.

Item au-

tes.

penetrant species ad phantasiam, à phantasia in animum, ex hoc in voluntatem, in quam hos, jam illos affectus non sine periculo excitant.

Custodiendus præter visum *Auditus*, est, per quem multa malorum ilias in animam non raro penetrat. *Sepi aures tuas spinis*, monet Ecclesi. c. 28. 18. Spinæ hæc sunt timor Dei, amor puritatis conscientiae, animique tranquillitatis: his spinis sepiendæ aures, & abigendi lascivi discursus, detractiones, murmurationes, calumniae, vanæ laudes, nugæ: nec ad ea attendendum; per hæc enim & similia pietas diminuitur, devotio tollitur, novæ laxitati via sternitur; ex quibus oriuntur distractiones, tepor ad divina, mentis ariditas &c.

Nares.

Odoratus licet omnium sensuum innocentissimus sit, est tamen & hic intra terminos constringendus, nec odoriferis se oblectare debet; abjiciendum, quod vanam spirat suavitatem: his enim uti & nimium indulgere, effeminati animi est.

Lingua

seu gustus.

Gustus, sensus est longè periculosior, & quia multorum malorum sæpe causa est, merito magnâ sollicitudine & curâ custodiendus: Appetitui frenum injiciendum, nec concedendum, nisi quod necessarium est. *Facile est*, ait Sene. Ep. 17. *pascere ventres bene instructos, & nihil aliud desiderantes quàm impleri*. Fames optimus coqus est; paucis que natura contenta est. Retraenda gula est, ut eam retraivit vel Erhnicus Epictetus, qui inter dapes se ipsum alloquens agebat: *Eda ut homo, bibo ut bemo*. Soli appetitui, ut solet bestia,

bestia, indulgendum non est. Altiora & Re- LIB. III.
ligioso viro digna cogita tempore refectio- PARS II.
nis: cogita de Deo, largo adeo benefactore CAP. X.
te ingratum pascente; ora ut tibi benedicat; SEC. VIII.
laborem in edendo vel bibendo eidem offer;
protestare te nolle comedere vel bibere vo-
luptatis causâ, sed ob gloriam nominis ejus,
& ut impleas voluntatem ejus, qua necessita-
ti cibi & potûs te subjecit; quôdque velis cor-
pus reficere eum in finem, ut Deo alacrius
servias. De potu vini breviter dico; quôd
major castitatis hostis non sit, quàm vinum:
fomes est carnalium concupiscentiarum, &
ut Antiqui nominârunt, *Lac Veneris*. Unde
optimè dixit, qui dixit: *Euge vinum quasi ve-
nenum*. Acclamat nobis Spiritus S. Prov. 31.
4. *Noli Regibus dare vinum*, *noli Regibus dare vi-
num*: q. d. Noli nobilibus & regiis anima-
bus, cupientibus dominari suis passionibus,
dare vinum; vel, si detur, exiguum & dilu-
tum sit. *Quàm sufficiens est*, ait alio in loco Ec-
cles. 31. 22. *homini erudito vinum*. Salomon
volens studere Sapientiæ, & stultitiam devi-
are, abstinentiam, ut optimum remedium,
sibi præscripsit: Eccles. 2. 3. *Cogitavi in cor-
de meo abstrahere à vino animam meam, ut ani-
mum meum transferrem ad Sapientiam, devita-
remque stultitiam*.

Tactus, à S. Basilio Lib. de curâ virg. pesti- Manus
mus omnium sensuum vocatur. Cujus obli- sive ta-
stationes quia vehementes, rationem de- ctus.
mentant & obscurant, cœterosque sensus in
suum cogunt obsequium: compescendus
hic hostis est, omnique studio vitandum, ne
qui nobis vel aliis tangamus, quo cum
pro-

LIB. III. proritemus: & quia manus præcipua tactus
PARS II. sunt arma, quibus ad expugnandum animum
CAP. X. utitur; gesticationes; levésque earum agi-
SECT. IX. tationes per rationem in vincula sunt con-
 jiciendæ, ne ad illicita extendantur.

SECTIO IX.

De mortificatione lingua.

Qui novit moderari linguam vir perfe-
 ctus est, sicut e contra, qui eam refræ-
 nare nescit, perfectionem nunquam asse-
 quetur. Parvi hujus, at periculosi membri
 rectitudo & perfectio consistit in duobus: in
 loquendo, & tacendo, suo tempore.

*Encomia
 & utilita-
 res silentii.*

De silentio ait Proph. Isai. c. 32. 17. Erit
 cultus justitia, silentium. q. d. qui perfectam
 consequi cupit justitiam, discat tacere; per
 silentium enim minuitur numerus peccato-
 rum, quæ ex discursibus protractis augen-
 tur: pax & tranquillitas mentis, & concor-
 dia cum aliis fovetur, os aperit orationi, ap-
 rat animum contemplationi, suavitatem nut-
 rit devotionis, fervorem conservat caritatis,
 spiritum levat ad superna, animumque re-
 collectum & attentum ad Divina promptum
 & alacrem reddit. Sicut verbum Patris des-
 cendit in uterum virginis, cum quietum si-
 lentium tenerent omnia; Sap. 13. 14. sic &
 descendit Deus in animam non nisi in silen-
 tio quietam, & à tumultibus abstractam. Ri-
 chard. à S. Victore super illa verba psalm.
 133. 12. *Vir linguosus non dirigitur in terrâ,*
fic scribit: Magister humilium Christus, non mo-
dò eâ ratione Verbum Patris dicitur, quod sit om-
nipotens Spiritus; sed etiam dicitur Verbum, quia
sem-

semper requirit auditum; qui audit *auscultat*, qui *auscultat* *filet*. Semper igitur Pater Deus requirit ab creatura rationali silentium, cui semper loquitur tale Verbum, ut ad aeternū ejus colloquium, consuetudine creatura silentium. In Monasteriis, ut dat experientia, ex quibus exulat silentium, disciplina monastica vix species est, omnia in iis confusa, omnia inordinata, nulla devotio. Patulo vase vini virtus evanescit; sic & per os ad loquendum semper apertum vigor & succus devotionis in auras abit.

Silentium viri sensati & prudentis indicium est. *Vir prudens*, vel, ut tex. us hebraicus habet: *Vir prudentiarum tacebit*. Prov. 11. 12. Et alio in loco: *Qui moderatur sermones suos doctus & prudens est*. Alii legunt: *Frigidus spiritu Vir sapiens, & stultus quoque si taceret, sapiens reputabitur*. Est quodammodo impossibile non proferri à loquaculo multa absona, absurda, & inutilia; cū enim tantū intendat multiloquio, tempus & mora deficiunt, ut rem ponderet, de qua loquitur, adeoque fit, ut quidquid in buccam venerit, rectum seu curvum, proloquatur: Non ita Vir sensatus, Vir religiosus Deum verè quærens; filet hic, nisi occasio & circumstantiæ aliter exigant; & si loquendum, ita linguam moderatur, ne verbulo excedat, imitans Davidem, qui ps. 38. 2. de se ait: *Dixi, custodiam vias meas, ut non delinquam in lingua meâ, posui os meo custodiam*. Hierony. vertit: *Custodiam os meum silentio*.

Cū tamen semper taceri non possit, & si loquendum sit; studioliſſimè cavendum, ne quid nimis. Propheta David

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SECT. IX.

Prudens
novit ta-
cere.

LIB. III. agnoscens, quàm difficile sit debitum modum & mensuram in loquendo servare, Deû invocat Pl. 140. 3. *Pone Domine custodiam ori meo, & ostium circumstantia labiis meis.* Vel, ut alii legunt apud Locin. *Pone excubias super januam labiorum meorum.* Sapiens, ait S. Ambros. Lib. 2. de offic. cap. 10. *ut loquatur multa, prius considerat, quid dicat, aut cui dicat, quo in loco, quo tempore.* Disponet sermones suos in iudicio, ait de Sapiente David Pl. 111. 5. *quia in aeternum non commovebitur.* S. Hieron. vertit: *Dispensabit verba in iudicio* q.d. Sapiens non profert verbum, nisi prius examinatum in statera, ut pharmacopola examinat medicinas, quas dispensat. *Verbis tuis facito stateram,* ait Sirach Eccles. 28. 29. & alio in loco. *Verba Prudentium statera ponderabuntur, in ore fatuorum cor illorum, & in corde Sapientum os illorum.* Cap. 21. 28. *Fatui effutiant per os, quod in corde cogitant; non sic sapiens; hic, quod per os elocuturus est, in corde præviè ponderat, discutit & examinat.* Bis ad limam veniant verba, quàm semel ad linguâ, suadet S. Bern. in octo punc. perfe&.

Sint igitur sermones, discursus & colloquia nostra de rebus utilibus vel necessariis, nec aliud in iis quærendum, quàm honor Dei, nostra, vel Proximi salus. *Loquamur,* ut monet S. Ambr. in ps. 39. *Dominum Jesum; nam & hoc scriptum est: Aperi os tuum Verbo, ipsum semper loquamur.* Cum de sapientiâ loquimur ipse est; cum de virtute, ipse est; cum de iustitiâ loquimur, ipse est; cum de pace loquimur, ipse est; cum de veritate & vitâ & redemptione loquimur, ipse est. *Aperi os tuum Dei verbo.*

SEC-

SECTIO X.

De Mortificatione Passionum.

PASSIO à Damasceno, & passim à Doctis describitur, quòd sit motus appetitûs sensitivi causatus ab apprehensione boni, vel mali. Vocatur Passio, quia excitat in corpore, præcipuè in corde, ubi appetitus sensitivus residet, sensibilem mutationem; dum vi illius spiritus vitales, sanguis, aliæque humores excitantur. Pro cujus clariove notitiâ sciendum, quòd objecta per sensus externos v. g. oculos, aures, &c. penetrant ad phantasmam, phantasia hæc objecta ut bona vel mala, utilia vel damnosa, jucunda vel molesta sibi proponens, ea suis vestita circumstantiis exhibet appetitui sensitivo; qui objecta proposita juxta conditiones objectum committentes, vel fugit vel prosequitur; per quod spiritus vitales, una cum sanguine tam cordis, quàm jecoris suscitati, incipiunt se per totum corpus diffundere, ex quo fit hominem exterius in facie, secundum diversitatem Passionis diversimodè moveri & mutari. Si excitetur desiderium & gaudium, cor dilatatur: si tristitia, constringitur: si ira, accenditur: si timor, frigesceat: si amor, amantis facies nil nisi Carites spirat, sermo illi suavis & merum mel: Iræ contra facies, nil nisi tonitru & tulgura vibrat: Audax sine timore generosè; Timidus, cum formidine, trepidè sua profert. Verbo, quælibet Passio alterat corpus, suamque exterius prodit proprietatem.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. X.

Passio
quid? &
qui ejus ef-
fectus.

Passio

LIB. III. Passiones hæ, secundum se, malæ non
PARS II. sunt; sunt enim tantum motus naturales ap-
CAP. X. petitus sensitivi; quæ à Deo homini, ut & a-
SEC. X. liis animalibus inditæ sunt, eum in finem, ut
Passiones his velut instrumentis instructus prolequi
secundum possit id, quod ad suam facit conservatio-
se non ma- nem; vel ab eo se, quod nocere posset, de-
la. fendere: in quo, ut patet, nulla est malitia.

Passiones
domita u-
tiles sunt,
indomita
nociva.

Homo igitur ob passiones secundum se, nec laudabilis nec vituperabilis est; sed à bono vel malo earum usu, bonus vel malus dici debet. Ex his deducitur, mortificationem Passionum non esse in eo sitam, ut planè tolerantur; sed ut ad debitam temperiem redigantur, & rationi subijciantur. Sinè ventis navigari per maria non potest; oportet tamen eos esse non nimium violentos; cæteroquin navem per varias jactatam procellas tandem allident ad petram. Multa officia homini præstant equi, sed domiti; si effrenes sint, non sinè præsentis vitæ periculo iis quis insidebit. Omnium animalium felicissimum, ut ait Aristotel. est homo, qui ducitur & regitur ratione, nullum econtra infelicius, si suis obtemperet passionibus: Passio siquidem obtenebrat animum, confundit sensus & cogitationes, iudicium pervertit; vel una prædominans, crudelissimus homini est tyrannus; conjicit in vincula & compedes animam, tenebroso eam carceri mancipans, in quo sinè luce in meris palpitat tenebris. Anima verò tyrannico Passionum dominio libera, lynceo pollet visu, & de qualibet re ex æquo, sinè errore prudens novit ferre iudicium. Ratio sola, debet nobis

agen-

agendorum & omittendorum regula esse ;
hac suppressâ, hâcque luce per Passiones ex-
tinctâ, sinè ullâ deliberatione, quibuslibet
voluptatibus seu licitis seu illicitis se homo
immerget, eoque seducetur, ut posthabitis
Deo & homine animam suam præsentissimo
damnationis periculo exponat. Passio est,
quæ voluntatem efficit in sensuality & carna-
lia proclivem, eam enervat, & licetoris instar
crudelissimè torquet. *Unicuique*, ait S. Aug.
serm. 15. de verb. Dom. *sua cupiditas tempe-
stas est*; quæ animæ malatiam turbat. *Jussisti*
Domine, ait idem lib. 1. confess. c. 12. *& sic est*,
ut animus omnis inordinatus, sua sibi pœna sit.
Indulgendum ergo nihil passionibus est, ni-
si quod recta ratio indulgendum suadet.
Post tuas concupiscentias non eas, monet Eccles.
c. 18. 30. Non sequere eas, sed præcede ;
non illæ te, sed tu ducito illas. Expressis id-
ipsum verbis à nobis exigit Christus : Qui
vult venire post me, abneget semetipsum :
hoc est, sit suarum Dominus Passionum. Per
hoc homo distinguitur à bestiâ, quòd huic
agendorum regula sint Passiones, illi Ratio ;
ex quo sequitur, eum, qui minùs sequitur
Passiones, & validiùs domat, digniorem se
reddere, ut homo vocetur ; servareque se in
possessione, qua supra bestias eminet. Inter
Passiones in appetitu irascibili residentes præ-
cipua, est Ira ; quæ hominem miserandum in
modum alterat & exagitat. De qua proin-
de sit

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. X.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XI.

S E C T I O XI.

De Mortificatione Ira.

Ira quid?

Cum olim Novatus unus ex Senecæ familiaribus, à Senecâ peteret, ut iram describeret; ita eam explicat Lib. 1. de Irâ cap. 1. Non immerito mihi videris hunc præcipue affectum portuisse; maxime ex omnibus retrum ac rabidum. Irâ quidam ex Sapientibus viris dixerunt, brevem insaniam; aquæ enim impotens sui est, decoris oblita, necessitudinis immemor, rationi consiliisque præclusa, ad dispectum aequi varique inhabilis. Hæc Passio si ferveat & accendatur, ad multa, quæ cogitatione, verbo, & opere committuntur, peccata seducit: suboritur enim odium in eos, qui nos offenderunt, meditamur vindictam, mala imprecamur, de adversis eorum gaudemus, prosperis tristamur, in verba proflimus amarulenta, calumniola, detractoria, mendacia, &c. post hæc ad ipsa devenitur verbera; torique intenti sumus, quo demum modo illatas injurias vindicare possimus.

*De contra-
tra Irâ
remedia
ex sancto
Gregorio.*

S. Greg. Lib. 5. moral. cap. 3. duo suggerit remedia; quæ si adhibeamus, ab Iræ motibus non facile interfabimur. Primum, Ut mens sollicita, antequam agere quodlibet incipiat, omnes sibi, quas pati potest contumelias, proponat: quatenus ad adversa se præparet, quæ nimirum venientia tanto fortius excipit, quanto secutius ex præscientiâ armavit. Si hoc vel illud negotium tibi cum alio tractandum, imaginare tibi præviè, non forè te illi acceptum, auditurum te multos sarcasmos, plures in te acu-

leor

leos exserendos, repulsam petitorum te-
laturum, tibi in omnibus contradicendum,
multa eventura, quæ in tui cedent confusio-
nem & injuriam, &c. Hæc & similia, si prius
animo proponantur; contra ea fortiter ob-
armandus; firmiterque statuendum, timē a-
nimi impatientis indicio ea tolerare. *Secun-
dum* à S. Gregorio insinuatam remedium est:
*Ut cum alios excessus aspicimus, nostra quibus
alios excessimus, delicta cogitemus.* Seneca ad
quæstionem, quomodo quis ab omni iræ
motu immunis esse possit, hoc dat respon-
sum: *Si sibi tacitus ad singula, quibus offendantur,
dixerit: Hæc & ipse commisi.* Sed dato, quod
ea non commiseris, quæ committi à Proxi-
mo vides, putēsque non reperiri in te defe-
ctus (quod tamen nemo prudens dicet) qui-
bus alios offendas; nolim tamen aliorum
defectibus succenseas; sed compatere ex a-
nimo, & cogita, te nihilo aliis meliorem, &
gravius excessurum, nisi te misereantis Dei
benignitas præservaret. *Tertium* contra in-
ordinatos viæ motus remedium est, ut ani-
mo recolamus, quàm fatilis scæpe res sit, quæ
ad iracundiam nos provocat, cujus maxime
nos puderet, si animo essemus pacato &
passionibus non excæcato. *Crede mihi, ait
Sene. Lib. 3. de Ira cap. 34. levia sunt, propter
qua non leviter excandescimus. Heteroclitus cex-
tē capitis & genii esset herus ille, qui famu-
lum verberibus exciperet, qui ante dies octo
vel quatuordecim appositum iusculum ni-
mio tale condidisset, quod vitrum fregisset,
&c. Nunquid honesto indignum animo, ita
ab ira abripi? & tamen ordinariē adeo futi-*

LIB. III.
PARS II.
CAP. X.
SEC. XI.

*Remedium
tertium.*

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XI.

Quid faciendum, dum actu quis irascitur.

lia sunt, quæ nos faciunt excandescere. Hæc de remediis, ne irascamur. Quod si verò (quia homines sumus) contingat, nos iræ succumbere, hæc adhibenda remedia. *Primo.* Statim in ipso fervoris æstu, è loco in quo irascimur, secedendum; valet enim & hîc illud: Procul ex oculis, procul à sensu. Si aliò nos divertimus, aliis rebus sensus & animus occupantur, & ita suborti motus se ipsis subsidunt: si commodè fieri nequeat, ut discedamus, contra iram strenuè luctandum, nec pati debemus, eò nos abduci, ut velut nunc ex iræ instinctu verbum proferamus, nec irruentibus phantasmatibus locus dandus: omnia quæ iracundiæ tempore cogitatio nobis suggerit, suspecta habenda sunt; esto nobis videantur verissima, & rationi plenissimè conformia; judicium, ejusque executio differenda, donec ira deferbuerit; Deique gratia uno alteroque suspirio imploranda, ne his in tenebris animus deviet. *Secundo.* Tempore, quo commoto es animo, cogitandum, te à Deo videri. Si præsentia Viri principis, ex reverentiâ in illum, iræ motus suppressimus; quidni id faceremus in conspectu Dei videntis & viventis, cui omnè possibilem reverentiam innumeris titulis debemus? Timor potissimum frœnam est, quo Ira constringitur, nec faciliè quis in eum exardescet, quem novit, sibi posse nocere. Generosi animi proprium est, non ulcisci, nec ad indigna per injurias moveri. *Infelici animi, & imbecillitatis sibi consci est,* ait Sen. lib. 1. de Ira cap. 9. sæpe indolescere; ut exulcerata & agra corpora ad ictus levissimos gemunt. Et

iterum

iterum
rem tal
condole
offens
oratio,
sine qu

T
cum,
nem.
utilita
Deum
Proxi
ræ di
etli co
net, i
sit, a
dame
nem
hom
plati
Vix e
eto
Prop
mus
raeli
ager
cun
lum
adv
har

iterum Lib. 3. de Iiâ cap. 10. Ut ulcera ad le-
rem tactum, deinde etiam ad suspicionem tactus
condoleſcunt; ita etiam animus affectus minimis
offenditur; aded ut quosdam ſalutatio, epiſtola,
oratio, & interrogatio in litem evocent: nunquam
ſine quarelâ agra tanguntur.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

REG. XII.

SECTIO XII.

De Manſuetudine.

TAntæ pulchritudinis hæc virtus eſt, ut
non poſſit non in ſui amorem rapere
eum, qui vel à longè in ejus devenit agnitio-
nem. Undique eſt raræ elegantix & magnæ
utilitatis, ſivè conſideretur in ordinè ad
Deum, ſivè in ordine ad nos ipſos, ſivè ad
Proximum. Facit hominem vivam natu-
ræ divinæ infinitè manſuetæ imaginem, quæ
etſi continuò operetur, immota tamen ma-
net, nec ab ullâ re, quæcunque tandem illa
ſit, alterari ſe patitur. Quoties iræ locum
damus, toties expreſſam in nobis Dei imagi-
nem turbamus & confundimus. Occupare
hominis animum rerum divinarum contem-
platio non poteſt, quem turbat iræ paſſio.
Vix cœleſtia capimus, dum animo ſumus qui-
eto; quomodo capiemus ſi commoto? Cùm
Propheta Elias, ut lib. 4. Reg. c. 13. legi-
mus, nonnihil traſceretur contrâ Regem li-
raelitarum, deberetque à Deo querere, quid
agendum; deprehenderet ſe ſub ipſo ira-
cundiæ æſtu (licet juſtus eſſet) recipiendi
luminis & prophæici ſpiritus incapacem;
advocat ergo mulices peritum, qui ſuavi
harmonia & concentu turbidum animum

Homo ad
iram pro-
nus, ſpiri-
tualium
rerum in-
capax,
manſue-
tus capax
eſt.

LIB. II. I. serenaret, & pristinae redderet quieti, quod
PARS II. eo successu factum, ut sub ipso concentu spi-
CAP. I. ritus Domini super eum veniret. Mansueti
SEC. XII. sunt, qui superna clariùs vident, & ea, quæ
 spiritus sunt, subtiliùs penetrant & riman-
 tur. *Qui enim, ut docet S. Bern. serm. de Don.*
Spir. Sanct. mentem serenam & pacificam habent,
de supernis dulciùs sapiunt, & subtiliùs vident.
 Sicut certum est, naturales scientias ad rerum
 cœlestium cognitionem plurimùm juvare;
 sic & certum ejusmodi mansuetas tranquillâ-
 que mentes, nullis licet scientiis imbutas,
 multis desuper visitari illustrationibus, per
 quas in talium rerum deveniunt agnitionem,
 ex quibus plurima hauriuntur solatia & spi-
 ritualia deliciæ. Est, manebitque verum,
 quod Prophetæ Eliæ cœlitus dictum 3. Reg.
 19. 12. *Non in commotione Dominus, sed in si-*
bilo aura tenuis. Et illud Psalmi 75. 5. *Factus*
est in pace locus ejus, & habitatio ejus in Sion, ibi
confregit potentias arcum, scutum, gladium &
bellum.

Si Mansuetudinem consideremus in ordi-
 ne ad nos ipsos, deprehendemus nos per eam
 sapientiâ & scientiâ repleti. Sicut proprium
 stultorum vitium, ira est; *Ira enim in sinu*
stulti requiescit. Eccles. 7. 10. Sic Sapientum
 virtus, Mansuetudo est. *Summus Sapientia si-*
nis est, ait S. Ambros. in Psalm. 118. *ut simus*
mente tranquillâ. Per mansuetudinem pro-
 scribuntur tumultuosæ animi passiones, suc-
 ceditque alta pax & quies. *Mansueti, ait Da-*
vid Ps. 36. 11. hereditabunt terram, delecta-
buntur in multitudine pacis. Vel ipsa virtutis
 hujus utilitas meritò quemque in suâ allicit

amo-

amorem & sequelam; per illam enim confitemur & efficimur nostri ipsorum domini; per quod possidemus omnia. *Si te habes, totum habes*, inquit Petr. Chrys.

Denique respectu Proximi, magnæ efficacitæ hæc virtus est. Si iratum vis placare, objice ei mansuetudinem. Furiosus elephas sedatur objecto agnello; sic & iracundus objecto homine mansueto. Mansuetudo hominem capacein & aptum reddit ad conversandum fructuosè cum Proximo. Nihil enim in humana conversatione gratius & suavius, quàm animus lenis & tranquillius. Res tædii plenissima est, conversari cum hominibus in iram pronis; jucundum e contra cum mansuetis. Unde S. Chrysost. hom. 33. in 1. Cor. dicere non dubitavit, hominem mortuos etiam suscitantem, non fore apud alios in tanto amore & admiratione, in quanto est homo pacificus, mitis & mansuetus. Hac mansuetudinis virtute, in gradu ad eò sublimi, præditus erat David, ut, si quam singularem à Deo gratiam petiturus esset, mansuetudinem, ut præcipuum motivum, ob quod exaudiretur, allegaret. *Memento Domine David & omnis mansuetudinis ejus.* Psalm. 138. 1. De Moysè testantur sacræ paginæ Num. 12. 3. quod omnium hominum mitissimus exierit; propter quod mirè eum extollit S. Ambros. Lib. 1. de off. c. 7. Sic sibi totius plebis mentes devinxerat, ut plus eum pro mansuetudine diligerent, quàm pro factis admirarentur. Ipsi Ethnicis, qui supra commune vulgus, auctoritate eminebant, huic virtuti studebant.

Pars superior mandati, scribit Sen. Lib. 3. de Ira

LIB. III.

PARS I.

CAP. I.

SEC. XII.

Ensomia

Mansue-

tudinis.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XIII.

c. 6. & ordinatior, & propinqua sideribus, nec in nubem cogitur, nec in tempestatem impellitur, nec versatur in turbinem, omni tumultu caret, inferiora fulminant. Eodem modo sublimis animus, quietus semper, & in statione tranquilla collocatus, intra se premens, quibus ira contrahitur, modestus & venerabilis est, & compositus.

S E C T I O XIII.

De mortificatione Voluntatis.

Voluntatem perfectè quis mortificabit, si hæc tria præstet. *Primum* eam à proprii amoris inquinamento expurget. *Secundò*, proprio iudicio exspoliet. *Tertiò*, vanos, inutiles, eosque noxios affectus amputet.

Primum quod concernit, sciendum est, reperiri in homine & amorem bonum, quo se piè & sanctè amat; & amorem malum, à peccato originali causatum, quo infano amore contra rectam ratione se amat. *Ordinariè* hæc pestilens passio vocatur, *Amor proprius*. Ex hoc amore, ut radice omnia nostra peccata propullulant; ex omni enim peccato capimus quandam delectationem, quam in peccato ex impulsu amoris proprii quaerimus. Duæ, ex mente S. Aug. Lib. 14. de civit. cap. 28. sunt civitates admodum celebres, quas incolunt homines; Cælestis & Terrestris. Cælestem, ait S. Doctor l. c. *adificat amor Dei usque ad contemptum sui*; *Terrestrem, cui diabolus dominatur, adificat amor sui usque ad contemptum Dei*. In primâ dominatur Deus cum virtutibus, in secunda Diabolus cum peccatis, ad quæ amor proprius im-

Quanta
mala ex
amore
proprio
nascan-
tur.

pellit

pellit. Unde ait S. Paul. 2. Tim. 2. *Erunt homines se ipsos amantes, cupidi, elati, superbi, blasphemii, &c.* Rem verbo: Amor proprius nihil aliud agit, quàm ut propriæ sensualitati inhiet, se ipsum æstimet, se ipsum, in ipsis adeò operibus bonis, quærat, omnia ad exteriorem solum apparentiam facitet, defectus excuset, &c. Amor hic honores & dignitates ambit, confusiones metuit, cavet studiosissimè vel minima, ex quibus al. quale sequi posset honoris sui dispendium, opera exteriora, quæ ab aliis scit videri, magnâ exactitudine obit, quæ in occulto inter ipsum & Deum aguntur, levi expedit brachio, perinde habens, seu bene seu malè fiant.

Hæc ergo pestifera omnium malorum radix, quantum humanitus fieri potest (ex fundamento enim in hoc statu viæ, in quo natura corrupta prævalet, excindi non potest) amputanda est, & ejus loco salutare nostrum odium substituendum; vi cujus nobiscum agamus, ut disceretur medicus cum infirmo, cui dulcia, quia nociva, denegat; & amara, quia salutaria, præscribit. In hoc odio sanctus in nos ipsos amor fundatus est. Nescio, ait S. Aug. Lib. 12. in Joan. *quo inexplicabili modo quisquis se ipsum non Deum amat, non se amat; & quisquis Deum, non se ipsum amat, ipse se amat. Qui enim non potest vivere de se, moritur utique amando se: cum verò ille diligitur, de quo vivitur, non se diligendo magis diligit, qui propterea se non diligit, ut cum diligit, de quo vivitur. Amore ergo in Deum, ut validissimo cuneo amor proprius expellendus. Motiva ad hunc salutarem amorem videri possunt suprâ Lib. 1.*

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XIII.

LIB. III. Ad Dei honorem omni nostro incommode
PARS II. sepulito cuncta referenda; quo modo amor
CAP. X. proprius paulatim deficiet, amore divino in-
SEC. XIII. crementum indies fumente.

Magnum malum est, iudicium proprium. Secundum, quod per mortificationem in voluntate nostrâ emendandum, est *Judicium proprium.* *Quæ voluntas*, ut inquit S. Bern. serm. 3. de Resurr. non est communis, sed nostra tantum: hac est crudelis bestia, fera pessima, rapacissima lupa, & leana savissima; hæc est immundissima lepra animi, propter quam in Jordane mergi oporteat, & imitari eum, qui non venit facere voluntatem suam: unde & in passione, non mea, inquit, voluntas, sed tua fiat. Rejecit Deus Judæorum jejunia, quia propria erant voluntate inquinata: Ecce in die jejunii vestri invenitur voluntas vestra. Hæi. cap. 58. 3. In quæ verba S. Bernardus Sermon. 7. in Cant. scribit: Grande malum propria voluntas, quæ fit, ut bona tua, tibi bona non sint. Unde monet nos merito Ecclesiæ. c. 18. 30. A voluntate tua avertere. Felicissimus finis est, qui hanc à se sarcinam excussit. Gravissimum à se onus rejicit, qui suam repulit voluntatem, ait S. Lauren. Justin. cap. 7. de discipl. monast.

Abdicandum ergo proprium Judicium est, tam in - quàm exteriùs, in corporalibus & spiritualibus; quibus se amor proprius solet immiscere; ita quidem, ut nunquam aliquid aggrediamur, agamus, vel omittamus, ut propria voluntas impleatur, ejusque appetitus fiat satis. Altiùs in rebus agendis vel omittendis animus atollendus, aliùsque in his finis statuendus est, quod ut finis rædior fiat, nulli rei animus inordinate affigendus est,

est, quod tertium est, de quo in præsentia
agendum; sit ergo

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XIV.

SECTION XIV.

*Plurima noxia cupiditates & affectus,
per mortificationem ex Voluntate
sunt ejiciendi.*

DUæ potissimum considerandæ sunt per-
versæ in voluntate affectiones, circa
quas mortificatio versari debet. *Prima*, quod
instar casei vermicibus scatentis, plurimis cu-
piditatibus & affectionibus pro ratione rei
& temporis infecta, jam hoc, jam illud ap-
petat. Malum hoc ex eo nascitur, vel quia
pro naturali suâ libertate mutare se potest;
vel quia per peccatum magnæ inconstantia
subjecta est, quæ inconstantia non sinit re
unâ voluntatem diu occupari; sed instar in-
quietæ aviculæ ex uno in alium arboris ra-
mum facit transilire; vel denique tertio, quia
in creaturis quærit solatium; quod cum in re
inventâ stabiliter non inveniat, transfert le-
viter affectum in aliam. Secunda voluntatis
nociva affectio est, quod creaturis libenter
adhæreat; ex quo fit, quod instar hederæ
lis, quæ contingit, se affigat, & quidem si fie-
ri potest, rebus magnis & sublimibus; si id
negetur, rebus exilibus & quisquilliis: ut vi-
dere interdum manifestè est in Religiosis,
qui postquam grandia reliquerunt in sæculo,
cor animûmque affigunt puerorum crepundi-
is in Ordine: Funes crassos & catenas,
quibus firmiter illigati erant, fortiter rupe-
runt;

LIB. III. runt; modò subtilibus filis patiuntur se irre-
PARS II. tiri. De quibus optimè loquitur Cassian.
CAP. X. collat. 4. c. 22. *Vitium cupiditatis, quod erga*
SEC. XIV. *species pretiosas exercere non possunt, circa vilio-*
res materias retinentes, non abscessisse, sed commu-
tasse se probant pristinam passionem. Custodiunt
 & defendunt pauperem suam suppellecti-
 lem, rosariolum, libellum, imagunculam,
 cellulam &c. tam anxiam curam & sollicitudinem,
 quantam curassent in sæculo res maximi mo-
 menti. O miserabilis cæcitas! quasi verò ini-
 quum tantum esset, magnis se occupare; li-
 citum e contra totum animum rebus ludicris
 & crepundiis subicere; quasi magna illa,
 quibus libere & licitè uti in sæculo potuissè-
 mus, ideo reliquissèmus, ut in statu religio-
 so eò commodius nullius momenti reculis
 nos oblectaremus. Ex his liquet, quàm in-
 constans, & quàm inordinate appetens no-
 stra voluntas sit.

*Desideria
 nostra mo-
 deranda
 sunt.*

Duobus his malis, ut fructuosè obvie-
 mus, eò connitendum est, ut sinus (quod
 rara virtutis & artis est) sine ullis desideriis;
 vel si quid desideremus, discretissimam id-
 ipsum fiat moderatione. Petit hoc ipsum à
 Deo Sapiens Eccles. 23. 5. *Domine Pater &*
Deus vita mea omne desiderium averte à me. Op-
 tima sanè & iustissima petitio: sublati enim
 inutilibus rerum caducarum desideriis, præ-
 cluditar aditus sexcentis animi inquietudi-
 nibus; repletur e contra anima altissimam pa-
 cem & quietem. Ex desideriis oritur dolor &
 labor; si multa sint, multus, si exigua exiguus,
 si nulla nullus. Sunt ergo nostra desideria,
 nostri lictores. *Thesaurus incomparabilis*
est

est carentia inutilium cupiditatum & deli- LIB. III.
deriorum, quibus cæteroquin si nimium in- PARS II.
dulgeatur, animus noctu diuque crudeliter CAP. X.
dilaniatur. Hæc carentia, vera illa pauper- SEC. XIV.
tas spiritûs est, quæ inter octo Beatitudines
prima est, & cui, etiam in hac vitâ regnum
promittitur cœlorum. Magna est securitas
cordis, ait S. Gregor. lib. 22. mor. c. 10. nihil
concupiscentia habere secularis; nam si ad terrena
adipiscenda cor inhiat, securum tranquillumve
esse nullatenus potest. Si bono aliquo careat,
cupiditate adigitur, ut illud comparet; si eo
fruat, timore coangustatur, ne amittat; si
morbis affligatur, spe recuperandæ sanitatis
inordinatè delectatur; si in prosperitate sit,
fortunæ metuit variationem: continuis ita-
que & adversis inter se moribus huc illucque
propellitur. Quid in hac vitâ laboriosius, quam
terrenis desideriis astuare? aut quid hic quietius,
quàm hujus sæculi nihil appetere? Idem Lib. 18.
mor. c. 25. Animus ipse sibi sarcina est, ait S. Hil-
lar. Ep. 1. in Append. Biblioth. SS. PP. do-
nec & sperare desinat & tenere; nondum enim
beatus vivit, quem vel voti torquet dilatio, vel à
voto decidendi metus exoruciat. Perfectum ex-
primes Philosophum, si nec speres aliquid, nec ex-
timeas; hoc & verum animi robur, & integrum
mundi contemptum denuntiat.

Qui ter-
renis in-
hiat, nun-
quam qui-
etus est.

Secundò. Sedulò laborandum, ut omni
creaturarum amore liberum cor possideam-
us, nulli affectum creaturæ affigendo. Li-
bertate caremus, quamdiu alii per affectum
adhæremus; nec cor quiete frui potest hac
spinâ sauciatum. Perfectus nunquam esse
poterit, nec valebit se Deo debite conjunge-

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XIV.

re, qui creaturis cor affixit. Vel minimus in creaturam affectus unionem cum Deo impedit. Frustra nautæ vela explicant, & ad sudorem usque remigant, si ad portum navis per funem alligata sit; sic & frustra laboratur in uniendo cum Deo animam, si hæc per funem affectuum creaturis annexa sit. Avi non profunt alæ, si ligata sit; multa etiam pietatis exercitia non multum proderunt, nisi liberrimus homo sit ab affectu ad creaturas. *Amor rerum terrenarum*, ait S. Aug. serm. 33. de verb. Domi. *viscus est spiritualium pennarum. Ecce concupisti, hæstisti.* Affectus erga creaturas, propriè loquendo, unicum impedimentum est, quo minus anima se Deo jungat; hæc enim conjunctio fieri non potest, quamdiu inter Deum & animam; inter illius & nostram voluntatem aliquid mediat; quod medium maximè nocivum, est affectus ad creaturas: Deus Ens est, super omnia creata infinitè elevatum, ergo & homo super omnia creata elevare se debet, si ad infinitè elevatum pertingere desideret. Quia homo creaturæ, cui affixus est, se vel similem, vel minorem facit, hinc ad unionem cum Deo ineptum se reddit. Oportet igitur ut anima rebus illis abjectis & vilibus se expediat, in altum supra creaturas se elibret, si Deo se conjungere appetat.

*Peccata
venialia
inveterata
periculosa,
quàm
alia.*

Quodcunque inveteratum & in habitum vertum peccatum veniale, quæcunque imperfectio, quam ex consuetudine committimus; qualis est v. g. fabulis novisque rumoribus delectari, ergo hanc vel illam personam, hanc vel illam regulam v. g. librum,

cubi-

cubiculum, amictum, delicatorem cibum & potum, recreationem, &c. affectum esse : hæc inquam, similisque imperfectiones plurimum obstant unioni cum Deo, multoque plus inferunt damni animæ, quam multa alia peccata venialia, quæ non ex consuetudine, sed fragilitate, subreptione, & subito animi motu committimus ; in his enim non reperitur inordinatus affectus, neque cor iis ita affigitur, quemadmodum fit in defectibus & venialibus peccatis ex consuetudine committi solitis. Peccata ex inconsideratione commissa statim displicent, vellemus jam facta non fuisse ; atque ita animam captivam non tenent, sed dantque tantum obiter in transitu ; secus fit in imperfectionibus iis, quibus nos per consuetudinem & longum usum implicavimus.

Expressit hanc veritatem ipsa æterna Veritas Christus Dominus, dum ait Apostolis : *Expedi vobis, ut ego vadam ; si enim non abiero, Paracletus non veniet ad vos ; si autem abiero, mittam eum ad vos.* Apostoli, laudabili quidem, sed carnali adhuc amore permixto Christum amabant, qui amor, ut minus purus impedimento erat adventui Spiritus sancti. S. Bernardus hoc considerans serm. 3. de ascens. Dom. ait ; *Si Apostoli adhuc carni dominice inhaerentes, qua sola sancta, quia Sancti Sanctorum erat, Spiritu sancto repleri nequiverunt, donec tolleretur ab eis. Tu carni tue, qua sordidissima est, & diversarum spurcitiarum phantasiis repleta, aspidus & conglutinatus, illum miracissimum spiritum te posse putas suscipere, nisi carnis istius consolationibus funditus renuntiare contaveris.*

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XIV.

An

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XV.

*Affectus
ad creatu-
ras, ex quo
colligatur.*

AN creaturæ alicui nimium adhæreas, ex his colliges. Si de eâ sæpe, & quasi ex naturâ, cogites, & quidem horâ & tempore incompetentibus: si phantasie & imaginationi crebrò obversetur; phantasia enim & cogitationes ibi sunt, ubi amor & cor sunt; Si cum voluptate & mentis teneritudine de eâ loquaris vel loqui audias; quod sanciani & amantis cordis indicium est: denique si dolori & afflictioni tibi sit ab eâ separari; quò major hic dolor, eò fortius alligatus fuisti. Dens, si extrahitur cum magno dolore, signum est fortiter eundem fuisse gingivæ infixum; dens e contra ex omni parte solutus & præviè in omnem partem mobilis, dolorem non affert, si extrahatur. Si quidpiam tibi denegetur, quod petis; si officio priveris; ad aliud domicilium mittaris; si conversatio cum hac vel illâ personâ prohibeatur; & ægro animo hæc feras, murmures, contradicas, & inquieteris; manifestum est, te nimium erga similia affectum, eisque concatenatum esse: si in similia sancto & ordinato amore ferreris, perinde haberes, quidquid tandem per Superiores Deus tibi mandaret.

SECTIO XV.

De Mortificatione Intellectûs.

Nobilissima hæc animæ nostræ potentia plurimum vulnerata est per peccatum originale; unde summopere necessarium, ut quis per mortificationis studium, Dei juvante gratiâ, vulneribus his mederi allaboret.

ret. Vulnera hæc præcipue sunt quinque : LIB. III.
Ignorantia, inordinatus sciendi appetitus, cogita- PARS II.
tionum vanarum superfluitas, præceps judicium, & CAP. X.
nata ex eo in agendis inconsideratio, denique judi- SEC. XV.
cium proprium.

Non agitur hîc de ignorantia illâ univer-
 sali, qua omnes, etiam Doctissimi laborant,
 quaque non liberabimur, nisi æterno illo
 gloriæ perennis lumine illustremur; sed de
 speciali; in qua plerique hærent, ex illo po-
 tissimum capite, quod neglectis iis, quæ vi of-
 ficii, statûs, & conditionis scire deberent,
 tantum intendant rebus curiosis, novis, &
 inutilibus. Hæc ignorantia ex intellectu de-
 pellenda est, debetque unusquisque curare,
 ut sciat, quæ scire ex officio debet. Sacerdos,
 Concionator, Confessarius, Catechista scire
 debent, quæ officii ab iis ratio exigit. Si id-
 ipsum negligent, à Deo pariter negligentur
 & ignorabuntur. *Profecto hi, qui ea, quæ sunt*
Domini, nesciunt, à Domino nesciuntur; Paulo as-
testante, qui ait (1. Cor. 14. 18.) Si quis autem
ignorat, ignorabitur. S. Greg. Part. 1. Pastoral.
 c. 1.

Vulnus secundum, est *inexplebilis sciendi Secundum,*
cupiditas, quæ apud multos adeo excessiva sciendi cu-
est, ut eâ videantur planè dementati. Sem-
 per volunt discere aliquid novi, omnes vo-
 lunt libros devorare, omnes volunt scientias
 penetrare: sed plerumque cribro hauriunt
 aquam; volunt omnia scire, sed in fine sciunt
 nihil: cum enim memoria limitatæ capaci-
 tatis sit, tot diversarum rerum species non
 capit, & dum una scientia intrat, alia expel-
 litur. Hic discendi ardor ex unâ parte egre-
 git

L I B. III. gize mentis indicium quidem est ; periculo-
P A R S II. sus tamen ex alterâ parte morbus & scetens
C A P. X. vulnus , quod multum claudit puris : quale
S E C T. XV. pus est, vel totalis neglectus, vel saltem per-
 functorum bonorum operum studium, ca-
 put millenis conceptibus & cogitationibus
 scatens, mentis ariditas, cordis durities, quæ
 omnia impediunt, ne quis ad superiora men-
 tem sustollat. Rara avis in terris est, vir li-
 bris profanis totaliter immersus, & simul
 spiritualibus exercitiis addictus : dum enim
 intellectum variarum rerum scientiâ exco-
 lere laborat, vix quidquam remanet pro vo-
 luntate virtutibus exornandâ.

Appetitum hunc avidi isti librorum Hel-
 luones temperare & mortificare debent. Ha-
 bent in epulis suis & animi quandam luxuriam ,
 ait S. Aug. Lib. de beat. vit. si ultra modum in
 eas & voraciter irruant : ita enim male quodam-
 modo digerunt ; unde valetudini mentium non mi-
 nus, quam ab ipsa fame metuumdum est. Dico per
 gratiam, ait S. Paul. Rom. 12. 3. quæ data est
 mihi, omnibus qui sunt inter vos, non plus sapere
 quam oportet, sed sapere ad sobrietatem. Non pro-
 hibet Apostolus, ut advertit S. Bern. serm. 36.
 in Cant. sapere sed plus sapere quam oportet. Quid
 est autem sapere ad sobrietatem : vigilantissime ob-
 servare, quid scire magis, priusve oporteat. Qui
 se putat aliquid scire, nondum scit, quomodo opor-
 teat scire, ait Apost. 1. Cor. 8. 2. Vides, pergit
 S. Bernard. quomodo non probat multa scientiam,
 si sciendi modum nescierit ; vides, inquam, quomo-
 do fructum & utilitatem sciendi in modo sciendi
 constituit. Quisnam verò optimus est modus ? ut
 sciat quo ordine, quo studio, quo fine quaque nosse
 oport-

*Remedium
 ex S. Ber-
 nardo con-
 tra hoc
 vulnus.*

oporteat. Quo ordine? ut id prius, quod maturius ad salutem. Quo studio? ut id ardentius, quod vehementius ad amorem. Quo fine? ut non ad inanam gloriam aut curiositatem, aut aliquid simile; sed tantum ad salutem tuam, vel Proximi.

LIB. III.
PARS II.
CAP. X.
SECT. XV.

Tertium Intellectus nostri vulnus est, innumerabilis copia malarum, otiosarum, inutilium & vanarum cogitationum; quas ubertim, nisi præcaveatur, progenerat: huc spectant distractiones & evagationes Potentiæ imaginativæ. Quamvis hæc Potentia non sit spiritualis sed animalis; magnam tamen habet cum Intellectu conjunctionem; fitque ex eo vulnus Intellectus multo periculosius; cum enim Intellectus per se peccato vulneratus sit, nec continere se possit, quin semper, quamdiu vigilamus, aliquid cogitet, sic nihil illi connaturalius, quam pravis cogitationibus occupari; ad quas præterea ab exterioribus sensibus vehementissime impellitur, à quibus proditoriè seducitur, dum earum rerum species illi proponunt, ex quibus suam percipiunt delectationem. Et quia Intellectus Voluntati faciem præfert, viamque monstrat, quâ sit eundum, & omnium affectuum nostrorum causa sint cogitationes nostræ, hinc evidentissime deducitur, quod plurima post se pericula trahant confusæ depravati intellectus nostri species. Quare studiolicissime attendendum, ut intra limites debitumque ordinem cogitationes nostræ restringantur. Quoties reipsa experimur, potentiam imaginativam se nobis furtivè, instar mancipii è domo, subducere, & per nemora, pascua, maria, montes, vales, totumque

Tertium,
Copia inutilium cogitationum.

que

LIB. III. que mundum vagari : si compescere velimus fugientem hanc feram & rebellem incipimus, confugiendum ad Dei gratiam. **Qui**
CAP. X. ut ait Job. c. 27. 25. *fecit ventis pondus.* Faciet
SEC. XVI. & ipse cogitationibus nostris pondus, quo ailigatæ intra terminos se continebunt nobis in nullo obfuturæ. Deinde summopere attendendum sensibus exterioribus ; per hos enim objecta proponuntur Potentiæ imaginativæ, per hanc intellectui ; arque ita utraque Potentiâ in jugi inquietudine fovetur. Ultimum remedium Amor in Redemptorem nostrum. Amor ut primum Mobile reliquas animæ Potencias violenter ad se trahit, nec permittit, ut Phantasiâ realiâ occupetur, vel Intellectus de alio cogitet, quàm de Dilecto ; in ejus memoriâ die ac nocte animus quiescit, & ejus præseniâ ita capitur, ut ab eo difficillimè abstrahatur. Certè indignum est, mentem nostram Dei & æternorum capacem futilibus rebus occupari, & hoc vivum Dei templum fœdis imaginum monstris impleri & deturpari. Excelsus animus, quæ excelsa sunt, cogitat & tractat ; non abiciamus ergo nobilissimas animas nostras ad res vilissimas ; sed eò conitamus, ut semper de Deo, Bono infinito cogitent, eoque occupentur.

SECTIO XVI.

De præcipiti in agendis impetu, sive de Inconsideratione.

*Quartum
vulnus In-*

Quartum intellectus nostri vulnus, est, inconsiderata animi præcipitantia, seu præ-

Sa
 præcep
 impuls
 tum ap
 ferimus
 beratio
 quàm p
 mederi
 ms. H
 Micro
 cietur
 dus co
 Thom
 ne deso
 a. 12.
 Quis p
 procli
 quæ &
 cudat
 obsta
 serid
 ex vin
 confi
 tur,
 Und
 est pr
 dem
 affec
 rit S
 ipsun
 fiat
 actu
 nest
 nar
 fusa
 feret

præceptis in agendis inconsideratio; ex cuius impulsu ob rationem minimam & sæpe tantum apparentem, de hac vel illâ re iudicium ferimus sine ulla desuper habita seria deliberatione. Ex hoc defectu & vulnere mala quàm plurima oriri possunt; cui proinde mederi oportet per virtutem Considerationis. Hac Consideratione, si homo, utpote Microcosmus, orbatus sit, in eandem conjicietur confusionem & chaos, in quod mundus conjiceretur Sole destitutus, ut ait S. Thom. lib. 3. de princ. instit. c. 4. *Desolatione desolata est omnis terra, lamentatur Jerem. c. 12. 11. quia nullus est, qui recogitet corde.* Quis peccator adeò obstinatus & in malum proclivis, qui peccaret, si seridè perpenderet, quæ & quàm horrenda sibi mala peccando eadat? Quis se virtuti non totum daret, non obstantibus quibuscunque difficultatibus, si seridè recogitaret, quàm immenta sibi bona ex virtute nascantur. Solius igitur defectus considerationis est, quòd scelera committantur, quòd virtutum exercitium omittatur. Unde optimè S. Aug. *Intellectus cogit abundans est principium omnis boni.* Consideratio siquidem est mater agnitionis, agnitio affectus, affectus operis. De virtute hac egregiè disserit S. Bern. lib. 1. de Consid. Primum quidem ipsum fontem, id est, mentem, de qua oritur, purificat Consideratio; deinde regit affectus, dirigit actus, corrigit excessus, componit mores, vitam honestat & ordinat: postremo divinarum & humanarum rerum scientiam confert. Hec est, quæ confusa determinat, hiantia cogit, sparsa colligit, seceret arimatur, vera vestigat, verisimilia examinat,

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XVI.

consideratio.

LIB. III. nat, ficta & fucata explodit. Hæc est, qua agenda

PARS II. praordinat, acta recogitat, ut nihil in mente re-

CAP. X. fideat aut incorrectum, aut correctione egens. Hæc

SEC. XVI. est, qua in prosperis adversa presentit, in adversis quasi non sentit.

**Remedia
contra
illud.**

Consideratio, ut docet S. Thom. 2. 2. q. 53. art. 4. importat actum intellectus, seu veritatem rei intuentis. Duo in hoc actu vitanda sunt extrema, Primum, Excessus, qui committitur, si nimium rei cuidam perpendendæ & considerandæ tempus demus, & omnes quodammodo animi corporisque vires ei affigamus; qui excessus vocatur à Cajetano *Inquieta attentio*, 2. 2. q. 67. ar. 9. Estque, ut notat Gerson *Tract. de script. term. de quatuor Virtut. card. vitium cum anxietate nimia & quadam rationis suffocatione* rei alicui intendere. Secundò, peccatur per defectum, sive per nimiam præcipitantiam: hæc præcipitantia eandem parit confusione, quæ præcipitantia corporis. Scalas ascensus, ordinatè ascendat necesse est, si à lapsu abesse velit; cui se manifestè exponit, si modò hunc, modò illum gradum transiliendo vel as-vel descendere velit. Locus in nobis superior est Ratio; inferior est Affectio; gradus inter hæc duo, sunt memoris præteritorum, cognitio præsentium, providentia futurorum: hæc combinari debent, & per ea Intellectui lumen accendendum: si quis sibi non sufficit, aliorum utendum est consilio, illudque sequendum: hi sunt gradus, quos præviè, antequam operemur, scandere oportet, si eos vel ex negligentia vel præcipitantia transiliamus, certò offende-

mus,

mus, sequeturque opus planè mutilum & LIB. III.
mancum. Fili finè consilio nihil facias, suadet PARS II.
Ecclesi. cap. 3. 2. 29. & post factum non pœnite- CAP. X.
bis. Qui agunt omnia cum consilio, ex mente Sa- SEC. XVII.
lom. Prov. 13. 10. reguntur sapientiâ. Iterum
Ecclesi. suadet c. 27. In medio cogitationum assi-
duus esto. Priusquam aliquid facias, ait Salustius,
consulito, ubi consulueris maturè, factò opus est.

SECTIO XVII.

De proprio iudicio.

Q Uintum & quidem periculosissimum *Quintum*
per peccatum Adæ inflictum animæ *Vulnus,*
vulnus, est pertinacia iudicii, sive proprium *iudicium*
iudicium; quando eorum, quibuscum con- *proprium.*
versamur, iudiciû spernentes, soli nostro cre-
dimus; eòq; pertinaciter stamus nullius nos
iudicio submittere volentes, quod tamen æ-
quû omnino foret & rationi consonû, vel quia
alii sunt Superiores, vel quia nobis doctio-
res, vel quia numero plures. Malum hoc
plurimum nocet. *Primo*, ipsam suammet vi-
tiam radicem, scilicet iudicium sanum; facit-
que ineptum ad ferendum æquum de re ju-
dicium, quia jam aliâ persuasione præoccu-
patum, imbutum, & irretitum est. Qui hoc
vitio laborant, suum plenis buccis iudicium
aliorum præferunt, putantes quemlibet illis
assensurum, & divinam crediturum revela-
tionem, quod ipsi sibi stolidè effinxerunt. *Se-*
cundo, nocet caritati in Proximum: dum e-
nim aliorum iudicium spernimus, sarcasticè
illud irridendo, vel acri disputatione & in-
sulis clamoribus ei nos opponendo, ut no-
strum iudicium sustineamus; pascuntur u-

*Mala ex
iudicio
proprio o-
riri solita.*

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XVII.

*Judicium
proprium
pestis obe-
dientia
religiosa.*

trimque in disceptantium animis averſio, ira, rancor, invidia; nec æquis eos oculis dignamur, qui noſtro ſe judicio oppoſuerunt. Vitium hoc in Religioſis fatale eſt; Obedientiæ enim medullam exedit, & ut tinea corrodit, facitque ut nunquam ad perfectionem veniat hæc nobiliſſima virtus. Licet enim Religioſus, ſui tenax judicii, Superioribus obediat, ſit hoc ipſum ordinariè apparenter rantum, vel ad ſummum, Obedientia conſiſtet, ſi non in coacta, ſaltem in tepidâ voluntate: manet enim in ſuo tenax judicio potuiſſe hoc vel illud, alio & alio modo incipi & diſponi: & ſi Superiorum judicium approbet, fundat idipſum magis in proprio quam in judicio eorum; ſequiturque in rei mandatæ executione plus ſuum, quàm judicium Superiorum. Ex quo apud pertinaces hos ſocios oritur in agendis & omittendis nauſea, tædium, negligentia, confuſio, murmuraciones, contradicções &c. habentque continuum cum ſimilibus negotium Superiores, nec alio poſſunt remedio illi malo mederi, quàm ut ſuo eos relinquunt judicio. Tales comparari optimè poſſunt cuidam in Indiis animali, cui nomen Pacos, quo incolæ uti ſolent pro ferendis ſarcinis, ut nos equis & mulis. Quod animal hoc vitio laborat, quòd interdum cum impoſito onere procumbat, nec ulla poſſit fuſtigatione ad ſurgendum & progrediendum adigi, duratque interdum ad duas vel tres horas, hæc, ut ita dicam, obſtinatio; nec aliud, ad illud in pedes erigendum, remedium adhiberi poteſt, quàm ut ductor per popyſimos, amplexus,

ofcula, pertinacem hunc humorem molle-
faciat & bestię blandiatur, quo fit, ut ad pro-
cedendum cum impositā sarcinā animetur.
Sic & Religiosus sui tenax judicii, cum nau-
teā officiis demandatis fungitur, & si Supe-
rior desideret, ut alacriter onusferat, o-
pus est, ut per omnis generis rationes, imò
preces, verbāque suavissima ad id inducat.
Tertio, Judicium proprium causa est infirmæ
& variabilis Fidei, qui enim in suo judicio
pertinax est, vix credit id, quod capere non
potest; articulos Fidei ad examen & censu-
ram vocat, & juxta suum judicium abstrusi-
sima mysteria vult metiri: ceremonias Ecce-
siæ taxat; quod infaustum omnium hære-
sum est initium. Ecce quanta ex proprio ju-
dicio mala. Unde optimè quidam dixit,
hominem proprii judicii non egere diabo-
lo, qui tenter; illum sibi ipsi diabolus ten-
torem esse.

LIB. III.
PARS II.
CAP. X.
SECTIO
XVIII.

SECTIO XVIII.

*Ex quo oriatur pertinacia judicii, qua
contra illam remedia, & unde dig-
noscatur.*

Pater & mater, avus & avia pertinacis ju-
dicii, est superbia; quæ dum oculos
mentis, propriæ excellentiæ fumo obscurat,
& vix non excæcat, fit, ut quis grandia de se
præsumat, suumque omnium aliorum judi-
cio anteponat, fatuè sibi persuadens alios
esse cæcos, se solum videntem. Habet etiam
pertinax judicium in iis locum, qui ingenii

superbi &
stupidi
sunt ordi-
nariè ju-
dicii pro-
prii aman-
tes.

L. B. III. sunt obtusioris; qui enim solidè sapiunt, co-
PARS II. gitant & se homines esse, erroribus obnoxii-
CAR. X. os, nec posse se omnia scire, adeoque rationi
SEC. XVIII. vel maximè conforme, ut aliorum iudicio
 hîc & nunc suum subijciant. Unde Plato
 docet (*Macrob. in somn. Scip.*) docibilitatem,
 seu, ab aliis libenter instrui, veræ sapientiæ
 esse partem. Sicut econtra iudicii pertinacia
 stultitiæ non exiguum est argumentum. *Qui
 se sibi magistrum constituit, stulto se discipulum
 subdit.* S. Bern. Ep. 87. ad Ogerium.

Sequamus hac in re æternæ Sapientiæ,
 Christi Domini exemplum, qui in templo
 disputans cum Doctoribus, & advertens vel-
 le Parentes suos, ut abruptâ disputatione,
 unâ cum eisdem domum remearet, obediuit
 statim suumque iudicium illorum subjecit.
Mutavit consilium, ait S. Bern. serm. 3. in die
 Paschæ, *ut nos mundaret ab eâ leprâ, qua proprii
 consiliu est. Exemplum enim dedit nobis, ut nos itâ
 faciamus. Quis jam non erubescat obstinatus esse
 in suo consilio, quando suum Sapientia ipsa deseruit.*

*Cause, ob
 quas pro-
 prium ju-
 dicium
 non se-
 quendum.*

Sicut ne minima in aurifodinis invenitur
 auri particula, cui non multæ adhæreant for-
 des; sic & non facilè vel una reperietur ve-
 ritas, quæ non multis sit involuta obscurita-
 tibus, quas non nisi plures discutere, remo-
 vere, & dijudicare possunt. Imò nec ipsæ,
 quas fundamentales dicimus, veritates, om-
 ni caligine liberæ sunt, egéntque explicatio-
 ne plurium; cum quatuor, ut dici solet, oculo
 acutiùs videant, quàm duo. Præcipuè in
 iis, quæ nos ipsos concernunt, aliorum oportet
 iudicium sequi; amor enim proprius fac-
 ilè decipit, & in suâ partem & commodum,

judicium trahit. Unde S. Ambros. Epist. 40. **LIB. III.**
ad Sabin. *Filii etiam deformes delectant.* Sic & **PARS II.**
amor proprius album sæpe persuadet esse **CAP. X.**
nigrum, nigrum album. Jure cautum est, **SECTIO**
tam canonico, quàm civili, ne cognati in re- **XVIII.**
stes adhibeantur, ne ex amore in carnem &
sanguinem veritati fucum faciant, & judicem
cum præjudicio tertii decipiant: quantò
magis amor proprius, qui vehementior est
amore illo, quo cognatus cognatum diligit,
conabitur intellectui tenebras offundere, &
judicium, quod in te ipsum ferre debes, per-
vertere. Si impingere ergo non volumus,
alios statuamus, quàm nos ipsos, rerum no-
strarum judices. *Ne inittaris prudentia tua.*
monet Salom. Prov. 3. 5. vel, ut Hebr. ver-
tit. *Ne prudentia tua baculo inittaris.* Idem
suadet S. Paul. Rom. 3. 16. *Nolite prudentes*
esse apud vosmetipsos. Esto ob eanos & vacil-
lantes ex senio pedes, baculo prudentiæ tuæ
te uti posse tibi persuadeas, ne inittaris illi
lohi, nec crede, te aliorum auxilio vel consi-
lio non egere. *Va,* exclamat Propheta Isaïas
c. 21. *qui sapientes estis in oculis vestris, & coram*
vobismetipsis prudentes.

Cavendum ulteriùs, ne de hujus vel illius
rei veritate obstinatè contendatur. Si tuum
de re quapiam controversà judicium tuleris,
& alios huic tuæ sententiæ contrariari ad-
verteris, cede; nec multà contentione & cla-
more disputandum, cum sæpissimè de lanà
caprinà sit, de quo ad usque ferè verbera
pueriliter litigatur. *Servum Dei non oportet li-*
sigare, ait S. Paul. 2. Tim. 2. 24. *sed mansue-*
scitum esse ad omnes, docibilem, patientem. Puerilis
an-

LIB. III. animoftratis est, litigare. S. Aug. ep. 17.

PARS I. I. Pertinacem sui iudicii ex hoc cognosces;
CAP. X. si propositis solidis argumentis non acquies-
SEC. XVIII. cens, libentissimè se aliis cessurum dicat, si
Sui judi- evidentibus argumentis convictus, suum ju-
cii perti- dicialum cognoscat esse erroneum. Petir se ex
nax ex fundamento de veritate erudiri; quamdiu
quo dig- hoc non fiat, levitatem dicit, suum relinque-
noscedus. re iudicium, & alterius subicere. Optime
in similes quadrat illud Salom. Prov. 8. 2.
Non recipis stultus verba sapientia, nisi dixeris, qua
versantur in corde ejus. Nulli ergo rei (excep-
tis rebus Fidei, quibus nimis trinitè adhæ-
rere non possumus) pertinaciter nimium in-
hærendum. Et si quis iudicium suum diffi-
cultè abneget in iis, in quibus non errat,
signum est sui iudicii esse nimium amantem.

Cum dis- Hæc interim eò dicta non sunt, ut quis in
cretionè omni re alteri cedat; sed medium tenendum
cedendum, est. Sicut dantur per excessum in suo sensu
cum dis- pertinaces, sic & dantur per defectum nimis
cretionè languidi & effœminati Itarii, qui omnia sub-
contradi- signant per Ità; omnia probant per verbum,
sendum. Placet, cujuscunque se iudicio submittentes,
nulli contradicentes, omnia laudantes, cur-
va sint vel recta, aspera vel plana, æqua vel
iniqua. Omnia probare & nihil probare iniquum
est, ait Aristoteles. Cum discretionè ceden-
dum, & cum discretionè contradicendum.
Ubi notandum, quòd, si cui rei contradicen-
dum sit, id ipsum fieri debeat ex amore veri-
tatis; nequaquam autem, ut per hoc pertina-
ci iudicio satisfiat.

SECTIO XIX.

De Obedientia.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XIX.

HÆc sectio propriè spectat ad Religiosos, qui ad Obedientiam Superioribus exhibendam vi Voti tenentur. Hoc Obedientiæ Votum, quia tangit tenerriam hominis partem & quasi oculi pupillam, voluntatem scilicet, & liberum hominis arbitrium, hinc arduum est, & perquam difficile, quodque indè sequitur, valde rara virtus, perfecta obedientia. Tres ordinariè assignantur obedientiæ gradus, Primus consistit in executione rei mandatæ, si faciamus, quod Superior jubet. Secundus consistit in Voluntate; si non nudè tantum ponatur opus, sed etiam fiat promptè & alacriter. Tertius in Judicio; qui gradus supremus est; consistitq; in eo, ut judicium meum Superioris judicio ad amissim conformans, judicem, optime mandatum esse, quod Superior à me fieri vult.

Tres sunt obedientiæ gradus.

Ad consequendam hanc egregiam virtutem, maximè opus est mortificatione & humilitate, sine quibus Obedientia stare nequit. Utraque in illa includitur; quæ enim major mortificatio & humilitas esse potest; quàm suum judicium relinquere, alterius sequi? opus præterea est conformitate voluntatis nostræ cum Divinâ, quæ conformitas, eum mentem nostram in Deum rapiat, sine differentia volumus, quod vult ille; consequenter etiam id, quod vult Superior, qui vices Dei in terris agit, & in cujus fronte Deus

Quenam ad perfectam obedientiam requirantur.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XIX.

*Quid obedi-
entiam
facilem
reddat.*

posuit signaculum authoritatis suæ, per cu-
jus os loquitur, mandat, prohibet, monet,
punit. Obedientiam Superioribus exhibitā,
ut sibi præstitam Deus assumit. *Qui vos audit,*
ait Luc. 10. 16. *me audit, & qui vos spernit, me*
spernit. Qui hæc serio ad mentē revocat, nul-
lam in obedientia difficultatem experietur :
promptissimè obediet, non quia Superior
Vir egregius est, insignibus talentis dotatus
(quod prò dolor ! motivum tantum pluri-
mos ad obediendum allicit) sed quia Deus
in Mandante est, qui à me, quod Superior
intimat, fieri desiderat. Hæc obedientia so-
la divina est, magnique meriti. Si hominem
respiciam ejusque qualitates, & ob has obe-
diam, humana tantum obedientia est, multis
defectibus scatens, qui plurimum & meri-
tum & pretium minuunt. Qui in Superiore
Deum non respicit, hunc nec homo nec An-
gelus reget; si talis Superiori debeat obedi-
re, mandari non debent, nisi quæ ad illius
sunt orexin, quæque genio & judicio illius
conformia sunt; si secus fiat, nihil ab eo ex-
spectari poterit. Cerrè tales quàm longissi-
mè absunt ab illa obedientia, ad quam para-
tus fuit S. Franciscus. Saraph. qui aliquando au-
ditus fuit dicere; paratissimum se fore ad
præstandum exactissimam obedientiam ju-
niori Fratri, si is ei, ut Superior, præficere-
tur. Gentiles idololatræ fidem adhibent Dæ-
moni, ad eos per idola loquenti, sive loqua-
tur per simulacrum hominis, sive catti, sive
canis, sive leonis: ita & subditum, Deo per
Superiorem mandanti vel prohibenti obe-
dire decet; nec respiciendæ in Superiore

qua-

qualitates, & status conditio; sed solum idem LIB. III.
eidem obediendum, quia Deus in eo est, & PARS II.
per os ejus loquitur. CAP. X.

Onus Superioribus impositum admodum grave est; unde convenit omnino & rationi conforme est, ut id ipsum à Subditis alleviatur; quod melius fieri non potest, quam promptè obediendo. Quod omni Religioso acriter ad obediendum stimulo esse debet. Hujus stimuli & motivi mentionem facit S. Paul. qui postquam Hebræos c. 13. 17. his verbis allocutus fuisset: *Obedite Præpositis vestris & subjacete illis, ipsi enim pervigilant pro vobis, rationem pro animabus vestris reddituri: subdit: ut cum gaudio hoc faciant, & non gementes: Hoc enim non expedit vobis.* Vult hic S. Paulus monere Subditos, ut labores, tædia, & officii difficultates Superioribus per promptam Obedientiam dulcia & levia reddant; hoc enim solo medio alleviari eorum onus potest; quod per Subditorum inobedientiam supra modum aggravatur. Certè Superior gemit, si inter subditos numeret unum aliquem pertinacem, refractarium & inobedientem; qui sibi prudens, suique tenax est judicii; qui sexcentis excusationibus, explicationibus, contradictionibus contra Superiorum jussa se armat, hoc unicum querens, ut se ab obedientia eximat. Et si Superior de suorum salute sollicitus multum laboraverit, & sudaverit; obganniens hujusmodi refractarius, gratiarum loco murmurat, obloquitur, & per fannas posticas Superiori illudit. Secundò Superior gemit, si Subditi ex unâ parte in virtute non proficiant,

SEC. XIX.

Superiorum onus Obedientia Subditorum alleviatur.

Inobedientia aggravat.

LIB. III. ciant, regulas audacter transgrediantur,
 PARS II. exercitia spiritualia negligant; ex altera par-
 CAP. X. te adeò delicati & sensibiles, ut si Superior
 SECT. XIX. ob defectus in illorum & Communitatis bo-
 num eos monere debeat, excogitare vix pos-
 sit modum corrigendi his teneris conveni-
 entem, debeatque continuò timere, ne duri-
 usculè hæc infirma membra attrectet. Sed
Inobediens caveant, caveant hi tales & salutis suæ matura-
merito ti- re prospiciant: non enim frustra S. Paulus
bi Dei vin- verbis antecitatis subjunxit: *Hoc enim non*
dictam. *expedit vobis.* Certè in momento nubes pe-
 netrat vel unicus Superioris afflictæ gemitus,
 sistitque se coram divinæ Majestatis tri-
 bunal. S. Chrys. hom. 34. in Ep. st. ad Hebr.
 judicat, Subditum posse magis timere vel u-
 nicum ejusmodi suspirium & gemitum,
 quàm omnes pœnitentias, quas ob excessus
 discolor tali subdito Superior injungere pos-
 set. Nec opus est, ut multis verbis Superior
 coram Deo utatur: si tristi silentio afflictum
 cor suum coram Deo effundat, jam omni
 Oratore disertius querelam contra immori-
 gerum suum subditum deposuit, qua incita-
 tus Deus condignâ pœnâ duram cervicem
 excipiet: ut solet excipere iratus pater dege-
 nerem filium, quem ludimagister patri of-
 fert, exponens omnem in filio instruendo o-
 peram irritam esse.

Mirabile est, quod legimus de S. Gennadio
 Patriarchâ Constantinopolitano, qui, cum
 quendam Ecclesiæ S. Eleutherii Clericum
 scandalosè viventem, sæpius monuisset, nec
 tamen emendatio sequeretur: scripsit epi-
 stolam ad S. Eleutherium, eamque jussit al-

tari S. Eleutherii imponi: tenor epistolæ erat: *Clericum N. N. vel tolle vel emenda.* Tenor brevis sed est. *ax*; postero enim die subitanè morte clericus extinctus fuit.

Cavete ergo viri Religiosi, ne Superiorum gemitus, quos per inobedientiam & irregularem vivendi modum provocatis, ultor Deus in vobis vindicet. Obedite Prepositis vestris exemplo tot Sanctorum in virtute obedientiæ tempore vitæ admirabilium. Obedite exemplo Beatissimæ virginis, quæ, licet Josepho esset sanctior, eidem tamen perfectissimâ obedientiâ se subjecit. Obedite exemplo Unigeniti Filii Dei Salvatoris nostri, qui Patri suo per omnia in durissimis etiam obediens factus, ut hominem per obedientiam ad se revocaret, qui per inobedientiam ab eo recesserat; nec solum obediens fuit Patri suo cœlesti, sed etiam Parentibus, testante Lucâ cap. 2. *Erat subditus illis.* Ex hoc perfectissimo obedientiæ Magistro exemplum sumite, & obedite, si non, ut ipse Inferioribus & Æqualibus, saltem vestris Superioribus.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XX.

SECTIO XX.

*Primum ad patientiæ & mortificationis
studium motivum est, patiendi & nos
mortificandi necessitas.*

Postquam de Patientiâ, & sui ipsius abnegatione, seu mortificatione actum est, restat motiva adducere, quæ harum virtutum exercitium suave nobis & facile red-

dere

LIB. III. dere valeant. Nihil in mundo communiùs;
PARS II. quàm adversitatibus premi, & nihil rariùs,
CAP. X. quàm scire eas ità ferre, ut decet, & ut Deus à
SEC. XX. nobis eas ferri vult. Cùm igitur adversa evadere non valeamus, maximè erit prudenti, ex necessitate nôsse facere virtutem, & ex malo, elicere bonũ. Quod fiet si perpenderit in evirabilem tum patiendi, tum nos mortificandi necessitatem.

*Homo esse
 non potest
 sine ad-
 versitati-
 bus.*

Necessitatem patiendi quod attinet, certissimum est, quòd adversitates & tribulationes hæreditas nostra sint, ex inobedientiâ primorum Parentum nobis relicta; ità ut nullus vivat super terram homo, Rex sit aut Rusticus, quem non ad mortem usque insequatur numerosa omnis generis miseriarum cæterva. *Homo natus de muliere brevi vivens tempore, repletur multis miseriis.* Job. c. 14. Quæ verba explicans S. Gregor. ait: Ecce sancti Viri vocibus pœna hominis breviter est expressa, quia angustatur ad vitam, & dilatatur ad miseriam: si enim subtiliter consideretur omne, quod hic agitur, pœna & miseria est: ipsi enim corruptioni carnis servire ad necessaria & concessa, miseria est: ut contra frigus vestimenta, contra famem alimenta, contra æstum frigora requirantur. *Tota Christiani hominis vita crux,* ait S. August. serm. 23. de Sanctis. Idem serm. 8. de Divers. In cruce per totam vitam debet pendere Christianus; non enim est in vitâ tempus evellendi clavos. Vix in humano corpore, pars, membrum, vel junctura reperienda, quæ non variorum dolorum sit capax, paucissima e contra membra voluptatis; quàm acutis doloribus vexantur dentes, caput, stomachus, cæteraque

intestina ; & cujus voluptatis hæc capacia sunt ? Cum ergo adeò profundè naturæ nostræ infirmitati inhæreant, & quodammodo naturales sint afflictiones ; ridendus certè foret, qui crederet se remedium inventurum, quo eas penitus à se arceret. Laudandus e contra, qui generosâ resolutione ea excipit, novitque occurrentia mala in æternæ gloriæ semen convertere.

Ut inevitabilis patiendi, sic & nos mortificandi necessitas est, sinè mortificatione enim vitam Christiano dignam nunquam ducemus : cum enim Lex Christiana omnium Legum perfectissima, sanctissima, & supra omnem corruptæ naturæ sensum & propensionem elevata sit ; deinde nullum peccatum sit, quod non prohibeat, nulla virtus, quam vel non præcipiat, vel suadeat ; sic manifestè sequitur, hanc arduam Legem ab homine servari non posse, nisi se abneget, appetitum, sensum, & passiones domando & mortificando. *Christianismus*, ait S. Cypri. epist. ad Don. *est mors criminum & vita virtutum*. Est, secundum Gregor. Nyssen. Libell. ad Harmonia. de profess. Christian. restitutio hominis in eum statum, ex quo per peccatum lapsus est ; est imitatio Jesu Christi, secundum quam verba, cogitationes & opera dirigenda sunt.

Mortificatio hæc præcipuè adhibenda est à Religiosis ; quia sinè hac vitam non agent sacro Ordini & Regulis conformem. Ad sublimiora obligatus est Religiosus, quàm secularis ; non ità hic tenetur ad consilia Evangelica quàm ille ; & unde & nomen à religando Religiosus habet : per vota enim arctius se

LIB. III.
PARS II.
CAP. X.
SEQ. XX.

Sinè mortificatione
bona vita
duci non
potest.

A Religiosis præcipuè assumenda.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XX.

se Deo constringit, quàm laicus. Multa sunt quæ Sacularibus licent, Religiosis non ita; debent hi vitam ducere nequaquam per secularia negotia distractam, sed modestam & solitariam: illorum divitiæ consistunt in paupertate; honor in ignominia, potentia, in infirmitate, fecunditas in castitate; quorum delicia cum mundanis nihil habent commune; qui se humiliant in terris, ut post vitam exaltentur in cælis; qui in carne vivunt, ut puri Spiritus; quibus solus Deus est omnia in omnibus. S. Bernard. serm. ad Fratres in erem. vocat Religiosos homines cœlestes & terrestres Angelos, quorum corpora in terris, corda in cœlis fixa sunt. Ante S. Bernardum Climacus de Relig. grad. 1. scribit, quod Religiosi sint quidem, ut ceteri homines, mortales; eò tamen colliment, ut æternis illis Spiritibus similes fiant in exercitiis. Sunt semper Deo intenti, eisque immeriti; ejus se servitio totos devovent; nec ullus locus, vel tempus est, quo in Dei famulatu non occupentur. Ad hanc perfectionem quis ascendet, nisi cum passionibus continuo confligat, & naturæ corruptæ propensiones expugnare studeat? Unde Clim. gr. 1. docens, in quo essentia hominis Religiosi consistat, ait. Homo est, qui naturæ suæ continuam infert violentiam, & suis omnimomento cupiditatibus invigilat.

Cum ergo sine mortificatione duci non possit vita, vel Christiano vel Religioso digna; patienter acquiescendum, patienter ferendum, quod vitari non potest. In hac vita,

ait S. Prosper, *quamvis strenuè dimicemus, &*

ad-

adjuvante Domino, catervas hostium, quibus circumfundimur, prosternamus; tamen, si ab eis non vinamus, nunquam pugnare desinamus, nec vincentes securos faciant viriliter depugnata jam praelia; sed magis sollicitent adversariorum reditura certamina; ac si, quia secundum sacra scriptura sermonem tota humana vita tentatio est super terram; tunc est tentatio finienda, quando finitur pugna, & tunc est finienda pugna, quando post hanc vitam succedit pugna secunda victoria.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XXI.

SECTIO XXI.

Secundum motivum ad patientia & mortificationis sui ipsius exercitium, est orta ex eo utilitas.

Oculis cernimus, quam multum laboris & molestiae saepe quis devoret spe lucri, licet exigui, & adhuc incerti. Spes mercedis aeternae magnae nimis, quae afflictos & adversitatibus probatos manet, certissima est: & haec non moveret ad excipiendas alacri animo adversitates & quascunque tribulationes? Certum est, quod Deus, quia ipsa Bonitas est, afflictionibus nostris, praecise & nudè loquendo, non delectetur; quod ipsum satis ostendit, dum hominem primum in Paradiso condidit in- & externis deliciis affluentem, nullius rei indigum; eundemque ex hoc felici statu si ullius adversitatis prae-gustu ad aeterna in caelis gaudia evocasset: si verò deplorandum hanc naturae corruptae statum, in quem ob peccatum lapsi sumus; si peccata, quae committimus; si virtutum, cui occasionem dant adversitates, exercitium

Quanta ex adversitatibus utilitas.

L I B. III. consideremus; magnum sanè lucrum, magna
P A R S II. ex tribulationibus obvenit nobis utilitas.
C A P. X. Adversitates peccati scoriā tollunt, affe-
S E C T. XXI. ctum ad peccata imminuunt, contracta de-
 bita diluunt, per exiguos dolores, horrendos illos in altera vita ignes extinguunt, con-
 servant in humilitate, docent nos nostrā cog-
 nitionem, affectum à creaturis abstrahunt,
 ad virtutum exercitium impellunt, gratia-
 rum nobis ubertatem in hac, & copiosissi-
 mam in altera vita nobis comparant merce-
 dem. Unde optimè S. Leo serm. 16. de Pass.
*Inter presentis vita pericula, non tam optandum
 est nobis, declinando ipsa effugere, quàm tolerando
 superare.* Rogatus quidā ex antiquis Patribus
 à Tyrone, ut sibi, Tyroni, per preces & bona
 opera sanitatem à Deo impetraret; respondit
 Senex: *Rem tibi necessariam cupis auferri: si enim
 aurum es, per ignem probaris; si ferrum es, rubigi-
 nem amittis.* Virga hac est Patris, ait Abail. ep.
 5. *non gladius persecutoris; percutit Pater ut cor-
 rigat, ne feriat hostis ut occidat; vulnere mortem
 praevenit, non ingoritur: immittit ferrum ut ampu-
 tet morbum, corpus vulnerat & animam sanat:
 occidere debuerat & vivificat; punit semel, ne pu-
 niat semper.*

*Adverfi-
 cates non
 pati sig-
 num est
 offensi Dei.*

Sancti illuminato Fidei oculo afflictiones
 & adversa intuentes, magna ea reputarunt
 misericentis Dei beneficia; licet econtra nullis
 affligi malis, ut certum divinæ indignationis
 indicium habuerunt. Unde S. Bernard. serm.
 42. in Cant. adducens varia sacrae Scriptu-
 rae loca, in quibus Deus loquitur de iis, quos
 à facie suā projecerat: ut Ezech. 16. 42. Apo-
 cal. 3. 16. Isai. 16. 10. sic scribit: *Recessit ze-*

magna
tilitas.
affe-
ta de-
orren-
con-
cog-
aunt,
ratia-
osiffi-
merce-
Passi-
undum
rando
ribus
bona
ondit
enim
ubigi-
ep.
cor-
ortem
mpu-
nat:
te pu-
ones
runt
ullis
onis
ern.
ptu-
quos
po-
ze-
lus

lus meus à te, ultra non irascar tibi; solo auditu contremisco; dicat iterum: Ego quos amo arguo & castigo; si ergo te zelus deseruit & amor; nec eris amore dignus, quia indignus castigatione teneris. Vides quia tunc magis irascitur Deus, cum non irascitur? Misereamur impii, & non discet facere justitiam: misericordiam hanc ego nolo; super omnem iram miseratione ista, sapiens mihi vias justitiae: volo irascaris mihi Pater misericordiarum, sed illà irà, qua corrigis devium; non quàm extrudis de vià. In eundem ferme modum hac de re loquitur S. Gregor. Lib. 26. mor. c. 17. Electorum est hic conteri, ut ad pramia debeant aeternae hereditatis erudiri; nostrum est hic flagella percipere, quibus servatur de aeternitate gaudere; hinc enim scriptum est: Flagellat omnem filium quem recipit. Eant ergo Reprobi, ut voluntatum suarum desideria inultà iniquitate consumment; atq; eo temporalia non sentiant, quod aeterna eos supplicia expectant. Idem illud Jobi cap. 16. Quis det, ut veniat petitio mea, & quod expecto, tribuas mihi Deus? & qui capit, ipse me conterat, solvat manum suam, & succidat me? & hac mihi sit consolatio, ut affligens me dolore non parcat. Explicat & elucidat his verbis: Sancti Viri, cum de occultà erga se dispositione suspecti sunt, plus prospera ipsa pertimescunt; tentari appetunt, flagellari concupiscunt; quatenus incausam mentem, metus & dolor erudiat; ne in hac peregrinationis vià, hoste ex insidiis erumpente, sua eum deterius securitas sternat. Hinc Psalmista ait: Proba me Domine & tenta me. Hinc iterum dicit: Ego ad flagella paratus sum.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XXI.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SECTIO

XXII.

S E C T I O XXII.

*Tertium ad Patientie & mortificationis
exercitium, motivum est, nascens
ex eo voluptas & jucunditas.*

*Virtus a-
maræ red-
dit dulcia.*

EA inest rectæ rationi & Virtuti energia & suavitas; ut vel ipsis doloribus, & ipsi afflictionum felli suam nôrit aspergere dulcedinem, illudque in maximum convertere gaudium, quod maximè affligit. Ità gaudentes ibant Apostoli à conspectu Concilii, quia digni habebantur pro nomine Jesu aliquid pati. Act. 1. 41. *Omne gaudium existimate fratres mei, cum in tentationes varias incideritis;* monet S. Jacob. Ep. c. 12. Parem suggerit doctrinam Princeps Apostolorum Petrus 1. Ep. 4. 13. *Communicantes Christi passionibus gaudete.* Loquitur in hac materia de se ipso S. Paul. 2. Cor. 12. 10. *Placco mihi in infirmitatibus meis, in contumeliis, in necessitatibus, in persecutionibus, in angustiis pro Christo.* Et iterum 2. Cor. 7. 4. *Repletus sum consolatione, superabundo gaudio in omni tribulatione nostrâ.* In tribulationibus & pressuris erat S. Paulus, ut de eo scribit S. Chrysost. hom. 1. in 1. ad Cor. adeò lætus, quasi immenso voluptatum mari immerfus esset; unde verissimum manet illud S. Bern. serm. de S. Andreâ. *Crux habet exultationem; ita est Fratres mei, semper lignum crucis vitam germinat, fructificat jucunditatem, oleum lætitiæ stillat, balsamum sudat charismatum.* Labore & sudore quidem opus est, ut crux feratur, & mortificatio exerceatur; sed novit Deus amaritudinem crucis suavitate solatii dulcorare,

onũsq; difficultatũ per gratiæ subministratio- LIB. III
nem alleviare. Multò est difficilior, majori- PARS II
que animus tristiciâ afficitur, si cupiditatibus CAP. X.
sinè fræno indulgeat, quàm si eas mortifi- SEC. XXII.
cando & domando oppugnet.

Una ex difficultatibus, quâcum homo *Unde ori-*
mortificationi passionum volens studere, *atur diffi-*
confligere debet, est, ut resolvat acturem *cultas in*
aggredi, & arma ad hostem feriendum expe- *ferendis*
dire. Difficultas hæc provenit ab amore pro- *adversita-*
prio & naturali horrore, quo quis refugit si- *tibus.*
bi ipsi molestias creare; ex quo fit, quòd fa- *Et quo-*
cile animum despondeat: appetitus econtra *modo vin-*
inordinatus præsto est, exhibetque ad vivum, *conda.*
latentem in re, quam prosequitur, volupta-
tem: hic lapis ille grandis est, quæ viam vir-
tutibus reddit asperam, planam econtra &
suavem vitiiis. At hæc omnia fucus sunt, &
vana phantasmata; cum interim ex naturâ
rei connexionem habeant cum corpore,
stant pertinaciter pro commoditatibus, &
gratis corpori blandimentis; animum econ-
tra vanis & fallacibus imaginationibus de-
mentant, persuadentque rem esse difficilli-
mam, tormentum tormentorum, se mortifi-
care & arduis virtutibus studere: rem sua-
vissimam vitiiis & effrœnatis indulgere pas-
sionibus. Sed toto cœlo erratur. Nemo enim
est, qui si consideret, quæ & quanta bona
sint, quæ amittit; quæ & quanta mala sint,
quæ in caput suum accersit, passionibus in-
dulgendo: similiter quæ & quanta bona per
generosam cum passionibus pugnam, & par-
tam de iis victoriam sibi in æternitate com-
paret; nemo, inquam, est, qui hæc bene per-

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XXII.

pendens, toto se studio mortificationi non dabit. Ex quo patet meram esse illusionem, credere magnam latere in mortificationibus difficultatem; dulce e contra esse, omnem Passionibus libertatem indulgere. Verissimum est, quod scribit Seneca Ep. 13. ad Lucilium. *Plura sunt, quæ nos terrent, quàm quæ nos premunt; & sæpius opinione, quàm re laboramus: quædam nos magis torquent, quàm debeant; quædam antè torquent, quàm debeant; quædam torquent, cùm omnino non debeant. Aut augemus dolerem, aut fingimus, aut præcipimus.* Generosa igitur resolutione in virtutum exercitio est opus, nec umbris terrii oportet. Si difficultatem sentimus, infirmitati succurrendum, animusque erigendus spe infinitæ mercedis: statim ex animo vanæ rem nimium aggravantes phantasiæ excludendæ; cogitationes aliò vertendæ, nec cum fallaci hoc hoste diu disputandum; sinè morâ, & cæco quodam impetu ad rem procedendum: si diu lucteris, phantasia pertinaciùs instabit, & per exhibitionem fallaciam voluptatum corruptæ naturæ vires debilitabit, & tandem triumphabit.

*Exigua est
in exple-
tione pas-
sionum vo-
luptas.*

Deinde ad facilitandum mortificationis exercitium, certò credendum, voluptatem quam in expletione passionum obventuram, nobis fingimus, ordinariè adeò intensam non esse, ut nobis sub initium persuadeamus. Et nunquid illa est aperta fraus, voluptates huiusmodi in spe, quàm in re, esse majores? sed esto sint in re & spe pares; manet tamen indubitatum, voluptates has abjectas, viles & bestiales esse; & humanæ dignitati;

naturæ & rationi, cui de jure in passiones
debetur dominium, contrariari; Dominio-
que famulum toties dominari, quoties pas-
sionibus obeditur. Virtutis econtra exerci-
tium, tantam, ut nobis imaginamur, difficul-
tatem non habet; & licet non nihil intercur-
rat; minuitur tamen illa & auxilio divinæ
gratiæ, & impertitâ desuper interioris sola-
tii dulcedine; minuitur testimonio & quiete
bonæ conscientiæ, ipsaque operis bonitate,
quod naturæ humanæ & rationi conforme,
Deo acceptum est. Opus non est id multis
probare; videmus indies Viros Religiosos
perfectionis amantes, lætiores in paupertate,
quàm sæculares in opulentia; abundan-
tius contentos humili vitæ suæ conditione,
quàm potentes Sæculi, pompis & fastu; qui
sine comparatione majores in observantiâ
castitatis experiuntur delicias, quàm alii sor-
dibus his ad aures usque immergi.

Et quamvis nec antè, nec sub actuali mor-
tificationis exercitio, ea occurrant, quæ ad
illud amplectendum, nos movere possunt;
saltem ea, quæ subsequuntur, bona; uti &
illa, quæ post expletam passionem sequuntur,
mala, hominem sensatum ad mortificatio-
nis exercitium facilè inducere poterunt. Si
passioni cesseris, adest inquietudo mentis,
conscientiæ remorsus, tristitia, tædium, in-
tellectus obtenebratio, voluntatis durities,
crudelior Passionum & Appetitus tyrannis;
quæ post expletam voluptatem identidè cla-
mant: Amplius, amplius: mala consuetudo
profundiùs radicitur, vitio crescunt vires, ani-
mæq; potentiæ debilitantur: accedit, quod

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XXII.

Effectus
exercitii
mortifica-
tionis.

commisſum peccatum in Confessione aper-
riendum, poenitentiaque de eo agenda. Ma-
net ita verum illud antiquum : *Ubi tuber*,
ibi tuber. Longè alii ſequuntur mortificatio-
nem fructus : Gaudium & robur mentis, ha-
bitus boni altius radicati, augmentum divi-
nae gratiae, ſpes aeternae retributionis, quies
animae, quae conſiſtit in bono ordine ; bonus
autem ordo in homine hic eſt, ut Deus, velut
ſupremus rerum omnium Dominus imperet,
hunc ſequatur Ratio, & demum Rationem
Paſſio : hic ordo, ſi non ſervetur, ſusque de-
que vertuntur omnia ; nullus ordo, ſed ſem-
piternus horror & merum chaos. *Pax vera*
non poteſt eſſe niſi in bonis & Bonorum. docet S.
Thom. 2. 2. q. 29. art. 2.

Ex hac pace & animae quiete ſcaturiunt
continuae coeleſtes deliciae, & puriſſima gau-
dia. Et qua ratione non gauderet anima ta-
lis quae eliminavit omne id, quod triſtitiæ &
mœroris ſolet eſſe cauſa ? *Voluptatem viciſſe*,
maxima voluptas eſt, ait Cyprian. de bono pu-
dicit. Certè homo mortificatus plùs in ani-
mo experitur gaudii ſpatio unius diei, quàm
alius concupiſcentiis carnalibus irretitus,
integri anni : hominis liquidem vita, ſi, ut res
eſt, loquamur, rationalis eſt ; unde & actio-
nes ipſi propriae, voluptates, recreationes,
&c. rationabiles, & non carnales eſſe de-
bent. Et tamen heu dolor ! pleraque pars
hominum vitam ejuſmodi carnalem & ſen-
ſualem ducit. Percurre omnium ſtatus &
conditiones ; attende quàm avidè à ſummo
ad infimum quarantur, quae ſenſibus, gu-
ſtui, auditui, viſui, &c. placent ; attende
quàm

quàm pauci solidis illis vitæ spiritualis gaudiis, ex mortificatione oriri solitis, intendant. Homines invenies carni adeò immerfos, ut credant, voluptates extra carnem non dari: per quod manifestè produnt extremam suam inscitiam & deplorandam cœcitatem: scire namque deberent, quòd, quò vivens est perfectius, eò etiam perfectiores sint illius operationes; quodque voluptates eò sint excellentiores, quò plùs Deo appropinquant. Unde si eo fine quis se mortificet, ut Deo se magis uniat, voluptas non amittitur, sed mutatur in meliùs. Non perdit, ait S. Aug. sed mutat à carne ad spiritum, à sensibus ad conscientiam; & citò sentit, dulciores esse fructus justitiæ, quàm iniquitatis: & veriùs atque jucundiùs gaudere hominem de bonâ conscientia inter molestias, quàm de malâ inter delicias.

His incitari debemus ad virtutem magno animo aggrediendum; certi, quòd, si mortificationis studium, exiguâ difficultate victi omittamus, multò plures molestias & difficultates in nos provocemus; & cùm laborem renuimus exiguum, & sæpe tantum apparentem & apprehensum, verum gravissimùmque subire debeamus. Solum initium difficultatis non nihil habet: si incepisti, jam vicisti. Exiguam illam difficultatem excipiet magna quies & suavitas. S. Augustinus, postquam ad longum deduxisset difficultatem, quam expertus fuerat in extirpatione inordinatorum affectuum ad creaturas, hæc habet: *Retinebant me nuge pugarum, & vanitas vanitatum, antiqua amica mea, & succutiebant vestem meam carneam & submurmurabant: Dimitt-*

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XXII.

*Initium
mortifica-
tionis tan-
tùm diffi-
cile, quod
facile su-
peratur.*

LIB. III. *mittisne nos? & à momento isto non erimus tecum*
 PARS II. *ultra in aeternum? & à momento isto non tibi lice-*
 CAP. X. *bit hoc & illud ultra in aeternum?* Hæc vincula
 SECTIO *postquam vir sanctus rupisset, subiungit,*
 XXIII. *quanto fuerit perfusus gaudio. Quàm suavo*
mibi factum est, carere suavitatibus nugarum, &
quas amittere metus fuerat, jam dimittere gau-
dium erat: ejiciebas enim eas à me, vera tu &
summa Suavitas; ejiciebas & intrabas pro eis, om-
ni voluptate dulcior, omni luce clarior, omni hono-
re sublimior; jam liber erat animus meus à curis
mordacibus ambiendi & acquirendi, & volutan-
di, atque scalpendi scabiem libidinum.

SECTIO XXIII.

Quartum ad patientiam in adversis ex-
ercendam motivum est, nata ex iis
nobis gloria, & Deo honor.

Pro Deo
pati hono-
rificum.

REm prorsus honorificam esse pro Deo
 pati, & ex ejus se amore mortificare,
 docet verbis expressis S. Pet. 1. Pet. 4. 14. *Si*
exprobramini in nomine Christi, beati eritis, quoniã
quod est honoris, gloriæ, & virtutis Dei, & qui est
ejus spiritus super nos requiescit. Major digni-
 tas est, ex mente S. Chrysostomi hom. 8. in
 epist. ad Ephes. pro Deo pati, quàm regiã in-
 dui purpurã, & in sæcularium dignitatum
 apice consistere; imò major, quàm in medio
 Apostolorum sedere super thronos duode-
 cim. Unde S. Paulus volens indicare Phi-
 lippenſibus c. 1. 19. ad quantam dignitatem
 essent eveſti, itã iis scribit: *Vobis donatum est*
pro Christo, non solum, ut in eum credatis, sed ut

etiam

etiam pro illo patiamini. Christus ipse mentionem de suâ Passione taciens, vocat eam, gloriam & claritatem: paulò enim, antequam ingrederetur hortum, cruentum mortis prælium exorsurus, ad cœlestem Patrem suspirans ait: Pater venit hora, clarifica Filium tuum. Quænam illa est hora? Horam Passionis ostendit, ait S. Hilar. lib. 3. de Trini. namque natus ex Virgine, à cunis atque infantia, usque ad consummatum venerat virum, per famem, sitim, lassitudinem, lacrymas hominem egerat; etiamnum conspuendus, flagellandus, crucifigendus, clarificat Pater Filium: Quomodo tandem? suffigitur Cruci. Ergone sputa, flagella, crux, sunt tua gloria Salvator amantissime? Ità est; hæc sunt mea gloria; quia hæc ex amore in hominem tolero, gloriæ & honori mihi duco, tam indigna pro eo pati. Videamus nunc, cur honorificum sit pro Deo pati.

Primo honorificum est, quia homo in adversis patiens, Deum glorificat. Pro quo notandum, quod memorat Theophrastes, Deum scilicet mundum hunc condidisse velut theatrum, in quo exhibet suam Sapientiam, omnipotentiam, justitiam reliquaque sua Attributa; hominem verò in medio hujus theatri posuim, ut cum doloribus, morbis, paupertate, contumeliis, cæterisque, tam corporis quàm animæ, afflictionibus luctetur; Deum verò desuper in inferiores has partes prospicientem mirè delectari, si videat hominem constanter cum adversis congradientem, victorémque per patientiam evadere. Voluptatem capiunt Dii, ait Sene. Lib. de Provid. dum spectant magnos viros colluctan-

LIB. XII.
PARS IX.
CAP. X.
SEC. XXIII.

Deum ob-
lectat ho-
mo in ad-
versis pa-
tiens.

LIB. IM. *tes cum antiquâ calamitate: ecce spectaculum*
 PARS II. *dignum ad quod respiciat intentus operi suo Deu.*
 CAP. X. *Ecce par Deo dignum, Vir fortis cum malâ fortuna*
 SEC. XXIII. *compositus. Quàm pulchrum spectaculum, ait*
 Minutius Felix *cùm Christianus cum dolore con-*
greditur! cùm adversus minas & supplicia &
tormenta componitur. Et quidni hoc spectacu-
lum Deum oblectaret, si videat tales se ha-
bere famulos, qui sepositâ omni commodi-
tate propriâ in adversis patientes, ejus Provi-
dentiam laudant, prompto resignatq; ani-
mo amara omnia, seu corpus seu animam
concernant, excipientes? de nullâ re magis
soliciti, quàm ut per dura, & per aspera, Dei
gloriam promoveant. Ex his concluditur,
Deum aptius ad gloriam suam dilatandam
instrumentum non habere, quàm hominem
in adversis patientem. Unde si Deus immit-
tat cruces, in - sive externas afflictiones, pro
certo habere possimus, has à Deo cum in fi-
nem nobis immissas, ut per patientiam, &
promptam patiendi voluntatem, eum glo-
rificemus. Congrediamur ergo fortiter cum
adversis in hoc mundi theatro positi à Deo
pugiles: de cœlo nos, ut olim Stephanum re-
spicit, suâ nos gratiâ roborans & adjuvans.
S. Polycarpus rogo imponendus hanc cœ-
litus vocem audiit: Fortis esto Polycarpe, & ex-
celfo animo rem gere. Sur. 26. Jan. in vita. q.
d. gloriam meam, de qua nunc agitur, in ma-
nus tuas configno, hanc tibi defendendam
committo: quod & generosè præstitit, in-
ter ignes glorioso martyrio consummatus.
Quod olim Polycarpo, hoc & tibi in adver-
sitatibus tuis dici existima: fortis esto, nec

ma

malis ullis cedens, contra audentior ito.

Secundò pati honorificum est; quia per tollerantiã attingimus creationis nostræ finem, qui alius non est, quàm ut omnia nostra Dei gloriæ & famulatui sacrificemus; quod proinde faciendum est, quocumque tandem labore constet. Si de honore Dei agatur, animæ corporisque afflictiones, imò ipsius vitæ jactura pro nihilo ducenda. Cum animalibus & bestiis terræ agimus, quodcumque libet; captivamus, mutilamus, mactamus pro lubitu: nec justè de hoc conqueri possunt, adhuc enim creata sunt, nobisque eorum Deus dedit dominium: cur parem non dabimus in nos facultatem, & dominium supremo nostro & legitimo Domino? cur nos totos ei non consecramus, & prompto patientiæ animo excipimus, quæcunque tandem immittat?

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XXIV.

Per tolerantiam

adversitatum at-

tingimus

finem cre-

ationis

nostræ.

SECTIO XXIV.

Quintum ad tolerantiam adversitatum motivum, sunt bona aeterna beatitudinis, qua nos manent.

AD declarandam hujus motivi materiam, pro ingressu suggerit nobis S. Paulus ea, quæ olim Romanis suis scripsit. c. 8. 18. *Existimo, quod non sunt condigna passionibus hujus temporis ad futuram gloriam, qua revelabitur in nobis.* Hæc gloria tanta est, ut omnes mundi divitiæ, omnium Regum & regnorum gloria, thesauri, triumphus; & quidquid demum vel in voluptatibus suave, vel in honori-

Mundi
bona cum
caelestibus
in compa-

LIB. III. nobis sublimis habere mundus potest, in
PARS II. comparatione bonorum æternorum vix fumus & umbra dicenda sint; illa enim quæ in
CAP. X. mundo vel splendida, vel rara, vel deliciosa
SECTIO sunt, plures viderunt, vel audiverunt, vel
XXIV. saltem cogitatione affecti sunt; sed ea, quæ
rationem nos manent in cælis gaudia, nec oculus vi-
venire non dit, nec auris audivit, nec in cor hominis as-
possunt. cenderunt. Teste Isai. cap. 64. *Extendat ani-*
ma cupiditatem suam, ait S. Aug. Tract. 24. in
 Joan. & sinu capaciore querat comprehendere,
 quod oculus non vidit, nec auris audivit, nec in cor
 hominis ascendit. Desiderari potest, concupisci po-
 test, suspirari potest, verbis explicari non potest.

Hæc cœlestis Patriæ gloria tanta est, ut
 jam memoratus Augusti. de ea in Psal. 36.
 11. scribere non dubitârit. *Tanta est*
jucunditas lucis æterna, ut etiam si non lice-
 ret amplius in ea manere, quàm unius diei
 mora, propter hoc solùm innumerabiles anni hujus
 vite pleni deliciis, & circumfuentia temporalium
 bonorum, rectè meritoque contemnerentur; non
 enim falso ac pravo affectu dictum est: *Melior est*
dies unus in atriis tuis super millia. Alius quidam
 Vir sanctus cœlestia illa bona considerans,
 dicebat; mirari se, quòd omnes lapides, ar-
 bores, ligna, gramina, &c. non converterent
 se in spinas & tribulos, iisque velat stimulis
 homines ad æternæ illa gaudia consequen-
 da urgerent & adigerent. Modicum quid
 ex speciali Dei gratiâ in vitâ suâ prægustavit
 & vidit S. Theresia; ex quo velut in alium
 hominem mutata, omnia mundi speciosa &
 delectabilia ridebat, iisque ex animo com-
 patiebatur; qui perituris his bonis animum

affi-

affigerent. Talia, ajebat, vidi, ut eorum minimum, omnium hujus mundi bonorum contemptum, cuilibet sensato facile persuaderet: Cum Christus ea bona Sponsa suæ ostenderet: Ecce qualia bona sunt, quibus se privant ii, qui me offendunt; tu interim non omittes hæc illis intimare. De his tantis bonis, licet ineffabilia sint, pro modulo pauca dicentur, ut horum spe, eò magis ad exercendam in adversis patientiâ animemur.

Boetius Lib. 3. de Consol. prof. 2. Beatitudinem æternam sic definit: *Est status omnium bonorum aggregatione perfectus.* Ex quibus verbis clarè sequitur, beatitudinem æternam comprehendere omnem felicitatem, omnia bona, omnia gaudia, omnes voluptates, quorum natura humana vel in corpore vel in animâ capax esse potest.

Felicitas animæ nostræ propriè consistit in clarâ Dei visione. Cum enim beatitudo nostra in eo consistat juxta Aristotelem, ut præcipua & perfectissima animæ nostræ Potentia, ad objectum perfectissimum tendat, & circa illud actualiter occupetur & versetur; id ipsum verò solùm eveniat tunc, quando internus Intellectus nostri oculus clarè Deum videt; hinc sequitur quod nos visio Dei propriè beatos efficiat; ex unâ enim parte intellectus perfectissima nostra Potentia est, per quam rationales sumus, & à qua tanquam à radice ipsa etiam voluntas nostra libertatem habet; ex alterâ parte, omnium objectorum, quæ Intellectus concipere potest, perfectissimum, Deus est. Unde optime dicit Augustin. in pl. 35. conc. 2. *Quæ est futu-*

LIB. III.
PARS II.
CAP. X.
SECTIO
XXIV.

*In visione
Dei beati-
tudo no-
stra.*

LIB. III. *ragloria nostra, nisi videre Deum?* Quid verò
PARS II. est visio Dei? quidnam videbimus, si eum vi-
CAP. X. deamus? quomodo hæc visio fiet?

SECTIONO**XXIV.**

*Quid in
 Deo visuri
 simus.*

Videbimus eum sicuti est, ait S. Joan. 1. Ep.
 3. 2. Si videamus hominem, nil nisi exte-
 riorem videmus cutem; quod ab intrâ est, non
 conspiciamus: animam, intellectum, memo-
 riam, virtutes, quæ potissimum ornamentum
 sunt, non videmus: Deum econtra si vide-
 amus; videbimus, sicuti est, ab intrâ, & ab
 extrâ. Videbimus divinam illius essentiam,
 cum omnibus attributis; immensitatem, im-
 mutabilitatem, judiciorum abyssum, suavi-
 tatem Bonitatis, justitiæ rigorem: videbi-
 mus quomodo in potentiâ brachii sui crea-
 verit & ex nihilo produxerit tot creaturas,
 easque conservet: videbimus sanctissimam
 Trinitatem, æternitatem Naturæ, commu-
 nicationem Idiomatum; quomodo Pater à
 se habeat Essentiam; quomodo Filius à for-
 eundissimo Patris intellectu, ut verbum æter-
 num gignatur; quomodo Spiritus sanctus ab
 utroque per amorem spiretur. Videbimus
 mysteria Fidei, quæ jam adeò obscura nobis
 videntur; videbimus mysterium Incarnatio-
 nis, & omnia ea, quæ Christo acciderunt,
 dum inter homines, ut Homo mortalis vixit.
 Videbimus mysterium sanctissimi Sacramen-
 ti Eucharistiæ; abstrusum Sacræ Scripturæ
 sensum; in quo debite explicando tot Viri
 docti sudârunt, & quorum multi in ejus ex-
 plicatione turpiter hallucinati sunt: videbi-
 mus structuram, proportionem, pulchritu-
 dinem & gloriam cœlestis Hierusalem: nu-
 merum, ordinem, merita, perfectionem, An-
 gelorum

gelorum
 torum
 per qu
 minue
 tant, q
 & illi
 nitas
 Deo
 Divin
 na &
 cerin
 partic
 to el
 tas h
 rum
 omni
 ternu
 vinas
 cogn
 cune
 pun
 quæ
 nati
 deb
 titi
 nas
 U
 pro
 tip
 der
 spi
 De
 qu
 ste

gelorum & hominum; numerum Damna-
torum, diversitatem & pœnas peccatorum;
per quorum aspectum Beatorum deliciae non
minuentur, sed angebuntur; dum recogit-
ant, quàm terribiles pœnas evaserint, in quas
& illi cecidissent, nisi misericordis Dei benig-
nitas à lapsu præservasset; unde infinitas
Deo Opt. Max. gratias agent. Videbimus
Divinae Providentiæ seriem; quomodo Reg-
na & Provinciæ cœperint, creverint, defe-
cerint; quomodo unoquoque homine in
particulari; & nobiscum ipsis egerit in pun-
cto electionis nostræ. Perfectissimam Bea-
tus habebit cognitionem omnium historia-
rum, verborum, cogitationum & operum
omnium hominum; cùm enim Beatus in æ-
ternum laudare debeat, & laudaturus sit Di-
vinam Justitiam, hinc requiritur, ut clarè
cognoscat, quomodo justissimè cum quo-
cunque homine processerit; quàm justè
puniat, quàm justè remuneret: videbimus
quæ & qualia consilia circa salutem & dam-
nationem hominum Deus agitaverit; vi-
debimus quid justì egerint, quo Cœlo po-
titi; quid Dammati peccaverint, quo pœ-
nas æternas meriti sunt: videbimus totum
Universum, cujuscunque rei essentiam,
proprietas, effectus, sympathiam & anti-
pathiam. Verbo, videbimus quidquid tan-
dem in rebus creatis est; hæc que omnia per-
spicacissimo oculo penetrabimus tam in
Deo, quàm extra illum in Creaturis ipsis.

Q is jam explicabit immensa illa gaudia,
quæ ex visione Dei hauriet Intellectus no-
ster. Paucis verbis rei hujus mentionem fa-

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XXIV.

LIB. III. cit Psalmista David ps. 15. 11. dicens : *Ad-*
 PARS I. *implebis me letitia cum vultu tuo* : vel, ut textus
 CAP. X. hebræ. habet : *Satietas letitiarum cum faciebus*
 SEC. XXIV. *tuis*. Quæ verba Genebrardus ita explicat :
Cum aspectu faciei tuæ est satietas perfecta, & ple-
na iucunditas. Vatablus ita : *Cumulatissima a-*
bundantia omnium, quæ animum letitiâ perfunde-
resolent, & omne iucunditatis genus. Cum facie-
 bus, ait textus hebræus : ad denotandum,
 quod sua sit facies Bonitatis, sua facies Sapi-
 entię, sua facies Iustitię, sua facies Miseri-
 cordię, &c. & quia quodlibet Attributum
 Divinum infinitas à se emittit delicias, Intel-
 lectus noster per eorum aspectum summis
 voluptatibus perfunderetur, immenso delicia-
 rum mari immersus.

Similes

Deo in cœ-
lis erimus.

Nec tantum Dei visio gaudio Intellectum
 replebit ; sed insuper Beati animam Deo
 quodammodo similem efficiet. *Scimus*, ait S.
 Joan. 1. 3. *quoniam, cum apparuerit, similes ei e-*
rimus. Estque impossibile, ut Deo similis non
 fiat, qui eum videt ; siquidem hæc visio, nu-
 da visio non est, sed etiam actualis Dei pos-
 sessio, & quod necessariò ex hoc sequitur,
 perfectissima & intima cum Deo unio ; sicut
 ergo res, quæ pulchritudini, sapientiæ, for-
 titudini, &c. unitur, necessariò debet fieri
 pulchra, sapiens, fortis, &c. ita etiam, imò
 multò magis, si Divinitas immediatè se uniat
 animæ, per unionem hanc anima fit divina :
 ita remanet quidem homo, quoad essentiam,
 perfectione autem & participatione divino-
 rum Attributorum quodammodo fit Deus,
Ego dixi, Dives sis, ait David Psal. 81. 6. quod
 propriè in æterna beatitudine impletur. Si-

cut

cut ferrum candens naturam ferri non amittit; duas tamen ignis proprietates, calorem & splendorem ita assumit & imbibit, ut tangens & videns optimè dicere possit, ignem esse & non ferrum; sic & Beati, licet naturam retineant hominis, ita Perfectionibus divinis implebuntur, ut potius Dii quàm homines dici possint. *Bibent jugiter, & bibent, & absorbebunt; & erunt quasi non sint.* Abdias 16. Ineffabiles voluptates absorbebunt, & e contra à voluptatibus absorbebuntur.

Præter Intellectum & suâ perfundetur voluptate Voluntas, quæ voluptas consistet in amore Dei, ad quem per visionem infinitarum Dei perfectionum ita rapietur, ut impossibile eidem futurum sit, eum non amare ex totis viribus, atque ita cum Intellectu se Deo intimè uniet.

Nec solum anima ejusq; Potentiæ in cœlis gaudio perfundentur, sed & corpus omni excoGITabili voluptate fruetur, & sua cuique sensui specialis delectatio erit: dignum enim omnino & justum est, ut, quod hîc animæ collaboravit in labore, & in cœlo cum ea coronetur in gloria. *Erit tunc Deus omnia in omnibus*, ait S. Aug. serm. 4. c. 4. de Verb. Dom. *nec erit ulla infelicitas, quæ nos exerceat, sed felicitas sola, quæ pascat: ipse autem Pastor noster, Deus noster; ipse potus noster, Deus noster; honor noster, Deus noster; divitiæ nostra, Deus noster: quacumq; hic varia quæris, ipse tibi Unus omnia erit.*

Hæc ergo habentes promissiones, Carissimi, monet S. Paul. Corinthios 2. c. 7. *mundemus nos ab omni inquinamento carnis & spiritûs, perficientes sanctificationem in timore Dei.* Toleremus,

LIB. III.
PARS II.
CAP. X.
SECTIO
XXIV.

Pro celo
strenuè la-
borandum.

LJB. III. patiamur, laboremus, sudemus, erit merces
PARS II. operi nostro; sine labore ad hanc non per-
CAP. X. venit: nec hoc mirandum; quàm enim
SEC. XXIV. non sudant Mortales, ut peritura mundi bo-
 na, divitias, voluptates, honores aucupentur.
 Nunquid satius, ut laboremus pro bonis æ-
 ternis? at, inquis, difficili labore stat merces
 illa; res admodum tædiosa est, naturæ impe-
 tus, appetitus, & passiones mortificare, crea-
 turas & se ipsum relinquere, & hoc quidem
 ad mortem usque; res dura est suum judici-
 um aliorum submittere, inimicis ignoscere,
 &c. Dices forsitan, ait S. Aug. ep. 143. ad De-
 metriad. *grandis labor; sed respice, quod promissum est.* Labore quidem constat hæc gloria;
 sed attendendum est, non tam ad difficulta-
 tem laboris, quàm ad præmium labori pro-
 missum. Deus ipse merces magna nimis est.
Id quod in presenti est momentaneum & leve tri-
bulationis nostra, supra modum in sublimitate
æternæ gloria pondus operatur in nobis. 2. Cor. 4.
 17. *Latet gloria Fratres mei, differit S. Bern.*
serm. 17. in Psal. Qui habitat: abscondita no-
bis in tribulatione, in momentaneo hoc latet æter-
nitas, in hoc levi pondus sublime & supra modum.
 Optimè in hanc rem loquitur S. August.
Cum attenderis, quid sis accepturus, omnia tibi e-
runt vilia quæ pateris; nec digna aestimabis, pro
quibus illud accipias: nam utique pro æternâ re-
quie labor æternus subeundus est; æternam felici-
tatem accepturus æternas passiones sustinere debe-
res. Ecce quàm bonus est Dominus; non
 dicit: Si vis me in æternum frui, patiendum
 tibi erit mille annis, vel per milliones anno-
 rum; sed paucis admodum annis, fortè cras

merces vitæ & miseriarum finis erit; quæ tamen mi-
seriæ multis consolationibus dulcorantur. LIB. III.
non per- Ece quantum pretium damus, exclamat admi- PARS II.
enim rabundus August. in ps. 55. quomodo unam CAP. X.
andi bo- flaquam, ad accipiendos thesauros infinitos: verè SEC. XXV.
tentur. dixit David: Pro nihilo salvos facies illos. Melli-
onis æ- fluæ hîc discurret S. Bern. serm. 1. de Divers.
merces Perge ergo murmurare & dicere: Longum est tem-
pe impe- pus, grave est, non possum tam immania & tam
e, crea- diuturna portare: transit hora, transit & pœna;
quidem non sic gloria, non sic remuneratio, non sic merces
judici- ipsa laboris; nescit vicissitudinem, nescit finem,
oscere, manet tota simul, & manet in æternum. Gutea-
ad De- tim pœna bibitur, labando sumitur, per minutias
promis- transit: at in remuneratione torrens est volupta-
gloria; tis, & fluminis impetus; torrens inundans laci-
cultra- tia, flumen gloriæ, flumen pacis: non nobis glo-
ri pro- riosa vestis, non gloriosa domus, sed ipsa gloria
nis est. promittitur: nam in veritate Justorum expecta-
ere tri- tio, non aliquid latum, sed ipsa latitiae est. Ha-
mitate bentes ergo talem promissionem, non deficiamus
Cor. 4. aut fatigemur aliquando, nec grave causamur
Bern. onus Christi.

SECTIO XXV.

Sextum ad Patientia & mortificationis
sui ipsius exercitium motivum, sunt
mala & supplicia alterius vitæ.

Sicut æterna illa, quam Bonis Deus red-
diturus est, merces, omne superat gau-
dium, quod unquam vel vidimus, vel audi-
vimus, vel cogitatione assequi potuimus: sic

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XXV.

& de pœnis, quibus Damnatos Divinæ Justitiæ rigor castigabit, sentiendum est. Duo, ut ita loquar, Deo sunt brachia; unum Misericordiæ, alterum Justitiæ; sicut ex quantitate brachii unius, alterius colligere licet, quia ex natura æqualia sunt: sic ex maxima illa, quam justis exhibet Deus, Misericordiâ, & infinito illo, quo Bonos remunerat, præmio, eruere possumus implacabilem Divinæ Justitiæ rigorem, & exquisitissima, quibus in æternum Reprobi torquebuntur, supplicia & cruciatus.

*Nullus est
dolor, quo
non affi-
gentur
Damnati.*

Rem totam paucissimis verbis comprehendit Job cap. 20. 28. dicens: *Omnis dolor irruet super eos.* Dicit: *Omnis*, quo insinuare vult, nullum esse doloris genus, seu corporis seu animi, quo non cruciabuntur maledicti à Deo peccatores. Irruent in eos non sensim & lentè, sed facto velut agmine, & pleno impetu omnia supplicia, omnia tormenta, omne malum. Quem acutissimi colicæ, calculi, vel podagræ dolores invadunt, inter lautissimas etiam dapes, inter prompta domesticorum obsequia, inter omnium rerum delectabilium affluentiam, se miserum reputat; nec quidquam est, ex quo solatium capere possit. Quid ergo animi erit Damnatis inter omnes tam corporis quàm animæ dolores, angustias & afflictiones, quæ in omnè æternitatem horrendum in modum acutissimè intima animæ penetrabunt & lancinabunt? Ad Beatorum delicias augendas tota concurret natura, & quidquid natum & creatum est, stabit ad obsequium; ità & omnia creata in Damnatorum supplicia & crucia-

tus

nae Ju-
Duo,
m Mi-
quan-
e licet,
axima
ordiâ,
præ-
Divinæ
bus in
plicitia

mpres-
s dolor
nuare
orpo-
male-
s non
e, &
a tor-
ni co-
dunt,
mpta
n re-
erum
tium
natis
e do-
mnē
tiffi-
ina-
tora
cre-
nia
cia-
tue

tus intenta, adeo crudeliter, ut crudeliùs non possint, in damnatos Reproborum manes deservient, & in eorum carnificinam conspiciant. Nec mirum hoc videre debet; est enim illud tempus, locus & status, ubi plenum rigorosissimæ suæ Justitiæ cursum relinquit offensum Numen, toti naturæ palam faciens, quantum oderit peccata, & quanto post læsam patientiam furore hostes suos prosequatur.

Quod dolores, & hunc districtum justissimi Judicis rigorem auger, est, quod nulla ex tormentis redemptio, nullum, ne minimum quidem solatiolum in omnem æternitatem inter crudelissimas lanienas expectandum sit. Ex quantitate temporis doloris intensio potissimum desumitur, quò longiùs vel brevius dolores durant, eò graviore vel leviores æstimandi sunt. Punctura aciculæ, levis dolor est; sed si in æternum protraheretur, intolerabilis & horrendus nimis fieret cruciatus. Quantum ergo torquebunt tormenta, quæ ex natura sua non tantum exquisitissima sunt; sed ad hæc in omnem retro æternitatem, quamdiu Deus erit Deus, durabunt. O æternitas, æternitas, quàm raro de te cogitatur ô longa æternitas! *Sagitta tua transeunt, vox tonitruus tui in rotâ,* ait Psalmista David Ps. 76. 19. Vult dicere S. Prophetæ: omnes, quas, ô Deus meus, tempore vitæ nostræ in nos evibras calamitatum sagittas, seu morbi sint, seu paupertas, seu calumniæ, seu contumeliæ, subito transvolant; sed quam detonabis in Reprobos damnationis sententiam, irrevocabilis est, & æternum

LIB. III.
PARS II.
CAP. X.
SEG. XXV.

Dolores
infernī,
maximi,
quia æter-
ni.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XXV.

duratura; similis incitato rotæ cursui, qui incipit ubi desinit, & desinit ubi incipit. Sicut oves, ait David Ps. 48. 15. *in aeterno positi sunt, mors depascet eos.* Sicut oves in pascuis exteriora graminis foliola, & exstantes è terrâ herbulas depascuntur intactâ radice, novum suo tempore pabulum germinaturâ; ita & ignis infernalis Damnatorum substantiam aduret, sed nunquam comburet; pœnarum infernalium radix, quæ peccatum est, nunquam consumetur: tormenta erunt infinita, ut infinitum erit peccatum. O quàm incomprehensibilis hæc infelicitas!

Si quis per integrum annum immotus in molli lecto & culcitra jacere cogeretur, gravi id ipsum jacenti tormento foret; & hanc sub initium suavem lecti mollietiem, longa temporis mora verteret in equuleum. Si has similesque delicias amaricet temporis diuturnitas, quantum intenduntur per longam æternitatem pœnæ ex se ipsis intolerabiles, & tales quidem, quas ipsemet Dei infinita Justitia excogitavit, & huic loco reservavit, justissimæ suæ vindictæ satisfactura?

Hæc, quam modò descripsimus, illa miseria est, ad quam quis certò deveniturus est, quicumque ex adultis non salvabitur. O quàm parum hæc pensamus; cum tamen omni momento ad ostium æternitatis stemus; nullum enim momentum adeò breve est, quo mori non possimus. Timemus ubi non est timor, & ridemus ubi est timor. Pueri trepidant ad larvas vel denigratas facies, fictos faunos, & inania hujusmodi terribilissima, à quibus nihil mali metuendum; quæ

*Qua non
sunt ti-
menda, ti-
memus; &*

econ-

contra nocere possunt, ut est ignis, aqua, acuti cultri, non timent, quia pueri sunt, usu rationis carentes: ita & nos in adultiori ætate his pueris similes, divitiarum, parentum, amicorum, honorum, & hujusmodi vanitatum & infaniarum falsarum jacturam pertimescimus, ad bonorum æternorum dispendium ne reflectentes quidem. Certè finè usu rationis pueri sumus, qui citiùs æternum damnamur, quàm de damnatione cogitemus: ut contigit diviti Epuloni; primæ enim vices, quibus de damnatione cogitabat, erant, cum jam inferni flammis sepultus arderet, nec medium suppeteret ius se liberandi.

Imitemur ergo in tempore Prophetam Davidem ita de se Ps. 76. 5. loquentem: *Anticipaverunt vigilias oculi mei, turbatus sum & non sum locutus: cogitavi dies antiquos, & annos æternos in mente habui.* Hæc cum Davide profundè ruminans, etiam cum Davide poenitente ad melioris vitæ proposita facilè movebitur, & eam, quæ in virtutum exercitio vel fugâ peccatorum difficultas suborietur, generosè oppugnabit, & superare studebit. Edic enim amabo, nunquid melius est, hoc temporis & vitæ nostræ pusillo pati modicam, exiguam vincere difficultatem, exiguam subire mortificationem, exiguâ se privare voluptatû, quàm in æternum finè sine ardere Divinæ Justitiæ victimam? Nemo adèò bonorum & pecuniarum cupidus est, qui ob lucrum omnium hujus mundi bonorum & honorum veller in succensam mitti fornacem, & per unum diem in eadem ardere. Et si quis fatuo similium bonorum splendore

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SECTIO

XXV.

quati-

menda.

non ag-

noscimus.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SEC. XXVI.

excœcatus, eligeret hoc in igne tormentum per diem subire, judicans brevem esse unius diei moram; certè ne per quadrantem in igneo hoc hospitio perduraret, omnis promissorum bonorum memoria evanesceret, & pro citissimâ è flammis liberatione plenis faucibus clamans & ejulans supplicaret; pretio adeò grandi bona hæc futilia nunquam comparaturus.

Quid agimus cœci mortales! fuscitavit æternum ignem; iusta Dei vindicta, in quem insufflavit spiritus furoris Domini; & in hoc igne terribili in æternum torqueri & assari toties eligimus, quoties Dei mandatis, honoris punctulum, & voluptatis guttulam anteponimus. Aperiamus tandem oculos in tempore, ne fatuam & extremam hanc cœcitatē serò nimis deploremus in infelici æternitate. Virtutibus, nullâ habitâ difficultatum ratione, serò studeamus, cupiditates noxias frœnemus, ne ad devia nos deducant; contra carnis illecebras, & alia quæcunque vitiorum blandimenta strenuè pugnemus; ne in hos ardores sempiternos & ignem devorantem præcipitemur sinè fine cruciandi.

SECTIO XXVI.

Septimum ad Patientiam & suâ mortificationem, motivum est, quia est signum aterna Prædestinationis.

Nemo unquam Cælo potius est, nemo unquam illo potietur, nisi per passionem;

entum
unius
in ig-
romil-
t, &
plenis
; pre-
quam

itavit
quem
hoc
affari
ono-
nte-
em-
cita-
ra-
ulta-
ates
du-
uæ-
ug-
&
âne

nem; hæc via, hæc scala, hæc ostium ad æter-
na gaudia est. Hanc viam trivit, hanc sca-
lam ascendit, per hoc ostium ingressus est in
gloriam suam unigenitus Dei Filius: qui
cum Exemplar sit nostræ prædestinationis,
oportet & nos ambulare, sicut ille ambula-
vit. Nullum est illustrius, inquit S. Aug. de bon.
persev. cap. ult. *prædestinationis exemplum,*
quàm ipse Jesus: quousquis Fidelis vult prædesti-
nationem bene intelligere, attendat ipsum, atque
in illo inveniet & seipsum. Quos præservit, inquit
Apost. Paul. Rom. 8. 25. *& prædestinavit con-*
formes fieri imaginis Filii sui. Non ergo aliâ viâ
itur ad cælum, quàm per adversitates. *Per*
multas tribulationes oportet nos intrare in regnum
Dei. Act. 14. 21. Potuisset Deus aliter fe-
riem Prædestinationis texere, nos sinè tribu-
latione salvos facere, & per meras delicias
ad cæli gaudia deducere; at noluit; judicans
ad majorem esse nominis sui laudem & glo-
riam; ad nostram majorem utilitatem pati &
affligi. Et licèt neutrum horum esset; Do-
minus est, quod libet, facere licet. Ad hæc
rationi valde conforme est, & æquum puta-
vit æternus Pater, ut nos, qui peccatores su-
mus, eandem ad cælum viam teneamus,
quam tenuit innocentissimus ejus Filius, &
priùs ipsi compatiatur, antequam fiamus
cohæredes. *Satiabor,* canit David ps. 16 v. ult.
cùm apparuerit gloria tua. Vel, ut alii legunt:
Satiabor cùm afflictus fuero ad similitudinem tuam

Quia igitur Deus hunc ordinem consti-
tuit, decrevitque nec ad unguem ab eo rece-
dere; hinc Electos suos per immixtas omnis
generis afflictiones, ut aurum in fornace
pro-

L I B. III.

PARS II.

CAP. X.

SECTIO

XXVI.

Deus non
salvat ni-
si per ad-
versitates.

LIB. III. probat; permittit, ut bonis fortunæ spolieantur; ignominia & ludibriis afficiantur, morbis infestentur, internis animi pressuris coangustentur, variisque aliis modis affligantur. Et si electæ hæ animæ à Deo per tribulationes non exerceantur, sibi ipsis flagella parant per opera pœnalia, optimè scientes, sinè afflictionibus ad Deum perveniri non posse. Si exceptus es à passione flagellorum, exceptus es à numero filiorum, ait S. Aug. Lib. de pastorib. c. 5. *Quem diligit Dominus, castigat, flagellat autem omnem filium quem recipit.* Ad Heb. 12. 6. Dicit: *Omnem*: nec suum quidem excipiens dilectissimum Filium, qui, ut ait S. Anselm. in præcitata Apostoli verba, licet sinè peccato, non tamen sinè flagello. Et S. Aug. in eundem locum: *Flagellat omnem filium quem recipit, nec unica pepercit, in quo delictum non invenit.*

Quidquid ergo evenerit nobis duri & asperi, promptè excipiendum, nec animo cadendum. Adversitates paterni in nos amoris sunt signum, sunt prædestinationis indicium, & æternæ gloriæ pignus. In disciplinâ perseverate, hortatur S. Paul. Heb. cap. 12. 7. *tamquam filius vobis offert Deus; quis enim filius, quem non corripit pater? Quod si extra disciplinam estis, cujus participes facti sunt omnes; ergo adulteri & non filii estis.*

SECTIO XXVII.

Octavum ad Patientiam motivum est, quia Deus, qui Bonitas ipsa est, adversitates immittit, nobis patientibus adest, nec ultra vires nostras nos gradat.

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SECTIO

XXVII.

Dulcis nobis erit omnis adversitas, si serio perpenderit, eam nobis immit-
ti ab illo, qui omnia in toto Universo pru-
dentissime gubernat. Qui cum singulis crea-
turis certum præfixerit finem, etiam ad eum
finem per talia media ducit, quæ fini accom-
modatissima sunt. Unde credendum firmis-
sime est, *Primo*, quod non eveniat nobis ca-
su, quod quocunque tandem modo nos af-
fligit, sed omnis calamitas in numero, pon-
dere, & mensura à Deo præordinata sit. *Se-
cundo*, quod Deus, quia infinitè sapiens est,
naturam, durationem, & effectus nostrarum
adversitatum, uti & virium potentiam cla-
rissime perspiciat. *Tertio*, quod, quia omni-
potens est, millenis nos possit modis, à mise-
riis, si ita ipsi placeret, nos liberare; nec ultra
modum, quem ille statuit, ab ullâ creaturâ,
posse nos affligi. *Quarto*, quod, quia benig-
nissimus est, non castiget ex odio, sed ex te-
nerrimo amore; non ut malum inferat, sed
ut ex malo bonum in nostrâ commodum
proliciat. *Quinto*, quod, quamvis adversa
immediatè vel à Diabolo, perversis homini-
bus, vel aliis creaturis inferantur, radicaliter
procedant à Deo, nec ad alium, quam ad il-
lum solum referenda sint. Non est potestas,

*Ad qua in
adversa-
tibus po-
tissimum
reflecten-
dum sit.*

et

LIB. III.
PARS II.
CAP. X.
SECTIO
XXVII.

ut ait S. Paulus, nisi à Deo; qui ergo dominatum in nos vult exercere, eundem necesse est, ut à Deo accipiat. Voluntas & desiderium Diaboli, nobis nocendi semper mala sunt; sed potestas, quam in nos exercet, nunquam est injusta: voluntatem nocendi habet à se ipso, quia malus est; potestatem autem à Deo, qui bonus est, quisque permittit ut malus id exequatur, quod ipsius Bonitas disposuit; sed non eo modo, quo vult Spiritus malignus, sed prout vult benignus Deus. Si quid ergo pateris, non imputa Diabolo, non imputa inimico; *Prorsus ad Deum tuum refer flagellum tuum*, suadet S. Aug. in Psal. 13. Nec dicas Dominus dedit, Diabolus abstulit; sed: Dominus dedit, Dominus abstulit. Hæ jam memoratæ veritates sedulò ruminandæ, & altissimè cordi imprimendæ, cæteroquin in aspera adversitatum semitâ facilè cæspitabimus.

Deus in iis rebus, quæ affligunt, verè præsens est, & quid permissas cruces intendat.

Præterea in omni tribulatione animus quietari potest; si consideremus, Deum non solum veurum adversitatum nostrarum esse Authorem; sed in iis, ut in aliis creatis præsentem esse per suam essentiam; præsentiam & omnipotentiam. Sic per essentiam est in febribus, calculo, podagrâ, colicâ &c. ille est, qui ut causa prima, causis secundis dolorem nobis inferentibus cooperatur: si enim in morbis & doloribus Deus verè præsens non esset, non possent affligere; sed in nihilum reciderent. Per hanc suam cum doloribus cooperationem excellentissimos sibi fines præfigit, v.g. ut per patientiam nostram, & conformitatem voluntatis nostræ cum Divinâ, se

seipsum glorificet; ut iustitiæ suæ, si peccatores sumus, satisfaciatur; ut, si innocentes, super premium suum in res omnes exerceat Dominum; ut odium in peccata manifestet; ut nos certos reddat, post mortalem hanc vitam sequi aliam, cum iusti & viri sancti ita in tempore castigentur; ut toti mundo manifestet, quanta in famulis suis sit Fides, quam immobilis spes, quam immutabilis amor; ut nos à peccatis purget, & per exiguum pretium grande illorum debitum exsolvat; ut nos sanctificet, nobisque suæ electionis signaculum imprimat; ut nos Filio suo conformes efficiat, &c.

Denique forti in adversitatibus animo esse possumus, quia certi sumus Deum nobis graviora non imponere, quam ferre possumus. *Fidelis Deus*, ait S. Paul. ad Cor. 1. c. 10. 13. *qui non patitur vos tentari supra id, quod potestis. Cibabis non pane lacrymarum & potum dabis nobis in lacrymis in mensurâ*, canit David. Ps. 79. 6. Hoc est, ut explicat S. Aug. *Pro viribus tuis ut erudiaris, non ut opprimaris. Nulla ergo est tentatio nisi acceperit mensuram à Domino: sint ergo tentationes, sint tribulationes; consummaris eis, non consumeris. Si detrectas crucem ferre, tibi ipsi obes, & manifestè prædis nolle te in egregiam figuram cōformari; es sub manu Dei, quod marmor sub manu statuarii; quod in statuam formare non potest, nisi secando, & superflua per acuta instrumenta tollendo, polliat. Vult te Deus sibi placitam statuam formare, cave ne obsistas murmurando, ipsiusque manum effugiendo; certus esto, nec unum superaddideris superfluum*

LIB. III.
PARS II.
CAP. X.
SECTIO
XXVII.

*Non plus
Deus im-
ponit,
quàm fer-
re possi-
mus.*

pro-

LIB. III. procedetque ad amissim juxta artem & ne-
PARS II. cessitatem.

CAP. X.

SECTIO

XXVII.

Clarissimum hujus rei exemplum habemus in Jobo Job. I. II. Nam *Primo* eidem diabolus nocere non poterat, nisi post obtentam à Deo licentiam. *Secundo*. Diabolus non dicit : da mihi potestatem eum percutiendi ; sed : Extende tu manum , q. d. quamvis potestatem eum percutiendi mihi daturus sis ; non tamen ex hac potestate ego , sed Tu percuties , & me tanquam instrumento uteris : non secus , ac si quis percutiatur gladio , gladius quidem vulneret carnem dissecando ; impuratur tamen vulnus magis manui , quam gladio. *Tertio* , dat Deus Diabolo limitatam potentiam Jobum in una re tantum exercendi ; reliqua Deus vult , ut intacta relinquat. *Quarto* , dat facultatem tollendi bona , sed corpori vult ut parcatur ; postea dat potestatem in corpus , non tamen ut occidat. *Consideranda* , ut notat S. Greg. Lib. 2. mor. c. 7. est in verbis Domini dispensatio sancta pietatis ; quomodo hostem nostrum permittit & retinet , relaxat & refrenat ; alia ad tentandum dat , sed ab aliis religat. Stolidus & stupidus agaso , ait S. Ephrem. serm. I. de Patien. novit , quantum ferre possit jumentum suum , nec majus imponit onus quam ferre possit. Novit figulus quam diu vasa in igne coquenda , ut ului apta reddantur : & Deum , qui ipsa Sapientia est , putabit aliquis plura nobis imponere , quam ferre possimus ; eumque permittere nos diutius igne tribulationum excoqui , quam requirat massa nostra ?

SECTIO XXVIII.

*Nonum ad Patientia exercitium moti-
vum, est Exemplum Christi.*

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SECTIO

XXVIII.

Dedit nobis Salvator noster omnium qui-
dem virtutum præclarissima exempla;
præcipue autem Patientiæ. Tota ipsius vita
crux fuit & passio, quæ incepit à primo con-
ceptionis suæ momento, duravitque ad ultimum
halitum vitæ, quam in infans ligno inter acer-
bissima tormenta ex amore nostri finivit. *Om-
nes actus Christi,* ait S. Cyprian. lib. de bono
Patientiæ, *ab ipso statim adventu patientia comi-
te signantur.*

Hoc Christi Domini exemplum, tantæque
huius Personæ dignitas, ad patientiam in ad-
versis plurimum nos animare debet. Res foret
indigna nimis, Christum Redemptorem no-
strum, cui de jure debentur omnes delicta, &
omnimoda ab omni malo ob sanctitatem & in-
nocentiam exemptio, tot adversis exerceri; nos
verò homines peccatores omni malo liberos in
bonis ducere dies vitæ nostræ. Ordo esset præ-
posterus & pessimè mutatus, si nos, ut delica-
tuli, sequi velleamus Christum, cujus nos Dis-
cipulos profiteamur, in meris voluptatibus, sine
ulla cruce, & minimo doloris sensu; cum ta-
men sciamus Ducem hunc & caput nostrum
Cælos ascendisse non in curribus & equis, sed
manibus & pedibus perforatis; coronatum
fuisse non rosis sed spinis; indutum non regali
purpurâ, sed centone & vili lacernulâ, flagel-
lisque toto corpore concisum. Pro nobis pati

*Justissimum est,
ut cum
patientie
Christo
patiamur.*

Tc

dig-

LIB. III. dignatus est, ut nos à peccatis emundet, debi-
PARS II. tum exsolvat, Divinæ Justitiæ satisfaciatur, æter-
GAP. X. nęque glorię capaces nos efficiat. Nunquid
SECTIO ergo rationi omnino conforme est, ut & nos
XXVII. collaboremus, & de nostro conferamus, quo
 animam purgemus? Cur solus patietur Deus,
 qui pœnam non meruit? cur innocens plecteretur,
 & nocens sine pœna dimittetur? Nunquid
 omnino æquum est, ut & nos nonnihil patiamur,
 pro assequendis iis bonis, quę tam caro pretio,
 litro sanguinis sui nobis Salvator noster comparavit?
Adimpleamus, ut monet S. Paul. Coloss. 1. 24. ea quę desunt, passionum Christi in carne nostrā.

*Quomodo
 Christus
 patiens
 imitandus.*

Hęc adimpletio consistit in duobus, quę potissimum in passione Christi reperiuntur. *Primo*, reperiuntur exteriores illę adversitates nunc de sumptę, quales sunt v. g. contemptus, ignominia, sitis, fames, nuditas, morbi, persecutiones, dolores, mors, &c. *Secundò*, virtutes à Christo exercitę, quę sunt quędam tribulationum anima, quales fuere Patientia, Obedientia, Resignatio, Humilitas, Mansuetudo, Amor etiam erga illos, qui ipsum crucifigebant, &c. Deinde omnes toleravit cruciatus ex altissima intentione: ut Patrem cœlestem glorificet, hominem redimat, amoris sui probam illi exhibeat. In his oportet Christum imitari: non debemus superficialitē pati, sed penetrare debemus ad ipsam crucis medullam, easque in adversitatibus exercere virtutes, quas Christus: hoc si non fiat, inter nostras & irrationabilium animalium afflictiones, nulla erit differentia. Nulla e contra erit tribulatio, quā non mitigabimus,

Sa
 gabimus
 tueamus
 tes pro
 stus, g
 respici
 suscepi
 vis dur
 rum m
 quod n
 quam
 Marty
 serm. c
 rimani
 alacrit
 cruore
 tuto, t
 enim
 rum p
 beret
 quid n

Con

E
 nem
 ulter
 & o
 expu
 tiis
 am
 dun

gabimus, si patientem pro nobis Christum intueamur, ejusque exercitas in Passione virtutes pro modulo nostro imitemur. Vult Christus, generosissimus ille Heros, ut milites sui respiciant ad vulnera, quæ pro eorum salute suscepit, ut eorum aspectu se roborent, ad quavis dura excipienda parati. Quodd tot Martyrum millia tormentis non cesserint, causa fuit, quod respexerint ad Christi vulnera, & in iis tâquam foraminibus petra se absconderint. *Stat Martyr triumphans & tripudians*, ait S. Bern. serm. 61. in Cant. *toto licet lacero corpore, & rimante latera ferro, non modò fortiter, sed & alacriter sacrum è carne suâ circumspexit ebullire cruorem. Ubi tunc anima Martyris? nempe in tuto, nempe in petrâ, nempe in visceribus Jesu: si enim in suis esset visceribus, scrutans ea ferum profectò sentiret, dolorem non ferret, succumberet & negaret: nunc autem in petrâ habitans, quid mirum, si in modum petra induruerit?*

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SECTIO

XXIX.

SECTIO XXIX.

Conclusio omnium motivorum, & totius Capituli.

Efficiacia valde sunt adducta hucusque motiva, ad leniendum, imò tollendum omnem in afflictionibus dolorem. Pro quo tamen ulterius notandum, quod quidem adversitates & occurrentia nobis incommoda, à peccatis expurgent, eorum debitum solvant, quod gratis repleant, signumque sint æternæ ad gloriam prædestinationis; hoc interim ita intelligendum est, si perferantur eo, quo debet & decet

LIB. III.

PARS II.

CAP. X.

SECTIO

XXIX.

*Patiantur
adversita-
tes tam
Boni,
quàm ma-
li.*

*Ut bene
patiamur,
patien-
dum
promptè.*

modo. Adversitates secundum se sumptæ non sunt signum prædestinationis; non enim Electi tantum, sed & Reprobi afflictionibus subjecti sunt: imò impiis, tam in hac quàm in altera vita, quasi hæreditas sunt, pœna & dolor; sed præcipuè cardo vertitur in modo, quo cruces & molestiæ feruntur: unde aliis in commodum, aliis cedunt in detrimentum: apud quosdam sunt signum prædestinationis, apud alios reprobationis. Manifestè hoc ipsum Christus ostendit in duobus, quos in crucifixione socios habuit, latronibus; ex quibus ille, qui pependit à dextris, passione suâ usus est ad salutem, qui à sinistris, ad damnationem. Non ergò satis est, ad promerendam gloriam, pati; cum illud & Bonis & Malis commune sit; sed requiritur, ut patiamur cum bono Latrone promptè & patienter; non querulosè cum Reprobo; qui eosdem quidem, quos Latro bonus, sustinuit dolores, sed non eodem animo; toleravit enim impatiens & blasphemans; ex quo tamen dolores in nullo mitigati, sed intolerabiliores facti, ex temporali in æternum supplicium conversi sunt; fecitque sibi ipsi ex patibulo scalam, quo ad inferos descendit.

Cruces igitur undecunque, & à quocunque proveniant; sive causam sciamus, sive nesciamus, libenti animo excipiendæ. Nihil injustum immitet nobis, qui bonitas infinita est; à quo ut primo Auth re omnia proveniunt; qui vel ita voluit, vel ita permisit Magna satisfactio percussionis est, ait S. Greg. Lib. 3. mor. c. 5. Voluntas iusta Conditoris; quia cum injustum nihil facere solet, iusta agnoscitur, etiamsi latet.

Do-

Debemus præterea afflictiones ita ferre, ut per eas melioremur, cæteroquin signa sunt, non Prædestinationis sed reprobationis. Duobus solet modis Deus homines panire in hoc sæculo, ut notat S. Greg. Lib. 8. moral. c. 24. Vel per præsentis afflictiones initium facit futurarum; vel per præsentis mitigat futuras. Apud Electos adversitates sunt, ut ignis purgans aurum, apud Reprobos, ut consumens fœnum & stipulas. *Malis ita sunt, ait S. Aug. in Ps. 103. tanquam ignis fœno; Bonis ita sunt, tanquam ignis auro.* Et alio in loco con. 3. in Ps. 61. *In fornace ardet palea, & purgatur aurum; illa in tineres veritur, à fordibus istud exurit.*

Denique in afflictionibus oportet nos totos Dei voluntati committere, & in illius manus nos cum corpore & anima totos consignare, contenti; quidquid tandem nobiscum acturus sit; debemus ut particulam de sancta Cruce adversitates suscipere, oculoque irretorto semper Deum respicere. Generosè & fortiter ferendum, quod Deus imponit. Robur corporis ex eo dignoscitur, si pondus grave portare valeat; sic robur mentis perspicitur ex eo potest, si graves possit ferre tribulationes. Certè generosus & magnanimus non est, qui cuicumque succumbit cruculæ, vel eam murmurans portat. Qui eò rem deduxit, ut norit non tantum adversos casus patienter ferre, sed etiam contemnere; hic non vadit, sed volat ad perfectionem: præcipuum enim in via virtutis obstaculum, est vanus afflictionum timor; dum naturæ corruptæ nimium blandimur, & effeminate compati-
mur.

LIB. III.
PARS II.
CAP. X.
SECTIO
XXIX.
*Afflictio-
nibus ad
emenda-
tionem uti
debemus.*

LIV. III.
PARS II.
CAP. XI.

CAPUT XI.

Amor Christi excitat in nobis gratitudinem.

Ingratitudo impedit Dei liberalitatem.

EGimus hucusque de præcipuis Virtutibus & motivis, quæ ad earum exercitium animare & excitare nos possunt: dicendum modò nonnihil de Gratitudine, quæ & amorem in cordibus nostris conservat, & magis magisque accendit. Nihil est, quod Dei liberalitatem ita impediat, quàm Ingratitudo; quæ vocatur à S. Bern. l. iii. c. 51. in Cant. *Ventus urens, siccans sibi fontem pietatis, rorem misericordia, fluente gratia.* Item S. Doctor in libro cui titulus: *Contra pessimum vitium Ingratitudinis*, quærit, quænam sit causa, quòd Deus non rogatus ex ultro-nea liberalitate sæpiissime magna conferat beneficia; rogatus verò instantissimè beneficium petutum deneget. Ergòne abbreviata est manus Domini? nequaquam. Rationem subdit S. Bernard. *Heu heu! non invenitur, qui agat gratus Deo: paucos admodum novimus, qui dignas super acceptis beneficiis gratias agere videantur.* Et hinc oritur, quod nulla Deo nobis beneficiendi sit voluptas.

Tres gratitudinis gradus.

Gratitudinis tres sunt gradus. Primus Cordis, secundus Oris, tertius Operis. Gradum primum ascendimus, si de beneficio accepto sæpe cogitemus, placeatque nobis prompta Benefactoris voluntas: gradus hic infimus est; quis enim adeo bardus, qui non interdum recognoscet beneficia, quæ accepit? Secundum scandimus, si non cordi solùm inclusa beneficia contineamus;

mus; f
prædic
lùm gra
testem
emus.

Cau
quoda
lentiari
nobis
stram
inven
quàm
turan
mus,
tum
nific
nomi
Pl. 8
Aug
petit
Mise
do M
Pl.
nes
sub
Da
deb
un
qu
sea
bo
ho
q
D

mus;

mus; sed & ore confiteamur, & coram aliis LIB. III.
prædicemus. Tertium, si non ore & corde so. PARS II.
lūm grati simus; sed & opere ipso gratitudinem CAP. XI.
testemur, & beneficium beneficio recompen-
emus.

Caulæ, cur Deo gratias agere debeamus, sunt Dei libe-
quodammodo infinitæ; si consideremus excel- ralitas
lentiam Benefactoris, amorem promptamque ad gratia-
nobis benefaciendi voluntatem; extremam no- rum actio-
stram ingritudinem, & vilitatem accipientis, nem nos
inveniemus certè nihil adeò nobis incumbere, cogit.
quàm perpetuam gratiarum actionem. Si na-
turam & essentiam hominis rectè confidere-
mus, nihil aliud est, quàm quoddam coagula-
tum ex meris, liberalissimè à Deo collatis, be-
neficii plasma: ut meritò Propheta David Deū
nominet, *Misericordiam suam. Deus meus*, ait
Ps. 88. 18. *Misericordia mea. Non invenit*, ait S.
Aug. in hunc locum, impletus bonis Dei, quid ap-
pellares Deum suum, nisi misericordiam suam.
Misericordia mea quid est? totum quidquid sum,
de Misericordiâ tuâ est. Benedic, ait idem David
Ps. 102. *anima mea Domino, & noli oblivisci om-*
nes retributiones ejus. Quem locum doctè &
subtiliter idem S. Aug. interpretatur; non dicit
David tributiones, sed retributiones: Aliud enim
debeatur, & redditum est, quod non debeatur;
unde & ille: Quid retribuam Domino pro omnibus
qua retribuit mihi Ps. 115. non ait: Qua tribuit,
sed: Qua retribuit mihi. Retribuisti tu mala pro
bonis, & retribuit ipse bona pro malis. Nomine
horum bonorum intelligenda sunt tam privata,
quàm communia, tam nota quàm ignota tibi à
Deo collata beneficia. Servat benignissimus

LIB. III. Deus in suorum distributione bonorum ex
PARS II. mente S. Chrysoft. Lib. I. de Provid. hunc or-
CAP. XI. dinem; ut aliqua eorum nobis nota sint, ut
 moveamur ad gratias Deo referendas: ne verò
 putemus beneficia nobis ideo præcisè collata,
 ut gratias (quibus certè Deus non indiget) aga-
 mus, sed sciamus, quòd omnia ex purissimò in
 nos amore procedant, occulto modo benefa-
 cere omni die, omni horâ, omni momento
 non cessât: ne tamen pro occultis ingrati si-
 mus, memores eorum nos esse decet in com-
 muni pro beneficiis acceptis gratiarum actione.

*Deo gra-
 tia agen-
 da etiam
 pro immis-
 sis malis.*

Debemus præterea Deo gratias agere pro af-
 flictionibus, & occurrentibus malis, excepto
 peccato: siquidem tam afflictiones, quàm ex-
 hibita beneficia, ex una fluunt radice caritatis.
Gaudes? ait S. Aug. in Ps. 33. *agnosce Patrem*
blandientem: tribularis? agnosce Patrem emen-
dantem; sive blandiatur sive emendet; erudit, cui
parat hereditatem. Pari affectu benedicendus
 & quòd Adamum creaverit, & quòd eundem
 ex Paradiso exturbaverit: & quòd creaverit
 cælum, & quòd accenderit infernum; non qui-
 dem eo fine, ut nos in eum præcipitaret; sed ut
 salutarem timorem, & peccatorum ingerat hor-
 rorem. Medicum non solum tunc amamus,
 quando permittit nos ex cibis sumere, quibus
 libenter vescimur; sed etiam tunc, quando ama-
 ras in bonum & utilitatem nostram præscribit
 potiones: siquidem hæc omnia ad sanitatem
 nostram ordinata sunt, & sine quibus hanc non
 obtinebimus. Quidquid immittat tandem Deus,
 ait S. Dorotheus doct. s. grato accipiendum ani-
 mo, & recogitandum, ea omnia seu amara, seu
 dul-

dulcia infinito Dei in nos amore, & benevolâ
 nos salvandi voluntate esse dulcorata. Et quo-
 modo credemus mala nobis immissa ex sinistra
 Dei intentione accidere? Ergo qui mortem pro
 nobis subiit, immitteret quidquam, quod no-
 cere posset? Agendæ igitur Deo gratiæ, tam in
 paupertate quàm divitiis; tam in contemptu
 quàm in honore. *Christianorum propria virtus
 est*, ait S. Hierony. in cap. 5. ad Ephes. *etiam in
 iis, quæ adversa putant, referre gratias Creatori.*
 De Tobia seniore habet sacer textus Tob. 2.
 13. *Non est contristatus contra Deum, quod pla-
 ga cæcitatæ evenit ei, sed immobilis in Dei timo-
 re permansit, agens gratias Deo, omnibus diebus vi-
 tæ suæ.* Nihil ex mente S. Chrysost. hom. 8. in
 Epist. ad Coloss. sanctius est Linguâ, quæ in ad-
 versitatibus agit Deo gratias: eas agere in pro-
 speritate, vulgaris virtutis est; quilibet id po-
 terit: at adversitates, ut beneficia accipere, pro
 iis gratias agere, res insolita, res quodammodo
 miraculosa est, & non nisi viri in virtutibus so-
 lidis admodum fundati. Valet, iudicio Avilæ
 magistri in spiritualibus expertissimi, pluris in
 adversis unum Deo gratias, quàm mille in pro-
 speris.

Gratiæ agendæ Deo sunt pro omnibus bene-
 ficiis naturalibus, pro creatione, conservatione,
 sustentatione, vestimentis, pro Sole, Lunâ, & el-
 lis, influxu siderum in hæc sublunaria, pro qua-
 tuor Elementis humano generi subservientibus.
 Agendæ gratiæ pro donis supernaturalibus, pro
 incarnatione unigeniti Filii Dei, pro ipsius pas-
 sione, vitâ, morte, pro Baptismo, aliisque Sacra-
 mentis, maximè Sacramento Pœnitentiæ & Eu-

L I B. I I I.
 P A R S I I.
 C A P. X I.

*Pro qui-
 bus benefi-
 ciis potissi-
 mum Deo
 agenda
 sunt.*

LIB. III. charitatis, pro vocatione ad veram Fidem, pro
 PARS II. illustrationibus, inspirationibus, gratiis actuali-
 CAP. XI. bus, illis etiam, quas daturus nobis fuisset, ni-
 si ipsi obstitissemus, & Dei beneficientis manu:
 quodammodo ligâissemus, canalem gratiarum
 culpâ nostrâ obstruendo: cùm enim ex parte
 sua libentissimè habuisset, ut iisdem actualiter
 usi fuissemus, quilibet tenetur pro iis gratias
 agere, non minùs ac pro Solis illuminatione;
 esto illius beneficio uti detrectet, claudatque fe-
 nestras, ne per radios penetret. Agenda gratiæ
 non solùm pro remissione peccatorum; sed eti-
 am pro gratiâ, qua præventi & adjuti ea pecca-
 ta non commisimus, quæ sinè illâ certò certius
 commissemus; non enim est scelus adeò enor-
 me, quod quis non patraret, si Dei gratiâ de-
 stitueretur; unde omni horâ tot accipimus gra-
 tias, quot in Orbe toto committuntur pecca-
 ta: quòd enim ea, saltem voluntate, non com-
 mittamus, eòq; non deveniamus, quòd Deum
 esse non credamus, quod malitiæ abyssus est,
 soli adscribendum est gratiæ, quæ nos conser-
 vavit, & in hanc abyssum nos labi non permi-
 sit. Agenda gratiæ pro omnibus minutis, quæ
 post peccatum mortale commissum in inferno
 exegissemus, si permisisset (quod iustissimè
 potuisset) post peccatum mortale nos statim
 mori. Omnes ergo illi dies, horæ & momen-
 ta, quæ post peccatum admissum effluerunt,
 mera sunt Dei beneficia, eòque maiora, quo
 terribilius malum est, quo per Dei gratiam li-
 berati sumus. Agenda gratiæ pro bonis Glo-
 riæ; quorum licèt participes non essemus fu-
 turi, obligati tamen sumus ad agendum pro iis
 gra-

gratias; quia nobis ea per passionem & mortem LIB. III.
suam comparavit, & ex parte sua fecit, quod PARS II.
faciendum fuit; potestque quilibet, si modo CAP. XI.
velit, his æternis bonis potiri. SEC. UN.

Ad hæc gratiarum actio extendenda est ad beneficia, quæ quocunque modo præstantur, præstita sunt, & præstabuntur omnibus & singulis creaturis; præsertim pro beneficiis iis, quæ collata sunt Christi humanitati, Beatissimæ virginis, Angelo Custodi, Patronis, omnibus cœli Incolis. Et ne quid maneat sine gratiarum actione pro iis etiam beneficiis gratiæ agendæ, quæ parentibus, cognatis, Christianitati, omnibus creaturis præsertim iis collata sunt, quæ vel gratias agere non possunt, ut sunt Cœli, Sol, Luna &c. vel qui gratiarum actionis vivunt immemores, ut hebetes, stupidi, & negligentes Christiani; vel qui ex malitia nolunt, ut sunt peccatores in animi perversitate obdurati, uti & damnati, tam homines quàm Angeli: quorum omnium vices nos supplere convenit, & eorum loco, pro beneficiis illis collatis gratias agere.

SECTIO UNICA.

Praxis gratiarum actionis.

Vidimus in præcedenti sectione, in quibus & quare Deo gratias referre nos oporteat: nunc ad praxin veniendum est; pro qua notandum, *Primo*, Quod beneficia attenta mente recolenda, memoriæ imprimenda, & maximi æstimanda sint. Consideranda præterea est dignitas Dantis, & vilitas accipientis.

Secundo. In gratiarum actione verbis utendum

LIB. III. dum est affectuosissimis, & talibus qualia vel
 PARS II. excogitare potest animus gratissimus, & bene-
 CAP. XI. ficia propalanda; quia verò coram hominibus
 SECTIO id facere valde periculosum est, conveniet ea
 UNICA. Deo, Beatissimæ virgini, Angelo custodi, toti-
Advocan- que cœlestium exercitui pleno ore exponere,
di sancti, dicendo cum Davide: Pl. 65. 16 *Venite, audite,*
ut juvent & narrabo, omnes qui timetis Deum, *quanta fecit*
nos grati- anima mea. Deus meus quis es tu, & quis ego,
as agere. quod mei memor in tui erga me amoris argu-
 mentum tam pretiosa mihi conferas dona: cre-
 do planè inter manifesta tuæ Bonitatis indicia,
 illud maximum esse, quòd mei vilissimi pecca-
 toris memor, tot me beneficiis cumulare vo-
 lueris: credo etiam vel ex hac tua liberalitate
 omnes Cœlites causam sumere tuam Bonita-
 tem admirandi, & Te prædicandi.

*Gratia a-
 genda pro
 re minimâ*

Tertiò. Agendæ modo præfato gratiæ, non tantum pro beneficiis extraordinariis, quæ magnitudine ipsa sua gratias merentur, sed etiam pro parvis & quotidianis v. g. bolo panis, haustulo frigida, radiis solis, &c. ut hoc modo manifestemus res illas nos accipere & recognoscere, ut gratum à Deo nobis præstitum beneficium. S. Gertrudis Lib. 2. c. 5 dicere solebat: Domine Deus, si vel filum dedisses mihi, ut per illud Tuû meminissem, deberem omnino pro filo gratias agere majores, quàm ex fuerunt, quas egi pro beneficiis maximis.

Quartò. Si Deo pro beneficiis gratiæ referuntur, vocanda sunt beneficia *illius*. v. g. dicendo: Gratias Tibi ago Domine pro Tuo Sole, Tuâ Lunâ, Tuo igne, Tua aqua, Tua veste, Tuo potu, Tuo cibo &c. Debemus assuescere

in omnibus iis, quæ ex natura quasi, nobis benefaciunt, ut sunt parentes, cognati, amici; & in iis quæ in usum & utilitatem nostram creata sunt, Deum aspicere; ut primum omnium beneficiorum fontem, qui creaturis suis, ut instrumentis ad nobis benefaciendum utitur. Ad hoc rarissimè attenditur; quisque toto corde adhæret creaturæ illi, per quam beneficium accepit, huic soli refert gratias, vix de Deo cogitans; cum tamen benefactor primarius Deus sit, & per hanc vel illam creaturam, ut canalē propensissimæ suæ voluntatis gratias & beneficia in nos deriveret. Inurbanus certè foret is, qui soli famulo, per quem Imperator rarum mittit honorarium, omnem honorem & gratiarum actionem impenderet; de Imperatore verò ne cogitaret quidem, nec minimas eidem gratias ageret.

Quintò. Cavere debemus ne in offensam Dei, beneficiis ab illo in nos collatis abutamur. S. Polycarpus ab impio Præsidente tentatus, ut Christum abnegaret, eumque blasphemaret; generosus Christi Pugil animo imperterrito respondit: Jam sex & octoginta anni sunt, quibus Christo meo servio; toto hoc tempore nunquam ille quidquam molestiæ mihi intulit; sed innumeris cumulavit beneficiis; cur eum blasphemarem, qui suo sanguine & morte me ab æternis suppliciis, & ab æterna morte liberavit? Hoc est verè gratias agere: si quis generosè resolvat mori potius, quàm Benefactorem offendere. Crescens vel decrescens Luna, nunquam Soli obvertit cornua; sed partem à Sole illuminatam, quasi radios acceptos Soli restitutura.

LIB. II I.

PARS II.

CAP. XI.

SECTIO

UNICA.

Nunquam

homines

nobis be-

neficiunt,

proprie lo-

quendo,

sed solus

Deus.

Quanam

optima

gratu-

rum actio.

Ma.

LIB. III. Maxima sanè infania, imò furor est, Dominum
PARS II. Deum, illis ipsis bonis, quibus ab illo ditamur,
CAP. XI. ad iracundiam provocare, & amoris argumen-
SECTIO ta vertere in instrumenta odii: & tamen, vah
UNICA. pudor! sit hoc ipsum quotidie, & omni ferme
 hora: imò non rarò offenditur Deus ab his gra-
 vissimè, quibus benefecit copiosè; sumuntque
 ejusmodi ingrati socii ex illis ipsis beneficiis ma-
 litiosè occasionem, longius à Dei familiaritate
 & amicitia recedendi, quibus putaverat Deus
 ejusmodi rebelles & refractarios fortius ad se at-
 tracturum; atq; ità illi fiunt ingratiissimi, qui ex
 innumeris titulis deberent esse gratissimi.

*Beneficiis
 reddendus
 amor.*

Sextò. Præcipuum & optimum, quod pro
 beneficiis reddere possumus, sunt actus Virtu-
 tum & bona opera (huc spectat Votorum re-
 novatio, si Religiosus es, nihil enim gratus
 istis Deo offerri poterit) præcipuè reciprocus
 in Deum amor. S. Paulinus ad amorem Dei &
 gratiarum actionem his verbis hortatur Seve-
 rum Sulpitium Ep. 4. *Illum amemus, quem ama-
 re debitum est; illi osculemur, quem osculari casti-
 tas est; illi copulemur, cui nupsisse virginitas est; il-
 li subiciamur, sub quo jacere, supra mundum sta-
 re est; propter illum dejiciamur, cui cadere resur-
 rectio est; illi commoriamur, in quo vita est.... Et
 quam dignè huic Domino vicem referre poterimus,
 in quo mortui vivimus? reddamus amorem pro de-
 bito; ipse gratias qui nobis sanoris remittit usuras,
 & obligationis immensa compendium prestat, so-
 lam à nobis dilectionem sui repetens: nemo se igitur
 excuset difficultate solvendi, in nobis est unde sol-
 vamus; res enim potestatis nostra est, noster affectus;
 hunc Domino impendamus & solvimus.*

CA.

C A P U T XII.

LIB. III.

PARS II.

CAP. XII.

Amor Christi facit nos in bono constantes & perseverantes.

Non incepisse, sed consummasse virtutis est: satis non est, in virtutum studio, de quibus hucusque actum, se exercere; nec amoris in Deum per hoc satisfactum est, quod bene quis cœperit, sed debet id, quod bene cœp. t, ad finem constanter deducere. Manet venissimum illud Antiquum: *Amicitia, qua desinere potuit, nunquam fuit.* Constantia est Amoris sigillum, & Perseverantia virtutum forma. Pro quo

Nota, quod Constantia & Perseverantia sint *Quenam*
quidem duæ distinctæ virtutes; ita tamen con- *inter con-*
venient, ut vix distingui possint; tendunt siqui- *stantiam*
dem ad unum finem, habentque eosdem effe- *& perse-*
ctus; qui sunt, animæ tribuere robur, ut in vir- *veranti-*
tutum exercitio & bene cœptis ad finem usque *am disse-*
perduret. S. Thomas 2.2. q. 137. art. 3. hanc *rentia.*
distin- Perseverantiam & Constantiam notat dif-
ferentiam, quod virtus Perseverantiæ propriè
faciat firmiter persistere hominem in bono con-
tra difficultatem, quæ provenit ex ipsa diuturni-
tate actûs: Constantia autem faciat firmiter
persistere in bono contra difficultatem, quæ
provenit ex quibuscunque aliis impedimentis.
Sed hæc differentia adeò subtilis est, ut quidam
Doctores dicant Perseverantiam & Constan-
tiam, unam eandemque esse virtutem. Hoc sit
ut sit, tanti virtus Perseverantiæ momenti est,
ut ea sola cœlum aperiat, & coronam gloriæ ca-
pui

LIB. III.

PARS II.

CAP. XII.

Sola perseverantia corona
MAT.

piti imponat. Dicitur quidem in adagio: *Medium facti qui bene cepit habet*: certum tamen est, nec initium, nec medium prodesse sine fine. *Qui perseveraverit usque in finem, hic salvus erit.* Matt. 10. 2. Ante firen. similes sumus in stadio currenti, qui quidem currit, sed brævium nondum habet. Conductus operarius, ut in hanc rem loquitur S. Vincent Ferrerius, ut sarcinam portet ad certum terminum, nihil accipit mercedis, nisi onus deportet ad terminum; imò, si quid ex sarcina, sua culpa deperditum vel destructum, tenetur ad restitutionem. *Virtus boni operis perseverantia est*, docet S. Bern. de Pass. Dom. c. 14. huic soli redditur corona iustitiae; quid enim prodest esse bonum, esse sapientem, esse potentem, si non perseveraverit usque in finem? S. August. Lib. de cogit. veræ vitæ in eandem sententiam apposite ita dixerit: *Ad summum iusti quidam catenâ trahuntur, quia de Virtutibus hoc modo connectitur: In primis Fides animam quasi quidam circulus complectitur: Fides Spe nutritur; Spes Dilectione tenetur; Dilectio operatione expletur; operatio ad summum Bonum intentione trahitur; intentio boni perseverantiâ clauditur: Perseverantia Deus fons omnium bonorum dabitur.*

Patriarcha Jacob Gen. 28. vidit Dominum Deum supremitati, seu ultimo scalæ gradui incumbentem: per hunc ultimum gradum designari optime potest Perseverantia; per reliquos verò gradus virtutes aliar. Sic & David Lib. 1. Reg. cap. 7. & cap. 25. non lapidem, quo Goliathum stravit, victoriæque initium fecit, Deo in Templo consecravit & anathema suspendit; esd

sed gladium, quo caput resecurit & victo-

LIB. III.

PARS II.

CAP. XII.

In piis ex-
ercitiis
constantia
fit.

Summo igitur studio allaborandum, ut
constantes in virtutum exercitio jugiter inve-
niamur: non debemus quacunq; obvia
difficultate à bonis propositis & bene cœp-
tis deterrerî. Sunt nonnulli, qui, cum Deus
per subtractionem consolationum nonnihil
recedit, defides fiunt & pusillanimes; similes
simiis, quæ lunâ decrescenre melancholicæ
& tetricæ; crescente, joviales sunt & totæ
dissolutæ. Caput statux Nabuchodonoso-
ris erat ex auro, pectus ex argento, pedes ex
luto; eratque ita pretium continuo decre-
scens; sic & se res habet cum similibus incon-
stantibus; in principio fervent, paulò post
tepent, in fine algent, malè finientes quod
bene cœperant. Non ita Sponsa in Cant.
c. 5. cujus non solum caput, sed & manus &
pedes erant ex auro, quo denotatur, cujus-
que boni operis & initium, & medium, & fi-
nem parî oportere esse pretii.

Plurimum juvabit ad stabiliendum nos in
operibus virtutum, si ea exequamur, non ob
consolationes & dulcedines spiritûs, quas
sentimus, sed impellere nos debent motiva
excellentiore & sublimiora: si solis innita-
mur consolationibus, his evanescentibus eva-
nescent simul fervor. In æternis Fidei verita-
tibus spiritualis noster profectus fundari de-
bet, quæ cum immutabiles sint & perpetuæ,
movebunt nos cras, sicut hodie; anno se-
quenti, sicut præsentî, ut constantes in vir-
tutibus perseveremus. Si Deum ænem ob
suas perfectiones, & amorem quo me amat;

Quid ad
constan-
tiam ju-
vet.

LIB. III.

PARS II.

CAP. XII.

si timeam ob incomprehensibilia judicia ejus ; si cum honorem , ejusque Providentiæ me committam , quia omnia mea ab illo dependent , solidus in virtutibus consistam : hæc enim & similia motiva æquè vera sunt post menses , & annos , quam hodie ; movebuntque me , quantum in illis est , ad virtutes amplectendas æquè post annum , æ hodie . Verum quidem est , rationes & motiva etiam efficacissima & excellentissima uno tempore efficacius nos movere , quam alio ; non enim sumus semper æquè dispositi ; quia tamen illorum vis & veritas immutabilis est , possunt , quantum in iis est , pares semper effectus producere . Longè aliter se res habet cum consolationibus ; lux sunt , sed quæ patitur tenebras ; ignis sunt , sed qui facile extinguitur ; fons , qui siccatur ; motus qui remittit . Si consolationibus nitamur , iis cessantibus facile labemur ; deest enim , cui inniti possimus .

*Finale
gratia pu-
rum Dei
donum.*

*Ad eam
impetran-
dam me-
dia.*

Finalem in morte perseverantiam quod attinet , est illa , connexa ex multis Dei gratiæ catena , quarum ultimam excipit æterna felicitas & status Beatorum , in quo positi , amplius peccare non possumus . Hanc finalem perseverantiam mereri de condigno per omnia etiam bona opera , nemo potest , ut definiit Concil. Trid. sess. 6. c. 13. soliisque Divinæ gratiæ est , eandem ex purâ misericordiâ largiri . Media interim multa ad manum nobis sunt , quibus & eam impetrare , & Deum aliquo modo eò movere possumus , ut non adeò facile hoc excellentissimum perseverantiæ donum denegare possit . Ejusmodi media

media sunt profunda humilitas, singularis timor & horror peccati; qui nascitur ex consideratione lapsus tot millionum Angelorum, & hominum, qui bene quidem cœperant, sed malè finiêrunt: deinde amor in Proximum, patientia in adversis, continuè pro hac gratiâ impetrandâ preces, singularis in Deiparam, præcipuè in Christum amor, qui dabit nobis gratiam bene moriendi; in quo consistit gratia finalis & perseverantia. Agetur itaque in sequenti capitulo de morte & de condignâ ad eam præparatione.

LIB. III.

PARS II.

CAP. XIII.

CAPUT XIII.

Amor Christi adfert felicem mortem.

Somnes Angelicæ Potestates explicare nobis conarentur, quanti momenti res sit, bene vel malè mori; nunquam tamen rei hujus gravitatem ullo eloquio condignè assequuntur: nullus enim intellectus, quantumcunque acutus & perspicax, vel illa bona quæ ex felici, vel illa mala, quæ ex infelici morte enascuntur, capere sufficit. Morset negotiorum nostrorum consummatio; peregrinationis nostræ terminus, in quo navicula nostra vel feliciter ad portum appellit, vel miserando naufragio æternùm interit.

Si mori bis liceret, non foret opus tantâ de *semel* hoc momento curâ: refarciri posset in secundo, quod vel neglectum vel omissum in primo: jam verò *semel* tantùm, tantùm, *semel* concedi mori permittitur, & ab illo, *semel* tota penderet. *vel felix vel infelix æternitas; semel malè*

LIB. III. mori, est semper malè mortuum esse. **Quid-**
PARS II. quid ergo potes ô Homo mortalis, eò omnia
CAP. XIII. conferas, omnia dirigas, ut semel bene mori-
 aris; morieris bene, si debitam morti præ-
 miseris præparationem; quæ præparatio du-
 plex est, Remota, & Proxima.

*Quali vi-
 ta, suis
 ita.*

Præparatio remota fit dupliciter. *Primò,*
 per probam & dignam Christiano vitam:
 qualis enim est vita, talis etiã solet esse mors.
 Impossibile est; modo ordinario loquendo,
 ut, qui malè vixit, bene moriatur; & e contra
 malè moriatur, qui bene vixit. *Timenti Do-*
minum bene erit in extremis, & in die defunctionis
sua benedicetur. Eccles. 1. 13. *E contra mors*
peccatorum pessima Ps. 33. *Et iterum* Ps. 136.
Virum injustum mala capient in interitu. In ma-
litiâ sua expelletur impius. Prov. 14. Quomo-
 do poterit homo per omnem vitam suam in
 vitia proclivis, & pravis habitibus imbutus,
 elicere tempore mortis actum veræ contri-
 tionis, Dei amoris, Resignationis &c. cum
 imbutus sit habitibus omnino contrariis?
 Præterea vi morbi ita debilitatus decumbat,
 ut de nullo nisi de miserando tam corporis,
 quam animæ statu & angustiis ad ipsam mor-
 tem cum cruciantibus, cogitare possit. Uni-
 cum misello huic bene moriendi remedium
 superesset, gratia Dei tam efficax, quæ radi-
 catis pravis habitibus & morbi doloribus
 vehementior esset; sed quomodo Deus hanc
 gratiam, quæ ipsis etiam justis rarò obvenit,
 daret homini, qui sibi ipsi per grandem pec-
 catorum molem, obstaculum posuit? Nun-
 quid justissimè Deus in stercore peccatorum
 eum computrescere permittet, quem toties

& tam amicè per multos etiam annos ad se invitavit, & venire noluit? Verum quidem est nonnullos pessimæ vitæ, resipuisse in morte, & feliciter obiisse; sed numerus horum exiguus est; &, si uni vel alteri hæc fors obtigerit, milleni econtra sunt, qui eâ privati mittere perierunt. Ex quo patet ex bonâ vitâ, tanquam ex radice, bonam ex crescere mortem; quòdque ille necessariò præmittere debeat bonam præparationem, & vitam instituere bonâ morte dignam, qui in gratiâ Dei mori cupit. Est res tam inaudita quàm insolita, hominem justum in illo mortis articulo & periculoso certamine à Deo derelictum fuisse. Qui contrà objiceret, constare ex historiis quosdam malè obiisse, qui bene vixerant; huic responderetur; quòd, posito historias illas esse veras, pro certo tamen tenendum sit, homines tales, qui probatæ vitæ fuisse crediti sunt, coram oculis Dei vitam probatam non duxisse; sed sub externâ virtutum imagine, qua apud homines sanctitatis nomen adepti sunt, occulta in corde vitia nutritivisse: qualia esse potuerunt, occulta superbia, invidia, ambitio, odium, &c. quæ vitia, velut tineæ omnem virtutum & piorum operum substantiam medullitus exederunt, hominèmq; Deo odibilem, & indignum, cui in extremo mortis articulo gratia efficax concederetur, reddiderunt.

Secundò. Ad bonam mortem in vita nos parare oportet per Dei amorem, qui optima & Deum optima ad præcipua felicitis mortis causa est. Ratio in promptu est; tum quia caritas Deo nos fortius conjungit, & majus ad æternam gloriam præparat.

Amor in

Deum op-

tima ad

mortem

præparat

justis.

LIB. III. jus tribuit, quàm ulla aliarum virtutum; tum
PARS II. etiam, quia longè à Deo est, utpote infinitè
CAP. XIII. misericorde & bono, quòd hominem in
 morte desereret, qui eum in vita sincero
 corde dilexit. Certè, qui contrarium de Deo
 sentiret, injuriam non levem inferret ejus-
 dem Bonitati: cùm & homo amicum suum
 tempore necessitatis non deserat: quomodo
 ergo deserere posset Deus, omnium vero-
 rum amicorum perfectissimum exemplar?

Mors bene Res hæc clarissimè patet, ex solatio & illo
viventibus animi gaudio, quo plurimi, qui Deo fideli-
suavis, ma- ter in vita serviverant, perfusi, horam mor-
le viventi- tis sanctà quadam impatientià expectârunt,
bus terri- & maximo jubilo exceperunt. Illorum mors
bilis. voluptatibus abundavit copiosius, quàm
 tota eorum vita, qui mundi amant oblecta-
 menta. Homo mundo immerusus mortem
 apprehendit, ut omnium terribilium terribi-
 lissimum: non ità fidelis Dei famulus; qui
 eam excipit lætanter, ut desideratum labo-
 rum finem, liberationem à peccatis, perpe-
 tuam in Dei gratia stabilitatem, & felicissi-
 mum veræ vitæ initium. Sic expectavit &
 apprehendit mortem S. Theresia, quæ quo-
 ties audiret insonare horam, læta dicebat:
 Eja agite caræ Sorores, denuo horà propio-
 res morti sumus. Catharina Genuensis sua-
 vissimis solebat mortem verbis invitare, nun-
 quam lætior, quàm si finis videre, vel exe-
 quis interesse posset. Maria Ogniacen-
 sis signa mortis advertens lætum Alleluja inco-
 nabat. Aloysius Gonzaga S. I. Hymnum:
Te Deum laudamus, læto vultu & animo de-
 cantavit. Laurentius Justinianus cùm videret
 cog-

cognatos lectū suum mortualē lacrymantes
 stipare; Discedite, aiebat, gementes & flentes;
 tempus modò nō est plorandi, sed gaudendi.

Præparatio proxima ad mortem fit per
 actus præcipuarum virtutum Fidei, Spei, Ca-
 ritatis, Resignationis, gratiarum actionis,
 Contritionis, orationis &c. de quibus vir-
 tutibus earūque actibus, suis locis dictum
 est. Quia verò tempore infirmitatis indispo-
 sitio corporis vix patitur, iis, sinè specialissi-
 mâ Dei gratiâ, quæ paucis conceditur, se-
 multum occupare; hinc optimum remedi-
 um, quo difficultas illa maxima ex parte tol-
 letur, erit; singulis mensibus aliquot seligere
 dies, in quibus matura fiat de morte delibe-
 ratio, & seria per spiritualia exercitia ad eam
 præparatio. De hac præparatione mensurâ
 antequam dicamus, præmittentur duæ se-
 ctiones, in quarum prima dicetur. Mortem
 esse tam corpori quàm animæ perutilem. In
 secunda tam Peccatoribus quàm Justis mor-
 tem esse desiderabilem. Sit ergo

SECTIO I.

*Sinè causa mors timetur; cū cor-
 pori & anima plurimam adse-
 rat utilitatem.*

Naturaliter desideramus vitam omni
 modo conservare; esto constaret ex
 miseriis duplò majoribus. Horremus non
 tantum vitâ privari, sed & de ipsius privatio-
 ne cogitare. Quis omnes adinventiones, ar-
 tes & sumptus exprimer, quos vitæ protra-
 hendæ impendimus? quis dolores recensce-
 bit, quos toleramus, amaras potiones, quas

LIB. III.
PARS II.
CAP. XIII.
SECTIO I.

Miseria
enume-
rantur
præsentis
vitæ.

exaurimus; labores, quos subimus, ut mor-
tem fugiamus, vitam protrahamus? Quæ
sanè magna cœcitas est, quam facile curabit
attenta malorum consideratio, quibus scateat
à primo utique ad ultimum momentum tota
vita & nostræ series. Tota vita ista, ait S. Au-
gust. serm. 42. de verbis Dom. intelligentibus
tribulatio est; sunt enim duo tortores animæ, non
quidem simul torquentes, sed cruciatum alternan-
tes: horum duorum tortorum nomina sunt, Timor,
& dolor. Cùm tibi bene est, times; cùm malè est,
doles. Idem S. Doctor vitæ hujus misérias
describit in suis Meditationibus c. 21. Nun-
quid hoc, quod vivimus in hoc mundo, dicere possu-
mus vitam? quam humores tumulant, dolores ex-
tenuant, ardores exsiccant, aer morbidat, esca in-
flant, jejuna macerant, joci dissolvunt, tristitia
consumunt, sollicitudo coarctat, securitas hebetat,
divitiæ instant & jactant, paupertas deficit, tadia
enecant.... Et cùm ita per se sit falsa & amara,
ut etiam suos cæcos amatores latere non valeat,
tamen infinitam stultorum multitudinem, aureo
calice, quem in manu habet, potat & prorsus ine-
briat: felices illi & ipsi rari, qui familiaritatem
ejus recusant, perfunctoria gaudia spernunt, so-
cietatem abjiciunt, ne cum pereunte deceptrice, &
ipsi perire cogantur.

Et si quis sustinere præsumeret, vitam hanc
nostram adeò acerbam non esse, ut non in-
terdum dulce quid propinet, audiat sibi re-
spondentem eundem Augustinum in illud
Psalmi 83. Totà die tribulatus sum. Nullus, ait,
Christianus dicat, esse diem, in qua non sit tribula-
tus: totà die tribulatur; & quando bene est, utiq;
tribulatus: unde tribulatio? quia quamdiu in cor-

porè

pore sumus peregrinamur à Domino. Quodlibet hic abundet; nondum sumus in Patriâ, quo redire festinamus. Patriâ extorris miserum te semper æstimat, esto alienis in oris deliciis abundet. Sic sancto viro, ait S. Greg. Moral. Libr. 20. c. 28. adhuc in hac peregrinatione posito, omne, quod sine visione Dei abundat, inopia est.

Videri quidem primâ fronte posset, per mortem maximum corpori inferri damnum, dum sui dimidium, animam scilicet amittit; quæ per intimam unionem, puchritudinem, vires & reliqua bona liberaliter corpori communicaverat: hoc interim non obstantem, certum manet, majus evenire ex morte corpori bonum quàm malum; & lucrum ex morte acquisitum sinè comparatione majus esse, quàm illatum damnum. Tempore vitæ affligebatur corpus frigore, calore, fame, siti, fatigatione, doloribus, morbis, aliisque sexcentis malis; contra quæ omnia sola mors remedium est. Quæ post mortem corpori, si anima in gratia decesserit, evenient, explicat S. Paul. 1. Cor. 5. 41. *Seminatur corpus in corruptione, resurget in incorruptione; seminatur in ignobilitate, surget in gloria; seminatur in infirmitate, surget in virtute; seminatur corpus animale, surget corpus spirituale.*

Si corpus carcerem dixero, certè non erravero. Hoc titulo corpus ornat David Ps. 141. *Educ de custodiâ animam meam ad confitendum nomini tuo.* In statu innocentie habitabat anima in corpore, ut palatio; sed post peccatum factum est fœtida custodia, fœtidus carcer. Sicut carcer, habitatio est plena tristitiæ, tædii & multarum incommodita-

LIB. III.
PARS II.
CAP. XIII.
SECT. I.

Bona, quæ
ex morte
corpori ob-
veniunt.

LIB. III.

PARS II.

CAP. XIII.

SECTIO I.

tum; sic & corpus animæ habitatio est plurimis scatens sordibus: in oclusum carcerem solis radii non penetrant, nisi forte per rimulam modicum quid luminis subintret; putrido aere & fœtore, loco lucis infectus est; ubi diu nocturne in compedibus reclusus gemir, debetque ad videndum & loquendum uti angustis cancellis: sic & anima, quamdiu habitat & clausa est in corpore, exiguum habet veræ cognitionis lumen, & quod habet, per strictos habet sensuum exteriorum cancellos, multo fœtori immersa. Quis ergo mirabitur S. Paulum in hæc lamenta erupisse: *Infelix ego homo quis me liberabit de corpore mortis hujus?* Rom. 7. 14.

Si carcer aptari debeat in splendidum, regiumque palatium, debet prius carcer destrui; sic & destrui per mortem prius debet animæ nostræ ergastulum, & supremo illi Architecto locus ampliandus, in quo in extremo resurrectionis die ex eadem materiâ, ex iisdem ossibus regium ædificet palatium, parietque animæ jucundissimam in corpore glorioso habitationem, nunquam ruinæ ulli succubituram.

Mors etiam anima proficua.

Nec minus proficua, utilisque mors est animæ. S. Bernardus loquens de statu animæ, in quo est tempore vitæ, serm. 5. in Dedicat. Eccles. *Quid necesse est, inquit, singulas ejus misérias numerare? quàm sit onerata peccatis, offusa tenebris, irretita illecebris, pruriens concupiscentiis, obnoxia passionibus, impleta illusionibus, prona semper ad malum, in vitium omne proclivis, postremo omnis confusionis & ignorantia impleta. Omnibus his malis animam liberat Mors.*

Quam-

Quamdiu vivimus insensissimi hostis no-
stri insultibus expositi sumus, qui cum im-
placabili in nos sit odio; nunquam à suis ma-
chinationibus quiescit: vivimus in continuo
Deum offendendi, gratiam ejus amittendi,
æternamque dam nationem in nos provo-
candi periculo. His omnibus finem facit
Mors. Hæc aperit nobis cœli januas, ducit
ad conspectum Altissimi; ex miseriarum val-
le extrahit, & dat immensorum bonorum
hæreditatem. Ascendamus quæso, animo ad
illam Civium supernorum habitationem,
consideremus illorum gloriam, felicitatem,
securitatem; conferamus cum iis mundi mi-
serias, quibus ad aures usq; miseri mortales
immergi sumus; prô, quantam inveniemus in
vivendi modo disparitatem! vel inviti vide-
bimus & agnoscemus, carneâ mole & massâ
animam circumdatam, in sordibus scœtere, &
squallore volutari, per immentum spatium à
Dei visione, ad quam tamen creata est, se-
paratam; intellectum tenebris adedò opple-
tum, ut minimæ etiam corporalis substantiæ
essentiam vel proprietates debite penetrare,
vel explicare non valeat; tot periculis undi-
que septam, ut vix per transversum digiti spa-
tium ab æterno interitu distet.

Si ergo tanta sit, ut indices experimur, in-
ter cœlum & mundum differentia, dum in
mundo afflictiones, in cœlo abundant deli-
ciæ: quis mortem non optabit, quis non de-
siderabit, ut citò veniat, & exulem ex mise-
riarum valle transferat in æterna taberna-
cula?

LIB. III.

PARS II.

CAP. XIII.

SECT. I.

LIB. III.

PARS I.

CAP. XIII.

SECT. II.

SECTIO II.

Mors tam Peccatoribus, quam Iustis desiderabilis & utilis est.

*Obiectio
peccato-
rum con-
tra mor-
tem pra-
maturam
solvitur.*

Contra positam sectione præcedenti, assertionem opponent se fortè tam Peccatores quàm Iusti, obijciuntque

Primò peccatores: Transeat mortem optabilem jucundamque esse iis, qui in gratia Dei decedunt; sed Peccatoribus, quibus viam ad infernum aperit, oprabilis esse non potest. Respondetur, ea quæ hucusque dicta sunt, potissimum quidem, ut sæpius insinuatum est, spectare ad Iustos; habet tamen & suum Peccator ex morte commodum, & privatam utilitatem. *Gravius enim est, ut ait S. Amb. Lib. de bon. mort. c. 7. ad peccatum redire quàm in peccato mori; quia impius, quamdiu vivit, peccatum auget; moriatur, peccare desinet.* Ità quidem est, dicit in malo obstinatus peccator, privabor interim voluptatibus, quibus dilatà morte frui potuissem. Ad quod reponitur, tormenta illa, quæ voluptatibus illicitis, esto per sæcula durarent, in inferno corresponderent, maiora esse, quàm ut in comparisonem cum deliciis totius etiam mundi venire possint.

*Item sol-
vitur ob-
iectio ju-
storum.*

Obijciunt secundò Iusti: Si vita hominis in gratiâ Dei constituti protrahatur, per multas actiones meritorias Divinæ Justitiæ pro peccatis satisfieri magnâ ex parte poterit, major per longiorem vitam gratia, & consequenter major in cœlis gloria comparari potest; atque ità justus aptum se redde-

re potest, ad magis laudandum & amandum Deum per totam æternitatem ; quæ omnia impediuntur per vitam præmaturè finitam. Respondetur, verum quidem esse, quòd Justus mediantribus bonis operibus pœnam peccatis debitam plurimùm imminuere possit ; sed an interim non peccabit ? Vix conditionis humanæ fragilitas aliter patitur, quàm ut indies novis se peccatis obstringat. Quod adducitur de gratiâ in terris, & gloriâ in cœlis augendâ ; quòdque quis sibi persua-deat per longam vitam aptiorem sed reddi ad Deum per æternitatem intensius amandum & laudandum ; ex fundamento solvitur ; quòd nullus, quantumcunque in terris Justus, sciat an si longius vivendi concedatur tempus, in gratiâ perseveraturus sit. Hanc terribilem incertitudinem considerans M. Avila, putat consultissimum esse, ut quis, de beatitudine suâ mediocriter certus, potius mortem, quàm vitam eligat longiorem.

Sed esto tandem, quòd Justus ad finem usque perseveraret, & quarumcunque virtutum actus modo adeò excellenti eliceret, ut quilibet actus foret gratum Deo obsequium ; certissimum tamen est, honorem illum Deo per excellentia illa opera exhibitum, incomparabiliter minorem esse honore illo, qui eidem vel ab uno Sanctorum per unius quadrantis spatium exhibetur ; inter opera enim ad Dei gloriam vergentia hujus & alterius vitæ vix ulla proportio. Quod Deo in operibus nostris placet, eumque glorificat, non est, quòd fiant in statu viæ, & sint meritória ; sed quod ex suamet ipsâ naturâ excellentia
sint,

LIB. III.

PARS II.

CAP. XIII

SECT. II.

LIV. III. sint, magnique pretii, quam dignitatem &
PARS II. prerogativam habent actus in cœlo, præa-
CAP. XIII. ctibus virtutum in terris sine comparatione
SECT. II. majorem. Si quis replicet, quod Justus per
 diuturnius virtutum exercitium, medium &
 occasionem habere possit, honorem illum,
 quem Deo exhibuisset in cœlis, si abbreviatâ
 vitâ ad Superos transisset, multo fœnore
 refarciendi: huic respondetur. *Primo*, posse
 quidem hoc modo, quod neglectum est, re-
 sarciri; cogitandum interim, quàm incerta
 & dubia res sit, an Justus, casu quo vita pro-
 traheretur, in bono perseveraturus sit. *Se-
 cundo* reflectendum ad illam Doctorum sen-
 tentiam, qui asserunt, Deo per omnia no-
 stra in terris bona opera, non tantum exhiberi
 honoris, quantum ipsi injuriæ inferimus
 per peccata. Manet itaque fixum ra-
 tumque mortem vitæ præferendam; quam
 sententiam suo etiam oraculo confirmat Sa-
 pientissimus Rex Salomon Eccles. 4. 1. *Lau-
 davi magis mortuos quàm vivos.* Et alibi c. 7. 2.
Melior est dies mortis, die natiuitatis.

**Prematu-
 ra mors
 Dei bene-
 ficiū est.** Ex his deducitur præmaturam mortem
 numerandam esse inter maxima Dei benefi-
 cia, magnæque illam aviditate expectan-
 dam. Sic expectavit eam S. Hugo Episcopus
 Lincolnienſis, qui diem mortis vocavit diem
 gratiæ & misericordiæ. Apud Sur. 17. Sept.
 Hoc suavi encomio & suam mortem deco-
 ravit Propheta Job, (quamvis tempore Jo-
 bi mors necdum adeo optabilis ob claufas
 adhuc cœli januas, quàm in novo testamen-
 to) dicens cap. 10. 18. *Vitam & misericor-
 diam tribuisti mihi: quæ verba S. Ambros. ita*

ia-

interpretatur: *Vitam & mortem tribuisti mihi.*

Sequitur jam praxis, qua quis menstruè cum maximo fructu ad mortem, corpori & animæ, Peccatoribus & Justis, proficuum, parare se possit.

LIB. III.

PARS II.

CAP. XIII.

SECT. III.

SECTIO III.

*Praxis se maturè & fructuosè prap-
randi ad felicem mortem.*

EX singulis totius anni mensibus seligi pos-
sunt dies tres, quorum ultimus sit dies vel
Dominicus vel festus, vel talis, quoad sacram
mensam accedere quis solet. Congruit ut sint
dies Veneris, Sabbathi, & Dominicus Duo enim
primi Veneris & Sabbathi memoria Passionis
& Mortis Domini nostri consecrati sunt: Do-
minicus verò talis est, quo nova vita nostra per
Dominicam resurrectionem incepit; hocque
præsens exercitium in eum finem instituitur, ut
in novam vitam regeneremur.

Per hos igitur tres dies omnia nostra opera,
verba, cogitationes eum in finem Sanctissimæ
Trinitati offerenda sunt, ut per merita Salvato-
ris nostri & Beatissimæ Virginis det nobis gra-
tiam bene moriendi. Potestque sanctissimum
Altaris Sacramentum, quater de die, bis ante,
& bis post prandium devotè visitari; cujus visi-
tationis finis est, ut animus per considerationem
veræ & realis præsentia Redemptoris nostri re-
collectus, vehementiùs accendatur ad reliqua
exercitia magno fervore obeunda.

Meditationes pro his diebus desumi possunt
ex libris asceticis, quæ esse debent de Morte,

de

LIB. III. demiseranda hominis incuria & negligentia in
PARS II. præparatione ad mortem; de Judicio, Inferno,
CAPUT Cælo, Purgatorio, &c. His prænotatis venien-
XIII. dum ad exercitia, quibus tres illi dies infami de-
SEC. III. bent.

Primo die

Pro felici hujus tridui exercitii successu imploranda sanctissima Trinitas, & ab ea ferventissimis precibus flagitandum, ut terribili illâ mortis horâ nos sapientiâ suâ illuminet, dispellatque tenebras, quibus intellectus noster obfuscari posset; ne à principe tenebrarum seductus deviet à viâ, quæ ducit ad vitam: ulterius sanctissima Trinitas quodammodo adjuranda, ut voluntatem nostram sui amoris igne ita succendat, ut bono constanter adhæreat; se à Deo non separet, sed eidem ad ultimum usque halitum conjuncta permaneat.

Præterea opera nostra ordinaria cum tantâ perfectione obeunda, quantâ quis obiret, si sciret se eodem die hinc ad æternitatem decessurum. Denique hoc primo die exerceri debent actus Fidei, & Spei. V. G.

Fidei, credendo omnia & singula, quæ sancta Mater Ecclesia credenda proponit, & cum S. Theresia protestando, velle se vivere & mori filium Romanæ Ecclesiæ, reiciendæ omnes cogitationes, quæ huic Fidei contrarias inimicus in hora mortis suggerere posset; quem in finem recitari potest attentâ mente, Formula Professionis Fidei.

Secundò eliciendi actus Spei. Sperando Dominum Deum gratiam bene moriendi misericorditer daturum per merita unigeniti Filii sui.

Quem

Quem in finem recitari possunt vel ex Psalmis, LIB. III,
vel aliis S. Scripturæ locis ad hanc rem facientia PARS II.
v. g. *In te Domine speravi, non confundar in æter-* CAPUT
num. Adjutor & susceptor meus es Tu, & in Ver- XIII.
bum tuum supersperavi. Suscipe me secundum SEC. III.
eloquium tuum, & vivam, & non confundas me ab
expectatione meâ. Scis Domine, quia in Te po-
sui omnem spem meam, & omnia mea cum fir-
mâ fiduciâ Tibi consignem. Scis quia spero,
quod nunquam permisurus sis, ut confundar
ab hac expectatione meâ. Tu es cynosura &
refugium meum; immotus sto in verbo tuo,
quod caro factum est. Unigenitus Filius tuus
est etiam Dominus & Salvator meus. Nec mi-
nus firmiter confido in promissionibus tuis.
Hæc sunt, quæ sperare me faciunt, & intuitu
horum oro supplex, ne deseras me, sed post fe-
licem mortem me sumas ad Te.

Secundo die.

Res hæc conferenda est cum Salvatore no-
stro, & ab eo instantissimè petendum, ut gra-
tiam conferre dignetur; quatenus mors nostra
perfectissimæ imagini mortis suæ conformetur.
Sicut impossibile est, quod quis bene vi-
vat, nisi spiritum Christi ad se attrahat, vivat-
que sicut & ipse vixit; sic & mori nemo bene
poterit, nisi eo animo & præparatione, qua
mortuus est Christus.

Transigitur hic dies in præparatione ad con-
fessionem sacramentalem; quæ ita instituen-
da, ac si revera ultima vitæ esset; præcipuum,
cui hoc die incumbere oportet, est perfectus
animi dolor, & contritio de omnibus & singu-
lis peccatis per universam vitam commissis.

LIB. III.

PARS II.

CAPUT

XIII.

SEC. III.

quorum remissio cum profundissimâ humilitate petenda, firmissimumque, de non peccando in posterum, propositum concipiendum. Discutiendi præterea sunt omnes cordis nostri sinus, an non quid lateat, quod quietem animi mortis tempore turbare posset, v.g. prava consuetudo, aversio animi ab hoc vel illo, affectus inordinatus erga hanc vel illam creaturam: si quid simile deprehendatur, subito excutiendum est, ne periculoso illo tempore confusionis occasio vel causa sit. Seligendi, & sæpius repetendi magnâ animi teneritudine ex sacris Literis versiculi, quibus contritio cordis exprimitur, v.g. *Miserere mei Deus, miserere mei, &c. Cor contritum & humiliatum non despicias. Averte faciem tuam à peccatis meis. Delicta juventutis meæ & ignorantias meas ne memineris. Non intres in iudicium cum servo tuo. &c.*

Dum recordamur extremæ unctionis, eliciendus dolor de peccatis per quinque sensus commissis: in recompensationem horum defectuum æterno Patri offerenda est illa gloria, quam eidem comparavit unigenitus Filius per sensus & membra sanctissimi corporis sui; pariterque ab illo ferventissimè petendum, ut intuitu & per merita membrorum illorum copiosam super membra & sensus nostros benedictionem effundat, ut à peccati morte liberi ad illius gloriam immaculati permaneant.

Tertio die.

Confugiendum ad misericordiæ Matrem, & ab eâ petendum, ut ultimæ nostræ luctûs adesse dignetur, ut adfuit morienti in ligno crucis dilectissimo Filio; geratque salutis nostræ materiam curam. In hunc finem salutari & pius

potest illis Ecclesiæ versiculis: *Maria mater gratiæ, Mater misericordiæ, Tu nos ab hoste protege, & horâ mortis suscipe.* Potest etiâ Oratio converti ad alios cœlestes, quos Patronos pro vitâ & morte elegimus, ut patrocinio suo adfint, quatenus vitâ bene fungamur, & post eam illis in gloria sociemur. Cum primùm à somno excitaris, imaginare adesse diem illum supremum, quo venturus est Dominus judicare vivos & mortuos. Imaginare tibi aditare Angelum tuum custodem inelamantem: *Ecce Sponsus venit, exite obviam ei.* Sanctissimum Eucharistiæ Sacramentum cum maximâ devotione hodie sumendum, quod ad illud longum in æternitatem iter viaticum est omnino necessarium. Orandas præterea Deus, ut animam à vitiorum sordibus emundet; virtutumque ac gratiarum splendore illustret. Peracta gratiarum actione post sacram communionem (quæ gratiarum actio fieri debet per actus Fidei, adorationis, humiliationis) eliciendi sunt virtutum actus sequentes:

Primò. Actus resignationis in divinum beneplacitum, quoad temporalem animæ à corpore solutionem, generosè iteratò repetendo: *Non mea voluntas fiat, sed tua. Itâ Pater, quoniam sic fuit placitum ante Te.* Vis Domine, ut moriar? volo & ego: sententiæ, quam tulisti in vitam meam & ejus finem, libens subscribo; eamque libens & lætus amplector: volo Domine mori, tempore, loco, modo, quibus tu vis, in imo vel sublimi, domi vel ruri, in lecto, vel dura humo, sub tecto vel dio, &c. paratus sum ad omnia.

Secundò. Actus submissionis: Subjicio me Domine judiciis tuis; æquissima illa sunt, &

LIB. III.

PARS II.

CAP. XIII.

SEC. III.

LIB. III.

PARS II.

CAPUT

XIII.

SEC. III.

dignissima, ut ea honorem & adorem, quod tanta, quanta possum reverentia facio, iterum iterumque cum Unigenito tuo ingeminans: *Ita Pater, quoniam sic fuit placitum ante Te.*

Tertio. Obedientia: Obedio exemplo tuo Salvator amantissime, celesti Patri; unice exoptans, ut ultimus meæ voluntatis usus, sit perfectissimæ obedientia: actus, per quem honorem & imiter supremum illum obedientia: actum, quem in maxima perfectione Salvator meus exercuit, cum in ligno Crucis pro salute humani generis mori dignatus est; quem a tum exteriori etiam capitis inclinatione coram cælo & terra testari voluit.

Quarto. Actus filialis observantia: Amplector Domine mortem ex amore in Te; cujus amoris maximum argumentum est; pro te mori. Protestor igitur, me vitam tibi meam dare & daturum animo promptissimo, ut per oblationem vitæ, ut doni præstantissimi, testari re ipsa possim, quantum amem Te Deum meum; quantum desiderem Tibi unire me; hocq; modo Te in æternum amare, in æternum laudare.

Quinto. Actus zeli gloria: Dei: Mortem amplector Deus meus maximo zelo, quo honorem tuum promovere cupio, eam amplector, ut poenam millies promeritam, quam coram oculis Divinæ tuæ Majestatis omnium Angelorum & hominum subire cupio; ut per eam satisfaciam Tibi Deo meo à me toties, & tam indigne injuriato, ut per mortem meam, quantum mihi possibile est, restituam tibi honorem, quem tibi, toties peccando, scelestè suffuratus sum; Da ergo gratiam, ut ita moriar, ut Tu à me requiris, & ut Tibi placet. Adjuva me, ut

quos

quos modò sanus elicui actus, eisdem infirmus LIB. III.
in hora mortis pro tui nominis gloria & mea PARS II.
salute, ut dignum est, elicere possim.

CAPUT

XIII.

SEC. IIX,

Post hos similesque actus, eliciendi sunt actus gratiarum actionis pro omnibus beneficiis, tam in genere, quàm in specie collatis. De hac gratiarum actione dictum est hoc libro cap. undecimo. Denique inflammandus est animus ferventibus desideriis Deum videndi. Hæc desideria in præsentis exercitio maximè necessaria sunt : quo enim ardentius est in rem aliquam desiderium, eò studiosius ad eam pertinendi adhibeo remedia; quò ergo intensius quis desiderat Deum videre, eò impensius virtutibus studet, vitia fugit, & omne illud sollicitè prosequitur, quod ad consecutionem boni a-mati facere potest. Hunc in finem uti quis poterit verbis S. Augustini, Medit. 37. *Dulcissime, amantissime, benignissime, carissime, pretiosissime, desideratissime, amabilissime, pulcherrime, quando videbo Te? quando apparebo ante faciem tuam? quando satiabor de pulchritudine tuâ? quando adduces me de carcere tenebroso, ut confitear nomini tuo?*

His omnibus actibus finitis, promptissimè spiritus in manus Domini commendandus; quemadmodum & ipse Salvator noster in manus Patris sui promptissimè eum consignavit; proinde cum illo dicendum: *Pater in manus tuas commendo spiritum meum.* Gratia præterea efficax petenda, ut ab hoc temporis puncto creaturis moriamur, nemini nisi ipsi vivamus, eumque ex toto corde amemus.

Et sicut solet funus, antequam terræ mandetur, lavari; sic & Christus & B. Virgo oran-

LIB. III. di sunt ; ut ille lavet nos pretioso suo sanguine,
PARS II. ista, virgineo lacte. Loco sindonis cui semel involvemur, erit divina Providentia, cui nos totos committere debemus, generose nos resolventes, ad excipiendum sine ullâ contradictione omne illud ; quidquid tandem, excepto peccato, nobis accidere potest.

CAPUT

XIII.

SEC. III.

Tumba sepulchralis erit apertum Christi latus ; & vulneratum ejus cor. Post hæc omnia non alium te putabis, non alium imaginaberis quàm mundo mortuum cadaver : quod à nullo mundi vel fastu, vel splendore, vel divitiis, vel voluptatibus moveri potest. Per decursum reliqui diei affectibus elicitis inhaerendum, & pressè immorandum ; atq; ità interna animi cum Deo unio, ad quā perveniet post mortem anima, virtutibus libera, & virtutibus ornata, prægustanda est.

Hoc salubri trium dierum exercitio, singulis mensibus præscripto modo vitæ tuæ tempore, diligenter utere. Vis morbi in extremis ità vires decumbentis solet prostrernere, ut animæ, quæ in operationibus suis ab externis sensibus dependet, vix possibile sit ejusmodi actibus elicendis intendere ; quod & in Viris probatissimæ vitæ docuit experientia. Offerendi igitur sunt prædicti virtutum actus Domino Deo loco illorum, quos in extremo morbo, vel difficulter, vel ne quidem elicere poteris, illo enim tempore, sine specialissimâ Dei gratiâ, quæ paucissimis conceditur, ejusmodi actus elicere non valebis ; quia laboriosum nimis, & molestum accidet homini cum multis doloribus conficti, istis se occupare. Si quis tempore integre sanitatis iis assuefiat, cum minori difficultate elicientur tempore infirmitatis.

SEC.

SECTIO IV. ET ULTIMA.

Exercitium pracedenti sectione explicatum, efficit nos mortis memores, efficit humiles, & periturorum contemptores.

INter omnia, quæ Christus Dominus dedit nobis documenta, nullum tantâ nobis solitudine commendavit, quàm perpetuam ad subeundam mortem vigilantiam. Dies mortis nostræ veniet sicut fur in nocte. *Videte, vigilate* ait Marci 13. 13. *& orate, nescitis enim quando tempus sit.... Vigilate, nescitis enim, quando Dominus domus veniat, serò an mediâ nocte, an galli cantu, an manè; ne, cum venerit repente, inveniat vos dormientes; quod autem vobis dico, omnibus dico, Vigilate.* Apud S. Matthæum cap. 25. post adductam de Virginibus prudentibus & fatuis parabolam subjungit: *Vigilate itaque, quia nescitis diem neque horam.* Certè in parabola hac, per mediæ noctis horam, adventûs sui incertitudinem clarè innuit; mediâ enim nocte quilibet suo clausus cubili altum dormit, plateæ vacant, tumultus non auditur, silentium tenent omnia. & sub tenebris quasi sepulta jacent & silent universa: Pater non cogitat de filio, nec filius de patre; domesticorum, amicorum, cognatorum, negotiorum nulla recordatio, quia somno sepulti stertimus. Pro certo ergo habe, Filium hominis venturum horâ omnino improvîsâ, cum minimè de ea cogitas: *vigila ergo, ne spirituali somno oppressus inveniaris.*

*Vigilanti-
tiam &
prepara-
tionem ad
mortem,
sapissimè
Christus
suasit.*

Longum nimis esset adducere omnia sacra

XX 4,

Script

LIT. III. Scripturæ loca , in quibus vigilantiam nobis
PARS II. suadet , sollicitus de salute nostra Redemptor.
CAP. X. II. Mirabile certè est, quòd in ultimo Apocalypseos
SEC. UL. capite , omnino quater improvisi adventus sui
 nos admoneat , quasi per repetitam toties ad-
 monitionem totum sacræ Scripturæ corpus
 conclusurus. Primò ait Apoc. 21. 7. *Ecce venio
 velociter. Secundò. Tempus prope est. Tertiò.
 Ecce venio citò & merces mea mecum est , reddere
 unicuique secundum opera ejus. Finem denique
 facit his verbis : Dicit , qui testimonium perhibet
 istorum. Etiam venio citò.*

Stupenda profectò res , quòd cum Filius Dei
 grandis hujus negotii tam sincere , seriò & pa-
 ternè nos admoneat ; nos interea in incutia , &
 somnolentia torpeamus. Putabimúsque ergo
 voluisse nobiscum æternam Sapientiam nugari ,
 & per inanes strepitus puerili nos timore percla-
 lere ? Si medicus , qui purus & fallibilis homo
 est , periculosum asserat , ex quo decumbimus ,
 morbum ; nostra disponimus , & paramus nos
 ad decessum. Cur ergo non parabimus nos ad
 toties repetitas admonitiones Dei infinite vera-
 cis , asserentis venturum se hora , qua non puta-
 mus ? Modus parandi se , optimus est , quem se-
 ctione præcedenti explicavimus ; ex quo exer-
 citio , & hæc nascitur utilitas , quòd , dum per
 repetitam ad mortem præparationem in men-
 tem revocamus , horam illam tandem afforè ,
 qua hinc migrandum erit , sublimes illos de no-
 stri exultatione conceptus ponamus , scetens-
 que arrogantæ nostræ apostema rumpatur. Ut
 enim Adam de S. Victore Vir Religiosus in suo
 ineminit epitaphio :

Unde

Unde superbit homo? cuius conceptio culpa; LIB. III.

Nasci poena, labor vita, necesse mori. PARS II.

Rex hodie est, ait Sap. Eccles. 10. 13. & cras morietur, cum enim morietur homo, hereditabit CAP. XIII.

serpentes, & bestias, & vermes. Quid superbit terra & cinis? Eccles. 10. 9. Quod recidit Magnus Alexander tumidum illud vanitatibus & grandibus machinationibus caput? Quod magnus illæ victoriosæ? in paucillum pulveris, quem volâ claudere possum. Quo ceciderunt innumerabiles alii coram mundo potentes, pulchritudinis, fortitudinis, sapientiae, &c. prodigia? quod abiierunt? in cineres, in pulverem, in nihilum. SEC. UL.

Attenta horum consideratio hominem sententiam movere facile potest, ad suppressendum omnem arrogantis animi tumorem: movere facile potest, ut sibi vilescat, nec se supra alios ob perfectiones & talenta fastuosè efferat. Putat Prophetâ David arrogantiam & superbiam nostram oriri ex oblivione mortis. *Non est respectus mortis eorum*, canit Ps. 72. 4. vel, ut Hierony. vertit: *Non cogitaverunt de morte*. Et quid sequitur ex hac oblivione? *Ideo tenuit eos superbia*.

Denique & hanc secum fert menstruum de morte exercitium utilitatem, ut animum perituris non affigamus; revocat enim in memoriam temporalium bonorum citò adesse finem, nec frui aliquem iis posse, nisi tempore admodum modico. *Facile contemnit omnia*, ait S. Hierony. Ep. 103. ad Paul. *qui se semper cogitat esse moriturum*. En morior, ait Esau Gen. 25. 32. *quid mihi proderunt primogenita*? Dicamus idem: *Quid proderunt mihi*

LIB. III.

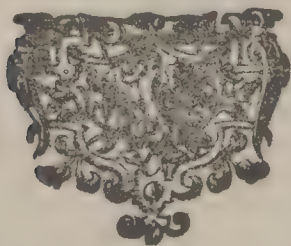
PARS II.

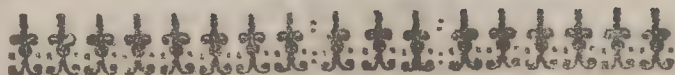
CAP. XIII.

SEC. UL.

divitiarum, honores, voluptates? aderit mors, quæ omnia extorquebit à manibus meis, destituetque me in terram longinquam; ubi perpetuò mansurus sum, ubi horum omnium nullus respectus, ubi velut stercora æstuantur divitiarum, principatus, regna, honores, dignitates, & omnia illa quæ mundus amat & efflictim ambit, ubi sola virtus in pretio.

In Libro quarto adducit Author varios ex utroque sexu, qui dum viverent, in amore Christi mirabiliter æstuârunt; quos brevitatis causâ omitto. Nos interim eos pro viribus imitemur, eumque sincero corde amemus, per quem, in quo, & ex quo omnia: amemus eum, ut consequamur, quæ amanti- bus promissa sunt, præmia; quæ nec oculus vidit, nec auris audivit, nec in cor hominis ascenderunt: amemus ne feriamur anathemate, quo non amantes percellit S. Paulus 1. Cor. 16. *Si quis non amat Dominum nostrum Jesum Christum, sit anathema.*





I N D E X.

RERUM ET VERBORUM.

A

- A**busus Divinarum gratiarum quantus sit inter homines. Pag. 402 & seq.
- Admirationis actus ante & post Eucharistia sumptionem 258. & 262.
- Adorare Deum in spiritu & veritate quid sit. 12
- Adorationis actus post sumptionem Eucharistia. 262
- Adversitates, quae hominem solent exercere, in triplici sunt differentiâ. 548. Quas adversitates patientia superat. ibid. Nemo illas evadere potest. 622. Deus nostris adversitatibus, nudè loquendo, non delectatur; ex quo id colligi possit. 625. Enumerantur adversitatum utiles effectus. 626. Adversitatibus non premi, signum est offensi Dei. ibid. Libenter sunt ferenda. 628. Cum adversitatibus configere debemus velut positi in Mundi Theatro pugiles, Deo nos spectante. 635. & seq. Deum gaudio afficit, qui in hoc theatro bene pugnat. ibid. Adducuntur motiva ad tolerandas aquanimiter adversitates, 621. & per aliquot sectiones. Adversitates nos ad cælum ducunt. 651. Explicantur quadam Veritates, ad quas reflectendum tempore adversitatum. 653. & seqq. Deus afflictis adest, nec patitur ultra vires eos gravari. 653. & seqq. In afflictionibus & doloribus Deus personaliter praesens est. 654. Quos sibi fines Deus praefigat, si hominem adversitatibus exerceat. 655. Adversitates Bonis & Malis communes sunt, ut per illas mereamur, bene ferenda sunt. ibid. Sunt signum vel Reprobationis vel Electionis juxta earum usum. 661. Pro adversitatibus inmissis gratia Deo agenda, & quanti illud meriti. 664. & seq.
- Arec-

INDEX

- Aeternitas auget Damnatorum poenas.* Pag. 647
- Affectus in Deum quinam sint optimi.* 83. *Possunt esse sexpe purè naturales & sinè merito.* 140. *Debent esse actus.* ibid. *Inanes sunt sinè proba operum.* 141. *Non tamen omnino rejiciendi, & quare.* ibid. *Affectus quinam correspondant via purgativa, illuminativa & unitiva* 160
- Afflictiones. Vide Adversitates.*
- Afflictiones animi. Vide Animi afflictiones.*
- Agere bene qua agenda sunt, facit hominem perfectum.* 425.
- Quo remedio utendum, ut agenda bene agantur* 433
- Altare Fidei Iudicium Christus est, super quo Cœlesti Patri sua opera offerre possunt.* 444
- Amans Deum de virtute pergit in virtutem.* 391
- Amor in Deum est optima via ad ipsum perveniendi.* 61.
- Motiva ad Deum amandum impellentia.* 20. usque ad 66. inclus.
- Amoris in Deum defectus oritur ex defectu cognitionis.* 14. *Adducitur simile, ex cuius consideratione amor in Deum excitari potest.* 42. & seqq.
- Mandatum de amore Dei, signum est Dei in nos amoris* 48. & seq.
- Quomodo Deus amandus.* 49. *Amor Dei virtutum omnium præcipua est.* 51. *Est virtutum forma.* 62. *In eo sita est nostra perfectio.* 63. *Animum delectat.* ibid. *Reddit hominem generosum.* 64. *Amoris excellentia ex eo probatur, quod Deus voluerit nomine amoris appellari.* 65. *Ipsa amoris excellentia ad amandum impellere nos debet.* ibid. *Amor excellentissimo modo animam purgat à vitiis.* 66. *Quomodo toto corde & mente Deus diligendus.* 49. *Invisibilitas Dei prætenditur, quod non ametur, qua objectio solvitur à simili.* 55. & seq.
- Quæ propriè causa sit, quod ad amorem Dei non incitemur.* 56. *Amoris diversitas unde dignoscatur.* 70. *Amor verus non potest esse otiosus.* 140. 142. & 391.
- Amor imperfectus quomodo perfici possit.* 85. *Amoris effectus.* 144. *Amoris ignem excitat crebra de Deo cogitatio.* 149. & seq.
- Amor Dei causat conformitatem voluntatis nostræ cum divinâ.* 185. *Amoris proprietates* quor.

RERUM ET VERBORUM.

quot. 149. *Præcipua ferè amoris proba est, si amati dictis simplicem adhibeam fidem.* Pag. 469

Amor appretiativus & intensivus quid? 89. Appretiativus intensivo præstat. 90. Intensivum Deus non requirit sed appretiativum? 90. & seq. *Quid circa amoris appretiativi actus observandum.* ibid.

Amor aspirans quid? 83. Amoris aspirantis actus. 84. *Quid circa hos actus observandum* 85

Amor benevolentiae quid? 72. Ejus actus. 73. *Quid circa illos observandum.* ibid.

Amor complacentiae quid? 70. In quo consistat & quomodo ejus actus formentur. 70. & 71. *Quid circa illos actus observandum.* ibid.

Amor creaturarum manuducere debet ad amorem Dei, 50. & seq.

Amor dolorosus quid? 92

Amor intensivus quid? Vide Amor appretiativus.

Amor præferentiae quid? 79

Amor proprius quos habeat effectus. 491. mala ejusdem enumerantur. 596. & seq.

Amor proximi invidiam destruit. 301. & seq. vide plura V. Proximus.

Anima quo sensu dici possit à peccato occidi. 129. Pro illa plus laborandum quàm pro corpore. 132. Eam occidere gravissimum scelus. ibid. & 133. Animas qui vult lucrari, debet esse mortificatus & patiens. 339. & seq. Vide de hoc plura Verbo Apostolicus Vir. Animarum regimen admodum difficile & quare. 345. Animæ maculantur à peccato veniali. 410. Animam gratiarum capacem reddit humilitas. 520. Animam quarit corpus seducere instar meretricula. 576. & seq.

Animarum Zelus, vide Zelus animarum.

Animi afflictiones quæ 564. Earum effectus. 565. & triplex causa, ibid. Sanant superbiam. 566. Qui has afflictiones patitur, bono apud Deum est loco. 567. Proman-

INDEX

- nantia ex afflictionibus animi bona, ibid. & seqq. Qui
similes afflictiones patitur, non debet inordinate dejes. 508.
& seq.*
- A**postolicus Vir debet amare peccatores, 327. Non debet
facere distinctionem inter Personas quibuscum agit. 329.
& 330. Discretio ipsi necessaria, 331. & seq. Debet se ap-
plicare functioni, in quam quasi naturaliter propendet, 333.
Necessaria ipsi est Oratio, 336. Quae est veluti magistra, 337.
Item ipsi necessaria Mortificatio & patientia. 339. &
seq. Qui delicatulus est, nihil magni in conversione pecca-
torum praestabit. 341. Debet esse humilis & contemptor
terrenorum. 341. & seq.
- A**riditas Spiritus quomodo curanda. 509. & seq. Bona o-
pera, quae sunt tempore ariditatis, Deo gratia sunt quam
quae sunt tempore interna consolationis, ibid. Quomodo se
quis debeat tempore ariditatis habere, 571. Ariditatem
patiens & pergens in bonis operibus, amoris in Deum dat
clarum indicium. ibid.
- A**ttentio ad bene orandum requiritur. 164. & 166. Oratio
sine attentione merito à Deo rejicitur. 165
- A**ttitio quomodo distinguatur à contritione, 94. & seq.
Motiva ad Attritionem. 120. usque ad 132
- A**uditus quomodo mortificandus. 582

B

- B**enedictio à Christo petenda post sumptam Eucharisti-
am. 264. Ejus formula assignatur. ibid.
- B**eneficia à Deo nobis collata sunt gratia & natura. 27.
Excellentia beneficiorum Divinorum colligitur ex quadru-
plice eorum infinitate, 28. & seq. Beneficia ab homine in
nos collata observamus, quae à Deo, non pensamus. 29. &
seq. Brevis enumeratio principiorum Dei beneficiorum.
30. Item 104. & seq. Beneficia acri sunt stimulo ad con-
tritionem de peccatis eliciendam, 104. Tanta sunt, ut non
tantum voluntatem, sed etiam potentiam ad peccandum
auferre

RERUM ET VERBORUM.

- auferre debeant. 106. Conferuntur nobis ad mensuram
 spei & fiducia nostra. 485. Aliqua sunt occulta, alia
 manifesta. 664. Quadam ex iis enumerantur. 665. & seq.
 Beneficia propriè loquendo ab hominibus non præstantur,
 sed à solo Deo. 669. Beneficiis ad offensam Benefactoris
 non abuti, est optimagratiarum actio. ibid. & seq.
 Bona in nobis solus Deus operatur. 404. Boni si quid agi-
 mus, solo Deo arbitro contenti esse debemus. 433
 Bona Mundi quæ & qualia sint. Vide Mundi Bona.
 Bona, quæ ex morte præmaturâ corpori eveniunt, enumeran-
 tur 681
 Bona temporalia quare Deus sæpe subtrahat. 477
 Bona opera. Vide. Opera bona.
 Bonitas Dei tanta, ut homines damnare non posset; sed ho-
 mines damnant se ipsos 530.

C

Calumniæ. Vide Falsa dicteria.

Ceremoniæ in Missa Sacrificio exactè practicanda.
 274.

Christiani verus character est amor Proximi. 290. Christi-
 ani virtus dilectio inimicorum. 293. Debent Christiani
 inter se unum esse. 315

Christus Altare fidelium est, in quo Deo Patri bona opera
 sua offerre possunt 444. Christum cognoscere est utilissima
 scientia: plura in hanc rem, vide Cognitio Dei. Chri-
 stus est omnibus omnia, unde illius cognitioni studendum
 15. Amandus propter beneficia. 29. Vide de hoc plura
 verbo: Beneficia. Incarnatus est, ut amaretur ab homi-
 ne 32. & seqq. Motiva ad ipsum amandum, Vide Amor
 in Deum. Christus solus dici debet se verè humiliasse, &
 quare, 523. In quibus se humiliaverit. ibid. & 524. Hu-
 miliavit se, ut nos humilitatem doceret. ibid. Ascendit
 tres patientia gradus ad nostram instructionem & exen-
 plum, 549. Unde perfectissimum est patientis exemplum,
 quod

INDEX

- quod imitandum nobis est. Pag. 657
- Cibus dum sumitur, quibus cogitationibus animus sit occupandus. 583
- Cæci sunt homines plurimi in negotio salutis, in alijs negotiis oculatissimi. 2. Cæcitatis hujus causa. 3
- Cælum, si Deus daret iis, qui illud meriti non fuerunt, esset destruere naturam creaturarum, & contra rationem, 535. Cælum emittitur paupertate. 551. Cæli gaudia quæ & qualia. 637. & seqq. Pro Cælo strenuè laborandum, nec quidquam adeo debet durum esse, quod pro eo non libenter toleretur, 643. & seqq. Vide plura Visio Dei.
- Cogitat de Deo semper, qui Deum verè amat. 143. De Deo semper cogitandum, & quæ inde utilitas. 149 & 181.
- Cogitationes extravagantes sub presenti opere excludende 433. Cogitationum otiosarum & vanarum multitudo oritur ex laeso intellectu, & quomodo hoc malum curandum. 607. & seqq.
- Cognitio Dei est excellentissima, jucundissima & utilissima 15. & seqq. Cognitionis defectus est, quod Deus non ametur, 14. Hæc cognitio debet esse actiuosa & attentæ. 18. Item ordinata & discreta. 19. Cognitio de Deo exigua sufficit ad hoc, ut Deus intense ametur. *ibid.* Quid cognitionem illam potissimum impediat. 29
- Cognitio sui ipsius dependet ab intellectu cogitabundo. 420. Est superbia interitus & humilitatis initium. 491
- Commoditatum appetitus impedit studium mortificationis. 629
- Communitas, si quæ à Deo puniatur, potest se illius communitatis membrum dicere & credere, causam immisse à Deo pene, & quare. 498
- Concionator vita non exemplaris auditorium non movebit. 368, & seqq. Est suo modo ipsemet Dei Pater. *Ibid.* debet addictus esse Orationi. 370. Potest Auditores suâ industriâ facere doctos, sed facere humiles & Sanctos sine speciali Dei ope non potest. *Ibid.* Non debet uti in Concionibus

RERUM ET VERBORUM.

pag. 657
 is sit occu-
 583
 is negotiū
 3
 unt, esset
 nem, 535.
 & qua-
 dum, nec
 nlibenter
 . De Deo
 9 & 181.
 cludenda
 multitudo
 m curan-
 . & seq.
 utilissima
 ametur,
 Item or-
 ufficit ad
 nitionem
 20
 itabundo.
 m. 491
 itificatio-
 629
 s commu-
 ssa à Deo
 498
 movebit,
 id. debet
 suā indu-
 s sine spe-
 Concio-
 nibus

nibus verbis affectatis. Pag. 371
 Conciones debent constare doctrinā simplici & rectā. 371.
 Verba fucata iis non admiscenda, ibid. assimilanda sunt
 Vitæ Christi. 372. Rhetorica adhiberi potest, sed non af-
 fectatē. ibid. Concionum unicus finis debet esse lucrum
 Animarum. 373
 Concurſus Dei cum creaturis ad operationes dupl. x est.
 442. Quales Deus ordinariē in hoc concursu sibi fines
 præſigat. ibid.
 Confessa peccata, qualiter nocere anima possint. 417
 Confessio Sacramentalis an bene vel malē instituta sit, ex
 quibus signis colligatur. 241. Septem in accessu ad Sacra-
 mentum hoc virtutes exercentur. 242. Examen discre-
 tum illi præmittendum. 243. Circa quæ illud versari de-
 beat. ibid. Dolor ante illam necessarius est. 244. Est
 medium facile ad Deum veniendi. 245
 Confessarii munus quā sit excellens. 374. Excepto Sacri-
 ficio Miſſæ, non est in Ecclesia Dei functio sanctior. ibid.
 Quanam confessarius scire debeat. 375. Debet sinē per-
 sonarum acceptione Pœnitentes audire. ibid.
 Confitentium peccata, sunt diversissima genia, uti & con-
 scientia. 375
 Conformitas voluntatis nostra cum divinā Deum glorifi-
 cat, 82. & 188. Radix hujus conformitatis est amor.
 185. Omnia circa hominem optimē disposita sunt, si se Dei
 conformet voluntati. 197. Cui se homo cœcē confor-
 mare debet. ibid. Hac conformitas ad magnam in Cœ-
 lis gloriam evehit. 198. Facit ut opera nostra sint præstan-
 tissima. ibid. Explicatur quomodo in hac conformitate
 sit nostra perfectio. ibid. Conformitas hac causa
 est imperturbabilis pacis. 201. & seqq. In quibus potis-
 simum debeat se homo conformare Divine voluntati. 204.
 & seq. Conformitatis perfectæ exemplum, iumentum est.
 208. Actus hujus conformitatis. 209. Difficultates in hac
 conformitate occurrentes quomodo vincenda.

INDEX

- Consensus in peccatum explicatur. Pag. 130
- Constantia quomodo differat à pertinaciâ, 155. Item: quomodo constantia differat à Perseverantiâ. 671. Vide plura V. Perseverantia.
- Contemptus oritur ex protractis cum alio discursibus. 384
- Contritio perfecta definitur. 93. Ex ea sequi potest triplex dolor. ibid. Quomodo Contritio peccata tollat. 94. Ejus intensio non potest semper colligi ex lacrymis. 96. Motiva ad illam, vide à p. 97. usque ad 116. inclus. Aliquot Contritionis actus. 137. & seqq.
- Conversatio bona animorum magnes est. 377. Quomodo instituenda. ibid. Obligatio est, ut homo homini delectabiliter convivat, 378. Lingua plurimum contribuit ad delectabilem conversationem. ibid. Omittenda in illâ non est urbanitas. 379. A quibus in conversatione abstinendum sit. ibid. & 380. Conversatio debet esse leta. ibid. In conversatione nihil agendum contra Deum. 381. Conversatio debet attemperari genio hominum, quibuscum agimus. 382. Conversatio verè humilis qualis sit. 495
- Conversio plena ad Deum post commissum peccatum, quantâ difficultatis sit. 76. & seq. Redditur eò difficilior, quò plùs augentur peccata. 136
- Cooperari debemus Divine gratia. 403. Ex cujus defectu homines damnantur. 534
- Cor hominis quanto studio Deus quærat. 31. Deus Homo ideo factus est, ut illud amore sui accenderet. 32. Cor peccatoris intensissimè desiderat occupare. 108. & seq.
- Coronam nostram in cælis per bona opera indies magis ornare debemus. 427
- Corpus nostrum mortificandum. 575. & seq. continuo conatur animam perdere. 577. Quia illi nimium blandimur, ideo à perfectione longe absumus. ibid. Est magis capax dolorum quàm gaudiorum. 622. Est carcer animæ. 682. In Resurrectione carcer hic destruetur, & in palatium vertetur. ibid. Corporis salus magno studio quaritur, sed ani-

RERUM ET VERBORUM.

- ma negligitur.* 137. Corporis motus exterior denotat hominem interiore. 389
- Correctio** ad Proximi emendationem adhiberi debet. 360. Illam omittere crudele est. *ibid.* Debet esse lenis & severa. 361. Nimum severa subditos peiores reddunt. 365. Libenter post commissum errorem acceptanda. 508. Si dentur nobis ab hominibus, signum est favoris Divini. *ibid.* Non sunt respuenda, etiamsi dentur à Passionato. 509. Qui illas illubenter audit, est stultus. *ibid.*
- Creatio** movere debet hominem ad Deum amandum. 31. Quod per simile explicatur. 32. Titulo creationis toti, quanti sumus, Dei sumus. 46
- Creaturas** qui amat, spiritus libertatem vendidit, 601. & seq. Ex quo colligatur, quod quis creatura huic vel illi affixus sit. 604. Creaturas amanti se Deus subtrahit. 567
- Creaturae** si deserant, eò firmitus in Deo sperandum 474. & seq. In illarum auxilio indiscretè non est fidendum. *ibid.*
- Credere**, qua supra captum sunt, est signum generosi animi. 468
- Currendum** est semper in via virtutum. 437.

D.

- D**amnatio hominis pendet ab ipso homine 528. Quomodo illam Deus decernat. 529. Deo injuriosum est, vel- le illi hominis damnationem imputare. 530. Damnatorum multitudinis quanam sint figura. 533. Quod damnentur homines, fit ex defectu cooperationis cum divinâ gratia. 534. Damnatorum poena. Vide Infernus.
- Defectus** aliorum exemplo Christi tegendi & excusandi. 318. & seqq. Quomodo illos Christus toleraverit. 320
- Defectus** Superiorum causa sunt defectuum in aliis. 351.
- Defectus** Subditorum qualiter portandi à Superioribus 358. Defectus in bonis operibus nostris oculos nostros fugiunt, sed Deus illos vides. 502. Defectuum illorum

INDEX

- quam causa. ibid. Defectus proprios manifestare, an
 & quando sit humilitatis. 509. & seq.*
*Deserit Deus sæpe Electos per aliquod tempus subtrahendo
 solatia, & quare hoc. 566. & seqq.*
*Deliderium perfectionis ad eam obtinendam necessarium est
 394. Quod non debet esse remissum. ibid.*
Devotio substantialis in quo consistat. 571
DEUS *Explicatur per illud: Ego sum qui sum. 21. Dei
 cognitio quam sit excellens, utilis & jucunda, & quas de-
 beat habere proprietates; Vide Cognitio Dei. Quod
 Deus sit omnium perfectionum abyssus colligitur ex visione
 beatificâ. 22. Se ipso beatus est. ibid. Habitat in om-
 nium hominum cordibus. 24. Quibus virtutum actibus
 nobis intime præsens honorandus sit. 24. & seq. Miro
 modo quasivit ut ab homine diligeretur. 31. 33. & seq.
 Quomodo toto corde diligendus. 49. Dei invisibilitas præ-
 tenditur à multis causa ob quam illum non amant, sed hac
 objectio solvitur. 55. & seq. Deus quot modis sit nobis
 præsens. 175. & seq. In Sapientia omnia fecit. 194.
 Ejus Majestas elucet præcipuè in Eucharistia. 245. Ge-
 neratur in cordibus hominum per Concionatores. 368. Il-
 li in cælo similes erimus, qua similitudo explicatur. 642*
Diabolus *avidissime querens nobis nocere, à Divina gratia
 præsidio impeditur. 414. Insidiatur operibus nostris, ut
 fiant sine merito. 431. & seqq. Callida ipsius machina-
 tiones non debent spem nostram minuire. 483*
Difficultates in virtutum studio oboriri solita causa sunt,
quod tam pauci dentur viri perfecti. 395
Discretio necessaria est viro Apostolico. 331. & seqq. item
necessaria Confessario. 373
Discurtus quomodo ad proximi utilitatem instituendi. 383.
*Non sunt diu protrahendi. 384. Modestia in illis servan-
 da. 387*
Dispositio ad recipiendum Dei gratias requiritur, secundum
*quam dispositionem etiam dantur. 400. & seq. Ex illius
 defe-*

RERUM ET VERBORUM.

defectu gratis non ditamur.	Pag. 402
Dissensio parit ubique in creatis confusionem.	314
Distractiones sub opere bono, quomodo illud vitient.	431.
Quomodo similibus distractionibus obviandum. ibid.	Di-
stractiones involuntaria non debent orantem reddere pusillanimum, & quare.	167
Dives est qui Christum possidet.	552
Divitiarum causa sunt superbia. 512. Sunt perniciose possessori	553
550. & seq. Earum possessio inadvertenter nocet.	553
Doctus licet quis sit, in tentationibus tamen contra Fidem	
debet se committere alterius instructioni. 472. Doctus &	512
simul humilis rara avis est in terris.	
Dolor de peccatis triplici modo diverso sequi potest ex contritione.	93.
Diversitas doloris in Contritione & attritione oritur ex diversitate amoris.	94. & seq.
Dolor de peccatis, quam debeat esse intensus. 55. quamdiu durare	
debeat. 95. & seq. Vide plura. V. Contritio.	
Dolor nullus est, qui non irruet in Damnatos.	646
Dolores quicunque tandem patienter ferendi, quia Deus in	
his, ut & in aliis rebus verè presens est.	654

E.

Eucharistia in anima causat effectus spiritualiter, quos cibis in corpore materialiter. 217. & seqq. Maxima fit unio inter Christum, & sumentem S. Eucharistiam. 218. & seq. item 251. Eucharistiam sumentes quasi Dei sunt. 220. Ditantur gratiarum copia, ibid. & seq. Redduntur in obsequio Dei fervidi. ibid. Anima vires per Eucharistiam confortantur. 222. & seq. Olim Domum conferebatur à Fidelibus & quare. ibid. Appetitum ad res caducas tollit. 224. Frequens illius sumptio suadetur. 225. Sumebatur olim quotidie. 226. Qui raro eam sumit Deo injuriam infert, quod ab exemplis probatur. ibid. Ex reverentia vel humilitate non est abstinendum ab illius sumptione. 228. Frequenter accedens cum majori

INDEX

ordinariè sumit devotione, quàm qui raro, & quare hoc? ibid. Sinè devotione ad illam accedere periculosum, & quare. 229. Frequenter accedentes manent sæpe in suis constanter miseriis & imperfectionibus, qua huius miseria causa. 230. & seqq. A præparatione pendet, ut effectum participemus. 232. Qualis hac præparatio esse debeat. 230. usque ad 254. inclusivè. Venit ad nos Christus in Eucharistia in summa sapientia. 234. & seq. Cui sapientia ex parte nostrâ reddere debemus vivam fidem. 236. In maxima puritate in illa ad nos venit. 237. Cui respondere debet similis ex parte nostrâ paritas. 238. Juxta dispositionem sumentis causat Eucharistia effectum. 239. & seq. Cum maxima reverentia ad eam accedendum. 247. & seq. In maximo amore ad nos Christus in Eucharistia venit, qui amor à simili explicatur. 251. & seq. Maximo amore reciprocè sumendus. 253. Quenam ante sumptionem Sanctissimi Sacramenti ruminanda sint. 255. & 256. Assignantur actus virtutum, qui ante sumptionem Eucharistia eliciendi. 257. & seq. Quid sub actuali sumptione agendum. 261. Tempus post sumptionem fructuose impendendum. 262. Quia post sumptam Eucharistiam Christo potissimum offerendum. 264. Eucharistiam Christus instituit ut Sacrificium & Sacramentum. 265

Eucharistia Sacramentum sæpius visitandum, & quid in ejus visitatione sit ruminandum. 275. Ab Exemplo explicatur, quàm iustum sit, ut sæpius hoc Sacramentum visitetur. 276. Ingrati sumus, si hanc visitationem omitamus. ibid. Visitatio hac est plena solatio, nec unquam fiet sinè fructu. 277. Effectus huius visitationis non semper statim, sed opportuno tempore experimur. 278. Ob quos fines Sacramenti visitatio fieri debeat. 280. & seqq. Qui actus in visitatione Sacramenti eliciendi. 280.

Examen ante Confessionem discretè instituendum, & circa qua versari debeat.

RERUM ET VERBORUM.

Examen particulare ad vitia exstirpanda est medium ad-
commodatissimum. 423

Examen circa quæ institui debeat cum Personis, quæ insolito
utuntur vivendi modo. 519. & seq.

Exemplaris vita peccatores convertit. 369

Exemplum bonum suis subditis debet superior. 351

Exercitia spiritualia continuanda tempore desolationis spi-
ritualis. 572

Exercitium virtutum earum requiritur, quas vult quis con-
servare. 405

Exstirpatio vitiorum quomodo facienda. 422

F.

Falsa diæteria patienter ferenda, & quare facienda.
557. Ea dissimulans à Deo & sanctis honoratur.
ibid. Qui honor major est, quàm ullus in terris Rex ali-
cui exhibere potest. 553

Fides quid sit. 454. Cur dicatur substantia sperandarum re-
rum. ibid. & 455. Debet habere assensum firmum &
simplicem. 456. Debet esse viva & operans. 459. Item
depurata. 460. Fides viva, optima ad Eucharistiam su-
mendandam preparatio. 236. Fidei articulis firmius assen-
tiendum, quàm cuicunque rei etiam evidentissima, 456.
Fidem faciliat autoritas dicentis. 457. Fides nostra
non debet niti naturalibus probationibus, apparitionibus,
vel consolationibus. 460. Fides depurata exhibet nobis
Deum, ut est in se. 461. Fidei actus, quando & circa qua
potissimum eliciendi. 462. Varii modi quibus actus Fidei
elici possunt. 463. Fidem firmam vel infirmam probat bo-
na vel mala vita. 464. & seq. Post elicitedum de hoc vel
illo articulo Fidei actum quid faciendum. 465. & seq.
Veritates Fidei speculativa & practica quæ. 466. Res Fi-
dei ad censuram vocare magna est temeritatis. 468. Est
utilissimum sæpe actus Fidei elicere. ibid. Fides simplex in-
tellectum illuminat & capacem reddit divinarum donorum.

INDEX

469. Per actus Fidei eluctos Deus honoratur. *ibid.* De
Tentationibus contra Fidem, Vide Tentationes. Fidei
locum in animâ parat humilitas, 519. Fidei actus quales
tempore infirmitatis eliciendi. 560. & seq.
Futura negotia occupare non debent animum sub negotio,
quo actu occupati sumus. 434. Futuris negotiis aderit
Deus, si bene operi & negotio præsumi ad ejus gloriam in-
tendamus. 435

G.

Genia hominum diversissima, unde diversimodè regendi
sunt. 353. Hec geniorum diversitas patet etiam in
explicatione peccatorum in Sacramento Pœnitentie. 375
Gloria Dei quid sit. 74. Gloria externa exhibetur
Deo à Sanctis in cælo, & à Justis in terra. 74. & seq.
Gloriam Dei maxime promovet qui à vitiis transit ad vir-
tutes. 76. Et qui mortificationi studet. 78. Item qui bo-
nam operibus præmittit intentionem. 79
Glorificatur præcipuè Deus per conformitatem voluntatis
nostre cum divinâ, & per Sacrificium Missæ. 82
Gratia Dei magnum donum est. 107. Non semper stat ad nu-
trum parata, unde oblata utendum est sine dilatione. 135.
Requirit dispositionem in subjecto, 401. Impedimenta po-
nit homo, ut gratias suas Deus non possit effundere, 402.
Quenam illa sint impedimenta. 565. Magnus inter homi-
nes divinum gratiarum abusus. *ibid.* & 403. Quo-
modo gratia intellectum, imaginationem & voluntatem
ad bene operandum juvet. 412. Excellentes divine gratia
effectus. 412. & seqq. Tentationes avertit. 415
Gratia actualis quid homini conferat. 435
Gratia sanctificans requiritur ad hoc ut opus quodpiam sit
meritorium. 418. Gratia aliqua speciali quilibet homo
in particulari donatus est, qua caret alter, 496. Gratia
divinâ quomodo opus sit ante, sub, & post opus bonum. 501.
& seqq. Sine gratia Dei quare ad cælum perveniri non
possit. 513. Sine gratia nihil boni operari possumus. *ibid.* &

RERUM ET VERBORUM.

ibid. De
nes. Fidei
actus quales
co. & seq.
negotio,
oris aderit
gloriam in-
435
de regendi
et etiam in
ntia. 375
exhibetur
4. & seq.
fit ad vir-
em qui bo-
79
reluctatis
82
at ad nu-
tione. 135.
menta po-
dere, 402.
ter homi-
3. Quo-
luntatem
na gratia
415
435
odpiam fit
bet homo
Gratia
num. 501.
eniri non
us. ibid.
&

& seq. Gratia nos à peccatis & tentationibus liberat.
515. Egemus gratia omni tempore. ibid. Ex gratia in-
dispensabili necessitate quid discendum. 516. & seq. Si
non daretur gratia ad vincendas tentationes, non posset
ad culpam nobis imputari, si consentiremus. 531. Ad gra-
tias divinas studiosè attendendum & ad quas præcipuè.
541. Gratiarum neglectus causa reprobationis. 542.
Gratia finalis purum Dei donum est. 674. Quibus mediis
Deus disponi possit, ut gratiose illud concedat. ibid.
Gratiæ agenda Deo pro beneficiis. 663. Etiam pro adversi-
tatibus. 664. Pro quibus beneficiis potissimum Deo gratiæ
agenda. 665. Praxis gratiarum actionis pro beneficiis
à Deo acceptis. 667. & seqq.
Gratitudo tres habet gradus. 663
Gravitas morum illi est necessaria, qui aliis præest. 356
Gustus, periculosus est sensus & mortificandus. 582
Gustus spiritualis non dat operibus bonis majus meritum.
570

H.

Homo gubernatur à Deo maxima Sapientiâ 195. Et
cautissimè illum Deus tractat. 196. Molliter homo
regendus est. 357. Homo solus est, qui se verè potest humi-
liare. 523. à se nihil habet. 489. Imò à se merum nihilum
est, ex quo nihilo consequuntur omnes defectus & peccata
409. Est merum ex Dei beneficiis coagulum. 665. Illius
amorem quomodo aucupetur Deus. 31. Hominis pars su-
perior & inferior quæ sit. 573. Hæc duæ partes post pecca-
tum Ade continuò inter se pugnant. 574
Honor quid sit. 558. Si illius læsionem patienter fero, Deus
me honorat. ibid. Honorem læsum quando & quomodo
defendere vel dissimulare debeamus. 554. & seq. Vide V.
Injuria.
Honorari à Deo quid sit & quanti faciendum. 558
Honorandus quomodo Deus nobis intimè præsens. 24.
& seqq. O y s Hu-

INDEX

Humiliare se quilibet homo etiam sanctus potest infra omnes homines, & quare. 496. Imò se aestimare viliorē maximis peccatoribus, & quare. 497. Humiliare se homo potest infra omnes creaturas animatas & inanimatas, etiam demones, & quo sensu. 498. Humiliare se coram Deo profundè debet peccator. 507. Nunquam nostrum nihilum satis humiliare possumus, 510. & seq. Consideratio hujus nihili ad humilitatem consequendam multum juvat. 511

Humilis quomodo se habeat in suis operibus, verbis, cogitationibus. 492. Desiderat ut ab aliis contemnatur. 493. Dignitatibus non extollitur. ibid. Quare ad magna expedienda sit humilis idoneus. 494. Humilis viliora appetit, ibid. & seq. Soli gratie attribuit, si peccata non committat. 496. Ad gratias aliis datas & sibi negatas, reflectit; unde se humiliat. ibid. Infra peccatores quo sensu, se humiliet. 497. Defectus suos manifestat. 509

Humilitas quid, 489. Ejus principium est cognitio proprii nihili. ibid. Illuminat hominem, ut suum nihilum videat. 492. Facit hominem in rebus gerendis animosum. 494. In actibus humilitatis eliciendis quomodo nos habere debemus, 510. & seq. Humilitas animarum zelatori est necessaria & quare, 342. & seq. Humilitas animorum magnos est. 343. Sternit viam ad honores. 354. Ad humilitatem consequendam juvat comparare suam infirmitatem divinae potentiae. 510. Juvat etiam se vilibus occupare. 511. Humilitas est fundamentum & custos virtutum, 518. & seq. Circa humilitatem praecipue examinanda sunt persona, quae insolito utuntur vivendi modo. 519. Est signum praedestinationis. 520. Facit animam capacem coelestium donorum. ib. Ad castitatem conservandam optimum remedium. 521. Intellectum illuminat. ib. Replet hominem solidâ quiete. 522. Est gradus ad honores. ib. Humilitatis exemplum Christus est. 524. Ad humilitatem recurrendum tempore morbi. 562. etiam tempore ariditatis. 572

RERUM ET VERBORUM.

I.

- J**aculatoriæ preces ad perfectionem obtinendam juvant, 85. & seq. *is assuescere utilissimum.* 87. Ad vitam animæ conservandam sunt necessaria. 88. Si *is occupare videtur non nihil difficile, sed difficultas hac superari facile potest, & quomodo.* Pag. 88. & seq.
- J**ESU nomen in reverentia & amore habendum. 283. & 289.
- Ignorantia *Vulnus est nostri intellectus, quomodo illud curandum.* 605
- Imperfectio Religiosorum unde oriatur, 406. & seq. Imperfectiones quotidianæ non debent inordinatè nos affligere, 478. & seq.
- Incarnatio Filii Dei magnum ad reciprocum amorem est incitamentum. 32
- Incertitudo salutis nostræ unde proveniat. 536
- Inconsideratio est grave intellectus nostri vulnus, quæ indomala, & quomodo vulnus hoc curandum. 609. & seq.
- Inferni supplicia quæ & quanta, 645. & seqq. debent illa nos excitare, ut mala, quæ Deus mittit, patienter feramus. 649
- Infirmitas nostræ debet spem nostram in Deum acuire. 483. & 486.
- Ingratitudo impedit Dei liberalitatem. 662
- Inimicis quid debeamus, 293. Diligere inimicum est excellens & honorificum opus. 294. Inimicus duas habet facies, qualem ex illis aspicere debeamus. 295. Quid animo volendum sit, si læsi vel offensi ab alio fuerimus. 296. Motiva ad ignoscendum adducuntur. 297
- Injuriae quando & quomodo dissimulanda, 554. & seq. Ad exemplum Christi summè injuriati patienter ferenda, 555. & seq. Injuria nobis illata in comparationem venire non possunt cum injuriis Christo illatis. 556. Pro injuriis illatis gratia Deo agenda, ob bonâ quæ ex illis in nos derivatur. *ibid.* In-

INDEX

Inobediens subditus, quam iuste timere possit Dei vindictam. Pag. 620

Inobedientia Subditorum, auget onus Superiorum. 619

Intellectus humanus quàm sit acutus, patet ab effectibus. 2. Exorcatus à peccato originali & actualibus. 3. & 490. Est necessarium instrumentum ad consequendam perfectionem. 68. Per Eucharistia sumptionem illuminatur 220. & 223. Est valde cœcus in supernaturalibus. 413. Quæ cœcitas à gratia curatur. ibid. Debet voluntati faciem præferre, ut cognoscantur interna vitia & prave inclinationes. 420. Intellectui non est fidendum in rebus Fidei. 457. Nobilitatur per generosam Fidem. 467. Illuminatur per humilitatem. 521. Quot sint illius vulnera. 605. Intellectus quanto gaudio in cœlo persendendus. 641. & seq.

Inspirationes neglectæ qualium malorum causa, etiam apud probos. 546

Instrumentum Dei aptissimum reddimur per orationem. 336

Intentio bona tribuit operibus nostris valorem. 11. Illis dat vitam. 79. Per eam Deus glorificatur. ibid. Assignantur varii modi facili facienda sublimem intentionem. 80. Quando & quomodo intentio renovanda. 81. An ante quodlibet opus renovari debeat. 429. Debet in opus indifferens influere, ut sit meritorium. ibid. Intentionis defectus quomodo opus vitiet. 431. Rarum est intentionem omnino puram operibus suis præmittere. 432. Reddit opera minima maximè meritoria. 438. Comparatur oculo & columba, & quare. 439. Qualis intentio, tale & opus. ibid. Fieri potest intentio tripliciter. 440. Optima intentio quidnam debeat habere pro objecto. 441. Modus intentionis admodum sublimis assignatur. 442. & seq. Quando intentio facienda & renovanda. 446

Invidia non est semper, si quis de alterius bono contristetur, quod fieri potest quadrupliciter. 299. Est vitium Diabolicum.

RERUM ET VERBORUM.

licum. 300. Torquet invidentem, *ibid.* Invidiam destruit charitas. 101. & seq.

Ira quid, & qua contra illam remedia, 590. & seqq. *Ira* Superiorum debet esse sancta. 357. Ad iram pronus non est aptus ad alios regendos. *ibid.*

Judicium proprium, grande vulnus est nostræ voluntatis 598. Ad illud curandum, quid necessarium sit. *ibid.* & 611. Enumerantur mala ex judicio proprio oriri solita. *ibid.* Est pestis obedientiæ. 612. Causa infirmæ fidei, 613. Supplet diaboli vices in tentationibus. *ibid.* Judicii proprii pertinaciâ quinam potissimum laborant. 613. Est abnegandum & quare. 614. & seq. Judicii sui pertinax quomodo dignoscendus. 616

Judicium aliorum, non nostrum sequendum. 615. Quamvis & nostrum hic & nunc modestè tueri possimus. 618

Judicium temerarium tres habet gradus 303. Judicium sanum de Proximi actionibus ferre, est perquam difficile, & sæpissime fallit, 303. & seq. Proinde est suspendendum ob tres à S. Paulo adductas rationes. 305. & seq. Manifestè etiam peccans judicari non debet, & quare. 306. & seq.

Jurisdictionem Dei arrogamus nobis, si alium judicemus temere. 305

Justus est Dei habitaculum. 126. Per quam inhabitacionem homo fit Dei filius. *ibid.* Nunquam quiescit, sed de virtute pergit in virtutem, & quales illa virtutes sint. 392 Motiva, ob qua semper progrediatur. ead. & seq.

L.

Labor in studio virtutum indispensabiliter requiritur, 395. Illo præcipuè opus est in extirpatione vitiorum 422. Labores nostri in tempore nihil estimandi respectu gaudiorum, quibus in æternitate persundemur. 644. & seq.

Lacrymæ non semper denotant intensiorem contritionem, de

INDEX

- peccatis. 96. si ex verè contrito corde procedant, Deo gratissima sunt. 96. & seq.
- Laetitia in conversatione cum Proximo necessaria est, & qualis illa esse debeat. 380
- Lapis Lydius sanctitatis est humilitas. 519
- Laudari à Deo satis debet nobis esse, ut bene operemur. 433
- Laudes hominum nihil estimanda. ibid. Quanta iis subsistat vanitas & cecitas. 436
- Lenitas in correctionibus servanda. 361. Et quidem major quam severitas. 363. Utraque prudenter jungenda. 364
- Lex nova suavissima ob mandatum diligendi inimicis, 292. & seq. Est perfectissima. 623. sine mortificatione hac lex servari non potest. ibid.
- Liberalitas Dei impeditur per nostram ingratitudinem. 662. Liberalitas Dei in hominem quanta. 663
- Lingua plurimum confert ad gratam conversationem cum Proximo. 378. cautè illà uti debemus, 585. & seq. Mortificanda per silentium. 584

M.

- M**ala omnia, excepto peccato, à Deo proveniunt. 191. Ad Deum referenda sunt. 193. Diriguntur ab eo omnia ad suam gloriam & nostram salutem. 196
- Mandata Dei servare rationi consonum. 534
- Manifestatio defectuum an & quando spectet ad humilitatem. 509. & seq.
- Manfuetus valde capax est donorum Spiritus sancti. 594
- Manfuetudo pulchra virtus. 593. Replet hominem sapientia. 594. In humana conversatione nihil jucundius. 595. Debet esse centrum, in quo superiores semper requiescant. 357. Cui proinde studere debent. 358. Est distinctivum boni vel mali Superioris. 364
- MARIA** singulariter amanda, quia mater Dei est. 284. & seq.
- Martyres aut passionem suam erant timidi, sub passione fortes, quae huius mutationis causa. 435. Quare tormentis non cesserint. 659.

RERUM ET VERBORUM.

Meditatio est opus partim intellectus partim voluntatis. 159.
& 160. Pro dispositione meditantis vel parum vel mul-
tum temporis intellectui tribuendum. 160. Sub meditatio-
ne voluntas debet excitare affectus juxta dispositionem me-
ditantis. ibid. Item excitanda proposita & quidem circa
particularia. 161. Meditatione finita quid agendum. ibid.
& 162.

Meritorium opus, quas debeat habere conditiones. 427.
& seq. Quomodo opus meritorium reddatur à bona in-
tentione. 429. Assignantur duo sublimes modi, per quos
ordinaria opera nostra reddere possumus valde meritoria.
430.

Miracula in Eucharistia qua & quanta. 246
Missæ Sacrificium substitutum est Sacrificiis legis veteris.
265. Differentia inter Sacrificium Missæ & Sacrificium
crucis qua. 266. Est Deo Sacrificium Missæ gratissimum.
267. Est Holocaustum, Propitiatorium, Eucharisticum &
Impetratorium. 272. Devotè illud Sacrificium à Sacer-
dotibus celebrandum. 274

Misericordes sunt in alios, qui Deum amant. 311. Quibus
modis misericordiam exercent. 212

Misericordia indifferenter exhibenda est. 313

Modestia quid sit. 384. Ejus materia & forma. 385. De-
bet statui & atati attemperari. ibid. Modestia vera ori-
tur ex imaginatione præsentis Dei. ibid. Affectata remo-
tis arbitris evanescit. ibid. Modestia effectus quinam. 386.
Præcipuè elucere debet in vultu & discursibus. ibid. &
387. Habet quandam conformitatem cum Divinâ essen-
tiâ, redditque nos Deo & Angelis gratos. 387. & seq. Est
proficiua recollectionis interioris hominis. 388. Prodit, quid
in homine interiore lateat. 389. Proximum adificat. ibid.
Modestia exemplum Christus est. 390

Morbi à Deo immixti patienter tolerandi. 206. Sunt utiles.
559. & seq. Merita & gloriam tempore morbi multum
augere possumus. ibid. Cur plures nihil fructus spiri-
tualis ex morbis referunt, ibid. Quam virtutes
tem-

INDEX

tempore morbi exercenda, 560. & seqq. Cavenda sunt infirmorum imperfectiones, & quam illa sint. 563. Tempus reconvalescentiae post morbum, est anima periculosum. ib.

Mors quomodo sanctissime obeunda. 207. Quia tantum semel obeunda, hinc sollicitè ad illam debemus nos parare. 675.

Mors talis, qualis vita, 676. & seq. Actus Virtutum tempore mortis nemo eliciet, nisi iis tempore sanitatis fuerit assuetus. ibid. Ad eam optimè se parat, qui Deum amat. 677. Bene viventibus mors suavis, malè viventibus terribilis. 678. Virtutum actus quinam morti praeferendi. 679. Mors praematura est proficua corpori. 68. Etiam anima & quare. 683. Objectiones quae contra praematuram mortem tam à piis, quàm malis obmoveri possent, solvuntur, 684. & seq. Praematura mors Dei beneficium est. 686. Praxis se ad bonam mortem disponendi, 687. usque ad 694. inclus. Christo monenti, ut ad adventum ipsius in morte nostrâ nos paremus, obtemperandum. 196. Mortis memoria nostram superbiam deprimunt, facitque ut animâ nostrum creaturis non affigamus. 697.

Mortale peccatum. Vide. Peccatum mortale.

Mortificatio etiam in rebus minimis Deum glorificat, 76. & 78. Est omnino necessariâ volentibus lucrari animas. 339. Est duplex. 574. Quodnam propriè mortificationis officium. 575. Corpori mortificatio adhibenda. ibid. & seqq. Ex defectu mortificationis oritur, quod tam pauci sanctè vivant. 577. Mortificationi nullo non tempore studendum, & quare, 578. item 62. & seq. Opera mortificationis sunt in duplici differentiâ. 579. Mortificationis voluntatis quomodo instruenda, 596. & seq. Necessaria est ad perfectam obedientiam. 517. Motiva ad assumendam mortificationem, 621. & seqq. Sinè mortificatione Lex Christiana servari non potest. 623. Quid mortificationem difficilem reddat. 629. Quid e contra eam facilem reddere possit. ibid. Quomodo ad mortificationis studium animare nos debeamus. 630. Post mortificationem exercitamus

qua

RERUM ET VERBORUM.

- qua sequantur bona. 632. & seq. Mortificationis initium nonnihil difficile, quod facile superatur. 633. & seq. Mortificatus homo semper gaudere potest. 632. Motus corporis exterior denotat hominem interiorem. 389. Mundi bona sunt somnia & umbra. 57. Sunt vilia & non satiant. 58. & seq. Possessorem depravant. 60. Appetitum ad illa tollit Eucharistia. 228. Non possunt venire in comparationem bonorum aeternorum. 637. Mundus Theatrum est, in quo Deus homines posuit, ut cum adversitatibus pugnent. 635. & seq.

N.

- N**egotium negotiorum est propriam querere salutem. 7. Negotia mundana nomen negotii non merentur. ibid. Indiscretè & copiosè assumpta anima turbant quietem. 152. & seq. In negotiis gravioris momenti qua potissimum sint observanda. 153. & seqq. Negotia laboriosa pro Deo suscipere, ipsi gratum est, licet eventus optatus non respondeat. 155. Sub initium Deo sunt negotia recommendanda. 156. Etiam sub iis quies animi conservanda. ibid. Nihilum est optimum in homine fundamentum, super quo Deus Sanctitatis fabricam exstruat. 341. & seq. Homo est purum putum nihilum à se. 490. Ad quod nihilum recurrendum est, ut discamus nos humiliare. 510. & seq. Numerus certus peccatorum à Deo homini statutus. 537. Quod probatur exemplis. ibid. Quis & quantus sit ille numerus, non scitur. 538. Numero peccatorum completo quid homini fiat. 539. Numerus hic indiscreta inquietudinis causa esse potest, quomodo hac anxietas vincenda. 540. Ex quo colligi possit, an aliquis numerum suorum peccatorum compleverit vel non compleverit. ibid. & seq.

O.

- O**bedientiæ pestis est Judicium proprium. 612. Tres sunt Obedientiæ gradus. 617. Sinè mortificatione nemo perfectè obediens. ibid. Quomodo obedientia reddatur facilis, & qua sit meritoria. 618. Obediendum aequè superiori malo quàm bono. ibid. Obedientiæ Subditorum Superiorum onus alleviatur. 619.

INDEX

- Occidere per peccatum animam, horrendum est scelus. 133
- Oculi mortificandi, quare & in quibus. 580. & seq.
- Opera bona merè externa sine interiori devotione Deo non placent. 12. Nulla bona opera seu Angelorum seu hominum de condigno Deo satisfacere pro peccato possunt. 100.
- Opera bona Lapis Lydius amoris sunt. 141. Etiam minima maxima sunt excellentia. 425. & seq. Operibus bonis quomodo Diabolus, & ante, & sub, & post opus insidietur. 430. & seqq. Vitiantur sæpe bona opera sub initium per distractiones, & defectum bona intentionis. 431. Sub opere vitiantur per vanam gloriam. 432. Per eandem vanam gloriam etiam post opus. 436. Quomodo hæc vana gloria vincenda. ibid. Opus bonum nec incipere, nec continuare, nec absolvere possumus sine Dei gratiâ, & quomodo illa ad nostra opera concurrat. 501. Ab operibus bonis nullo unquam tempore cassandum. 437. An opus externè bonum Deo placeat, non scimus. 502. Innumeri defectus operibus nostris se immiscunt. ibid. Opera nostra bona imperfecta & sordida sunt. 503. In comparatione operum à viris sanctis factorum nihil nostra bona opera reputanda sunt. ibid. Deo opera nostra bona magis tribuenda quàm nobis. 404
- Opera indifferentia vitam habent ab intentione. 438. Unienda sunt operibus Christi. 443
- Opera meritoria. Vide Meritorium opus.
- Opera minima intentio bona reddit maximè meritoria. 438. Opera minima cum maxima perfectione obiri possunt. 69
- Operi præsentis tantum intendendum, nec futuris negotiis animus occupandus. 433. Contra quod ordinariè peccamus. 434. Quo remedio utendum, ne fiat. ibid.
- Opera quotidiana debite facienda. 424. Ad quod impellere nos debet amor in Deum. ibid. Quotidiana bene agere facit hominem perfectum. 425
- Opifices seculares debent nos docere industriam in spiritalibus. 427
- Ora-

RERUM ET VERBORUM.

Oratio fuit potissima semper sanctorum hominum occupatio.

157. Quod exemplis probatur. ibid. Orantium exemplar Christus. 158. Plura ad bene orandum documenta & requisita vide à p. 158. usque ad 169. inclus. Bona, quæ per orationem obtinere, & mala quæ per illam avertere possumus, debent nos ad attentè orandum exstimulare. 165. Bene orantes quare Deus sæpe non exaudiat. 169. Oratio-
nis donum à Deo petendum. ibid. Sub oratione de Deo presente cogitandum. 182. Orationi præcipuè incumbendum post sumptam Eucharistiam. 263. In qua oratione illo tempore ardua petenda. ibid. Per orationem Deo non uniti, a què minus possumus ac instrumentum non unitum Artifici. 336. Oratio necessaria est Superiori & quare. 352. Ad conversionem peccatorum plus contribuet modica oratio, quàm longa exhortatio. 338

Ordo bonus in homine quis sit. 632

Ordo Religiosus sinè Regularum observantiâ diu subsistere non potest. 449. & seq.

P.

PActum magni meriti quomodo cū Deo faciendū. 80. & seq.

Passio Dominica ex circumstantiis est dolorosissima. 36. & seq. Passus fuit pro nobis Christus cum gaudio. 38. & seq. Passio Christi est efficacissimum incitamentum ad recipro-
cum amorem. 40. & seq. Propter illam innumeris titulis ad Deum spectamus. 47. Est acerrimus ad contritionem sti-
mulus. 113. & seq. Quæ passionis Christi causa sit. 114. & seq. Passio Christi quo sensu à nobis adimpleri debeat. 658

Passiones in homine quid, & quos habeant effectus. 587. & seqq. Per mortificationem rediguntur ad debitam tempe-
riem. 574. Secundum se non sunt mala, sed ab usu, sunt vel bona vel mala. 588. Illarum ductus non est sequendus. 589. Qui passiones domat, dignior redditur nomine homi-
nis. ibid. Post expletas passiones quæ mala sequantur. 631

Pastores animarum qualibus debeant esse instructi virtuti-
bus. Vide Apostolicus. Vir.

Pater noster in omni perfectione Deus est. 102. Quod movere

INDEX

- nos debet ad dolorem de peccatis. ibid.
 Pati pro Deo honorificum est. 634. & seqq. Iustissimum est,
 ut cum Christo patiente patiamur. 657. Quomodo meri-
 torie patiendum. 658
 Patiens equanimiter adversa, Deum oblectat. 636. Et fi-
 nem attingit suae creationis. 637
 Patientia quid. 547. Quidnam homini praestet. *ibid.* Circa
 quod versetur. 548. Patientia tres gradus. *ibid.* & 549.
 Quos gradus Christus ascendit. *ibid.* Patientia in pau-
 pertate quomodo exercenda. 550. & seqq. Quomodo in
 iactura honoris, in detractionibus, contumeliis, injuriis &c.
 554. & seqq. Motiva ad patientiam, vide p. 621. per ali-
 quot sectiones. Ad patientiam excitare nos debent & cæli
 gaudia & inferni supplicia, utraque, Vide à p. 637. usq;
 ad 657. Perfectissimum patientia exemplum Christus est.
 657. Patientia summè necessaria est incumben-
 tibus ani-
 marum conversioni. 340
 S. Paulus quasi ex amore, ut cibo, vivebat. 144. & seqq.
 Paupertas patienter ferenda, 550. & seqq. Non adeò gra-
 ve malum est, ut creditur. *ibid.* Ejus elogia. 551. Cælum
 per illam emitur. ibid.
 Paupertas spiritûs in quo consistat. 601
 Peccator se plene convertens Deum maximè glorificat. 76.
 Quam difficilis sit hac conversio, & unde hac difficultas
 oriatur. 76. & seqq. Quomodo Deus eundem ad se revo-
 cet. 107. & seqq. Quando studiosior peccatoris Deus qua-
 rat. 108. & seqq. Benefacere illi Deus non cessat. 110.
 Quando in peccatoribus tolerandis Dei longanimitas, &
 qua hujus longanimitatis causa. *ibid.* Hac longanimitas
 per exempla explicatur. 111. Magnâ promptitudine Deus
 peccatores recipit. 112. Peccator se plurimis periculis &
 malis involvit. 124. Vivens mortuus est. 131. Coram Deo
 infamis est. 136. Quantum Christus peccatores amet. 327.
 Quod per simile explicatur. 328. Ad conversionem peccato-
 ris plurimum juvat, facta pro ipso ad Deum oratio. 338.
 Peccator obstinatus per humilem hominem facile converti-

RERUM ET VERBORUM.

tur. 343. & seq. Omnis homo peccator est. 506. Peccatorem non debemus ob peccata superbe contemnere. 517. Peccatoris à Deo deserti signa quæ, & quanta ejus miseria. 543. & seq. Peccatoris induratio peccati est pœna. ibid. Hac induratio provenit partim à Deo, partim à peccatore. 544. & seq. Peccatum seu originale seu actuale quales habeat effectus. 3. item 490. Peccatum solum est, quod hominem, qui Deum amat, affligit. 92. Peccatum mortale quantam Deo inferat injuriam. 97. Ejus gravitas ex circumstantiis describitur. 99. Quo sensu dici possit annihilatio Dei. ibid. Peccata sunt unica causa passionis & mortis Christi. 114. & 115. Pro iis generosè Deo est satisfaciendum. Vide Satisfactio pro peccatis. In peccato quanta deformitas. 120. Parit maximam confusionem. ibid. Nullum malum, cujus non sit causa. 121. Animam deturpat. 112. item 127. & 128. Admit homini rationem. 124. Facit ex homine bestiam. 125. Deum ex anima ejicit. 128. Animam occidit. 129. Quibus gradibus ad illud veniatur. 130. Sinè pœnitentia non dimittitur. 133. Per repetita peccata redditur pœnitentia difficilior. 136. Ad peccatum quomodo Deus concurrat. 191. & seq. Peccati effectus. 136. Peccata quantumcunque gravia non debent nos facere desperare. 479. Christus pro iis litrum solvit, unde in ipso spes & fiducia ponenda. ibid. & 480. Peccatum est solum & unicum illud, ob quod humiliare nos debemus. 507. Est omnium contemptibilem maximè contemptibile. ibid. Peccata commissa non debent hominem inordinatè turbare. ibid. Post peccata plùs operibus bonis studendum. ibid. Peccatorum numerum cuique Deus assignavit. vide Numerus peccatorum. Peccatum mortale & veniale quomodo differant. 408.

Peccata confessa, adhuc plangenda & quare 417. & seq. qualiter nocere adhuc possint. ibid.

Peccata venialia, per quid differant à mortali. 408. Eorum effectus.

INDEX

- effectus qui.* 409. & seq. *Alios adhuc effectus, vide* 415.
 & seq. *Venialia periculosiora quam.* 411. *Multis gratis*
propter illa privamur. 412. *A peccato veniali dependere po-*
test aterna salus. 416. & seq. *Sternit viam ad mortale.* 418
Ob frequentem lapsum in venialia nemo indiscretè turbari
debet. 418. & seq. *Quibus mediis expiari possint.* 419.
Quanam venialia potissimum obstant unioni cum Deo. 602.
 & seq. *De peccatis venialibus qua commutuntur sub sum-*
ptione SS. Eucharistiae, quid viri docti sentiant. 238. & seq.
Perfectio non consistit in nudis operibus exterioribus in spe-
ciem bonis. 9. *Sed in interioribus, & qualibus.* 10.
Sine illis in vanum nos occupamus exterioribus. 13. *consistit*
perfectio in unione cum Deo. 67. item 174. *Quod per*
simile explicatur. 68. *Sine virtutum praxi non obtinebi-*
tur. ibid. & seq. *Quomodo consistat perfectio in confor-*
mitate voluntatis nostrae cum divinâ. 199. *Perfectio omni-*
modo in mundo non datur. 317. *In perfectione non progred-*
di, regredi est. 393. *Ad illam obtinendam requiritur gene-*
rosa resolutio. 395. *Perfecti sumus, si agenda agamus debi-*
tè. 425. *Perfectio non acquiritur violentiâ, sed successu*
temporis. 479
Pericula peccandi quomodo vincenda per generosam protesta-
tionem. 91. *In similibus periculis cogitandum de Deo*
præsente. 182
Perseverantia quomodo differat à Constantiâ. 671. *Perseve-*
rantia sola coronat. 672. *In piis exercitiis servanda.* 673.
Quid ad perseverantiam contribuat. ibid:
Personarum acceptor non debet esse vir Apostolicus. 330.
Pertinacia in negotiis expediendis vitanda. 154. *Differentia*
inter constantiam & pertinaciam qua. 155
Pœnitentia differenda non est. 116. *Illa sola peccatum ab-*
olet. 137. *Exempla, quae merito negligentes in pœnitentiâ*
agenda terreat. 134. *Motiva stimulantia ad pœnitenti-*
am circa agenda. ibid. & seqq. *Vide plura V. satisfactio.*
Potentia animae quomodo ad bonum agendum per gratiam
Dei adjuventur. 412. *Quam sint infirma, ibid. & seq.*

RERUM ET VERBORUM.

in quo consistat illarum felicitas.	434
Præcipitancia confusionis mater est.	610
Prædestinationis signa quæ.	481
Præsens nobis intimè Deus quomodo honorandus.	25
Præsentia Dei exercitium ad acquirendam sanctitatem requiritur. 170. Necessarium in viâ purgativâ, illuminativâ & unitivâ. 170. & seqq. Oblivio presentis Dei periculosa. 172. In quo exercitium presentia Dei consistat. 175. Quomodo nobis Deus præsens sit. ibid. & seq. Tripliciter exercitium circa presentiam Dei institui potest. 177. & seqq. Quando illi exercitio vacandum. 182. Est radix vera modestiæ.	385
Probus etiam, ad gratias Dei sollicitè attendere debet, & quæ inde mala, si negligat.	546
Profectus in virtutibus impeditur per peccata venialia. 410. Cujus assignatur ratio. 411. Proficiendum semper in virtutibus est.	437
Providentiâ Dei omnia reguntur. 189. Specialis modus se illi committendi. 212. & seq. Quàm felix ille, qui se illi committit. 214. & 216. Contrarium faciens multa incurrit pericula.	215
Proximus quadrupliciter amari potest. 286. & seq. Qui proximum amat, amat & Deum. 287. Proximi caritas ad salutem necessaria, & quare sollicitè hac custodienda. 287. & seq. Mandatum de diligendo proximo quare Christus vocaverit. Novum & meum. 289. & seq. Est Character Christiani. 290. Proximum qui non diligit, nec diligit Christum. 291. Si Proximus lœditur, lœditur & Christus. 291. Proximi salutis propria commoditas posthabenda. 323. Proximi salus quibus mediis promovenda. 324. Quilibet illam promoverè potest. 325. Amor in Proximum quales & quot debeat habere proprietates. 329. Proximus edificatur maximè per modestiam.	389
Puritas animæ, necessaria ad sumendam Eucharistiam præparatio.	236
Puillanimitas post commissum peccatū vitanda, & quare.	507

- Q**uotidiana opera. *Vid.* Opera quotidiana. 200
 Quies omnibus rebus necessaria est, maxime homini. 200
 & seq. Hanc quietem homini procurat conformatio vo-
 luntatis cum voluntate divinâ. *ibid.* & seq. Cujus affig-
 natur causa. *ibid.* & 203. Quiete solidâ animam replet
 humilitas. 522
 Quiescere ab operibus bonis non debemus, quantumcunque
 tandem nos laborasse credamus. 437
 Quietus nunquam est, qui terrenis inhiat. 601

R.

- R**ecollectio animi servari potest in mediis tumultibus,
 quod exemplis probatur. 150. & seq. Quanta ex ani-
 mi recollectione in animam deriventur bona. 151. Hac re-
 collectio ad negotia feliciter expedienda, necessaria est. 151
 Reconvalescentiæ tempus post morbum est anima pericu-
 losum. 563. & seq.

Redemptio generis humani à Christo facta, ad amorem Dei
 hominem vehementer movere potest. 63

Regimen animarum admodum difficile. 345. Ad illud ca-
 nonicè vocatus, non debet illud obstinatè repudiare. 348.
 severa ratio de simili obstinatione reddenda erit. 349

Regimen Dei est perfectissimum, quod ex octo proprietatibus
 probatur. 366. Tale sit regimen Superiorum. 367

Regulam sui Ordinis ex amore in Deum Religiosus servare
 debet. 447. Regulam suam non servans Religiosus, dici
 non potest Religiosus. 448. Nunquam Religiosus sine Regu-
 la sua observatione fiet perfectus. *ibid.* Contrarium sen-
 tire est periculosum. 449. Ex Regularum neglectu quæ-
 mala. 450. Quare Regula non sint parvi aestimanda. *ibid.*
 De Regulâ suâ non observatâ Religiosus excusationem ha-
 bere non potest. 451

Religiosus proximi salutem curans, debet servare ea, quæ sui
 sunt Ordinis, 334. & seqq. Hoc modo fructificabit. *ibid.*
 Religiosi non sunt à superioribus tractandi ut servi & qua-
 re. 335. Unde oriatur, quod multi Religiosi post multos
 professione annos sint & maneat sæpe imperfecti. 406. &
 seq. Religiosus non servans Regulam dici non potest Reli-

RERUM ET VERBORUM.

- giosus. 448. Plura vide V. Regula. Religiosi Seniores
 precise ob senium non debent se ab observatione Regula exi-
 mere 452. Eorum exemplum alios trahit. 453. Religiosi
 indispensabiliter debent studere mortificationi. 623. &
 seq. Quales debeant coram mundo esse. 624.
 Religiosum statum profiteri non sufficit si non in eo religio-
 se vivatur. 453
 Remunerationem qui à Deo expectat, debet illam prius
 mereri. 535. & seq.
 Resignare nos debemus in manu Dei, ut jumentis. 208. De
 hac resignatione vide V. Conformitas nostra cum divinâ
 voluntate.
 Resolutio generosa est necessaria ad profectum in virtuti-
 bus. 395. Item ad amplectendam mortificationem, quæ ex
 defectu hujus resolutionis omittitur. 629. & seq.
 Respectus humanus multos à virtutū studio absterret. 396
 Reverentia summa debetur SS. Eucharistia Sacramento,
 ob stupenda, quæ in eo patrantur, miracula. 247. Actus
 hujus reverentia. 259
 Rhetorica in concionibus quomodo & quādo adhibenda. 372
 Rixæ evitanda. S. 310
Sacerdotum prerogativa & felicitas. 82. Quanta eorum
 dignitas. 273
 Sacramentalia quomodo peccata venialia tollant. 420
 Sacrificiorum in veteri lege diversitas. 268
 Sapientia vera in quo consistat. 4. & seq.
 Saluti æterna paucissimi student. 3. Ut illi intendamus, nati
 sumus. 6. Quod solum meretur nomen negotii. 7. Si hanc
 curare omittamus, merito à Deo punimur. 8. Quā
 sollicitè illi intendendum. ibid.
 Salus propria plūs curanda, quā salus omnium hominum,
 & quare. 332. Curans salutem propriam etiam curat
 salutem Proximi, & quare. ibid. & 333. Salus æterna ho-
 minis dependere potest à peccato veniali. 416. In negotio
 salutis debemus semper timere. 527. Salus æterna depen-
 det ab ipso homine. 528. Salutis nostra incertitudo unde
 225 pro-

INDEX

- proveniat. 536. *Salutem omnium hominum Deus desiderat.* 528. & seqq.
- Sancta vita ad peccatores convertendos potentior est, quam ipsa miracula. 369. Illius defectus facit, quod tot milleni Concionatores tam exiguum faciant fructum. ibid.
- Sanctitas in quo consistat. 568
- Sanctorum vita si inspicatur, facile vanagloria nostra curatur. 503
- Satisfactio pro peccatis Deo à nobis est exhibenda. 117. Quod est gloriosum, jucundum & consolatorium. 118. Generosè hac satisfactio prastanda & quare. ibid. & 119. Vide plura V. Pœnitentia.
- Securitas non est, etiam post reportatas varias de vitiis viatorias. 423
- Severitas lenitati in correctionibus admiscenda. 361. Severitatis nimia incommoda. 364. & 365.
- Sciendi cupiditas est vulnus nostri intellectus. 605. Quae inde mala, & quomodo vulnus hoc curandum. 606
- Scriptura sacra ob relationem ad Deum est in honore & amore habenda. 284
- Seniores Religiosi cum Junioribus Regulam servare debent. 452. & seqq.
- Sensus exteriores hominis, sunt fenestra animae. 580. Qui sunt mortificandi. ibid. & seqq.
- Servire Deo maxima felicitas. 23
- Silentium nimium in conversatione nocere potest salutis proximi. 379. Silentium optimè innocentiam probat, si injustè quis in honore laesus sit. 555. Silentium quàm utile. 584. & seqq. Prudens illi addictus est. 584. Conservat disciplinam in Monasteriis. ibid.
- Solatia interna non multum querenda. 568. Non faciunt opera bona magis meritoria. 570. Si tantum ob solatia bonum operemur, non erimus in bono perseverantes. 673
- Solitudo cordis in quo consistat. 145. Solitudo intellectus & voluntatis quid sit. ibid. Enumerantur sanctae occupationes hominis verè solitarii & spiritualis. ibid. Item effectus

RERUM ET VERBORUM.

fectus solitudinis spiritualis. *ibid.* & pag. 146. & 147.
 item 129. Difficultates in hac solitudine comparandâ oc-
 currentes generosè vincendâ. *ibid.* Quibus viis ad hanc so-
 litudinem perveniatur. *ibid.* Extra hanc solitudinem nemo
 religiosè vivet. 148. Quis propriè solitarius dici debeat. *ib.*
 Similitudo erit inter Deum & Beatos in cœlis, quæ similitudo
 explicatur. 642

Somnus est prima occupatio hominis in utero matris, qui som-
 nus in sensu morali explicatur. 1

Spes est amœnissima virtus & omnium afflictorum solatium.

473. Objectum spei primarium & secundarium quoddam.
ib. Quibus fulcris spes innitatur. *ib.* Spes heroica quales de-
 beat habere conditiones. 474. Ad spem concipiendam ju-
 vant dissidentia de viribus propriis & Fides in Dei Bonita-
 tem. 475. Spei Exempla. *ibid.* Spes concipienda circa neces-
 saria corporis. 476. Quomodo circa hæc actus Spei elicien-
 dus. 478. Spes concipienda in iis quæ spectant ad animam.
ibid. Inter ipsa peccata Spes non est deponenda. 479. Actus
 Spei quomodo post commissâ multa peccata sit eliciendus.
 480. Extendi etiam Spes debet ad prælectionem ad gloriam.
 481. Quomodo circa hanc Spei actus eliciendus. 482. Ad fa-
 cilitandos Spei actus quid recogitandum. 482. & seq. Nec
 Daemonum machinationes, nec virium nostrarum defectus
 debent spem nostram minuire, sed potius acuire. 483. Spes
 replet animam certitudine salutis. 487. Spes facit genero-
 sos & fortes. *ibid.* Spes nostra est mensura divina miseri-
 cordia. 485. Spei actus exercendi tempore infirmitatis cor-
 poralis. 561

Subditi Superiorum defectus patienter tolerare debent. 359.
 Subditorum sæpe culpa & pœna est, quod malum habeant
 Superiorem. *ibid.* Quare Subditi's correctiones nimis se-
 vera peiores reddunt. 365

Superbi non sunt apti ad magna pro Deo expedienda, & qua-
 re. 474. Puniuntur per lapsum in vitia carnis & quare.

521

Superbia tollitur per considerationem proprii nihili.

489

INDEX

489. & seq. Nihilum illud explicatur. *ibid.* Tres sunt hominum classes, quibus maxime contra superbiam lutandum est. 512. Superbia omnium inordinatorum motuum in homine causa est. 522

Superior tot mundos sub suo habet regimine, quot homines. 346. Debet sibi commissorum esse servus & subditus. *ibid.* Qualem animabus debeat adhibere curam. 346. & seq. Officium Superioris admodum periculosum est. *ib.* Qui ad hoc à Deo vocatur, obstinatè non renuat. 348. Deus aderit facienti quod in se est. 349 & seqq. Superioratus arabien-
 dus non est. 350. Debet esse Superior aliis bono exemplo. 351. Illius defectus sunt causa defectuū in aliis. *ibid.* Oratione ipsi summe opus est, & quare. 352. & seqq. Medium tenere debet per discretionem. 353. Sapientiam à Deo petere debet. 352. Humilitate illi est opus. 355. Hoc ipso, quod quis est Superior, non est aliis sanctior. *ibid.* Morum gravitas ipsi necessaria est. 356. Per quas virtutes debeat suis conjungi. *ib.* Ira illius debet esse sancta. 357. Superior mansuetus omnibus est carus, iracundus e contra ad regimē ineptus est. *ib.* Qui malum habet Superiorem, credat sua peccata esse illius causam. 360. Quomodo Superior aliorum defectus ferre debeat. 358. Superior officio suo deesse non debet, & quare. 362. Impatiens plures committit errores, quam subditi. 358. Bonus vel malus Superior distinguuntur per mansuetudinem. 364. Lenitas & severitas in correctionibus prudenter à superiore jungenda. *ibid.* Regimen suum conformare debet Regimini Dei, & quale illud sit. 266. Ad Superioris qualitates in puncto obedientia à subditis non est attendendum. 618. Superiorem quid potissimum affligat. 619. Unico suspirio ad Deum emissio plurimum valet. 620

T.

TActus, sensus est periculosissimus, unde mortificandus. 585
 Talentorum defectus animo resignato ferendus. 205. Est
 sæpe utilis. *ibid.*

Tempus immediatum post sumptionem S. Eucharistia, pretiosissimum est. 261. & seqq.

Tentatio manifestat an quis in virtutibus fundatus sit. 405.

Sine

RERUM ET VERBORUM.

Sine illa quilibet se putabit perfectum. 406. à Divina gratia
 praesidio tentationes à nobis propulsantur. 415. Tentationes
 contra Fidem molesta quidem sunt. non tamen periculosa.
 470. Causa sunt multorum meritorum, uti & de remediis
 contra illas. 471. Tentatus in materia Fidei, licet sit doctus.
 debet se committere alterius directioni. 472. Tentationes quas-
 cunque superare possumus, dummodo ipsi serio velimus. 530
 Terrenorum contemptor aptius ad lucrandas animas est. 344.
 Terrenis inhians nunquam quietus est. 601
 Theologia Mystica necessaria est ad instruendum eos, qui extra-
 ordinarie sanctam ducere velunt vitam. 337
 Timor ordinatus quis sit? 525. Filialis & servilis describitur ex
 S. Aug. 526. Inter filialem & servilem quidam timor, etiam
 bonus medius, ibid. Timoris salubris motiva, Vide à p. 532.
 usque ad 546.
 Timenda quae sunt, non timemus, & quae non sunt timenda, time-
 mus. 645 & seq. Timere debemus continuè in negotio salutis. 527
 Tristitia pessima est in homine Passio. 547
 V.

Vana gloria fraudat nos multis meritis. 432. Superatur si in
 operibus nostris non homines, sed solum Deum respiciamus.
 433. Oritur ex defectu cognitionis sui nihili. 490. Est naufra-
 gium bonorum operum. 499. Est vitium expugnatum difficilissi-
 mum & quare. 500. Omnis vita tempore ab illa impugnamur,
 ibid. Remedia contra illam, Vide, 500. & seqq. Nec anse
 nec sub, nec post bonum opus vane gloriandum, & quare. ibid
 Quinam actus ad vitandam vanam gloriam eliciendi. 505
 Verba mordacia non multum apprehendenda, 294. & seq. Ab his
 in conversatione abstinendum. 309
 Verba phalerata & affectata concionibus non sunt admiscenda. 371
 Veritates in rebus Fidei alia sunt speculativa, alia practica, &
 quamquam illa 466. Veritatibus aeternis firmiter innisi facit in
 bono constantes. 673
 Vigilantia nobis saepissime suadet à Redemptore nostro. 695
 Vi dicta quo sensu à Sanctis expressa fiat de injuriantibus. 298
 Vitium animae est perniciosum. 583
 Virtutum actus vel remissi vel intensè elicti causa sunt magna
 vel exiguae in caelis gloria, 11. Earum actuale exercitium ne-
 cessarium est ad consequendam perfectionem. 68. & seq. Virtus
 desiderium ad consequendam perfectionem est necessarium.
 394. Virtutes quia includunt difficultates, hinc eis tam frigida
 deprehenditur. 395. Sine labore non acquiruntur. ibid. Respektus
 humanus ab his deterret. 396. Triplex error circa virtutis stu-
 dium explicatur. 397. & seq. Triplex earum assignatur gradus
 399. Virtutem assequi possumus dummodo ipsi velimus. 400.
 Ex quibus signis colligi poss. aliquam virtutem esse acquisitam
 405a

INDEX RERUM ET VERBORUM.

409. & seq. Virtus probatur per contraria. *ibid.* In virtutibus profectum impediunt peccata venialia. 410. Quinam virtutum actus eliciendi. si quis tenetur ad vanam gloriam. 505. & seq. Virtutum custos humilitas est. 519. Virtutum exercitium opinione nostrum facilius est. 631. Quanam ex illo bona. *ibid.* Virtutum abusus elicere, est optima gratiarum actio pro acceptis à Deo beneficiis. 670
- Vita nostra tempus inoertissimum est. 134. & seq. Ex qua incertitudine cauti reddi debemus. *ibid.* Vita bona & mala effectus. Vide Sancta Vita.
- Vitium quid sit. 421. Scdulo in vitia, quibus homo subiacet, inquirendum, *ibid.* Quid maximè circa vitiorum extirpationem notandum. 422
- Vituperia hominum contemnenda, & quare. 433
- Unio cum Deo quomodo fiat. 68. Unioni huic obstant venialia peccata, & qua. 692
- Unite Christi operibus opera nostra quomodo possimus. 443. Quam inde utilitas. 443. & 445
- Unitas parit tranquillitatem. 314. Unitati studere debet, qui charitatem desiderat illam. *ib.* Vide plura de hac re. *ib.* & seqq.
- Voluntas Dei causa est omnium rerum creaturarum. 183. & seq. Huic voluntati se omnia promptè debent subicere. 184. Per ea quae quis facere debet vi status & vocationis, optime voluntatem Dei implet. 186. Nihil gratius ipsis in caelo Beatis est quam implere Dei voluntatem. *ibid.* Voluntatem coelestis Patris sui Christus exactissime implevit. 187. Voluntas Dei antecedens & consequens quid. 529
- Voluntas hominis laesa est à peccato originali, & à peccatis actualibus magis laeditur. 3. Concurrat voluntas ad perfectionem consequendam. 68. Voluntatem nostram Deus facit, ergo & nos facere debemus ipsius. 188. Voluntas propria abneganda in iis, quae vel facere vel omittere possumus, & alterius sequenda. 210. Voluntas hominis post sumptam Eucharistiam inflammatur. 224. Ad ipsaualia difficilius est mobilis. 413. Per solam gratiam fit mobilis. *ibid.* In rebus Fidei debet promptè amplecti veritates practicas. 466 Quomodo & in quibus mortificanda. 596. & seq. Duae male sunt in homine affectiones & qua. 599. Se saepe puerilibus rebus affigat. *ibid.* Voluntatis nostra gaudia in caelo in quo consistunt. 643. De voluntatis nostra cum divina conformatione, Vide Conformatio.
- Urbanitas ad bonam conversationem necessaria est. 379
- Vulnere Salvatoris nostri respicienda sunt in adversitatibus. 659
- Z.
- Zelotypus est amor Dei in homine, & quoniam sunt huius zelotipia effectus. 557
- Zelus animarum quam excellens sit virtus. 321. Quoniam ad hunc zelum vivere debeat. 331. & seq. De virtutibus necessariis zelatori animarum. Vide Apostolicus vir.

Errores Typographici.

Præius numerus paginam, alter lineam denotat.

PAg. 10. Lin. 17. Deum le-
ge in Deum.

11. l. 19. intensiorem legi
intensiorem.

ead. l. 33. intentione leg.
intensione.

19. l. ult. elige leg. elige.

23. l. 3. ipsa leg. ipse.

24. l. 7. eorumque leg. eo-
rumque.

25. l. 6. vera leg. viva.

25. l. 2. & leg. us.

60. l. 2. declaravi leg. de-
lectavi.

62. l. 32. firmus leg. firmitus.

75. l. 1. pura quàm leg. quàm
pura.

80. l. 3. offeramus leg. affe-
ramus.

90. l. 11. pro leg. quo.

96. l. 30. stillas leg. stillant.

118. l. 2. ex leg. ea.

ead. l. 8. phineis lege phi-
nees.

134. l. 34. optimâ leg. opti-
mo.

ead. & l. ead. quod lege quot.

153. l. 36. maledicta lege
maledicta.

164. l. 22. præsente leg. præ-
sentia.

178. l. 2. eliceat leg. elicias.

ead. l. 6. responde leg. re-
spondere.

196. l. 1. tracta leg. tractas.

ead. l. 31. fortè l. forte.

207. l. 29. reflectione lege
reflexione.

110. l. 33. voluntati lege vo-
luntate.

PAg. 225. Lin. 5. viratamenta
leg. irratisamenta.

ead. & l. ead. convirium leg.
convivium.

227. l. 9. leonem leg. leonum.

229. l. 4. & leg. us.

264. l. 26. pereunsi leg. per-
eunte.

255. l. 17. omittenda hæc ves-
ba: cum corpore.

263. l. 18. quia leg. quæ.

301. l. 27. de leg. de.

311. l. 19. decamus leg. do-
beamus.

312. l. 10. incolumitatem ad-
de conferat.

313. l. 18. Jordanus leg. Jor-
danus.

315. l. 31. dotantur leg. do-
lantur.

330. l. antepen. veneramus
leg. veneramur.

336. l. 14. instrumento leg.
instrumentum.

341. l. 10. cui leg. quem.

360. l. 15. Subditorum leg.
Superiorum.

371. l. 14. meretricula leg.
meretrice.

390. l. 8. ardearis leg. vide-
ris.

396. l. 14. haberis leg. habe-
beris.

ead. l. 16. incipientium leg.
insipientium.

409. l. 11. elucidabimur leg.
elucidabimus.

418. l. 5. recuperens leg. re-
ciperent.

420. l. 23. proferatur leg.
præferatur.

Errores Typographici.

Pag. 421. Lin. 3. *no* leg. *non*.
 ead. l. 5. *non* leg. *nos*.
 432. l. 13. deleatur *intention*-
num.
 437. l. 6. *senescamus* lege *se*-
nescamus.
 461. l. 3. *præstantius* adde
Ens.
 ead. l. 6. deleatur *Et*.
 465. l. 19. *numeri* lege *num*-
num.
 ead. l. 24. *esse* leg. *esses*.
 467. l. 24. *dilatatus* leg. *di*-
tatus.
 485. l. 23. *selectiones* leg. *se*-
lectiones.
 496. l. 18. *poesi* leg. *poesi*.
 498. l. 8. *se* lege *se*.
 509. l. 9. *indignati* leg. *in*-
dignati.
 525. l. 19. *asolutis* leg. *ab*-
solutis.
 532. l. 4. *eos* l. *nos*.
 535. l. 14. *malitiosè* l. *non*
malitiosè.

Pag. 537. l. 20. *cen* sam leg. *can*
sam.
 542. l. 24. *nomine* leg. *nomi*-
na.
 549. l. 31. *Et* omittatur.
 552. l. 28. *arcom* leg. *aream*.
 566. lin. 11. *via* l. *ira*.
 586. l. 5. *Locin*. leg. *Lorin*.
 591. l. 23. *via* leg. *ira*.
 594. l. 11. *tranquillâsque* leg.
tranquillâsque.
 602. l. penult. *ergo* leg. *ergo*.
 ead. l. ult. *regulam* leg. *re*-
lam.
 608. l. 1. *foventur* leg. *fo*-
vetur.
 623. l. penult. *primum* *Et* *de*-
leatur.
 639. l. 5. *Ecce* leg. *dicebat*.
Ecce.
 679. l. 2. *discedi* leg. *disce*-
dite.
 685. l. 12. *sed* leg. *se*.
 696. lin. 16. *putabimûsque*
 leg. *putabimûsque*.

Reliquos errores contra Orthographiam
 maximè Accentus, qui frequenter positi
 sunt, ubi omittendi, & omitti, ubi ponendi,
 di, benevolus Lector excusabit, ob
 stantiam à Typographiâ non licuit huius
 aliósque errores studiosè curare.

leg. cau

leg. nomi

atur.

eg. aream.

ira.

eg. Lorin.

ira.

lāsque le

.

o leg. ergo

o leg. recu

ur leg. fo

um & de

g. dicebat

leg. disc

se.

tabimúsque

úsne.

graphiam

nter posit

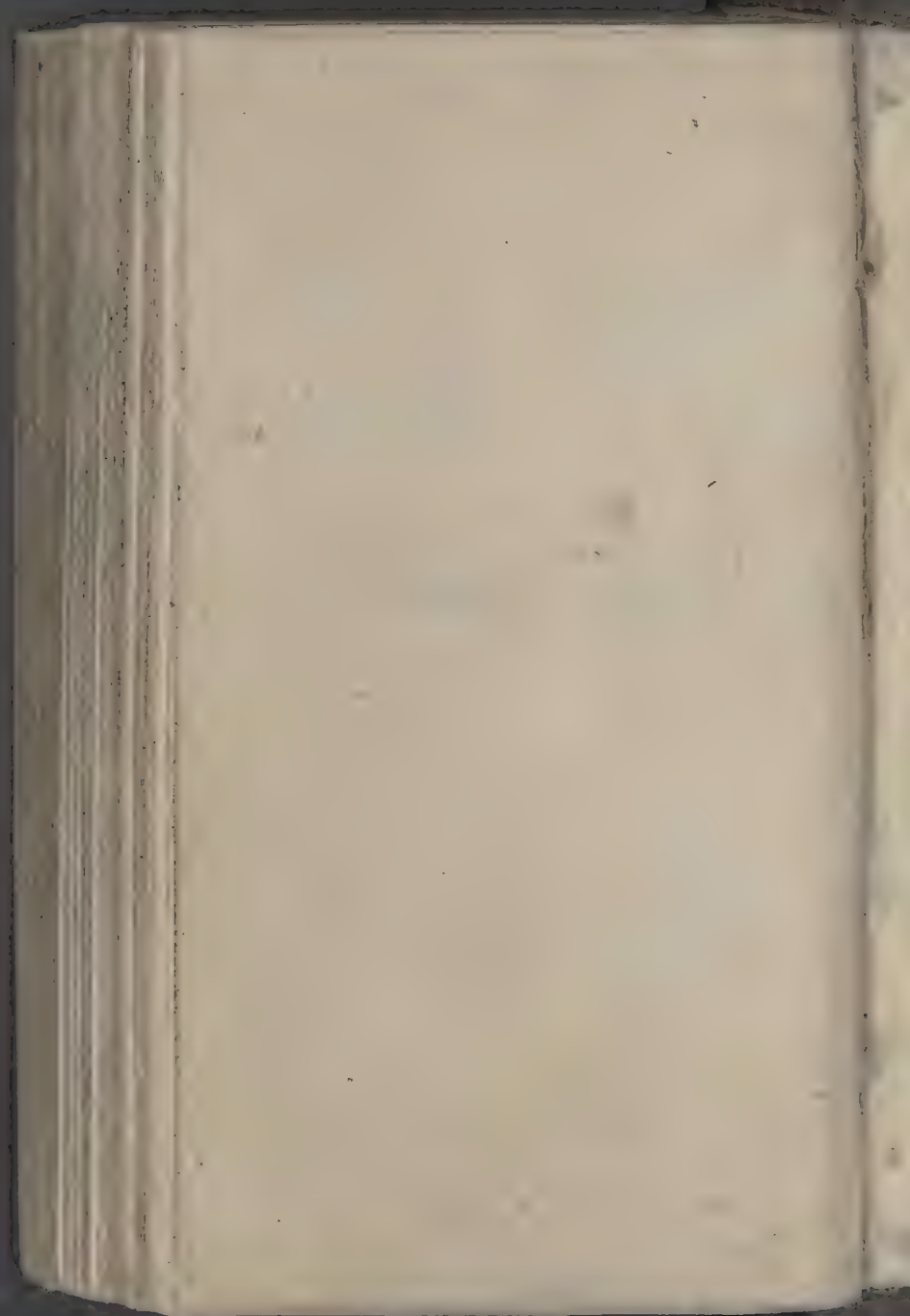
ibi ponere

it, ob d

licuit ho

re.

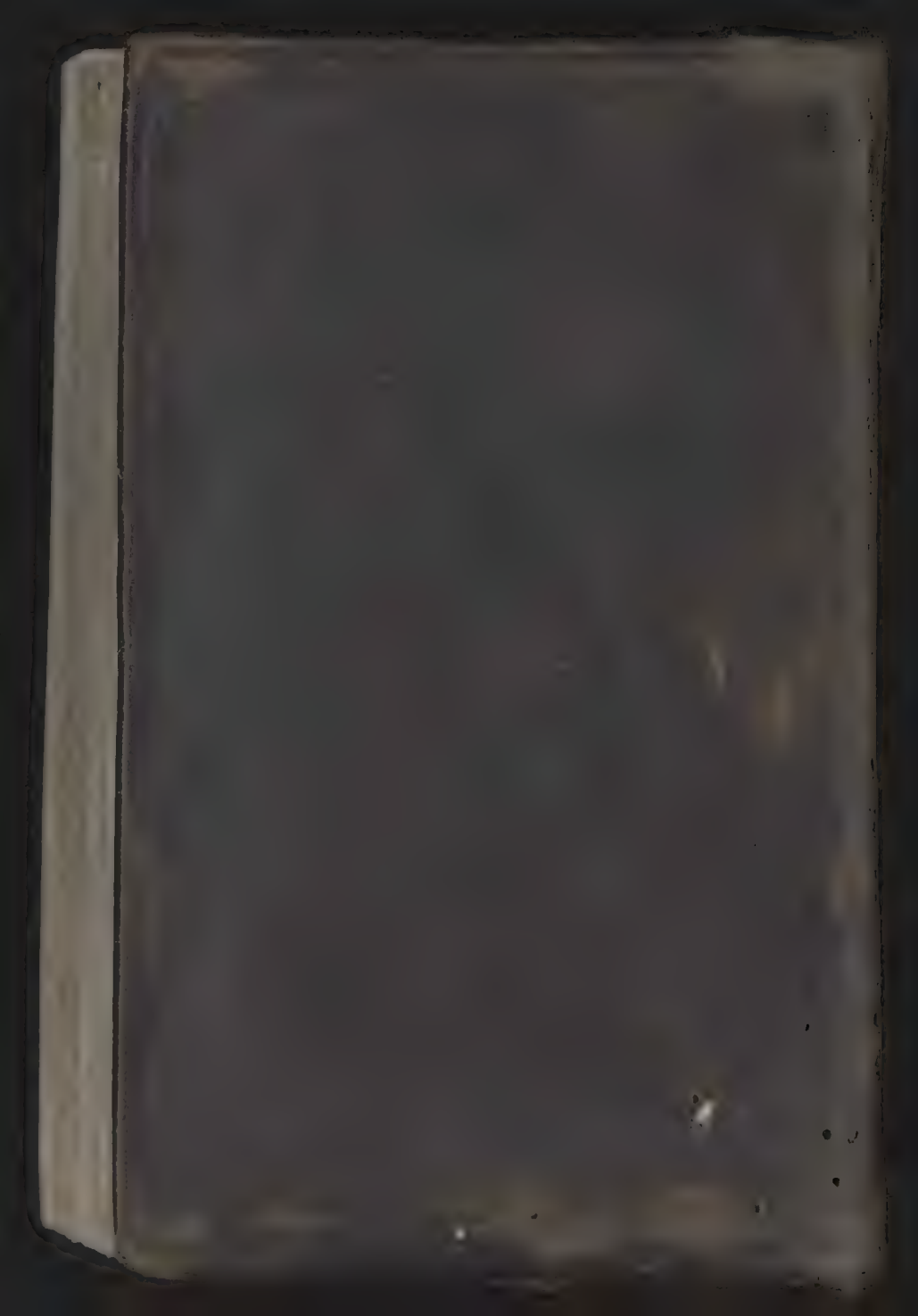
*Exemitarum Amalfulensis
Insula Vigrensis.*



Biblioteka Jagiellońska



std/0029637





THE UNIVERSITY OF CHICAGO PRESS

THE UNIVERSITY OF CHICAGO PRESS
1207 EAST 59TH STREET
CHICAGO, ILLINOIS 60637
U.S.A.
LONDON
WINDMILL HOUSE
20 ELEGANT SQUARE
LONDON W1J 8AH
ENGLAND
AUSTRALIA
MILLERS POINT
221 RIVER STREET
SYDNEY N.S.W. 2010
AUSTRALIA
CANADA
300 REXDALE AVENUE
TORONTO, ONTARIO M7J 1R8
CANADA
NEW ZEALAND
PO BOX 136
WELLINGTON
NEW ZEALAND
SOUTH AFRICA
PO BOX 34
CAPE TOWN
SOUTH AFRICA
INDONESIA
PT. PRINCE OF WISDOM
JALAN SUTAWA
BALI
INDONESIA
MALAYSIA
PT. PRINCE OF WISDOM
JALAN SUTAWA
BALI
MALAYSIA
SINGAPORE
PT. PRINCE OF WISDOM
JALAN SUTAWA
BALI
SINGAPORE
THAILAND
PT. PRINCE OF WISDOM
JALAN SUTAWA
BALI
THAILAND
VIETNAM
PT. PRINCE OF WISDOM
JALAN SUTAWA
BALI
VIETNAM
YUGOSLAVIA
PT. PRINCE OF WISDOM
JALAN SUTAWA
BALI
YUGOSLAVIA

the 1990s, the number of people in the world who are undernourished has increased from 600 million to 800 million. The number of people who are malnourished has increased from 1.2 billion to 1.5 billion. The number of people who are obese has increased from 100 million to 300 million.

The World Bank has estimated that the number of people who are undernourished in the world will increase from 800 million in 1990 to 1.2 billion in 2020. The number of people who are malnourished will increase from 1.5 billion in 1990 to 2.2 billion in 2020. The number of people who are obese will increase from 300 million in 1990 to 600 million in 2020.

The World Bank has also estimated that the number of people who are undernourished in the world will increase from 800 million in 1990 to 1.2 billion in 2020. The number of people who are malnourished will increase from 1.5 billion in 1990 to 2.2 billion in 2020. The number of people who are obese will increase from 300 million in 1990 to 600 million in 2020.

The World Bank has also estimated that the number of people who are undernourished in the world will increase from 800 million in 1990 to 1.2 billion in 2020. The number of people who are malnourished will increase from 1.5 billion in 1990 to 2.2 billion in 2020. The number of people who are obese will increase from 300 million in 1990 to 600 million in 2020.

The World Bank has also estimated that the number of people who are undernourished in the world will increase from 800 million in 1990 to 1.2 billion in 2020. The number of people who are malnourished will increase from 1.5 billion in 1990 to 2.2 billion in 2020. The number of people who are obese will increase from 300 million in 1990 to 600 million in 2020.

The World Bank has also estimated that the number of people who are undernourished in the world will increase from 800 million in 1990 to 1.2 billion in 2020. The number of people who are malnourished will increase from 1.5 billion in 1990 to 2.2 billion in 2020. The number of people who are obese will increase from 300 million in 1990 to 600 million in 2020.

The World Bank has also estimated that the number of people who are undernourished in the world will increase from 800 million in 1990 to 1.2 billion in 2020. The number of people who are malnourished will increase from 1.5 billion in 1990 to 2.2 billion in 2020. The number of people who are obese will increase from 300 million in 1990 to 600 million in 2020.

The World Bank has also estimated that the number of people who are undernourished in the world will increase from 800 million in 1990 to 1.2 billion in 2020. The number of people who are malnourished will increase from 1.5 billion in 1990 to 2.2 billion in 2020. The number of people who are obese will increase from 300 million in 1990 to 600 million in 2020.

S. Agnes

S. Rochus



